

تفسير البصائر

المسحوق
أنوار التنزيل وأسرار التأويل

تأليف
إمام المحققين وقسوة الفقهاء
العلامة محمد باقر المجلسي
المتوفى سنة ١٢٩١ هـ
محققه
ياسر سليمان بوشاري
مجلد اول
الجزء الأول

المكتبة التوفيقية

إمام البهائي الأخصر - سيدنا الحسين
٥٩٠٤١٧٥ / ٥٩٣٢٤١٠

تفسير البضاوي

أنوار التنزيل وإسرار التأويل

إمام المحققين وقدمه الرفيقين

القاضي بامر الدين الكاشغري رحمه الله بن عمر بن محمد الصغير ائمة عبده ورسوله.

المتوفى سنة ٧٩١ هـ

حَقِيقَةُ

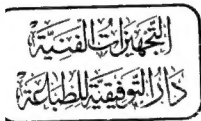
مَجْرِي فَتْحِي السَّيِّدِ
يَا سِرِّ سِلْمَانِ بُو شَادِي

الجزء الأول



امام الباب الأخضر - سيدنا الحسين

095511- 09-1140



جميع الحقوق محفوظة

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة
لمكتبة التوفيقية (القاهرة - مصر) ويحظر طبع
أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب كاملاً
أو مجزئاً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله
على الكمبيوتر أو برمجته على أسطوانات ضوئية
إلا بموافقة الناشر خطياً .

Copyright ©

All Rights reserved

Exclusive rights by Al Tawfikia Bookshop
(Cairo - Egypt) No part of this publication
may be translated, reproduced, distributed
in any form or by any means, or stored in
a data base or retrieval system, without the
prior written permission of the publisher .

توفيقية

القاهرة -

العنوان : أمام الباب الأخضر - سيدنا الحسين

تليفون : ٥٩٠٤١٧٥ - ٥٩٢٢٤١٠ (٠٠٢٠٢)

فاكس : ٦٨٤٧٩٥٧

Al Tawfikia Bookshop

Cairo - Egypt

Add : in front of the Green Door Of El Hussien

Tel : (00202) 5904175 - 5922410

Fax : 6847957

shalan@eltawfikiapress.com

إشراف

توزيع

تقديم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا.

إنه من يهد الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له،
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.
قال عز وجل:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ قَدْ حَقَّ تُقَاتِيهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: ١].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [٧] ﴿يُضْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [٦] [الأحزاب: ٧٠، ٧١].

بين يدي الكتاب

القرآن الكريم: هو كلام الله تعالى الذي أنزله على قلب محمد ﷺ بلسان عربي مبين، دستوراً لرسالته، وتأييداً لدعوته، وشاهداً على صدقه، وهدايته.

أخي المسلم...

ليست الغاية من العناية بالقرآن الكريم أن يُحفظ بتلاوته فحسب، بل ليكون هادياً للناس في حياتهم، وشرعية تُحكّم بها الأمة الإسلامية، لتتنظم أمورها، وتسعد في دنياها وآخرتها.

إن القرآن الكريم ذلك الكتاب المعجز، وجهت إليه الكثير من الطعنات، ولكن كلها عادت على من قاموا بها، فصاروا صرعى وهم لا يشعرون، لأن الله تعالى يؤيد هذا الكتاب، ويحفظه، كما قال جل شأنه:

﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُدٍ حَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩].

لقد كان العرب ضالين يعبدون آلهة متعددة، لا تنفع، ولا تضر، فهداهم الله بالقرآن، وعلمهم التوحيد، وجعلهم هداة البشر.

لقد كان العرب أميين، فدعاهم القرآن أول ما نزل إلى أن يقرءوا، ويتعلموا، فعملوا بما في القرآن، فصاروا أمة الزمان.

لقد كان العرب متفرقين يتنازعون على المياه والمرعى، فلما جاء القرآن نفرهم من العصبية، والتفاخر بالأحساب والأنساب، فصاروا أمة واحدة متآخية، متنافسة في الخير، قادرة على أن تحمل رسالة الله إلى الناس أجمعين. كان فيهم كسائر الأمم عيوب فاشية من ربا، وخر، وفاحشة، فحاء القرآن بأدابه السامية فطهرهم من عيوبهم، وهذب نفوسهم، وارتفع بهم إلى أسمى مراتب الإنسانية، فكانوا مثلاً تُحتذى في سلوكهم وآدابهم.

ولم يكن لحياهم نظام، فجاءهم القرآن بشريعة تهتم بتكوين الأسرة، وبيان حقوق كل فرد من أفرادها، وتصلح المجتمع، وتقيم العلاقة بين أفرادها على الإخاء، والمساواة، والمحبة، والتعاون.

هكذا كان القرآن هو السبب في نجاة أمة من الظلمات، ولا زال هو السبب في إنقاذ من أراد النجاة من الظلمات.

وانطلاقاً من هذا، فينبغي لكل مسلم، أن يعرف أحكام هذا الكتاب، وأن يتعرف على آداب التعامل مع هذا الكتاب حتى يفوز برضا الرحمن.

ترجمة العلامة البيضاوي

اسمه ونسبه وكنيته:

هو عبد الله بن عمر بن محمد بن علي الشيرازي، أبو سعيد، أو أبو الخير، ناصر الدين، البيضاوي.

مولده ونشأته:

وُلد العلامة البيضاوي في المدينة البيضاء، بفارس قرب شيراز، لم تتحدد المراجع العلمية متى كان مولده على وجه الدقة.

مؤلفاته العلمية:

١- «أنوار التنزيل وأسرار التأويل» وهو التفسير الذي بين أيدينا، وقد طُبِع عدة طبعات.

٢- «طوابع الأنوار» مطبوع، وهو في التوحيد.

٣- «منهاج الوصول إلى علم الأصول» مطبوع.

٤- «لب الباب في علم الإعراب» مخطوط.

٥- «نظام التواريخ» مخطوط، كتبه باللغة الفارسية.

٦- «رسالة في موضوعات العلوم وتعريفها» مخطوط.

٧- «الغاية القصوى في دراية الفتوى» مخطوط، في فقه الشافعية.

وظائفه العلمية:

ولي العلامة البيضاوي قضاء شيراز مدة، وصُرف عن القضاء، فرحل إلى تبريز، وهناك توفي بها.

وكانت وفاة البيضاوي في سنة ٦٨٥هـ، الموافق لسنة ١٢٨٦هـ.

وقد أثني علماء التراجم والسير، فقالوا عنه:

قاضي، مفسر، علامة.

ولمزيد من التفصيل والإيضاح يمكنك الرجوع إلى المراجع والمصادر التالية:

١- البداية والنهاية (٣٠٩/١٣).

٢- بغية الوعاة (٢٨٦).

٣- طبقات الشافعية (٥٩/٥) للسبكي.

٤- الأعلام للزركلي (١١٠/٤).

والحمد لله رب العالمين.

وكتبه

مجدي فتحي السيد



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وتسمى أم القرآن، لأنها مفتحة ومبدؤه فكانها أصله ومنشؤه، ولذلك تسمى أساساً. أو لأنها تشتمل على ما فيه من الثناء على الله سبحانه وتعالى، والتعبد بأمره ونهيه وبيان وعده ووعيده. أو على جملة معانيه من الحكم النظرية، والأحكام العملية التي هي سلوك الطريق المستقيم والاطلاع على مراتب السعداء ومنازل الأشقياء. وسورة الكنز والوافية والكافية لذلك. وسورة الحمد والشكر والدعاء. وتعليم المسألة لاشتمالها عليها والصلاة لوجوب قراءتها أو استحبابها^(١) فيها. والشافية والشفاء لقوله عليه الصلاة والسلام: «هي شفاء من كل داء»^(٢). و«السبع المثاني» لأنها سبع آيات بالاتفاق^(٣)، إلا أن منهم من عد التسمية دون «أَلَقَمْتُ عَلَيْهِمْ»، ومنهم من عكس، وتتنى في الصلاة، أو الإنزال إن صح أنها نزلت بحكمة حين فرضت الصلاة، وبالمدينة حين حولت القبلة، وقد صح أنها مكية لقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي﴾، وهو مكى بالنص.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ من الفاتحة، ومن كل سورة، وعليه قراءة مكة والكوفة وفقهاؤهما وابن المبارك رحمه الله تعالى والشافعي. وعالمهم قراء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها ومالك والأوزاعي، ولم ينص أبو حنيفة رحمه الله تعالى فيه بشيء فظن أنها ليست من السورة عنده. وسئل محمد بن الحسن عنها فقال: ما بين اللختين كلام الله تعالى. ولنا أحاديث كثيرة: منها ما روى أبو هريرة رضي الله تعالى عنه، أنه عليه الصلاة والسلام قال: «فاتحة الكتاب سبع آيات، أو لاهن بسم الله الرحمن

(١) مذهب الجمهور [مالك والشافعي وأحمد] أنه يتعين قراءة الفاتحة في الصلاة ولا تجزئ الصلاة بولغا.

(٢) أخرجه الدرامي (٣٣٧٣) يستند فيه انقطاع.

(٣) وأيضاً سميت السبع المثاني لحديث أبي سعيد الخدري قال: «كنت أصلي، فدعاني النبي ﷺ فلم أجبه، قلت: يا رسول الله إني كنت أصلي، قال ألم يقل الله: ﴿اسْجُدُوا لِلَّهِ وَاللَّسُّوْلَ إِذَا دَعَاكُمْ﴾، ثم قال ألا أعلمك أعظم سورة في القرآن قبل أن تخرج من المسجد؟ فأخذ بيدي، فلما أردنا أن نخرج قلت: يا رسول الله، إنك قلت: لأعلمنك أعظم سورة في القرآن، قال: «الحمد لله رب العالمين» هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته» رواه البخاري (٥٠٠٦).

الرحيم»^(١). وقول أم سلمة رضي الله عنها «قرأ رسول الله ﷺ الفاتحة وعد «بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين»^(٢) آية ومن أجلهما اختلف في أنها آية برأسها أم بما بعدها، والإجماع على أن ما بين الدفتين كلام الله سبحانه وتعالى، والوفاق على إثباتها في المصاحف مع المبالغة في تجريد القرآن حتى لم تكتب آمين. والباء متعلقة بمحذوف تقديره: بسم الله اقرأ لأن الذي يتلوه مقروء. وكذلك يضرر كل فاعل ما يجعل التسمية مبدأ له، وذلك أولى من أن يضرر أبداً لعدم ما يطابقه ويدل عليه. أو ابتدائي لزيادة إضمار فيه، وتقدم المعمول هنا أوقع كما في قوله: «بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا» وقوله: «إِنَّكَ لَعَبْدٌ» لأنه أهم وأدل على الاختصاص، وأدخل في التعظيم وأوفق للوجود فإن اسمه سبحانه وتعالى مقدم على القراءة، كيف لا وقد جعل آله لها من حيث إن الفعل لا يتم ولا يعتد به شرعاً ما لم يصدر باسمه تعالى لقوله عليه الصلاة والسلام «كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بسم الله فهو أتم»^(٣)، وقيل الباء للمصاحبة، والمعنى مثرياً باسم الله تعالى اقرأ، وهذه وما بعده إلى آخر السورة مقول على السنة العباد ليعلموا كيف يتروك باسمه، ويحمد على نعمه، ويُسأل من فضله، وإنما كسرت ومن حق الحروف المفردة أن تفتح، لاختصاصها بالزوم الحرفية والحر، كما كسرت لام الأمر ولام الإضافة داخلية على المظهر للفصل بينهما وبين لام الابتداء، والاسم عند أصحابنا البصريين من الأسماء التي حذفت أعجازها لكثرة الاستعمال، وبنيت أوائلها على السكون، وأدخل عليها مبتدأ بها همزة الوصل، لأن من دأبهم أن يتدثروا بالمتحرك ويقفوا على الساكن. ويشهد له تصريفه على أسماء وأسامي وسمي وسميت وجمي سمي كهدي لغة فيه قال:

والله أسماكَ مسمى مُبارَكًا آتَمَكَ اللهُ بهِ إسمًا مَبارَكًا

والقلب بعيد غير مطرد، واشتقاقه من السمو لأنه رفعة للمسمى وشعار له. ومن السمة عند الكوفيين، وأصله وسم حذفت الواو وعوضت عنها همزة الوصل ليقول إعلاؤه. ورد بأن همزة لم تعهد داخلية على ما حذف صدره في كلامهم، ومن لغاته سم وسم قال:

بِسْمِ الَّذِي فِي كُلِّ سُورَةٍ مِثْلُهُ

والاسم إن أريد به اللفظ فقير المسمى، لأنه يتألف من أصوات متقطعة غير قارة، ويختلف باختلاف الأسم والأعصار، ويتعدد تارة ويتحد أخرى. والمسمى لا يكون كذلك، وإن أريد به ذات الشيء فهو المسمى لكنه لم يشتهر بهذا المعنى وقوله تعالى: «تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ» و«سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ» المراد به

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (١٤٥٧)، والبيهقي في الكبرى (٤٥/٢)، وقال الخبيشي في الجمع (١٠٩/٢)، أخرجه الطبراني ورفاهه ثقات.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٤٠٢/٦)، وأبو داود (٤٠٠١)، والترمذي (٢٩٢٧)، وصححه الألباني في الإرواء (٣٤٣).

(٣) ضعيف جداً: أخرجه الخطيب في الجمع لأصناف الراوي (١٢١٠)، ومن طريقه السمعاني في أدب الإملاء (ص ٥١) وأخرجه أبو داود (٤٨٤٠)، بلطف عتلف وقال الألباني في الإرواء رقم (١) «ضعيف جداً ولا تنثر بمن حسنة» اهـ.

اللفظ لأنه كما يجب تنزيه ذاته سبحانه وتعالى وصفاته عن النقائص، يجب تنزيه الألفاظ الموضوعة لها عن الرفث وسوء الأدب. أو الاسم فيه مقحم كما في قول الشاعر:

إلى الحولِ ثم اسمُ السلامِ عليكما

وإن أريد به الصفة، كما هو رأي الشيخ أبي الحسن الأشعري، انقسم انقسام الصفة عنده: إلى ما هو نفس المسمى، وإلى ما هو غيره، وإلى ما ليس هو ولا غيره. وإنما قال بسم الله ولم يقل بالله، لأن التبرك والاستعانة بذكر اسمه. أو للفرق بين اليمين واليمين. ولم تكتب الألف على ما هو وضع الخط لكثرة الاستعمال وطولت الباء عوضاً عنها. والله أصله إله، فحذفت الهمزة وعوض عنها الألف واللام ولذلك قيل: يا الله، بالقطع إلا أنه مختص بالمعبود بالحق. والإله في الأصل لكل معبود، ثم غلب على المعبود بالحق. واشتقاقه من أله ألهة وألوهة وألوهية بمعنى عبد، ومنه تأله واستأله، وقيل من أله إذا تحير لأن العقول تتحير في معرفته. أو من ألهت إلى فلان أي سكنت إليه، لأن القلوب تطمئن بذكره، والأرواح تسكن إلى معرفته. أو من أله إذا فزع من أمر نزل عليه، وألهه غيره أجاره إذ العائد يفزع إليه وهو يحيره حقيقة أو يزعمه. أو من أله الفصل إذا ولع بأمه، إذ العباد يولعون بالتضرع إليه في الشدائد. أو من وله إذا تحير وتخبط عقله، وكان أصله ولاه فقلبت الواو همزة لاستئصال الكسرة عليها استئصال الضمة في وجوه، فقيل إله كإعاء وإشاح، ويرده الجمع على ألهة دون أولهة. وقيل أصله لاه مصدر لاه يلاه ليها ولاها، إذا احتجب وارتفع لأنه سبحانه وتعالى محجوب عن إدراك الأبصار، ومرتفع على كل شيء وعما لا يليق به ويشهد له قول الشاعر:

كحلفه من أبي رياح يُشبهها لأهله الكبار

وقبل علم لذاته المخصوصة لأنه يوصف ولا يوصف به، ولأنه لا يدل له من اسم تجري عليه صفاته ولا يصلح له مما يطلق عليه سواه، ولأنه لو كان وصفاً لم يكن قول: لا إله إلا الله، توحيداً مثل: لا إله إلا الرحمن، فإنه لا يمنع الشركة، والأظهر أنه وصف في أصله لكنه لما غلب عليه بحيث لا يستعمل في غيره وصار له كالعلم مثل: الثريا^(١) والصبق^(٢) أجرى مجراه في إجراء الأوصاف عليه، وامتناع الوصف به، وعدم تطرق احتمال الشركة إليه، لأن ذاته من حيث هو بلا اعتبار أمر آخر حقيقي أو غيره غير معقول للبشر، فلا يمكن أن يدل عليه بلفظ، ولأنه لو دل على مجرد ذاته المخصوصة لما أفاد ظاهر قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ﴾ معنى صحيحاً، ولأن معنى الاشتقاق هو كون أحد اللفظين مشاركاً للآخر في المعنى والتركيب، وهو حاصل بينه وبين الأصول المذكورة، وقيل أصله لاها بالسريانية فحذف الألف الأخيرة، وإدخال اللام عليه، وتقخير لاه إذا انفتح ما قبله أو انضم سنة، وقيل مطلقاً، وحذف ألفه لحن تفسد به الصلاة، ولا يتعقد به صريح اليمين، وقد جاء لضرورة الشعر:

(١) الثريا: مجموعة من النجوم في صورة الثور.

(٢) جسم ناري مشتعل يسقط من السماء في رعد شديد.

أَلَا بِبَارِكِ اللَّهِ فِي مُسْهِلٍ إِذَا مَا اللَّهُ بَارَكُ فِي السَّرْجَالِ

و﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ اسمان بنيا للمبالغة من رحم، كالغضبان من غضب، والعليم من علم، والرحمة في اللغة: رقة القلب، وانعطاف يقتضي التفضيل والإحسان، ومنه الرَّحِمُ لانعطافها على ما فيها. وأسماء الله تعالى إنما تؤخذ باعتبار الغايات التي هي أفعال دون المبادي التي تكون انفعالات. و﴿الرَّحْمَنُ﴾ أبلغ من ﴿الرَّحِيمِ﴾، لأن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى كما في قَطَعَ وَقَطَعَ وَكَبَّرَ وَكَبَّرَ، وذلك إنما يؤخذ تارة باعتبار الكمية، وأخرى باعتبار الكيفية، فعلى الأول قيل: يا رحمن الدنيا لأنه يعم المؤمن والكافر، ورحيم الآخرة لأنه يخص المؤمن، وعلى الثاني قيل: يا رحمن الدنيا والآخرة، ورحيم الدنيا، لأن النعم الأخرى كلها جسم، وأما النعم الدنيوية فحليلة وحقيرة، وإنما قدم القياس يقتضي الترتي من الأدنى إلى الأعلى، لتقدم رحمة الدنيا، ولأنه صار كالعلم من حيث إنه لا يوصف به غيره لأن معناه المنعم الحقيقي البالغ في الرحمة غايته، وذلك لا يصدق على غيره لأن من عداه فهو مستعص بلطفه وإنعامه يريد به جزيل ثواب أو جميل بناء أو مزيج رقة الحسنية أو حب المال عن القلب، ثم إنه كالواسطة في ذلك لأن ذات النعم ووجودها، والقدرة على إيصالها، والداعية الباعثة عليه، والتمكن من الانتفاع بها، والقوى التي بها يحصل الانتفاع، إلى غير ذلك من خلقه لا يقدر عليها أحد غيره. أو لأن الرحمن لما دل على جلالات النعم وأوصلها ذكر الرحيم ليتناول ما عرج منها، فيكون كالتممة والرديف له. أو للمحافظة على رؤوس الآي.

والأظهر أنه غير مصروف وإن حظر اختصاصه بالله تعالى أن يكون له مؤنث على فعلى أو فعلانة إلحاقاً له بما هو الغالب في بابه. وإنما خص التسمية بهذه الأسماء ليعلم العارف أن المستحق لأن يستعان به في مجامع الأمور، هو المعبود الحقيقي الذي هو مولى النعم كلها عاجلها وآجلها، جليلها وحقيقها، فيتوجه بشرُّ أثره إلى جناب القلوس، ويتمسك بحبل التوفيق، ويشغل سره بذكره والاستعداد به عن غيره.

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ الحمد: هو الثناء على الجميل الاختياري من نعمة أو غيرها، والمدح: هو الثناء على الجميل مطلقاً. تقول حمدت زيداً على علمه وكرمه، ولا تقول حمدته على حسنه، بل مدحته. وقيل هما أخوان. والشكر: مقابلة النعمة قولاً وعملاً واعتقاداً قال:

أَفَاذَلِكُمُ الشُّكْرُ مَنِي ثَلَاثَةٌ يَدِي وَلِسَانِي وَالضَّمِيرُ الْمُحِبُّ

فهو أعم منهما من وجه، وأخص من آخر ولما كان الحمد من شعب الشكر أشيع للنعمة، وأدل على مكانها لحفاء الاعتقاد، وما في آداب الحوارح من الاحتمال جعل رأس الشكر والعمدة فيه فقال عليه الصلاة والسلام: «الحمد رأس الشكر، وما شكر الله من لم يحمده»^(١).

والذم نقيض الحمد والكفران نقيض الشكر. ورفع بالابتداء وخيره لله وأصله التصب وقد قرئ به، وإنما عدل عنه إلى الرفع ليدل على عموم الحمد وثباته له دون تجلده وحلوته. وهو من المصادر التي تنصب بأفعال مضمرة لا تكاد تستعمل معها، والتعريف فيه للجنس ومعناه: الإشارة إلى ما يعرف كل أحد أن الحمد ما هو؟ أو للاستفراق، إذ الحمد في الحقيقة كله له، إذ ما من خير إلا وهو مولى بوسط أو بغير وسط كما قال تعالى: ﴿وَمَا بِكُمْ مِّنْ نُّعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ وفيه إشعار بأنه تعالى حي قادر مرید عالم. إذ الحمد لا يستحقه إلا من كان هذا شأنه. وقرئ الحمد لله بإتباع الدال اللام وبالعكس تنزيلاً لهما من حيث إنهما يستعملان معاً منزلة كلمة واحدة.

﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ الرب في الأصل مصدر بمعنى التربية: وهي تبليغ الشيء إلى كماله شيئاً فشيئاً، ثم وصف به للمبالغة كالصوم والعدل. وقيل: هو نعت من ربه يريه فهو رب، كقولك ثم ينم فهو ثم، ثم سمي به المالك لأنه يحفظ ما يملكه ويريه. ولا يطلق على غيره تعالى إلا مقيداً بقوله: ﴿ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ والعالم اسم لما يعلم به، كالخاتم والقالب، غلب فيما يعلم به الصانع تعالى، وهو كل ما سواه من الحواهر والأعراض، فإنها لإمكانها واختارها إلى مؤثر واجب لذاته تدل على وجوده، وإنما جمعه ليشمل ما تحته من الأجناس المختلفة، وغلب العقلاء منهم فحمعه بالياء والنون كسائر أوصافهم. وقيل: اسم وضع لنوي العلم من الملائكة والثقلين^(١)، وتناوله لغيرهم على سبيل الاستباج. وقيل: عني به الناس ههنا فإن كل واحد منهم عالم من حيث إنه يشتمل على نظائر ما في العالم الكبير من الحواهر والأعراض يُعلم بها الصانع كما يعلم بما أبدعه في العالم الكبير، ولذلك سوى بين النظر فيهما، وقال تعالى: ﴿وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾. وقرئ ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ بالنصب على المدح. أو النداء. أو بالفعل الذي دل عليه الحمد، وفيه دليل على أن الممكنات كما هي مفتقرة إلى المحدث حال حدوثها فهي مفتقرة إلى الباقي حال بقائها.

﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾

﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ كرره للتعليل على ما سنذكره.

﴿مَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ﴾

﴿مَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ﴾ قراءة عاصم والكسائي ويعقوب ويعضده قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾. وقرأ الباقون: ﴿مَلِكٌ﴾. وهو المختار لأنه قراءة أهل الحرمين ولقوله تعالى: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ؟﴾. ولما فيه من التعظيم. والملك هو المتصرف في الأعيان المملوكة كيف يشاء من الملك. والملك هو المتصرف بالأمر والنهي في المأمورين من الملك. وقرئ ملك بالتخفيف وملك بلفظ العمل. ومالكا بالنصب على المدح أو الحال، وملك بالرفع متوئلاً ومضافاً على أنه خير مبتدأ محذوف، وملك مضافاً بالرفع والنصب. ويوم الدين يوم الجزاء ومنه «كما تدنين لدان» وبيت الحماسة:

وَلَمْ يَتَّبِعْ مَوَى الْعَدُوِّ نَدَبَهُمْ كَمَا ذَاتُوا

أضاف اسم الفاعل إلى الظرف إجراء له مجرى المفعول به على الاتساع كقولهم: يا سارق الليلة أهل الدار، ومعناه، ملك الأمور يوم الدين على طريقة ﴿وَتَأْذَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾. أوله الملك في هذا اليوم، على وجه الاستمرار لتكون الإضافة حقيقية معدة لوقوعه صفة للمعرفة، وقيل: ﴿الدين﴾ الشريعة، وقيل: الطاعة. والمعنى يوم جزاء الدين، وتخصيص اليوم بالإضافة: إما لتعظيمه، أو لتفردة تعالى بنفوذ الأمر فيه، وإجراء هذه الأوصاف على الله تعالى من كونه موجداً للعالمين رباً لهم منعماً عليهم بالنعيم كلها ظاهرها وباطنها عاجلها وآجلها، مالكاً لأموارهم يوم الثواب والعقاب، للدلالة على أنه الحقيق بالحمد لا أحد أحق به منه بل لا يستحقه على الحقيقة سواه، فإن ترتب الحكم على الوصف يشعر بعليته له، وللإشعار من طريق المفهوم على أن من لم يتصف بتلك الصفات لا يستأهل لأن يحمد فضلاً عن أن يعبد، فيكون دليلاً على ما بعده، فالوصف الأول لبيان ما هو الموجب للحمد، وهو الإيجاد والتربية. والثاني والثالث للدلالة على أنه متفضل بذلك مختار فيه، ليس يصدر منه لإيجاب بالذات أو وجوب عليه قضية لسوابق الأعمال حتى يستحق به الحمد. والرابع لتحقيق الاختصاص فإنه مما لا يقبل الشركة فيه بوجه ما، وتضمنين الوعد للحامدين والوعيد للمعرضين.

﴿إِنَّا لَنَعْبُدُ وَإِنَّا لَنَسْتَعِينُ﴾

﴿إِنَّا لَنَعْبُدُ وَإِنَّا لَنَسْتَعِينُ﴾ ثم إنه لما ذكر الحقيق بالحمد، ووصف بصفات عظام تميز بها عن سائر النوات وتعلق العلم بمعلوم معين حوطلب بذلك، أي: يا من هذا شأنه نخصك بالعبادة والاستعانة، ليكون أدل على الاختصاص، ولترقي من البرهان إلى اليان والانتقال من الغيبة إلى الشهود، فكان المعلوم صار عياناً والمعقول مشاهداً والغيبة حضوراً، بين أول الكلام على ما هو مبادي حال العارف من الذكر والفكر والتأمل في أسمائه والنظر في آلائه والاستدلال بهنائه على عظيم شأنه وباهر سلطانه، ثم قفى بما هو منتهى أمره وهو أن يخوض لحة^(١) الوصول ويصير من أهل المشاهدة فيراه عياناً ويناجيه شفاعةً.

اللهم اجعلنا من الواصلين للعين دون السامعين للأثر. ومن عادة العرب التفنن في الكلام والعدول من أسلوب إلى آخر تطرية له وتنشيطاً للسامع، فيعدل من الخطاب إلى الغيبة، ومن الغيبة إلى التكلم وبالعكس، كقوله تعالى: ﴿حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ﴾ وقوله: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَتَسْقِطُ﴾ وقول امرئ القيس:

تَطَاوَلَ لِمَلِكٍ بِالْإِلْمَدِ^(٢) وَنَامَ الْخَلِيءُ وَلَمْ تَرْقُدِ
وَبَاتَ وَيَابَسَتْ لَهُ لَيْلَةٌ كَلَيْلَةِ ذِي الْعَالَمِ الْأَزْمَدِ^(٣)

(١) التماضي فيه.

(٢) الإلمد: معدن يكحل به.

(٣) للصاب بالرمد.

وَذَلِكَ مِنْ لَبَّاءٍ جَاهِلِيٍّ وَغَيْرُهُ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ

وإيا ضمير منصوب منفصل، وما يلحقه من الياء والكاف والهاء حروف زيدت لبيان التكلم والخطاب والغية لا محل لها من الإعراب، كالتاء في أنت والكاف في أرايتك. وقال الخليل: إيا مضاف إليها، واحتج بما حكاه عن بعض العرب إذا بلغ الرجل الستين قياها وإيا الشواب، وهو شاذ لا يعتمد عليه. وقيل: هي الضمائر، وإيا عمدة فإنها لما فصلت عن العوامل تعذر النطق بها مفردة فضم إليها إيا لتستقل به، وقيل: الضمير هو المجموع. وقرئ ﴿إِيَّاكَ﴾ بفتح الهمزة و«هياك» بقلبها هاء.

والعبادة: أقصى غاية الخضوع والتذلل ومنه طريق معبد أي منزل، وثوب ذو عبدة إذا كان في غاية الصفاقة، ولذلك لا تستعمل إلا في الخضوع لله تعالى.

والاستعانة: طلب المعونة وهي: إما ضرورية، أو غير ضرورية والضرورية ما لا يتأتى الفعل دونه كاعتدال الفاعل وتصوره وحصول آلة ومادة يفعل بها فيها وعند اجتماعها يوصف الرجل بالاستعانة ويصح أن يكلف بالفعل. وغير الضرورية تحصيل ما ييسر به الفعل ويسهل كالراحلة في السفر للقادر على المشي، أو يقرب الفاعل إلى الفعل ويحثه عليه، وهذا القسم لا يتوقف عليه صحة التكليف والمراد طلب المعونة في المهمات كلها، أو في أداء العبادات، والضمير المستكن في الفعلين للقارئ ومن معه من الحفظة، وحاضري صلاة الجماعة. أو له ولسائر الموحدين. أدرج عبادته في تضاعيف عبادتهم وخلط حاجته بحاجتهم لعلها تقبل ببركتها ويحاج إليها ولهذا شرعت الجماعة وقدم المفعول للتعظيم والاهتمام به والدلالة على الحصر ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما (معناه تعبدك ولا نعبد غيرك) وتقلص ما هو مقدم في الوجود والتنبيه على أن العابد ينبغي أن يكون نظره إلى المعبود أولاً وبالذات، ومنه إلى العبادة لا من حيث إنها عبادة صلرت عنه بل من حيث إنها نسبة شريفة إليه ووصلة سنية بينه وبين الحق، فإن العارف إنما يحق وصوله إذا استغرق في ملاحظة جناب القدس وغاب عما عداه، حتى إنه لا يلاحظ نفسه ولا حالاً من أحوالها إلا من حيث إنها ملاحظة له ومتنسبة إليه، ولذلك فضل ما حكى الله عن حبيبه حين قال: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾. على ما حكاه عن كلمته حين قال: ﴿إِنْ مَعِيَ رَبِّي سَتَهِينِ﴾. وكرر الضمير للتصيص على أنه المستعان به لا غير، وقدمت العبادة على الاستعانة ليتوافق رؤوس الآي، ويعلم منه أن تقلص الوسيلة على طلب الحاجة أدعى إلى الإجابة.

وأقول: لما نسب المتكلم العبادة إلى نفسه أوهم ذلك تيحجاً واعتدداً منه بما يصدر عنه، فعبه بقوله: ﴿وَأِيَّاكَ تَسْتَعِينُ﴾ ليدل على أن العبادة أيضاً مما لا يتم ولا يستتب له إلا بمعونة منه وتوفيق، وقيل: الواو للحال والمعنى تعبدك مستعين بك. وقرئ بكسر النون فيهما وهي لغة بني تميم فإنهم يكسرون حروف المضارعة سوى الياء إذا لم ينضم ما بعدها.

﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾

﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ بيان للمعونة المطلوبة فكانه قال: كيف أعينكم فقالوا ﴿أَهْدِنَا﴾. أو إفراد لما هو المقصود الأعظم. والهداية دلالة بلطف ولذلك تستعمل في العير وقوله تعالى: ﴿فَأَهْدُوهُمْ

إِلَى صِرَاطِ الْحَيِّمِ» وورد على التهكم. ومنه الهداية وهوادي الوحش لمقدماتها، والفعل منه هدى، وأصله أَنْ يَهْدَى باللام، أو إلى، فعول معاملة اختار في قوله تعالى: ﴿وَإِخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾ وهداية الله تعالى تتنوع أنواعاً لا يحصيها عد كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ قُلْتُمْ نِعْمَةُ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ ولكنها تنحصر في أجناس مترتبة:

الأول: إفاضة القوى التي بها يتمكن المرء من الاعتداء إلى مصالحه كالقوة العقلية والحواس الباطنة والمشاعر الظاهرة.

الثاني: نصب الدلائل الفارقة بين الحق والباطل والصالح والفساد وإليه أشار حيث قال: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ وقال: ﴿وَأَمَّا نُمُودُ فَنَهَيْتَاهُمْ فَاسْتَحْيُوا النَّعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾.

الثالث: الهداية بإرسال الرسل وإنزال الكتب، وإليها عني بقوله: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾ وقوله: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلْتي هِيَ أَقْوَمُ﴾.

الرابع: أن يكشف على قلوبهم السرائر ويربهم الأشياء كما هي بالوحي، أو الإلهام والمنامات الصادقة، وهذا قسم يختص بنبلة الأنبياء والأولياء وإياه عني بقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهِهِمْ آتَقَدُّوا﴾. وقوله: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾. فالمطلوب إما زيادة ما منحوه من الهدى، أو الثبات عليه، أو حصول المراتب المرتبة عليه. فإذا قاله العارف بالله الواصل عني: أرشدنا طريق السير فيك لتمحو عنا ظلمات أحوالنا، وغط غواشي أبداننا، لنستضيء بنور قدسك فراك بنورك. والأمر والدعاء بشاركان لفظاً ومعنى ويتفاوتان بالاستعلاء والتسفل، وقيل: بالرتبة.

والسراط: من سراط الطعام إذا ابتلعه فكأنه يسراط السابلة، ولذلك سمي لقما لأنه يلتقمهم. و﴿الصِّرَاطُ﴾ من قلب السين صاداً ليطابق الطاء في الإطباق، وقد يشم الصداد صوت الزاي ليكون أقرب إلى المبدل منه. وقرأ ابن كثير برواية قبل عنه، وروى عن يعقوب بالأصل، وحزمة بالإشمام، والباقون بالصداد وهو لغة قريش، والثابت في الإمام وجمعه سُرُطٌ ككتب وهو كالطريق في التذكير والتأنيث. و﴿الْمُسْتَقِيمُ﴾ المستوي والمراد به طريق الحق، وقيل: هو ملة الإسلام.

﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الْكُفَّارِينَ﴾ (٧)

﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ بدل من الأول بدل الكل، وهو في حكم تكرير العامل من حيث إنه المقصود بالنسبة، وفائدته التوكيد والتخصيص على أن طريق المسلمين هو المشهود عليه بالاستقامة على أكد وجه وأبلغه لأنه جعل كال تفسير والبيان له فكأنه من البين الذي لا خفاء فيه أن الطريق المستقيم ما يكون طريق المؤمنين. وقيل: ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ الأنبياء، وقيل: النبي ﷺ وأصحابه وقيل: أصحاب موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام قبل التحريف والنسخ. وقرئ: «صراط من أنعمت عليهم» والإنعام: إيصال النعمة، وهي في الأصل الحالة التي يستلذها الإنسان فأطلقت لما يستلذه من النعمة وهي اللين، ونعم الله وإن كانت لا تحصى كما قال: ﴿وَإِنْ قُلْتُمْ نِعْمَةُ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ تنحصر في جنسين: دنيوي وآخروي.

والأول قسمان: وهبي وكسبي والوهبي قسمان: روحاني كتفخ الروح فيه وإشراقه بالعقل وما يتبعه من القوى كالفهم والفكر والنظر، وجسماني كتخليق البدن والقوى الحالة فيه والهيئات العارضة له من الصحة وكمال الأعضاء والكسبي تركية النفس عن الرذائل وتحليتها بالأخلاق السنية والملكات الفاضلة، وتزيين البدن بالهيئات المطبوعة والحلى المستحسنة وحصول الجاه والمال.

والثاني: أن يفر له ما فرط منه ويرضى عنه ويوثره في أعلى علين مع الملائكة المقربين أهد الآبدن. والمراد هو القسم الأخير وما يكون وصلة إلى نيله من الآخرة فإن ما عدا ذلك يشترك فيه المؤمن والكافر.

﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ بدل من ﴿الَّذِينَ﴾ على معنى أن النعم عليهم هم الذين سلموا من الغضب والضلال. أو صفة له مبينة أو مقيدة على معنى أنهم جمعوا بين النعمة المطلقة، وهي نعمة الإيمان، وبين السلامة من الغضب والضلال وذلك إما يصح بأحد تأويلين، إخراج الموصول مجرى النكرة إذا لم يقصد به معهود كالمحلى في قوله:

وَلَقَدْ أَمَرُ عَلَى النَّعْمِ يُمْسِكِي

وقولهم: إني لأمر على الرجل مثلك فيكرمني. أو جعل غير معرفة بالإضافة لأنه أضيف إلى ما له ضد واحد وهو النعم عليهم، فيتعين تعيين الحركة من غير السكون.

وعن ابن كثير نصبه على الحال من الضمير المحرور والعامل أنعمت. أو بإضمار أعني. أو بالاستثناء إن فسر النعم بما يعم القبيلين، والغضب: ثوران النفس إرادة الانتقام، فإذا أسند إلى الله تعالى أريد به المنتهى والغاية على ما مر، وعليهم في محل الرفع لأنه نائب مناب الفاعل بخلاف الأول، ولا زيادة لتأكيد ما في غير من معنى النفي، فكانه قال: لا المغضوب عليهم ولا الضالين، ولذلك جاز أنا زيذاً غير ضارب، كما جاز أنا زيذاً لا ضارب، وإن امتنع أنا زيذاً مثل ضارب، وقرئ وغير الضالين والضلال: العدول عن الطريق السوي عمداً أو خطأ، وله عرض عريض والتفاوت ما بين أدناه وأقصاه كثير.

قيل: ﴿الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ اليهود لقوله تعالى فيهم: ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾. و﴿الضَّالِّينَ﴾ النصراني لقوله تعالى: ﴿قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا﴾. وقد روي مرفوعاً، ويتجه أن يقال: المغضوب عليهم العصاة والضالين الجاهلون بالله، لأن النعم عليه من وفق للجمع بين معرفة الحق لذاته والخير للعمل به، وكان المقابل له من اختل إحدى قوتيهِ العاقلة والعاملة. والمخل بالعمل فاسق مغضوب عليه لقوله تعالى في القاتل عمداً ﴿وَعُذِّبَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾. والمخل بالعقل جاهل ضال لقوله: ﴿فَعَادَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَى الضَّلَالِ﴾. وقرئ: ولا «الضَّالِّينَ» بالهمزة على لغة من جد في الهرب من التقاء الساكنين.

— آمين — اسم الفعل الذي هو استعجب. وعن ابن عباس قال سألت رسول الله ﷺ عن معناه فقال:

«الفعل بني على الفتح كآين لا لقاء الساكنين»، وجاء مد ألفه وقصرها قال:

وَيَرْحَمُ اللَّهُ عَسْبَدًا قَالًا آمِينًا

وقال:

أَمِينَ فَرَزَادَ اللَّهِ مَا بَيْنَنَا يُعِيدُ

وليس من القرآن وفاقا، لكن يسن ختم السورة به لقوله عليه الصلاة والسلام «علمني جبريل آمين عند فراغي من قراءة فاتحة وقال إنه كالختم على الكتاب»^(١). وفي معناه قول علي عليه السلام: آمين خاتم رب العالمين، ختم به دعاء عبده. يقوله الإمام ويحجر به في الجهرية لما روي عن وائل بن حجر «أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا قرأ ولا الضالين قال آمين ورفع بها صوته»^(٢).

وعن أبي حنيفة عليه السلام أنه لا يقوله، والمشهور عنه أنه يخفيه كما رواه عبد الله بن مغفل وأنس، والمأموم يؤمن معه لقوله عليه الصلاة والسلام: «إذا قال الإمام ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ فقولوا آمين فإن الملائكة تقول آمين فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه»^(٣). وعن أبي هريرة عليه السلام أن رسول الله ﷺ قال لأبي «ألا أخبرك بمسورة لم يُنزل في التوراة والإنجيل والقرآن مثلها». قال: قلت بلى يا رسول الله. قال: «فاتحة الكتاب إنها السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته»^(٤).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «بينما رسول الله ﷺ جالس إذ أتاه ملك فقال: أبشر بنورين أوتيتهما لم يؤتتهما نبي قبلك: فاتحة الكتاب، وخواتيم سورة البقرة، لن تقرأ حرفا منهما إلا أعطيته»^(٥). وعن حذيفة بن اليمان أن رسول الله ﷺ قال: «إن القوم^(٦) يبيع الله عليهم العذاب حتماً مقضياً فيقرأ صبي من صبيانهم في الكتاب: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ فيسمعه الله تعالى فيرفع عنهم بذلك العذاب أربعين سنة»^(٧).

(١) قال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشف المطبوع بأمره (٣/٤) لم أجده هكذا.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٣١٦/٤)، وأبو داود (٢٤٨)، والترمذي (٩٣٢)، والدارقطني (٣٣٤/٥).

(٣) متفق عليه: البخاري (٧٨٧)، ومسلم (٤١٠).

(٤) صحيح: أخرجه البخاري (٤٧٠٤)، وأحمد (٨٤٦٧)، وأبو داود (١٤٥٧)، والترمذي (٢٨٧٥)، والدارمي (٣٣٧٣)، والمؤلف رحمه الله أورده مختصراً.

(٥) صحيح: أخرجه مسلم (٨٠٦)، والنسائي (٩١١).

(٦) قال ولي الدين العراقي: في سننه الجويري، وأما المروي كذا فهو من وضع أحدهما. انظر محاسن الصور في الكشف عن أحاديث السور للمعري مخطوط نقل عن الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير للدكتور محمد أبو شهبة رحمه الله.

(٧) وبعد فهذه السورة على إيجازها قد احتوت على ما لم تحت عليه سورة من سور القرآن، تضمنت أنواع التوحيد الثلاثة: توحيد الربوبية يؤخذ من قوله «وَرَبِّ الْعَالَمِينَ» وتوحيد الإلهية وهو إفراد الله بالعبادة، يؤخذ من لفظ: «اللَّهُ» ومن قوله «إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ» وتوحيد الأسماء والصفات، وهي إثبات صفات الكمال لله تعالى التي أثبتنا لنفسه، وأثبتنا له رسولاً من غير تعطيل ولا تمثيل ولا تشبيه وقد دل على ذلك لفظ «الْحَمْدُ» كما تقدم وتضمنت إثبات النبوة في قوله «إِنَّا نُرِثُكَ الْبَرَاءَةَ» لأن ذلك متعمد بدون الرسالة. وإثبات الجزاء على الأعمال في قوله «إِنَّا نُرِثُكَ الْبَرَاءَةَ» وأن الجزاء يكون بالعدل؛ لأن الدين معناه الجزاء بالعدل. وتضمنت إثبات القدر، وأن العبد فاعل حقيقة. خلافاً للفقيرة والجبرية بل تضمنت الرد على جميع أهل البدع والضلال في قوله «إِنَّا نُرِثُكَ الْبَرَاءَةَ»؛ لأنه معرفة الحق والعمل به، وكل مبتدع وضال فهو مخالف للخلق. وتضمنت إخلاص الدين لله تعالى عبادة، واستعانة في قوله: «إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ» فالحمد لله رب العالمين، انظر تفسير السعدي (ص ٢٣، ٢٤).

سورة البقرة [محدنية] وآياتها مائتان وست وثمانون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الترجمة﴾

﴿الترجمة﴾ وسائر الألفاظ التي ينتهي بها، أسماء مسمياتها الحروف التي ركبت منها الكلم لدخولها في حد الاسم، واعتوار ما يخص به من التعريف والتكثير والجمع والتصغير ونحو ذلك عليها، وبه صرح الخليل وأبو علي. وما روي ابن مسعود رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال: «من قرأ حرفاً من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر أمثالها لا أقول الم حرف بل ألف حرف ولام حرف وميم حرف»^(١) فالمراد به غير المعنى الذي اصطلاح عليه، فإن تخصيصه به عرف بمحدّد بل المعنى اللغوي، ولعله سماه باسم مدلوله.

ولما كانت مسمياتها حروفاً وحدائماً وهي مركبة، صدرت بها لتكون تأديتها بالمسمى أول ما يقرع السمع، واستعيرت الهمزة مكان الألف لتعلم الابتداء بها وهي ما لم تلتها العوامل موقوفة خالية عن الإعراب لفقد موجه ومقتضيه، لكنها قابلة لإياه ومعرضة له إذا لم تناسب مبنى الأصل ولذلك قيل: ﴿ص﴾ و﴿ق﴾ مجموعاً فيهما بين الساكتين ولم تعامل معاملة أين وهؤلاء. ثم إن مسمياتها لما كانت عنصر الكلام وبساطته التي يتركب منها. افتتحت السورة بطلاقة منها إيقاظاً لمن تحدّى بالقرآن وتنبهها على أن أصل المتلو عليهم كلام منظوم مما ينظمون منه كلامهم، فلو كان من عند غير الله لما عجزوا عن آخرهم مع نظائرهم وقوة فصاحتهم عن الإتيان بما يلدانيه، وليكون أول ما يقرع الأسماع مستقلاً بنوع من الإعجاز، فإن النطق بأسماء الحروف مختص بمن خط ودرس، فأما من الأمي الذي لم يعالط الكتاب فستبعد مستغرب خارق للعادة كالكتابة والتلاوة سيما وقد راعى في ذلك ما يحجز عنه الأدب الأريب الفائق في فنه، وهو أنه أورد في هذه الفواتح أربعة عشر اسماً هي نصف أسامي حروف المعجم، إن لم يعد فيها الألف حرفاً برأسها في تسع وعشرين سورة بعدها إذا عد فيها الألف الأصلية مشتملة على أنصاف أنواعها، فذكر من المهموسة وهي ما يضعف الاعتماد على غرضه ويجمعها (ستشحك)

(١) صحيح: أخرجه الترمذي (٢٩١٠)، وقال الشيخ الألباني رحمه الله في صحيح سنن الترمذي (٢٣٢٢): صحيح.

خصفه) نصفها الحاء والكاف والهاء والصاد والسين والكاف، ومن البواقي المحصورة نصفها يجمعها («لن يقطع أمر»). ومن الشديدة الثمانية المجموعة في (أجذت طبقك) أربعة يجمعها (أفطقت). ومن البواقي الرخوة عشرة يجمعها («حس») على نصره، ومن المطبقة التي هي الصاد والضاد والطاء والظاء نصفها، ومن البواقي المفتحة نصفها، ومن القلقة وهي: حروف تضطرب عند خروجها ويجمعها (قد طبح) نصفها الأقل لقلقتها، ومن اللتين الياء لأنها أقل ثقلًا، ومن المستعيلة وهي: التي يتصعد الصوت بها في الحنك الأعلى، وهي سبعة القاف والصاد والطاء والحاء والغين والضاد والظاء نصفها الأقل، ومن البواقي المنخفضة نصفها، ومن حروف البدل وهي أحد عشر على ما ذكره سيويه، واختاره ابن جني ويجمعها (أحد طويت) منها الستة الشائعة المشهورة التي يجمعها («أهطمين») وقد زاد بعضهم سبعة أخرى وهي اللام في (أميلال) والصاد والزاي في (صراط وزواط) والفاء في (أجذاف) والعين في (أعن) والثاء في (ثروغ الدلو) والياء في («باسمك») حتى صارت ثمانية عشر وقد ذكر منها تسعة الستة المذكورة واللام والصاد والعين. ومما يدغم في مثله ولا يدغم في المقارب وهي خمسة عشر: الهزة والهاء والعين والصاد والطاء والميم والياء والحاء والغين والضاد والفاء والظاء والسين والزاي والواو نصفها الأقل. ومما يدغم فيها وهي الثلاثة عشر الباقية نصفها الأكثر: الحاء والقاف والراء والسين واللام والنون لما في الإدغام من الخفة والفصاحة، ومن الأربعة التي لا تدغم فيما يقاربها ويدغم فيها مقاربها وهي: الميم والزاي والسين والفاء نصفها.

ولما كانت الحروف اللزقة التي يعتمد عليها بذلق اللسان وهي ستة يجمعها (رب منفل) والحلقية التي هي الحاء والحاء والعين والغين والهاء والهزة، كثيرة الوقوع في الكلام ذكر ثلثيهما. ولما كانت أبنية المزيد لا تتجاوز عن السباعية ذكر من الزوائد العشرة التي يجمعها (اليوم تنساه) سبعة أحرف منها تنبيهًا على ذلك، ولو استقرت الكلم وتراكيبها وجدت الحروف المتروكة من كل جنس مكثورة بالمذكورة ثم إنه ذكرها مفردة وثلاثية ورباعية وخماسية، إيمانًا بأن المتحدى به مركب من كلماتهم التي أصولها كلمات مفردة، ومركبة من حرفين فصاعدًا إلى الخمسة، وذكر ثلاث مفردات في ثلاث سور لأنها توجد في الأقسام الثلاثة: الاسم والفعل والحرف وأربع ثنائيات لأنها تكون في الحرف بلا حذف (كبل)، وفي الفعل بحذف ثقل كفل. وفي الاسم بغير حذف كمن، وبه كدم في تسع سور لوقوعها في كل واحد من الأقسام الثلاثة على ثلاثة أوجه: ففي الأسماء من وإذ وذو. وفي الأفعال قل وبع وخف. وفي الحروف من وإن ومذ على لغة من جريها. وثلاث ثنائيات لمجيئها في الأقسام الثلاثة في ثلاث عشرة سورة تنبيهًا على أن أصول الأبنية المستعملة ثلاثة عشر، عشرة منها للأسماء، وثلاثة للأفعال، ورباعيتين وخماسيتين تنبيهًا على أن لكل منها أصلًا: كجعفر وسفرجل، وملحقًا: كقرود وجحنفل، ولعلها فرقت على السور ولم تعد بأجمعها في أول القرآن لهذه الفائدة مع ما فيه من إعادة التحدي وتكرير التنبيه والمبالغة فيه.

والمعنى أن هذا المتحدى به مؤلف من جنس هذه الحروف. أو المؤلف منها، كذا وقيل: هي أسماء للسور، وعليه إطباق الأكثر. سميت بها إشعارًا بأنها كلمات معروفة التركيب فلو لم تكن وحياً من الله

تعالى لم تتساقط مقدرتهم دون معارضتها، واستدل عليه بأنها لو لم تكن مفهومة كان الخطاب بها كالخطاب بالمهمل والتكلم بالزنجي مع العربي، ولم يكن القرآن بأسره بياناً وهدى. ولما أمكن التحدي به وإن كانت مفهومة، فإما أن يراد بها السور التي هي مستهلهما على أنها ألفاها، أو غير ذلك. والثاني باطل لأنه؛ إما أن يكون المراد ما وضعت له في لغة العرب فظاهر أنه ليس كذلك، أو غيره وهو باطل لأن القرآن نزل على لغتهم لقوله تعالى: ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ فلا يحمل على ما ليس في لغتهم. لا يقال: لم لا يجوز أن تكون مزيدة للتنبيه؟ والدلالة على انقطاع كلام واستئناف آخر؟ كما قاله قطرب، أو إشارة إلى كلمات هي منها اقتضرت عليها اختصار الشاعر في قوله:

قُلْتُ لَهَا قُفْنِي فَقَالَتْ قُاف

كما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: الألف آلاء الله، واللام لفظه، والميم ملكه. وعنه أن الرأ وحم ون مجموعها الرحمن. وعنه أن الم معناه: أنا الله أعلم ونحو ذلك في سائر الفواتح. وعنه أن الألف من الله، واللام من جبريل، والميم من محمد أي: القرآن منزل من الله بلسان جبريل على محمد عليها الصلاة والسلام، أو إلى مدد أقوام وآجال بحساب الجمل كما قال أبو العالية متمسكاً بما روى: «أنه عليه الصلاة والسلام لما أتاه اليهود تلا عليهم الم البقرة. فحسبوه وقالوا: كيف ندخل في دين مدته إحدى وسبعون سنة، فيسم رسول الله ﷺ فقالوا: فهل غيره، فقال: المص والر والم، فقالوا: خلطت علينا فلا ندرى بأيهما نأخذ»^(١). فإن تلاوته إياها بهذا الترتيب عليهم وتقريرهم على استنباطهم دليل على ذلك، وهذه الدلالة وإن لم تكن عربية لكنها لاشتهارها فيما بين الناس حتى العرب تلحقها بالمعربات كالمشكاة والسجيل والقسطاس، أو دلالة على الحروف المبسوطة مقسماً بها لشرفها من حيث إنها بسائط أسماء الله تعالى ومادة خطابها.

هذا وإن القول بأنها أسماء السور يخرجها إلى ما ليس في لغة العرب، لأن التسمية بثلاثة أسماء فصاعداً مستكره عندهم ويؤدي إلى اتحاد الاسم والمسمى، ويستدعي تأخر الجزء عن الكل من حيث إن الاسم متأخر عن المسمى بالرتبة، لأننا نقول: إن هذه الألفاظ لم تعهد مزيدة للتنبيه والدلالة على الانقطاع والاستئناف يلزمها وغيرها من حيث إنها فواتح السور، ولا يقتضي ذلك أن لا يكون لها معنى في حيزها ولم تستعمل للاختصار من كلمات معينة في لغتهم، أما الشعر فشاذ، وأما قول ابن عباس، فتنبه على أن هذه الحروف منبع الأسماء ومبادئ الخطاب وتمثيل بأمثلة حسنة، ألا ترى أنه عد كل حرف من كلمات متباعدة لا تفسير، وتخصيص بهذه المعاني دون غيرها إذ لا تخصص لفظاً ومعنى ولا بحساب الجمل فتلحق بالمعربات، والحديث لا دليل فيه، لحواز أنه عليه الصلاة والسلام تسم تعجباً من جهلهم، وجعلها مقسماً بها وإن كان غير متمتع لكنه يحوج إلى إضمار أشياء لا دليل عليها، والتسمية

(١) ضعيف جداً: أخرجه مطولاً محمد بن إسحاق صاحب المناسبي قال: حدثني الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس عن جابر بن عبد الله بن زيادة وذكر الحديث قلت: الكلبي هو: محمد بن السائب الكلبي قال المحافظ في التزيين برقم (٥٩٢٠): منهم بالكذب، وروى بالرفض فللهديث إذاً ضعيف والله أعلم.

بثلاثة أسماء إنما تمتنع إذا ركبت وجعلت اسماً واحداً على طريقة بعليك، فأمّا إذا ثرت ثر أسماء العدد فلا، وناهيك بتسوية سيبويه بين التسمية بالجملة والبيت من الشعر وطائفة من أسماء حروف المعجم، والمسمى هو مجموع السورة والاسم جزؤها فلا اتحاد، وهو مقدم من حيث ذاته موخر باعتبار كونه اسماً، فلا دور لاختلاف الجهتين. والوجه الأول أقرب إلى التحقيق وأوفق للطائفة التنزيل وأسلم من لزوم النقل ووقوع الاشتراك في الأعلام من واضح واحد فإنه يعود بالنقض على ما هو مقصود بالعلمية، وقيل: إنها أسماء القرآن ولذلك أخرجها بالكتاب والقرآن. وقيل: إنها أسماء لله تعالى ويدل عليه أن علياً كرم الله وجهه كان يقول: يا كهيعص، يا حمصق، ولعله أراد يا منزلها. وقيل الألف: من أقصى الحلق وهو مبدأ المخارج، واللام: من طرف اللسان وهو أوسطها، والميم: من الشفة وهو آخرها جمع بينها لئلا يأتى أن العبد ينبغي أن يكون أول كلامه وأوسطه وآخره ذكر الله تعالى. وقيل: إنه سر استأثره الله بعلمه وقد روي عن الخلفاء الأربعة وغيرهم من الصحابة ما يقرب منه، ولعلمهم أرادوا أنها أسرار بين الله تعالى ورسوله ورموز لم يقصد بها إلهام غيره إذ يبعد الخطاب بما لا يفيد. فإن جعلتها أسماء الله تعالى، أو القرآن، أو السور كان لها حظ من الإعراب إما الرفع على الابتداء، أو الخبر، أو النصب بتقدير فعل القسم على طريقة الله لأفعان بالنصب أو غيره كما ذكر، أو الجر على إضمار حرف القسم، ويتأني الإعراب لفظاً والحكاية فيما كانت مفردة أو موازنة لمفرد كحم فإنها كهبايل، والحكاية ليست إلا فيما عدا ذلك، وسيعود إليك ذكره مفصلاً إن شاء الله تعالى، وإن أبقيتها على معانيها فإن قدرت بالمؤلف من هذه الحروف كان في حيز الرفع بالابتداء أو الخبر على ما مر، وإن جعلتها مقسماً بها يكون كل كلمة منها منصرباً أو مجروراً على اللغتين في الله لأفعان، وتكون جملة قسمية بالفعل المقدّر له، وإن جعلتها أبعاض كلمات أو أصواتاً منزلة منزلة حروف التنبيه لم يكن لها محل من الإعراب كالحمل المبتدأة والمفردات المعلودة ويوقف عليها وقف التمام إذا قدرت بحيث لا تحتاج إلى ما بعدها، وليس شيء منها آية عند غير الكوفيين. وأما عندهم فـ ﴿الم﴾ في مواضعها، و﴿المص﴾ و﴿كهيعص﴾ و﴿طه﴾ و﴿طسم﴾ و﴿طس﴾ و﴿يس﴾ و﴿حم﴾ آية، و﴿حم﴾ و﴿عسق﴾ آيتان، والبواقي ليست بآيات وهذا توقيف لا مجال للقياس فيه.

﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٢٢﴾﴾

﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ ذلك إشارة إلى ﴿الم﴾ إن أول المؤلف من هذه الحروف أو فسر بالسورة أو القرآن فإنه لما تكلم به وتقصي، أو وصل من المرسل إلى المرسل إليه صار متباعدًا أشير إليه بما يشار به إلى البعيد وتذكيره، متى أريد به — ﴿الم﴾ السورة لتذكير الكتاب فإنه غيره أو صفته الذي هو هو، أو إلى الكتاب فيكون صفته والمراد به الكتاب الموعود إنزاله بنحو قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾. أو في الكتب المتقدمة. وهو مصدر سمي به المفعول للمبالغة.

وقيل فعال بمعنى المفعول كاللباس، ثم أطلق على المنظوم عبارة قبل أن يكتب لأنه مما يكتب. وأصل الكتب الجمع ومنه الكنية.

﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ معناه أنه لوضوحه وسطوع برهانه بحيث لا يرتاب العاقل بعد النظر الصحيح في كونه حياً بالفا حد الإعجاز، لا أن أحداً لا يرتاب فيه، ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا﴾. الآية فإنه ما أبعد عنهم الريب بل عرفهم الطريق المريح له، وهو أن يجتهدوا في معارضة نجم من نجومه ويذلوا فيها غاية جهدهم حتى إذا عجزوا عنها تحقق لهم أن ليس فيه مجال للشبهة ولا مدخل للريبة.

وقيل: معناه لا ريب فيه للمتقين. وهدى حال من الضمير المحرور، والعامل فيه الظرف الواقع صفة للمتنفي. والريب في الأصل مصدر رباني الشيء إذا حصل فيك الريبة، وهي قلق النفس واضطرابها، سمي به الشك لأنه يقلق النفس ويزيل الطمأنينة. وفي الحديث «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» فإن الشك ريبة والصدق طمأنينة، ومنه ريب الزمان لنوابه.

﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ يهديهم إلى الحق، والهدى في الأصل كالسرى والتقى ومعناه الدلالة. وقيل: الدلالة الموصلة إلى البغية لأنه جعل مقابل الضلالة في قوله تعالى: ﴿لَعَلِّي هُدىً أو في ضلالٍ مبين﴾. ولأنه لا يقال مهدي إلا لمن اهتدى إلى المطلوب. واختصاصه بالمتقين لأنهم المهتدون به والمتفعلون بنصه، وإن كانت دلالته عامة لكل ناظر من مسلم أو كافر وبهذا الاعتبار قال تعالى: ﴿هُدىً لِلنَّاسِ﴾. أو لأنه لا ينتفع بالتأمل فيه إلا من صقل العقل واستعمله في تدبر الآيات والنظر في المعجزات، وتعرف النبوات، لأنه كالغذاء الصالح لحفظ الصحة فإنه لا يجلب نفعاً ما لم تكن الصحة حاصلة، وإليه أشار بقوله تعالى: ﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَاراً﴾. ولا يقدر ما فيه من المحمل والمتشابه في كونه هدى لما لم ينفك عن بيان يعين المراد منه. والمتقي اسم فاعل من قولهم وقاه فاتقى. والوقاية: فرط الصيانة. وهو في عرف الشرع اسم لمن بقي نفسه مما يضره في الآخرة، وله ثلاث مراتب:

الأولى: التوقي من العذاب المخلد بالثبتي من الشرك وعليه قوله تعالى: ﴿وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾. الثانية: التحنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك حتى الصفائر عند قوم وهو المتعارف باسم التقوى في الشرع، وهو المعنى بقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَن أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَالْقُرَى﴾.

الثالثة: أن ينتزه عما يشغل سره عن الحق ويتبتل إليه بشاره وهو التقوى الحقيقي المطلوب بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ وقد فسر قوله: ﴿هُدىً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ ههنا على الأوجه الثلاثة.

واعلم أن الآية تحتل أوجهاً من الإعراب: أن يكون ﴿الم﴾ مبتدأ على أنه اسم للقرآن. أو السورة. أو مقدر بالمؤلف منها، وذلك غيره وإن كان أحص من المؤلف مطلقاً، والأصل أن الأحص لا يحمل على الأعم لأن المراد به المؤلف الكامل في تأليفه البالغ أقصى درجات الفصاحة ومراتب البلاغة والكتاب صفة ذلك.

وأن يكون ﴿الم﴾ خبر مبتدأ محذوف وذلك خيراً ثانياً. أو بدلاً والكتاب صفته، و﴿لَا رَيْبَ﴾ في المشهورة مبني لتضمنه معنى من منصوب المحل على أنه اسم لا النافية للجنس العاملة عمل إن، لأنها

تقتضيها لازمة للأسماء لزومها. وفي قراءة أبي الشعثاء مرفوع بلا التي بمعنى ليس وفيه خبره ولم يقدم كما قدم في قوله تعالى: ﴿لَا فِيهَا قَوْلٌ﴾ لأنه لم يقصد تخصيص نفي الريب به من بين سائر الكتب كما قصد ثمة، أو صفته وللمتقين خبره. وهدي نصب على الحال، أو الخبر محذوف كما في ﴿لَا﴾، ضمير. فلذلك وقف على ﴿لَا رَيْبَ﴾، على أن فيه خبر هدى قدم عليه لتذكيره والتقدير: لا ريب فيه، فيه هدى، وأن يكون ذلك مبتدأ و﴿الْكِتَابِ﴾ خبره على معنى: أنه الكتاب الكامل الذي يستأهل أن يسمى كتاباً، أو صفته وما بعده خبره والجملة خبر ﴿الْم﴾.

والأولى أن يقال إنها حمل متناسقة تقرر اللاحقة منها السابقة ولذلك لم يدخل العاطف بينهما. فـ ﴿الْم﴾، جملة دلت على أن المتحدى به هو المؤلف من جنس ما يركبون منه كلامهم، وذلك الكتاب جملة ثانية مقررة لجهة التحدي، و﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾، جملة ثالثة تشهد على كماله بأن الكتاب المنعوت بغاية الكمال إذ لا كمال أعلى مما للحق واليقين. و﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾، بما يقدر له مبتدأ جملة رابعة تؤكد كونه حقاً لا يحوم الشك حوله بأنه ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾، أو تستتبع السابقة منها اللاحقة استبعاد الدليل للمدلول، وبيانه أنه لما نبه أولاً على إعجاز المتحدى به من حيث إنه من جنس كلامهم وقد عجزوا عن معارضته، استنتج منه أن الكتاب البالغ حد الكمال واستلزم ذلك أن لا يتشبه الريب بأطرافه إذ لا أنقص مما يعتريه الشك والشبهة، وما كان كذلك كان لا محالة ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾، وفي كل واحدة منها نكتة ذات جزالة ففي الأولى الحذف والرمز إلى المقصود مع التعليل، وفي الثانية فخامة التعريف، وفي الثالثة تأخير الظرف حذراً عن إيهام الباطل، وفي الرابعة الحذف والتوصيف بالمصدر للمبالغة وإبراده منكرًا للتعظيم وتخصيص الهدى بالمتقين باعتبار الغاية تسمية المشارف للتقوى متقياً إيجازاً وتفصيلاً لشأنه.

﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ (٢٤)

﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ إما موصول بالمتقين على أنه صفة مجرورة مقيدة له إن فسر التقوى بترك ما لا ينبغي مترتبة عليه ترتيب التحلية على التغلية، والتصوير على التصقيل. أو موصحة إن فسر بما يعم فعل الحسنات وترك السيئات لاشتغاله على ما هو أصل الأعمال وأساس الحسنات من الإيمان والصلاة والصدقة، فإنها أمهات الأعمال النفسانية والعبادات البدنية والمالية المستتعبة لسائر الطاعات والتجنب عن المعاصي غالباً، ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾. وقوله عليه الصلاة والسلام: «الصلاة عماد الدين»^(١)، والزكاة قطرة الإسلام»^(٢). أو مسوقة للمدح بما تضمنه

(١) قال السخاوي في المقاصد برقم (٦٣٢)، رواه البيهقي في الشعب بسند ضعيف من حديث عكرمة عن عمر مرفوعاً، وكذا ضعه الألباني في ضعيف الجامع برقم (٣٥٦٦).

(٢) قال السخاوي في المقاصد برقم (٥٣٨) رواه الطبراني في الكبير والأوسط، عن أبي الدرداء عن مرفوعاً، ورجاله موثوقون إلا أنه عن بقية أحد للمسلمين بالمتعة مع تردده به، وهو عند إسحاق بن راهويه في مسنده وفيه الضحك من حرة، وهو ضعيف، والحدِيث

ضعفه المحقق في ضعف الجامع برقم (٣٤٤٤).

المتقين. وتخصيص الإيمان بالغيب وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة بالذكر إظهار لفضلها على سائر ما يدخل تحت اسم التقوى. أو على أنه مدح منصوب، أو مرفوع بتقدير أعني أو هم الذين. وإما مفصول عنه مرفوع بالابتداء وخبره أولئك على هدى، فيكون الوقف على المتقين تاماً.

والإيمان في اللغة عبارة عن التصديق مأخوذ من الأمن، كأن المصدق آمن من المصدق التكذيب والمخالفة، وتعديته بالياء لتضمنه معنى الاعتراف وقد يطلق بمعنى الوثوق من حيث إن الوثائق بالشيء صار ذا أمن منه، ومنه ما أمنت أن أجد صحابة وكلا الوجهين حسن في يؤمنون بالغيب.

وأما في الشرع: فالصدق بما علم بالضرورة أنه من دين محمد ﷺ كالتوحيد والنبوة والبعث والحزاء، وبمجموع ثلاثة أمور: اعتقاد الحق، والإقرار به، والعمل بمقتضاه عند جمهور المحدثين والمعتزلة والخوارج. فمن أدخل بالاعتقاد وحده فهو منافق، ومن أدخل بالإقرار فكافر، ومن أدخل بالعمل ففاسق وفاقاً، وكافر عند الخوارج، وخارج عن الإيمان غير داخل في الكفر عند المعتزلة، والذي يدل على أنه التصديق وحده أنه سبحانه وتعالى أضاف الإيمان إلى القلب فقال: ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾، ﴿وَقُلُوبُهُمْ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾، ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ قُلُوبُهُمْ﴾، ﴿وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾، وعطف عليه العمل الصالح في مواضع لا تحصى وقرنه بالمعاصي فقال تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلَا﴾، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾، ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ مع ما فيه من قلة التخيير فإنه أقرب إلى الأصل وهو متعين الإرادة في الآية، إذ المعنى بالياء هو التصديق وفاقاً. ثم اختلف في أن مجرد التصديق بالقلب هل هو كاف لأنه المقصود أم لا بد من انضمام الإقرار به للتمتكن منه، ولعل الحق هو الثاني لأنه تعالى ذم المعاند أكثر من ذم الجاهل المقصر، وللمانع أن يجعل الذم للإنكار لا لعدم الإقرار للتمتكن منه.

والغيب مصدر، وصف به للمبالغة كالشهادة في قوله تعالى: ﴿عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ والعرب تسمي المطمئن من الأرض والخمصة التي تلي الكلية غيباً، أو فيعمل خفف كقيل، والمراد به الخفي الذي لا يدركه الحس ولا تقتضيه بديه العقل، وهو قسمان: قسم لا دليل عليه وهو المعنى بقوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ وقسم نصب موقع عليه دليل: كالصانع وصفاته واليوم الآخر وأحواله وهو المراد به في هذه الآية، هذا إذا جعلته صلة للإيمان وأوقعه موقع المفعول به. وإن جعلته حالاً على تقدير ملتبس بالغيب كان بمعنى الغيبة والخفاء. والمعنى أنهم يؤمنون غائبين عنكم لا كالمناققين الذين إذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزئون. أو عن المؤمن به لما روي أن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: والذي لا إله غيره ما آمن أحد أفضل من إيمان غيب، ثم قرأ هذه الآية. وقيل المراد بالغيب: القلب لأنه مستور، والمعنى يؤمنون بقلوبهم لا كمن يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم. فالياء على الأول للتعدي. وعلى الثاني للمصاحبة. وعلى الثالث للآلة.

﴿وَيُؤَيِّمُونَ الصَّلَاةَ﴾ أي: يعدلون أركانها ويحفظونها من أن يقع زيغ في أفعالها، من أقام العود إذا قومه أو يواظبون عليها، من قامت السوق إذا نفقت وأقمتها إذا جعلتها نافقة قال:

أَقَامَتِ عَسْرَةَ السُّوقِ الضَّرَبَ لِأَقْبَلِ الْعَرِاقِينَ حَسْرَةً قَمِيظًا

فإنه إذا حوِّط عليها كانت كالناقص الذي يرغب فيه، وإذا ضيعت كانت كالكامد المرغوب عنه، أو يتشمرون لأدائها من غير فتور ولا توان، من قولهم قام بالأمر وأقامه إذا جد فيه وتجلد، وضده قعد عن الأمر، وتقاعد. أو يؤدونها.

عبر عن الأداء بالإقامة لاشتغالها على القيام، كما عبر عنها بالقنوت والركوع والسجود والتسبيح. والأول أظهر لأنه أشهر وإلى الحقيقة أقرب، وأفيد لتضمنه التنبيه على أن الحقيق بالمدح من راعي حدودها الظاهرة من الفرائض والسنن، وحقوقها الباطنة من الخشوع والإقبال بقلبه على الله تعالى، لا المصلون الذين هم عن صلاتهم ساهون، ولذلك ذكر في سياق المدح والمقيمين الصلاة، وفي معرض الذم قول للمصلين، والصلاة فعله من صلى إذا دعا كالزكاة من زكى، كتبت بالواو على لفظ المفهم، وإنما سمي الفعل المخصوص بها لاشتغاله على الدعاء.

وقيل: أصل صلى حرك الصلوتين لأن المصلي يفعله في ركوعه وسجوده، واشتهار هذا اللفظ في المعنى الثاني مع عدم اشتغاله في الأول لا يقدح في نقله عنه، وإنما سمي الداعي مصلياً تشبيهاً له في تخشعه بالركع الساجد.

﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ الرزق في اللغة: الحظ قال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا رِزْقَكُمْ أَلَكُمْ كَذِبُونَ﴾. والعرف خصصه بتخصيص الشيء بالحيوان للارتفاع به وتمكينه منه.

وأما المعتزلة لما استحالوا على الله تعالى أن يمكن من الحرام لأنه منع من الانتفاع به وأمر بالزجر عنه، قالوا: الحرام ليس برزق، ألا ترى أنه تعالى أسند الرزق ههنا إلى نفسه إيدأناً بأنهم ينفقون الحلال المطلق. فإن إنفاق الحرام لا يوجب المدح، وذم المشركين على تحريم بعض ما رزقهم الله تعالى بقوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا﴾. وأصحابنا جعلوا الإسناد للتعظيم والتحريض على الإنفاق، والذم لتحريم ما لم يحرم. واختصاص ما رزقناهم بالحلال للقرينة. وتمسكوا لشمول الرزق له بقوله ﷺ في حديث عمرو بن قرّة: «لقد رزقك الله طيباً فاخترت ما حرم الله عليك من رزقه مكان ما أحل الله لك من حلاله». وبأنه لو لم يكن رزقاً لم يكن المتغذي به طول عمره مرزوقاً، وليس كذلك لقوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ ذَاتَةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾.

وأنفق الشيء وأنفده أخوان، ولو استقرت الألفاظ وجدت كل ما فاؤه نون وعينه فاء دالاً على معنى النعاب والخروج، والظاهر من هذا الإنفاق صرف المال في سبيل الخير من القرض والنفل. ومن فسره بالزكاة ذكر أفضل أنواعه والأصل فيه، أو خصصه بها لاقتراحه بما هو شقيقها. وتقدم المفعول للاهتمام به وللمحافظة على رؤوس الآي، وإدخال من التبعية عليه لمنع المكلف عن الإسراف المنهي عنه. ويحتمل أن يراد به الإنفاق من جميع المعاون التي أتاهم الله من النعم الظاهرة والباطنة، ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام: «إِنَّ عِلْمًا لَا يُقَالُ بِهِ، كَكُتْرَ لَا يُنْفَقُ مِنْهُ»^(١). وإليه ذهب من قال: ومما خصصناهم به من أنوار المعرفة يفيضون.

(١) صحيح: أمرجه ابن عسكرك في تاريخ دمشق (٢٢/٩)، وصححه الألبان في صحيح الجامع برقم (٤٠٢٢).

﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَيَآخِزُهُمْ لِقَاءُ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ نَدًى﴾

﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ هم مومنون أهل الكتاب كعبد الله بن سلام رضي الله تعالى عنه وأضرابه، معطوفون على ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْقِسْطِ﴾، داخلون معهم في جملة المتقين دخول أخصين تحت أعم، إذ المراد بأولئك الذين آمنوا عن شرك وإنكار، وبهؤلاء مقابلوهم فكانت الآياتان تفصيلاً ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾، وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما. أو على المتقين وكأنه قال ﴿هَؤُلَاءِ لِلْمُتَّقِينَ﴾ عن الشرك، والذين آمنوا من أهل الملل. ويحتمل أن يراد بهم الأولون بأعيانهم، ووسط العاطف كما وسط في قوله:

إلى الملك القرم وابن الهمام وثبت الكتابة في المزدحم

وقوله:

يا لهف ذؤابة للحارث الصالح فالتام فالآية

على معنى أنهم الحامعون بين الإيمان بما يدركه العقل جملة والإيمان بما يصدق من العبادات البدنية والمالية وبين الإيمان بما لا طريق إليه غير السمع. وكرر الموصول تنبيهاً على تغاير القبلين وتباين السيلين. أو طائفة منهم وهم مومنون أهل الكتاب، ذكرهم مخصصين عن الحملة كذكر جبريل وميكائيل بعد الملائكة تعظيماً لشأنهم وترغيباً لأمثالهم.

والإنزال نقل الشيء من الأعلى إلى الأسفل وهو إما يلحق المعاني بتوسط لحوقه الذوات الحاملة لها، ولعل نزول الكتب الإلهية على الرسل بأن يلتفقه الملك من الله تعالى تلقفاً روحانياً، أو يحفظه من اللوح المحفوظ فينزل به فيبلغه إلى الرسول. والمراد ﴿بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ القرآن بأسره والشرعة عن آخرها، وإما عبر عنه بلفظ الماضي وإن كان بعضه مترقباً. تظليماً للموجود على ما لم يوجد. أو تنزيلاً للمنتظر منزلة الواقع، ونظيره قوله تعالى: ﴿إِنَّا مَسْمِعًا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾. فإن الحق لم يسمعوا جميعه ولم يكن الكتاب كله منزلاً حينئذ. وبما ﴿أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ التوراة والإنجيل وسائر الكتب السابقة، والإيمان بها جملة فرض غين، وبالأول دون الثاني تفصيلاً من حيث إننا متعبدون بتفاصيله فرض، ولكن على الكفاية. لأن وجوبه على كل أحد يوجب الحرج وفساد المعاش.

﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ أي: يوقنون إيقاناً زال معه ما كانوا عليه من أن الحنة لا يدخلها إلا من كان هوذاً أو نصارى، وأن النار لن تمسهم إلا أياماً معلودة، واختلافهم في نعم الحنة: أهو من جنس نعم الدنيا أو غيره؟ وفي دواحه وانقطاعه، وفي تقدم الصلة وبناء يوقنون على هم تعريض لمن عداهم من أهل الكتاب، وبأن اعتقادهم في أمر الآخرة غير مطابق ولا صادر عن إيقان. واليقين: إيقان العلم بنفي الشك والشبهة عنه نظراً واستدلالاً، ولذلك لا يوصف به علم الباري، ولا العلوم الضرورية. والآخرة تأنيث الآخر، صفة الدار بدليل قوله تعالى: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾ فليت كالدينا، وعن نافع أنه خففها بحذف الهزعة لإلقاء حركتها على اللام، وقرئ يوقنون بقلب الواو همزة لضم ما قبلها إجرأ لها مجرى المضمومة في وجوه ووقت ونظيره:

لحِبِّ الْمُؤَدِّ إِنْ إِلَى مُوسَى وَجَمْعُهُ إِذْ أَحْبَبَهُمَا الرُّسُودُ

﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ﴿٢٨﴾

﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ﴾ الجملة في محل الرفع إن جعل أحد الموصولين مفصلاً عن المتقين خبر له، فكانه لما قيل ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ قيل ما بالهم خصوا بذلك؟ فأجيب بقوله: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ إلى آخر الآيات. وإلا فاستئناف لا محل لها، فكانه نتيجة الأحكام والصفات المتقدمة. أو جواب سائل قال: ما للموصوفين بهذه الصفات اختصوا بالهدى؟ ونظيره أحسنت إلى زيد صديقك القديم حقيق بالإحسان، فإن اسم الإشارة هنا كإعادة الموصوف بصفاته المذكورة، وهو أبلغ من أن يستأنف بإعادة الاسم وحده لما فيه من بيان المقضى وتلخيصه، فإن ترتب الحكم على الوصف إيدان بأنه الموجب له. ومعنى الاستعلاء في ﴿عَلَى هُدًى﴾ تمثيل تمكنهم من الهدى واستقرارهم عليه بحال من اعتلى الشيء وركبه، وقد صرحوا به في قولهم: امتطى الجبل وغوى والقعند غارب الهوى، وذلك إنما يحصل باستفراغ الفكر وإدامة النظر فيما نصب من الحجج والمواظبة على محاسبة النفس في العمل. وكُرِّرَ هُدًى للتعظيم. فكانه أريد به ضرب لا يبالغ كنهه ولا يقادر قدره، ونظيره قول الهذلي:

بِلا وَابِي الطَّيْرِ الْمَرْبُوعِ بِالضُّحَى عَلَى خَالِدٍ لَقَدْ وَقَعَتْ عَلَى لَحْمٍ

وأكد تعظيمه بأن الله تعالى مَانَعَهُ والموق له، وقد أدغمت النون في الراء بفتنة وبغير غنة.

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ كَرَّرَ فيه اسم الإشارة تنبيهاً على أن اتصافهم بتلك الصفات يقتضي كل واحدة من الأثرين وإن كلا منهما كاف في تمييزهم بها عن غيرهم، ووسط العاطف لاختلاف مفهوم الحملتين وهنا بخلاف قوله ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾، فإن التسجيل بالقفلة والتشبيه بالبهائم شيء واحد فكانت الجملة الثانية مقررة للأولى فلا تناسب العطف. وهم: فصل يفصل الخبر عن الصفة ويؤكد النسبة، ويفيد اختصاص المسند بالمسند إليه، أو مبتدأ والمفلحون خبره والجملة خبر أولئك. والمفلح بالحاء والجي: الفائز بالمطلوب، كأنه الذي انفتحت له وجوه الظفر، وهذا التركيب وما يشاركه في الفاء واليمين نحو فلق وفلذ وفلي يدل على الشق. والفتح وتعريف المفلحين للدلالة على أن المتقين هم النابض الذين يفلح أنهم المفلحون في الآخرة. أو الإشارة إلى ما يعرفه كل أحد من حقيقة المفلحين وخصوصياتهم.

تنبيه: تأمل كيف نبه سبحانه وتعالى على اختصاص المتقين بنيل ما لا يناله كل أحد من وجوه شتى، وبناء الكلام على اسم الإشارة للتعليل مع الإيجاز وتكريره وتعريف الخبر وتوسيط الفصل، لإظهار قدرهم والترغيب في اقتفاء أثرهم، وقد تشبث به الوعيدية في علود الفساق من أهل القبلة في العذاب، ورد بأن المراد بالمفلحين الكاملون في الفلاح، ويلزمه عدم كمال الفلاح لمن ليس على صفاتهم، لا عدم الفلاح له رأساً.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٦﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ لما ذكر خاصة عبادته، وخاصة أوليائه بصفتهم التي أهلتهم للهدى والفلاح، عقبتهم بأضدادهم العتاة المردة، الذين لا ينفع فيهم الهدى ولا تنفي عنهم الآيات والنذر، ولم يعطف قستهم على قصة المؤمنين كما عطف في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نِجْمٍ * وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾ لتباينهما في الغرض، فإن الأولى سبقت لذكر الكتاب وبيان شأنه والأخرى مسوقة لشرح تمردهم، وانهماكهم في الضلال، و (إن) من الحروف التي تشابه الفعل في عدد الحروف والبناء على الفتح ولزوم الأسماء وإعطاء معانيه، والمتعدي خاصة في دخولها على اسمين. ولذلك أعملت عمله الفرعي وهو نصب الجزء الأول ورفع الثاني لإيذاناً بأنه فرع في العمل دخيل فيه.

وقال الكوفيون: الخير قبل دخولها كان مرفوعاً بالخيرية، وهي بعد باقية مقتضية للرفع قضية للاستصحاب فلا يرفعه الحرف. وأجيب بأن اقتضاء الخيرية الرفع مشروط بالتحرد لتخلفه عنها في غير كان، وقد زال بدخولها فتعين إعمال الحرف. وفائدتها تأكيد النسبة وتحقيقها، ولذلك يُلْقَى بها القسم ويصدر بها الأجوبة، وتذكر في معرض الشك مثل قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا * إِنَّا مَكْنُؤُهُ فِي الْأَرْضِ﴾، ﴿وَقَالَ مُوسَى يَا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قال الميرد (قولك: عبد الله قائم، إخبار عن قيامه، وإن عبد الله قائم، جواب سائل عن قيامه، وإن عبد الله لقائم، جواب منكر لقيامه). وتعريف الموصول: إما معهد، والمراد به ناس بأعيانهم كأبي لهب، وأبي جهل، والوليد بن المغيرة، وأخبار اليهود. أو للجنس، متناولاً من صمم على الكفر، وغيرهم. فخص منهم غير المصرين بما أسند إليه. والكفر لغة: ستر النعمة، وأصله الكفر بالفتح وهو الستر، ومنه قيل للزراع وللليل كافر، ولكمام الشجرة كافور. وفي الشرع: إنكار ما علم بالضرورة بحجج الرسول ﷺ به، وإنما عدل ليس الغيار وشد الزنار ونحوهما كفرة لأنها تدل على التكذيب، فإن من صدق الرسول ﷺ لا يحترىء عليها ظاهراً لا أنها كفر في أنفسها.

واحتجت المعتزلة بما جاء في القرآن بلفظ الماضي على حلوله لاستدعائه سابقة المحير عنه، وأجيب بأنه مقتضى التعلق وحلوله لا يستلزم حدوث الكلام كما في العلم.

﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ﴾ خير إن وسواء اسم بمعنى الاستواء، نعت به كما نعت بالمصادر قال الله تعالى: ﴿قَالُوا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ رفع بأنه خير إن وما بعده مرتفع به على الفاعلية كأنه قيل: إن الذين كفروا مستو عليهم إيتارك وعدمه، أو بأنه خير لما بعده، بمعنى: إيتارك وعدمه سيان عليهم، والفعل إنما يمتنع الإخبار عنه إذا أريد به تمام ما وضع له، أما لو أطلق وأريد به اللفظ، أو مطلق الحدث المدلول عليه ضمناً على الاتساع فهو كالاسم في الإضافة، والإسناد إليه كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا﴾ وقوله: ﴿يَوْمَ يَتَفَعُّ الصَّادِقِينَ صَلَاتُهُمْ﴾ وقولهم: تَسْمَعُ بِالْمَعِيدِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَرَاهُ.

وإنما عدل ههنا عن المصدر إلى الفعل لما فيه من إيهام التجدد وحسن دخول الهمزة، وأم عليه لتقرير معنى الاستواء وتأكيد، فإنهما جردتا عن معنى الاستفهام لمجرد الاستواء، كما جردت حروف النداء عن

الطلب لمجرد التخصيص في قولهم: اللهم اغفر لنا أيتها العصابة.

والإنذار: التخويف أريد به التخويف من عذاب الله، وإنما اقتصر عليه دون البشارة لأنه أوقع في القلب وأشد تأثيراً في النفس، من حيث إن دفع الضر أهم من جلب النفع، فإذا لم ينفع فيهم كانت البشارة بعدم النفع أولى، وقرئ ﴿أَلَذَرَهُمْ﴾ بتحقيق الهمزتين وتخفيف الثانية بين يين، وقلها ألفاً وهو لحن لأن المتحركة لا تقلب، ولأنه يؤدي إلى جمع الساكنين على غير حده، وتوسط ألف بينهما محققين، وتوسطها والثانية بين يين ويحذف الاستفهامية، ويحذفها وإلقاء حركتها على الساكن قبلها. ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ جملة مفسرة لإجمال ما قبلها فيما فيه الاستواء فلا محل لها أو حال مؤكدة، أو بدل عنه. أو خبر إن والحملة قبلها اعتراض بما هو علة الحكم.

والآية مما احتج به من جواز تكليف ما لا يطاق، فإنه سبحانه وتعالى أخبر عنهم بأنهم لا يؤمنون وأمرهم بالإيمان، فلو آمنوا انقلب خبره كذباً. ومثل إيمانهم الإيمان بأنهم لا يؤمنون فيجتمع الضدان، والحق أن التكليف بالمتنع لذاته وإن جاز عقلاً من حيث إن الأحكام لا تستدعي غرضاً سيما الامتثال، لكنه غير واقع للاستقراء، والإخبار بوقوع الشيء أو عدمه لا ينفي القدرة عليه كإخباره تعالى عما يفعله هو أو العبد باختياره، وفائدة الإنذار بعد العلم بأنه لا ينصح إلزام الحجة، وحيازة الرسول فضل الإبلاغ، ولذلك قال ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾ ولم يقل سواء عليك. كما قال لعبدة الأصنام ﴿سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْهُمْ بِمَوْحُوا أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ﴾. وفي الآية إخبار بالغيب على ما هو به إن أريد بالموصول أشخاص بأعيانهم فهي من المعجزات.

﴿حَتَّمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾

﴿حَتَّمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً﴾ تعليل للحكم السابق وبيان لما يقتضيه. والختم الكتم، سمي به الاستيثاق من الشيء بضرب الخاتم عليه لأنه كتم له والبلوغ آخره نظراً إلى أنه آخر فعل يفعل في إحرازه. والغشاة: فعالة من غشاه إذا غطاه، بنيت لما يشتمل على الشيء، كالعصابة والعمامة ولا ختم ولا تغشية على الحقيقة، وإنما المراد بهما أن يحدث في نفوسهم هيئة تمرنهم على استحباب الكفر والمعاصي، واستباح الإيمان والطاعات بسبب غيهم، وانهماكهم في التقليد، وإعراضهم عن النظر الصحيح، فتجعل قلوبهم بحيث لا ينفذ فيها الحق، وأسماعهم تعاف استماعه فتصير كأنها مستوتقة منها بالختم، وأبصارهم لا تجتلي الآيات المنصوبة لهم في الأنفس والآفاق كما تجتليها أعين المستبصرين، فتصير كأنها غُطِّي عليها. وحيل بينها وبين الإبصار، وسماه على الاستمارة ختماً وتغشية. أو مثل قلوبهم ومشاعرهم الموقوفة بها بأشياء ضرب حجاب بينها وبين الاستفاد بها ختماً وتغطية، وقد عر عن إحداث هذه الهيئة بالطبع في قوله تعالى: ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ﴾. وبالإغفال في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُطِيعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا﴾، وبالإقساء في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾ وهي من حيث إن الممكنات بأسرها مستتبدة إلى الله تعالى واقعة بقدرته أسندت إليه ومن حيث إنها مسببة مما اقترفه ببليل قوله تعالى: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾

وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَلَطَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ وردت الآية ناعية عليهم شناعة صفتهم ووخامة عاقبتهم. واضطربت المعتزلة فيه فذكروا وجوهاً من التأويل:

الأول: أن القوم لما أعرضوا عن الحق وتمكن ذلك في قلوبهم حتى صار كالطبيعة لهم، شبه بالوصف الخلقي المجبول عليه.

الثاني: أن المراد به تمثيل حال قلوبهم بقلوب البهائم التي خلقها الله تعالى خالية عن الفطن. أو قلوب مقدر ختم الله عليها، ونظيره: سأل به الوادي إذا هلك. وطارت به العنقاء إذا طالت غيبته.

الثالث: أن ذلك في الحقيقة فعل الشيطان أو الكافر، لكن لما كان صدوره عنه بإقداره تعالى إياه أسند إليه إسناد الفعل إلى المسبب.

الرابع: أن أعراقهم لما رسخت في الكفر واستحكمت بحيث لم يبق طريق إلى تحصيل إيمانهم سوى الإلحاء والقسر، ثم لم يقصرهم إبقاء على غرض التكليف، عبر عن تركه بالختم فإنه سد لإيمانهم. وفيه إشعار على عمادي أمرهم في الغي وتناهي انهماكهم في الضلال والبغي.

الخامس: أن يكون حكاية لما كان الكفرة يقولون مثل: ﴿قُلُوبُنَا فِي أَكْثَةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ﴾ تهكماً واستهزاء بهم كقوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾ الآية.

السادس: أن ذلك في الآخرة، وإنما أخبر عنه بالماضي لتحقيقه وتيقن وقوعه ويشهد له قوله تعالى: ﴿وَنُخْشِرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُخْشًا﴾.

السابع: أن المراد بالختم وسَمُّ قُلُوبِهِمْ بسملة تعرفها الملائكة، فيبغضونهم وينفرون عنهم، وعلى هذا المنهاج كلامنا وكلامهم فيما يضاف إلى الله تعالى من طبع وإضلال وغوهم.

و ﴿عَلَىٰ سَمْعِهِمْ﴾ معطوف على قلوبهم لقوله تعالى: ﴿وَنُخْشِرُهُمْ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ﴾ وللوفاء على الوقف عليه، ولأنهما لما اشتركا في الإدراك من جميع الجوانب جعل ما يمتنعها من خاص فعلهما الختم الذي يمنع من جميع الجهات، وإدراك الأبصار لما اختص بجهة المقابلة جعل المانع لها عن فعلها الغشاوة المختصة بتلك الجهة، وكرر الحار ليكون أدل على شدة الختم في الموضعين واستقلال كل منهما بالحكم. ووجد السمع للأمن من اللبس واعتبار الأصل، فإنه مصدر في أصله والمصادر لا تجمع. أو على تقدير مضاف مثل وعلى حواس سمعهم.

والأبصار جمع بصر وهو: إدراك العين، وقد يطلق مجازاً على القوة الباصرة، وعلى العضو وكذا السمع، ولعل المراد بهما في الآية العضو لأنه أشد مناسبة للختم والتغطية، وبالقلب ما هو محل العلم وقد يطلق ويراد به العقل والمعرفة كما قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾. وإنما جاز إيمائهما مع الصاد لأن الرأى المكسورة تغلب المستعالية لما فيها من التكرير. وغشاوة رفع بالابتداء عند سبويه، وبالحار والمحذور عند الأخفش، ويؤيده المطف على الجملة الفعلية. وقرئ بالنصب على تقدير، وجعل على أبصارهم غشاوة، أو على حذف الحار وإيصال الختم بنفسه إليه والمعنى: وختم على أبصارهم بغشاوة، وقرئ بالضم والرفع، وبالفتح والنصب وهما لغتان فيها. وغشاوة بالكسر مرفوعة،

وبالفتح مرفوعة ومنصوبة وعشاوة بالعين الغير المعجمة.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ وعيد وبيان لما يستحقونه. والعذاب كالتكال بناءً، ومعنى تقول: عذب عن الشيء ونكل عنه إذا أمسك، ومنه الماء العذب لأنه يقمع العطش ويردعه ولذلك سمي نقاشاً وقرأنا، ثم اتسع فأطلق على كل ألم قاذح وإن لم يكن نكلاً، أي: عقاباً يردع الحاني عن المعادة فهو أعم منهما. وقيل اشتقاقه من التعذيب الذي هو إزالة العذب كالتقذية والتمريض. والعظيم نقيض الحقيق، والكبير نقيض الصغير، فكما أن الحقيق دون الصغير، فالعظيم فوق الكبير، ومعنى التوصيف به أنه إذا قيس بسائر ما يحاسنه قصر عنه جميعه وحقر بالإضافة إليه ومعنى التكرار في الآية أن على أبصارهم نوع غشاوة ليس مما يتعارفه الناس، وهو التعامي عن الآيات، ولهم من الآلام العظام نوع عظيم لا يعلم كنهه إلا الله.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَاذُورِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَاذُورِ الْآخِرِ﴾ لما افتتح سبحانه وتعالى بشرح حال الكتاب وساق لبيان، ذكر المؤمنين الذين أخلصوا دينهم لله تعالى وواطأت فيه قلوبهم المستتهم، وثني بأضدادهم الذين محضوا الكفر ظاهراً وباطناً ولم يلتفتوا لفئة رأساً، ثلث بالقسم الثالث المذبذب بين القسمين، وهم الذين آمنوا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم تكميلاً للقسم، وهم أخبت الكفرة وأبغضهم إلى الله لأنهم موهوا الكفر وخططوا به خداعاً واستهزاءً، ولذلك طول في بيان خبيثهم وجهلهم واستهزأ بهم، وتهكم بأفعالهم وسحل على عهدهم وطغيانهم، وضرب لهم الأمثال وأنزل فيهم ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ وقصتهم عن آخرها معطوفة على قصة المُصْرِّينَ.

والناس أصله أناس لقولهم: إنسان وأنس وأناسي فحذفت الهزة حذفها في لوقة وعوض عنها حرف التعريف ولذلك لا يكاد يُجْمَعُ بينهما. وقوله:

إِن الْمُنَافِقِينَ يُطْلَقُونَ عَلَى الْإِنْسَانِ الْأَمِينِ

شاذ. وهو اسم جمع كرجال، إذ لم يثبت فعال في أبنية الجمع. مأخوذ من أنس لأنهم يستأنسون بأمثالهم. أو أنس لأنهم ظاهرون مبصرون، ولذلك سمو بشراً كما سمي الجن جنّاً لاحتنائهم. واللام فيه للجنس، ومن موصوفة إذ لا عهد فكأنه قال: ومن الناس ناسٌ يقولون. أو للعهد والمعهود: هم الذين كفروا، ومن موصولة مراد بها ابن أبي وأصحابه ونظراؤه، فإنهم من حيث إنهم صمموا على النفاق دخلوا في عداد الكفار المختوم على قلوبهم، واختصاصهم بزيادات زادوها على الكفر لا يأتي دخولهم تحت هذا الجنس، فإن الأجناس إنما تنوع بزيادات يختلف فيها أبعاضها فعلى هذا تكون الآية تقسيماً للقسم الثاني. واختصاص الإيمان بالله وباليوم الآخر بالذكر، تخصيص لما هو المقصود الأعظم من الإيمان وادعاء بأنهم احتازوا الإيمان من جانبيه وأحاطوا بقطريه، وإيدان بأنهم منافقون فيما يظنون أنهم مخلصون فيه، فكيف بما يقصرون به النفاق، لأن القوم كانوا يهوداً وكانوا يؤمنون بالله وباليوم الآخر إيماناً كلا إيمان، لاعتقادهم التشبيه واتخاذ الولد، وأن الحنة لا يدخلها غيرهم، وأن النار لن تمسهم إلا أياماً معلودة وغيرها، ويرون المؤمنين أنهم آمنوا مثل إيمانهم. وبيان لتضاعف خبيثهم وإفراطهم في كفرهم، لأن ما

قاله لو صدر عنهم لا على وجه الخداع والتفاق وعقيدتهم عقيدتهم لم يكن إيماناً، فكيف قاله تمويهاً على المسلمين وتهكماً بهم. وفي تكرار الباء ادعاء الإيمان بكل واحد على الأصالة والاستحكام. والقول هو التلطف بما يفيد، ويقال بمعنى المقول، وللمعنى المتصور في النفس المعبر عنه باللفظ وللرأي والمذهب مجازاً. والمراد باليوم الآخر من وقت الحشر إلى ما لا ينتهي. أو إلى أن يدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار لأنه آخر الأوقات المحدودة. ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ إنكار ما ادعوه ونفي ما انتحلوا إثباته، وكان أصله وما آمنوا ليطابق قولهم في التصريح بشأن الفعل دون الفاعل لكنه عكس تأكيداً. أو مبالغة في التكذيب، لأن إخراج ذواتهم من عداد المؤمنين أبلغ من نفي الإيمان عنهم في ماضي الزمان، ولذلك أكد النفي بالباء وأطلق الإيمان على معنى أنهم ليسوا من الإيمان في شيء، ويحتمل أن يقيد بما قيدوا به لأنه جوابه. والآية تدل على أن من ادعى الإيمان وخالف قلبه لسانه بالاعتقاد لم يكن مؤمناً، لأن من تقوه بالشهادتين فارغ القلب عما يوافقه أو ينافيه لم يكن مؤمناً. والخلاف مع الكرامية في الثاني فلا ينهض حجة عليهم.

﴿يَخَذَعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾

﴿يَخَذَعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الخدع أن توهم غيرك خلاف ما تخفيه من المكروه لتنزله عما هو فيه، وعما هو بصدده من قولهم: خدع الضب. إذ توارى في جحره، وضب خادع وخدع إذا أوهم الحارس إقباله عليه، ثم خرج من باب آخر وأصله الإخفاء ومنه المخدع للخزانة، والأخدعان لمرقين خفيين في العنق، والمخادعة تكون بين اثنين. وخداعهم مع الله ليس على ظاهره لأنه لا تخفى عليه خافية، ولأنهم لم يقصدوا خديعته. بل المراد إما مخادعة رسوله على حذف المضاف، أو على أن معاملة الرسول معاملة الله من حيث إنه خليفته كما قال تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾. ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾. وإما أن صورة صنيعهم مع الله تعالى من إظهار الإيمان واستبطان الكفر، وصنع الله معهم بإجراء أحكام المسلمين عليهم، وهم عنده أحبث الكفار وأهل الدرك الأسفل من النار، استدراجاً وامتنال الرسول ﷺ والمؤمنين أمر الله في إخفاء حالهم، وإجراء حكم الإسلام عليهم مجازة لهم بمثل صنيعهم صورة صنيع المتخادعين. ويحتمل أن يراد بـ ﴿يَخَذَعُونَ﴾ يخدعون لأنه بيان ليقول، أو مجازة لهم بمثل صنيعهم صورة صنيع المتخادعين. ويحتمل أن يراد بـ ﴿يَخَذَعُونَ﴾ يخدعون لأنه بيان ليقول، أو استئناف بذكر ما هو الغرض منه، إلا أنه أخرج في زنة فاعل للمبالغة، فإن الزنة لما كانت للمبالغة والفعل متى غلب فيه، كان أبلغ منه إذا جاء بلا مقابلة معارض ومبار استصحب ذلك، ويعضده قراءة من قرأ ﴿يَخَذَعُونَ﴾. وكان غرضهم في ذلك أن يدفعوا عن أنفسهم ما يطرق به من سواهم من الكفرة، وأن يفعل بهم ما يفعل بالمؤمنين من الإكرام والإعطاء، وأن يختلطوا بالمسلمين فيطلعوا على أسرارهم ويذيعوها إلى منابذهم إلى غير ذلك من الأغراض والمقاصد.

﴿وَمَا يَخَذَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو. والمعنى: أن دائرة الخداع راجعة إليهم وضررها يحق بهم. أو أنهم في ذلك خدعوا أنفسهم لما غروها بذلك. وخذعتهم أنفسهم حيث

حدثهم بالأمانى الفارغة وحملتهم على مخادعة من لا تخفى عليه خافية. وقرأ الباقون وما يندعون، لأن المخادعة لا تتصور إلا بين اثنين وقرئ ويخدعون ويخدعون بمعنى يختلدون ويخدعون ويخدعون على البناء للمفعول، ونصب أنفسهم بنزع الخافض، والنفس ذات الشيء وحقيقته، ثم قيل للروح لأن نفس الحي به، والقلب لأنه محل الروح أو متعلقه، وللدلم لأن قوامها به، وللماء لفرط حاجتها إليه، وللرأي في قولهم فلان يؤامر نفسه لأنه ينبعث عنها أو يشبه ذاتاً تأمره وتشير عليه. والمراد بالأنفس ههنا ذواتهم ويحتمل حملها على أرواحهم وآرائهم.

﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ لا يحسون لذلك لتمادي غفلتهم. جعل لحوق وبال الخداع ورجوع ضرره إليهم في الظهور كالمحسوس الذي لا يخفى إلا على مواف الحواس. والشعور: الإحساس، ومشاعر الإنسان حواسه، وأصله الشعر ومنه الشعار.

﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾

﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ المرض حقيقة فيما يعرض للبدن فيخرجه عن الاعتدال الخاص به ويوجب الخلل في أفعاله. وجاز في الأعراض النفسانية التي تغل بكمالها كالجهل وسوء العقيدة والحسد والضغينة وحب المعاصي، لأنها مانعة من نيل الفضائل، أو مودية إلى زوال الحياة الحقيقية الأبدية. والآية الكريمة تحتملها فإن قلوبهم كانت متألمة تحرقاً على ما فات عنهم من الرئاسة، وحسداً على ما يرون من ثبات أمر الرسول ﷺ واستعلاء شأنه يوماً فيوماً، وزاد الله غمهم بما زاد في إعلاء أمره وإشادة ذكره، وتقوسهم كانت موصوفة بالكفر وسوء الاعتقاد ومعاداة النبي ﷺ ونحوها، فزاد الله سبحانه وتعالى ذلك بالطبع. أو بازدياد التكاليف وتكرير الوحي وتضاعف النصر، وكان إسناد الزيادة إلى الله تعالى من حيث إنه مسبب من فعله وإسنادها إلى السورة في قوله تعالى ﴿فَزَادَهُمْ مَرَضًا﴾ لكونها سبباً.

ويحتمل أن يراد بالمرض ما تدخل قلوبهم من الحين والخور حين شاهدوا شوكة المسلمين وإمداد الله تعالى لهم بالملائكة، وقذف الرعب في قلوبهم وبزيادته تضييقه بما زاد لرسول الله ﷺ نصرة على الأعداء وتبسطاً في البلاد.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي: مؤلم يقال: ألم فهو أليم كوجع فهو وجيع، وصف به العذاب للمبالغة كقوله:

لَعْنَةُ بَيْنِهِمْ فَتَرْبُ وَجِيعٌ

على طريقة قولهم: جد جده. ﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ قرأها عاصم وحزمة والكسائي، والمعنى بسبب كذبهم، أو ببطله جزء لهم وهو قولهم أمتا. وقرأ الباقون يَكْذِبُونَ، من كذبه لأنهم كانوا يكذبون الرسول عليه الصلاة والسلام بقلوبهم، وإذا خلوا إلى شياطينهم. أو من كذب الذي هو للمبالغة أو للتكثير مثل بين الشيء وموت البهائم. أو من كذب الوحشي إذا جرى شوطاً وقف لينظر ما وراءه فإن المنافق متحير متردد. والكذب: هو الخبر عن الشيء على خلاف ما هو به. وهو حرام كله لأنه علل به استحقاق

العذاب حيث رتب عليه. وما روي أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام كذب ثلاث كذبات، فالمراد التعريض ^(٧). ولكن لما شابه الكذب في صورته سمي به.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ ﴿٣٠﴾

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ عطف على يُكذِّبُونَ أو يَقُولُ. وما روي عن سلمان رضي الله عنه أن أهل هذه الآية لم يأتوا بعد فعله أراد به أن أهلها ليس الذين كانوا فقط، بل وسيكون من بعد من حاله حالهم لأن الآية متصلة بما قبلها بالضمير الذي فيها. والفساد: خروج الشيء عن الاعتدال. والصلاح ضده وكلاهما يعان كل ضار ونافع.

وكان من فسادهم في الأرض هيج الحروب والفتن بمخادعة المسلمين، وممالأة الكفار عليهم بإفشاء الأسرار إليهم، فإن ذلك يؤدي إلى فساد ما في الأرض من الناس والدواب والحرث.

ومنه إظهار المعاصي والإهانة بالدين فإن الإخلال بالشرائع والإعراض عنها مما يوجب الهرج والمرج ويخل بنظام العالم. والقاتل هو الله تعالى، أو الرسول ﷺ، أو بعض المؤمنين. وقرأ الكسائي وهشام (قيل) بإشمام الضم الأول.

﴿قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ جواب لـ ﴿وَإِذَا﴾ رد للناصح على سبيل المبالغة، والمعنى أنه لا يصح مخاطبتنا بذلك، فإن شأننا ليس إلا الإصلاح، وإن حالنا متمحضة عن شوائب الفساد، لأن إنما تفيد قصر ما دخلت عليه على ما بعده. مثل: إنما زيد منطلق، وإنما ينطلق زيد، وإنما قالوا ذلك: لأنهم تصوروا الفساد بصورة الصلاح لما في قلوبهم من المرض كما قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ نَرِ زَيْنَ لَهُ سَوْءَ عَمَلِهِ فَرَأَاهُ حَسَنًا﴾.

﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿٣١﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٣٢﴾

﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ رد لما ادعوه أبلغ رد للاستئناف به وتصديره بحرفي التأكيد: (ألا) المنبهة على تحقيق ما بعدها، فإن همزة الاستفهام التي للإنتكار إذا دخلت على النفي أفادت تحقيقاً، ونظيره أليس ذلك بقادر، ولذلك لا تكاد تقع الجملة بعدها إلا مصدرية بما يلتقي به القسم، وأختها أما التي هي من طلائع القسم: وإن المقررة للنسبة، وتعريف الخير وتوسيط الفصل لرد ما في

(١) نص الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أن إبراهيم عليه السلام لم يكذب قط إلا ثلاثاً: انتن في ذات الله تعالى قوله: ﴿إني مسقيم﴾ [الصافات: ٨٩]، وقوله: ﴿بل فعله كبيرهم هذا﴾ [الأنبياء: ٦٣]، وبينما هو يسر في أرض حبار من الجبارة إذ نزل منسجلاً فأتى الجبار فقتل له: إنه نزل هاتنا رجل مع امرأة هي أحسن الناس، قال: فأرسل إليه فسأله فقال: إنما أعني فلما رجع إليها قال: إن هذا سألني عنك فانيته أنك أعني، وأنه ليس اليوم مسلم غوي وغوي وإنك أعني في كتاب الله فلا تكفين عهده وساق الحديث، والحديث في أعلى مراتب الصحة حيث اتفق عليه البخاري ومسلم، أخرجه البخاري برقم (٣٣٥٨)، ومسلم (٢٣٧١)، تصوير المؤلف رحمه الله تعالى الحديث بروي غير [حسن] لأن هذا يوم أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

(٧) التعريض ضد التصريح: وللمريض من الكلام الثورية بالشيء عن الشيء.

قولهم وإنما نحن مصلحون من التعريض للمؤمنين، والاستدراك بـ ﴿لَا يَشْعُرُونَ﴾.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا﴾ من تمام النصح والإرشاد فإن كمال الإيمان بمجموع الأمرين: الإعراض عما لا ينبغي وهو المقصود بقوله: ﴿لَا تُفْسِدُوا﴾، والإتيان بما ينبغي وهو المطلوب بقوله: ﴿آمِنُوا﴾.

﴿كَمَا آمَنَ النَّاسُ﴾ في حيز النصب على المصدر، وما مصدرية أو كافة مثلها في رعا، واللام في الناس للجنس والمراد به الكاملون في الإنسانية العاملون بقضية العقل، فإن اسم الجنس كما يستعمل لمسماه مطلقاً يستعمل لما يستجمع المعاني المخصوصة به والمقصودة منه، ولذلك يسلب عن غيره فيقال: زيد ليس بإنسان، ومن هذا الباب قوله تعالى: ﴿صُمُّ بَكْمٌ عُفَى﴾. وغوه وقد جمعها الشاعر في قوله:

إِذَا النَّاسُ نَاسٌ وَالزَّمَانُ زَمَانٌ

أو للعهد، والمراد به الرسول ﷺ ومن معه. أو من آمن من أهل جلدتهم كآبن سلام وأصحابه، والمعنى آمنا إيماناً مقروناً بالإخلاص متمحصاً عن شوائب النفاق ممانلاً لإيمانهم، واستدل به على قبول توبة الزنديق وأن الإقرار باللسان إيمان وإن لم ينفذ التقيد. ﴿قَالُوا أَتُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ﴾ الهزئة فيه للإنتكار، واللام مشار بها إلى الناس، أو الجنس بأسره وهم مندرجون فيه على زعمهم، وإنما سَفَهُوهُمْ لاعتقادهم فساد رأيهم، أو لتحقير شأنهم، فإن أكثر المؤمنين كانوا فقراء ومنهم موالى: كصهيب وبلال، أو للتحلud وعدم المبالاة بمن آمن منهم إن فسر الناس بعيد الله بن سلام وأشياعه. والسفه: خفة وسخافة رأي يقتضيها نقصان العقل، والحلم يقابله.

﴿إِلَّا إِلَهُهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ رد ومبالغة في تجهيلهم، فإن الجاهل بجهله الحازم على خلاف ما هو الواقع أعظم ضلالة وأتم جهالة من المتوقف المعترف بجهله، فإنه ربما يعذر وتنفعه الآيات والنذر، وإنما فصلت الآية بـ ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ والتي قبلها بـ ﴿لَا يَشْعُرُونَ﴾ لأنه أكثر طباقاً لذكر السفه، ولأن الوقوف على أمر الدين والتمييز بين الحق والباطل مما يفترق إلى نظر وفكر. وأما النفاق وما فيه من الفتن والفساد فإنما يدرك بأذن تفتن وتأمل فيما يشاهد من أقوالهم وأفعالهم.

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا ءَأَمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ

مُسْتَشْعِرُونَ ﴿١﴾﴾

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا ءَأَمَنَّا﴾ بيان لمعاملتهم المؤمنين والكفار، وما صدرت به القصة فمساقة لبيان مذهبهم ومهيد لنفاقهم فليس بتكرير. (روي أن ابن أبي أصحابه استقبلهم نفر من الصحابة، فقال لقومه: انظروا كيف أرد هؤلاء السفهاء عنكم، فأخذ بيد أبي بكر ﷺ فقال: مرحباً بالصدق سيد بني تيم، وشيخ الإسلام وثاني رسول الله في الغار البازل نفسه وماله لرسول الله ﷺ، ثم أخذ بيد عمر ﷺ فقال: مرحباً بسيد بني عدي الفاروق القوي في دينه، البازل نفسه وماله لرسول الله ﷺ، ثم أخذ بيد علي ﷺ فقال: مرحباً بابن عم رسول الله ﷺ وختته سيد بني هاشم، ما خلا رسول الله ﷺ) (١).

(١) موضوع: قال السوطي رحمه الله في أسباب النزول: (أخرجه الواحدي والطي من طريق محمد بن مروان السدي الصغير عن

فنزلت. واللقاء المصادفة يقال؛ لقيته ولاقيته، إذا صادفته واستقبلته، ومنه ألقيته إذا طرحته فإنك بطرحه جعلته بحيث يلقى.

﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ﴾ من خلوت بفلان وإليه إذا انفردت معه. أو من خلاك ذم أي عداك ومضى عنك، ومنه القرون الخالية. أو من خلوت به إذا سخرت منه، وعدي يالئى لتضمن معنى الإنهاء، والمراد بشياطينهم الذين ماثلوا الشيطان في تمردهم، وهم المظهرون كفرهم، وإضافتهم إليهم للمشاركة في الكفر. أو كبار المنافقين والمقاتلون صغارهم. وجعل سيويه نونه تارة أصلية على أنه من شطن إذا بعد فإنه بعيد عن الصلاح، ويشهد له قولهم: تشيطن. وأخرى زائدة على أنه من شاط إذا بطل، ومن أسمائه الباطل.

﴿قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾ أي: في الدين والاعتقاد، خاطبوا المؤمنين بالحملة الفعلية، والشياطين بالحملة الاسمية المؤكدة بأن لأنهم فصلوا بالأولى دعوى إحداث الإيمان، وبالثانية تحقيق ثباتهم على ما كانوا عليه، ولأنه لم يكن لهم باعث من عقيدة وصدق رغبة فيما خاطبوا به المؤمنين، ولا توقع رواج ادعاء الكمال في الإيمان على المؤمنين من المهاجرين والأنصار بخلاف ما قالوه مع الكفار.

﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ﴾ تأكيد لما قبله، لأن المستهزىء بالشيء المستخف به مُصْرٌّ على خلافه. أو بدل منه لأن من حقر الإسلام فقد عظم الكفر. أو استئناف فكان الشياطين قالوا لهم لما قالوا إنا معكم إن صح ذلك فما بالكم توافقون المؤمنين وتدعون الإيمان فأجابوا بذلك. والاستهزاء السخرية والاستخفاف يقال: هزئت واستهزأت بمعنى كأجبت واستحجت، وأصله الخفة من الهزاء وهو القتل السريع يقال: هزأ فلان إذا مات على مكانه، ونقائه تهزأ به أي تسرع وتحف.

﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمْدُدُّ فِي ظُلُمَاتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾

﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ يجازيهم على استهزائهم، سمي جزء الاستهزاء باسمه كما سمي جزء السبئية سبئية، إما لمقابلة اللفظ باللفظ، أو لكونه مماثلاً له في القدر، أو يرجع وبال الاستهزاء عليهم فيكون كالاستهزىء بهم، أو ينزل بهم الحقارة والهوان الذي هو لازم الاستهزاء، أو الغرض منه، أو يعاملهم معاملة المستهزىء: أما في الدنيا فيأجروا أحكام المسلمين عليهم، واستلراجهم بالإمهال والزيادة في النعمة على التمادي في الطغيان، وأما في الآخرة: فبأن يفتح لهم وهم في النار باباً إلى الجنة فيسرعون نحوه، فإذا صاروا إليه سد عليهم الباب، وذلك قوله تعالى: ﴿فَأَنذِرْ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾

= = الكلي عن أبي صالح عن ابن عباس قال..... وذكر عن (قصه) .

قلت: هذا الإسناد وإم جذاً فإن محمد بن مروان السدي الصغير قال البخاري: سكتوا عنه. قال أبو حاتم: ذهب الحديث قال ابن حبان لا يجل كتب حديثه إلا اختياراً ولا يحتج به بحال. انظر التهذيب رقم (٧٣١١) .

والكلي وهو: محمد بن السائب بن بشر الكلي قال ابن حجر: متهم بالكذب ورمي بالرفض، انظر التفرير (٥٩٢٠) .

وأبو صالح هو بإذن مولى أم هانئ بنت أبي طالب قال السائي: ليست بثقة وقال ابن حبان يحدّث عن ابن عباس ولم يسمع منه، انظر التهذيب (٧٧٠) ، وقال الحافظ في التفرير (٦٣٥) ، ضعيف مرسل.

وإنما استوفى به ولم يعطف ليدل على أن الله تعالى تولى مجازاتهم، ولم يحوج المؤمنين إلى أن يعارضوهم، وأن استهزاءهم لا يؤبه به في مقابلة ما يفعل الله تعالى بهم ولعله لم يقل: الله مستهزئ بهم ليطابق قولهم، إيمان بأن الاستهزاء يحدث حالاً فحالاً ويتجدد حيناً بعد حين، وهكذا كانت نكابات الله فيهم كما قال تعالى: ﴿أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ﴾.

﴿وَيَمْكُدُهُمْ فِي طَغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ من مد الحيش وأمله إذا زاده وقواه، ومنه مددت السراج والأرض إذا استصلحتهما بالزيت والسماذ، لا من المد في العمر فإنه يعدى باللام كاملي له. ويدل عليه قراءة ابن كثير (ويعمدهم). والمعتزلة لما تعذر عليهم إجراء الكلام على ظاهره قالوا: لما منعهم الله تعالى الطغيان التي بمنحها المؤمنين وخذلهم بسبب كفرهم وإصرارهم، وسد لهم طرق التوفيق على أنفسهم فتزايدت بسببه قلوبهم ريًا وظلمة، تزايد قلوب المؤمنين انشراحًا ونورًا، وأمكن الشيطان من إغوائهم فزادهم طغيانًا، أسند ذلك إلى الله تعالى إسناد الفعل إلى المسبب مجازًا، وأضاف الطغيان إليهم لئلا يتوهم أن إسناد الفعل إليه على الحقيقة، ومصادق ذلك أنه لما أسند المد إلى الشياطين أطلق الغي وقال ﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغِيِّ﴾. أو أصله مد لهم. معنى يمد لهم ويمد في أعمارهم كي يتنبهوا ويعلموا، فما زادوا إلا طغيانًا وعمهًا، فحلقت اللام وعدى الفعل بنفسه كما في قوله تعالى: ﴿وَإِخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾. أو التقدير يمدهم استصلاحًا، وهم مع ذلك يعمهون في طغيانهم. والطغيان بالضم والكسر كلقيان، والطغيان: تجاوز الحد في العتو، والغلو في الكفر، وأصله تجاوز الشيء عن مكانه قال تعالى: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ﴾. والعمه في البصيرة كالعَمَى في البصر، وهو: التحير في الأمر يقال رجل عامه وعمه، وأرض عمهه لا منار بها، قال:

أَعْمَى الْهُدَى بِالْجَاهِلِينَ الْعَمَّةُ

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَمَا رَبَحَتِ بِمِزْنِهِمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾ اختاروها عليه واستبدلوها به، وأصله بذل الثمن لتحصيل ما يطلب من الأعيان، فإن كان أحد العوضين ناضجًا تمين من حيث إنه لا يطلب لعينه أن يكون ثمنًا وبذله اشتراء، وإلا فأي العوضين تصوره بصورة الثمن فبإذله مشتر وأخذ به بائع، ولذلك عدت الكلمتان من الأضداد، ثم استعير للإعراض عما في يده محصلًا به غيره، سواء كان من المعاني أو الأعيان، ومنه قول الشاعر:

أَخَذْتُ بِالْجُمْلَةِ رَأْسًا أَرْعُرَا وَبِالْثَنَائَا الْوَاحِصَاتِ الدَّرَا
وَبِالطَّوِيلِ الْعُمَرِ عُمَرًا جَمِيلَا كَمَا اشْتَرَى الْمُسْلِمُ إِذْ تَنَصَّرَا

ثم اتسع فيه فاستعمل للرغبة عن الشيء طمعًا في غيره، والمعنى أنهم أخطوا بالهدى الذي جعله الله لهم بالطهرة التي فطر الناس عليها محصلين الضلالة التي ذهبوا إليها. أو اختاروا الضلالة واستحبوها على الهدى.

﴿فَمَا رَیَحَتْ تِجَارَتُهُمْ﴾. ترشیح للمجاز، لَمَّا استعمل الاشتراء في معاملتهم أتبعه ما يشاكله تمثیلاً لخسارتهم، ونحوه:

وَلَا رَیَیْتُ النَّسْرَ عَزُوبًا دَائِمَةً وَعَثَّشَ فِي وَكْرِهِ جَاشٍ لَهُ صَنْدُورِي
والتجارة: طلب الربح بالبيع والشراء. والربح: الفضل على رأس المال، ولذلك سمي شفاً، وإسناده إلى التجارة وهو لأربابها على الاتساع لتلبسها بالفاعل، أو لمشابهتها إياه من حيث إنها سبب الربح والخسران.

﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ لطرُق التجارة، فإن المقصود منها سلامة رأس المال والربح، وهؤلاء قد أضاعوا الطليتين لأن رأس مَالِهِمْ كان الفطرة السليمة، والعقل الصرف، فلما اعتقدوا هذه الضلالات بطل استعدادهم، واحتل عقلهم ولم يبقَ لهم رأس مال يتوسلون به إلى درك الحق، ونيل الكمال، فبقوا عاسرين آيسين من الربح فاقدين للأصل.

﴿مَثَلَهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلْمُنٍ لَا يَبْصُرُونَ﴾

﴿مَثَلَهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا﴾ لما جاء بحقيقة حالهم عقبها بضرب المثل زيادة في التوضيح والتقرير، فإنه أوقع في القلب وأقنع للخصم الألد، لأنه يريك المتخيل محققاً والمعقول محسوساً، وأمر ما أكثر الله في كسبه الأمثال، وفشت في كلام الأنبياء والحكماء. والمثل في الأصل بمعنى النظر يقال: مَثَلَ وَمَثَلَ وَنَثَلَ كشبه وشبهه، ثم قيل للقول السائر الممثل مضربه بمورده، ولا يضرب إلا ما فيه غرابة، ولذلك حوِّض عليه من التفسير، ثم استعير لكل حال أو قصة أو صفة لها شأن وفيها غرابة مثل قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾.

والمعنى حالهم المحيية الشأن كحال من استوفد ناراً، والذي: بمعنى الذين كما في قوله تعالى: ﴿وَوَضَعْنَاهُ كَالَّذِي خَاضُوا﴾ إن جعل مرجع الضمير في بنورهم، وإنما جاز ذلك ولم يحز وضع القائم موضع القائمين لأنه غير مقصود بالوصف، بل الحملة التي هي صلته وهو وصلة إلى وصف المعرفة بها لأنه ليس باسم تام بل هو كالحزء منه، فحقه أنه لا يجمع كما لا نجمع أخواتها، ويستوي فيه الواحد والجمع وليس الذين جمعه المصحح، بل ذو زيادة زيدت لزيادة المعنى ولذلك جاء بالياء أبداً على اللغة الفصيحة التي عليها التنزيل، ولكنه مستطالاً بصلته استحق التخفيف، ولذلك بولغ فيه فحفذ يأوه ثم كسرت ثم اقتصر على اللام في أسماء الفاعلين والمفعولين، أو قصد به جنس المستوفدين، أو الفوج الذي استوفد. والاستيقاد: طلب الوقود والسعي في تحصيله، وهو سطوع النار وارتفاع لهبها. واشتقاق النار من: نار ينور نوراً إذا نفر لأن فيها حركة واضطراباً.

﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ﴾ أي: النار، ما حول المستوفد إن جعلتها متعددة، وإلا أمكن أن تكون مسندة إلى ما، والثاني لأن ما حوله أشياء وأماكن أو إلى ضمير النار، وما: موصولة في معنى الأمكنة، نصب على الظرف، أو مزيدة، وحوله ظرف وتأليف الحول للدوران. وقيل للعالم حول لأنه يدور.

﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ جواب لما، والضمير للذي، وجمعه للحمل على المعنى، وعلى هذا إنما قال: ﴿بِنُورِهِمْ﴾ ولم يقل: بنارهم لأنه المراد من إيقادها. أو استئناف أحيب به اعتراض سائل يقول: ما بالهم شبهت حالهم بحال مستوكد انطفأت ناره؟ أو بدل من جملة التمثيل على سبيل البيان. والضمير على الوجهين للمنافقين، والحجاب محذوف كما في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ﴾ للإيحاز وأمن الالتباس. وإسناد الذهاب إلى الله تعالى إما لأن الكل بفعله، أو لأن الإطفاء حصل بسبب خفي، أو أمر سماوي كريح أو مطر، أو للمبالغة ولذلك عدي الفعل بالباء دون الهمزة لما فيها من معنى الاستصحاب والاستمسك، يقال: ذهب السلطان بماله إذا أخذه، وما أخذه الله وأمسكه فلا مرسل له، ولذلك عدل عن الضوء الذي هو مقتضى اللفظ إلى النور، فإنه لو قيل: ذهب الله بضوئهم احتمل ذهابه بما في الضوء من الزيادة وبقاء ما يسمى نوراً، والغرض إزالة النور عنهم رأساً ألا ترى كيف قرر ذلك وأكد بقوله ﴿وَتَرَكْنَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾ فذكر الظلمة التي هي عدم النور، وانطماسه بالكلية، وجمعها ونكرها ووصفها بأنها ظلمة خالصة لا يترأى فيها شبحان. وترك في الأصل بمعنى طرح وخلي، وله مفعول واحد فضمن معنى صير، فحرى بحرى أفعال القلوب كقوله تعالى: ﴿وَتَرَكْنَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ﴾. وقول الشاعر:

فَرَكْنَهُ جَزَزَ الْمَبَاعَ يَتَشَنَّهُ يَقْضِي مَنْ حُسْنَ بِنَائِهِ وَالْمِعْصَمَ

والظلمة مأخوذة من قولهم: ما ظلمك أن تفعل كذا، أي ما منعك، لأنها تسد البصر وتمنع الرؤية. وظلماتهم: ظلمة الكفر، وظلمة النفاق، وظلمة يوم القيامة ﴿يَوْمَ تَوْرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتُ يَسْكُنِي نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾. أو ظلمة الضلال، وظلمة سحق الله، وظلمة العقاب السرمدي، أو ظلمة شديدة كأنها ظلمة متراكمة، ومفعول ﴿لَا يُبْصِرُونَ﴾ من قبيل المطروح المتروك فكان الفعل غير متعد. والآية مثل ضربه الله لمن آتاه ضرباً من الهدى فاضاعه، ولم يتوصل به إلى نعيم الأبد فبقي متحيراً متحسراً، تقريراً وتوضيحاً لما تضمنته الآية الأولى، ويدخل تحت عمومها هؤلاء المنافقون فإنهم أضاعوا ما نطقوا به الستتهم من الحق باستيطان الكفر، وإظهاره حين خلوا إلى شياطينهم، ومن أثر الضلالة على الهدى المحلول بالفطرة، أو ارتد عن دينه بعدما آمن، ومن صح له أحوال الإرادة قاعدي أحوال المحبة فأذهب الله عنه ما أشرق عليه من أنوار الإرادة، أو مثل لإيمانهم من حيث إنه يعود عليهم بحقن الدماء، وسلامة الأموال والأولاد، ومشاركة المسلمين في المغام. والأحكام بالنار الموقدة للاستضاءة، ولذهاب أثره وانطماس نوره بإهلاكهم وإفشاء حالهم بإطاعة الله تعالى إياها وإذهاب نورها.

﴿صَمُّكُمْ بِكُمْ عَمَىٰ فَهَمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾

﴿صَمُّكُمْ بِكُمْ عَمَىٰ﴾ لما سدوا مسامعهم عن الإصاحبة إلى الحق وأبوا أن ينطقوا به ألسنتهم ويتصروا الآيات بأبصارهم، جعلوا كأنما ألفت مشاعرهم واتفت قواهم كقوله: صُمُّ إِذَا سَمِعُوا خَيْرًا ذَكَّرْتُ بِهِ وَإِنْ ذَكَّرْتُ بِسُوءٍ عَنَنْتُمْ أَذْنَوا وكقوله:

أَصَمُّ عَنِ الشَّيْءِ الَّذِي لَا أُرِيدُهُ وَأَسْمَعُ خَلْقِ اللَّهِ حِينَ أُرِيدُ
وإطلاقها عليهم على طريقة التمثيل، لا الاستعارة إذ من شرطها أن يطوي ذكر المستعار له، بحيث
يمكن حمل الكلام على المستعار منه لولا القرينة كقول زهير:

لَذَى أَسَدٍ شَاكِي السَّلَاحِ مُقَذَّفٌ لَكُ لِبَدٌ أَظْفَارُهُ لَمْ تَقْلَمِ

ومن ثم ترى المفلقين السحرة يضربون عن توهم التشبيه صفحا كما قال أبو تمام الطائي:
وَيَصْمَدٌ حَتَّى يَظُنُّ الْجَهْلُولُ بِأَنَّ لَكُ حَاجَةً فِي السَّمَاءِ

وهنا وإن طوى ذكره بحذف المبتدأ لكنه في حكم المنطوق به، ونظيره:

أَسَدٌ عَلِيٌّ وَفِي الْخُرُوبِ لَقَامَةٌ فَتُخَاءُ تَنْفَرُ مِنْ صَغِيرِ الصَّافِرِ

هذا إذا جعلت الضمير للمنافقين على أن الآية فذلكت التمثيل ونتيجته، وإن جعلته للمستوقدين، فهي
على حقيقتها، والمعنى: أنهم لما أوقدوا نارا فذهب الله بنورهم، وتركهم في ظلمات هائلة أدهشتهم
بحيث اختلت حواسهم وانتقصت قواهم. وثلاثها قرئت بالنصب على الحال من مفعول تركهم.
والصمم: أصله صلابة من اكتناز الأجزاء، ومنه قيل حجر أصم وقناة صماء، وصمام القارورة، سمي به
فقدان حاسة السمع لأن سببه أن يكون باطن الصماخ مكتنزا لا تجويف فيه، فيشتمل على هواء يسمع
الصوت بتموجه. والبكم العرس. والمعنى: عدم البصر عما من شأنه أن يبصر وقد يقال لعدم البصيرة.
﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ لا يعودون إلى الهدى الذي باعوه وضيعوه. أو عن الضلالة التي اشتروها، أو
فهم متحيرون لا يدرون أين تقدمون أم يتأخرون، وإلى حيث ابتدؤوا منه كيف يرجعون. والقاء للدلالة على
أن اتصافهم بالأحكام السابقة سبب لتحيرهم واحتباسهم.

﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمٌ وَرَعْدٌ وَنُقُرٌ يُجْعَلُونَ أَصْدِعُهُمْ فِي أَذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ

الْمَوْتِ وَاللَّهُ غِيظٌ بِالْكَافِرِينَ﴾

﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾ عطف على الذي استوقد أي: كمثل ذوي صيب لقوله: ﴿يُخْفَلُونَ
أَصْدِعُهُمْ فِي أَذَانِهِمْ﴾ و﴿أَوْ﴾ في الأصل للتساوي في الشك، ثم اتسع فيها فأطلقت للتساوي من غير
شك مثل: جالس الحسن أو ابن سيرين، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْعَمُ مِنْهُمْ أَنَّمَا أَوْ كَفُورًا﴾. فإنها تفيد
التساوي في حسن المحالسة ووجوب العصيان ومن ذلك قوله: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ﴾ ومعناه أن قصة المنافقين
مشبهة بهاتين القصتين، وأنهما سواء في صحة التشبيه بهما، وأنت غير في التمثيل بهما أو بإيهما شئت.
والصيب: فيعمل من الصوب، وهو النزول، يقال للمطر وللشحاب. قال الشماخ:

وَأَسْحَمَ دَانَ صَادِقِ الرِّغْدِ صَيِّبٍ

وفي الآية يحتملها، وتكبره لأنه أريد به نوع من المطر شديد. وتعريف السماء للدلالة على أن
الغمام مطبق أخذ بأفاق السماء كلها فإن كل أفق منها يسمى سماء كما أن كل طبقة منها سماء، وقال:
وَمِنْ بَعْدِ أَرْضِي بَيْتَنَا وَسَمَاءِ

أمد به ما في الصيب من المبالغة من جهة الأصل والبناء والتكثير، وقيل المراد بالسماء السحاب فاللام لتعريف الماهية.

﴿فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَّرَعْدٌ وَبَرْقٌ﴾ إن أريد بالصيب المطر، فظلماته ظلمة تكاثفه بتتابع القطر، وظلمة غمامه مع ظلمة الليل وجعله مكاناً للردع والبرق لأنهما في أعلاه ومنحدره ملتبسين به. وإن أريد به السحاب، فظلماته سمحته وتطبيقه مع ظلمة الليل. وارتفاعها بالظرف وفقاً لأنه معتمد على موصوف. والردع: صوت يسمع من السحاب. والمشهور أن سببه اضطراب أجرام السحاب واصطكاكها إذا حدثها الريح من الارتعاد. والبرق ما يلعب من السحاب، من برق الشيء بريقاً، وكلاهما مصدر في الأصل ولذلك لم يجمعما.

﴿يَجْعَلُونَ أَصَابَهُمْ فِي آذَانِهِمْ﴾ الضمير لأصحاب الصيب وهو وإن حذف لفظه وأقيم الصيب مقامه لكن معناه باق، فيجوز أن يعول عليه كما عول حسان في قوله:

يَسْقُونَ مَنْ وَرَدَ الْبَرِيصَ عَلَيْهِمْ بَرَدَى يَصْفُقُ بِالرَّحِيْقِ السَّلْسَلِ

حيث ذكر الضمير لأن المعنى ماء بردى، والحيلة استئناف فكانه لما ذكر ما يؤذن بالشدة والهول قيل: فكيف حالهم مع مثل ذلك؟ فأجيب بها، وإنما أطلق الأصابع موضع الأنامل للمبالغة.

﴿مِنَ الصَّوَاعِقِ﴾ متعلق يجمعون أي من أجلها يجمعون، كقولهم سقاه من الغيمة. والصاعقة قصفة رعد هائل معها نار لا تمر بشيء إلا أتت عليه، من الصعق وهو شدة الصوت، وقد تطلق على كل هائل مسموع أو مشاهد، يقال صعقته الصاعقة إذا أهلكته بالإحراق أو شدة الصوت، وقرئ من «الصواعق» وهو ليس بقلب من الصواعق لاستواء كلا البنائين في التصرف يقال صعق الديك، وخطيب مصقع، وصعقته الصاعقة، وهي في الأصل إما صفة لقصفة الرعد، أو للردع. والتاء للمبالغة كما في الرواية أو مصدر كالغافية والكاذبة.

﴿حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ نصب على العلة كقوله:

وَأَغْفِرْ عَوْرَةَ الْكَرِيمِ إِذْ غَارَهُ وَأَصْفَحْ عَنْ شَعْرِ اللَّئِيمِ ثَكْرُمَا

والموت: زوال الحياة، وقيل عرض يضادها لقوله: ﴿خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾، ورَدُّ بأن الخلق بمعنى التقدير، والأعدام مقدرة.

﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط به المحيط، لا يخلصهم الخلد والحيل، والحيلة اعتراضية لا محل لها.

﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾ استئناف ثان كأنه جواب لمن يقول: ما حالهم مع تلك الصواعق؟ وكاد من أفعال المقاربة، وضعت لمقاربة البحر من الوجود لعروض سببه لكنه لم يوجد، إما لفقد شرط، أو لوجود مانع وعسى موضوعة لرجائه، فهي خير محض ولذلك جاءت متصرفة بخلاف عسى، وخيرها

مشروط فيه أن يكون فعلاً مضارعاً تنبيهاً على أنه المقصود بالقرب من غير أن، لتوكيد القرب بالدلالة على الحال، وقد تدخل عليه حملاً لها على عسى، كما تحمل عليها بالحذف من غيرها لمشاركتها في أصل معنى المقاربة. والخطف الأخذ بسرعة وقرىء (يَخْطِفُ) بكسر الطاء ويخطف على أنه يخطف، فنقلت فتحة التاء إلى الخاء ثم أدغمت في الطاء، ويخطف بكسر الخاء لالتقاء الساكنين وإتباع الباء لها، ويخطف ويخطف.

﴿كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾ استئناف ثالث كأنه قيل: ما يفعلون في تارقي خفوق البرق، وخفيت؟ فأجيب بذلك. وأضاء إما متعد والمفعول محذوف، بمعنى كلما نور لهم مشى أخذوه، أو لازم، بمعنى، كلما لمع لهم مشوا في مطرح نوره، وكذلك أظلم فإنه جاء متعدياً منقولاً من ظلم الليل، ويشهد له قراءة أظلم على البناء للمفعول، وقول أبي تمام:

هَمَّا أَظْلَمَا حَالِي ثَمَّةَ أَجْلَمَا ظَلَامَتُهُمَا عَنْ وَجْهِ أَمْرَدٍ أَشْبَهَ

فإنه وإن كان من المحدثين لكنه من علماء العربية، فلا يبعد أن يجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه. وإنما قال مع الإضاءة ﴿كَلِمًا﴾ ومع الإظلام ﴿وَإِذَا﴾ لأنهم حراس على المشي، فكلماً صادفوا منه فرصة انتهزوها ولا كذلك التوقف. ومعنى (قاموا) وقفوا، ومنه قامت السوق إذا ركبت، وقام الماء إذا جمد. ﴿وَرَوُّهُ شَاءَ اللَّهُ لَنُحِبَّ بِسْمِعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ﴾ أي: ولو شاء الله أن ينهب بسمعهم يقصيف الرعد وأبصارهم يوميض البرق لنهب بهما فحذف المفعول لدلالة الحواب عليه، ولقد تكرار حذفه في شاء وأراد حتى لا يكاد يذكر إلا في الشيء المستغرب كقوله:

فَلَوْ شِئْتُ أَنْ أَبْكِي دَمًا لَبَكَيْتُهُ

(ولو) من حروف الشرط، وظاهرها الدلالة على انتفاء الأول لانتفاء الثاني، ضرورة انتفاء المازوم عند انتفاء لازمه، وقرىء: لأذهب بأسماعهم، بزيادة الباء كقوله تعالى: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾. وفائدة هذه الشرطية إيداء المانع لنهاب سمعهم وأبصارهم مع قيام ما يقتضيه، والتنبيه على أن تأثير الأسباب في مسبباتها مشروط بمشيئة الله تعالى، وأن وجودها مرتبط بأسبابها واقع بقدرته وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ كالنصريح به والتقرير له. والشئ يختص بالوجود، لأنه في الأصل مصدر شاء أطلق بمعنى شاء تارة، وحينئذ يتناول الباري تعالى كما قال: ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ﴾. وبمعنى شئىء أخرى، أي شئىء وجوده وما شاء الله وجوده فهو موجود في الحمله وعليه قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾. ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ فهمما على عمومهما بلا مثنوية. والمعتزلة لما قالوا الشئىء ما يصح أن يوجد وهو يعم الواجب والممكن، أو ما يصح أن يعلم ويخير عنه فيعم الممتنع أيضاً، لزمهم التخصيص بالممكن في الموضعين بدليل العقل. والقدرة: هو التمكن من إيجاد الشئىء. وقيل صفة تقتضي التمكن، وقيل قدرة الإنسان، هيئة بها يتسكن من الفعل وقدرة الله تعالى: عبارة عن نفي العجز عنه، والقادر هو الذي إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل، والتقدير الفعال لما يشاء على ما يشاء ولذلك قلما يوصف به غير الباري تعالى، واشتقاق القدرة من القدر لأن القادر يوقع الفعل على مقدار قوته، أو على مقدار ما تقتضيه مشيئته. وفيه دليل على أن الحادث حال حلوله والممكن حال

بقائه مقبوراً وأن مقبور العبد مقبور لله تعالى، لأنه شيء وكل شيء مقبور لله تعالى. والظاهر أن التمثيلين من جملة التمثيلات المولفة، وهو أن يشبه كيفية متزعة من مجموع تضامات أجزاءه وتلاصقت حتى صارت شيئاً واحداً بأعزى مثلاً، كقوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ خُمِلُوا الثَّورَةَ ثُمَّ كُنُوا يَحْمِلُونَهَا﴾ الآية، فإنه تشبيه حال اليهود في جهلهم بما معهم من الثوراة، بحال الحمار في جهله بما يحمل من أسفار الحكمة. والغرض منهما تمثيل حال المنافقين من الحيرة والشدة، بما يكابد من انطفآت ناره بعد إيقادها في ظلمة، أو بحال من أخذته السماء في ليلة مظلمة مع رعد قاصف وبرق خاطف وخوف من الصواعق. ويمكن جعلهما من قبيل التمثيل المفرد، وهو أن تأخذ أشياء فرداً فتشبهها بأمثالها كقوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَالظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ﴾ وقول امرئ القيس: **كَأَنَّ قَلْبُوبَ الطَّيْرِ رُغْبًا وَهَابًا لَذَى كَرِهَهَا الْعُنَابُ وَالْحَشْفُ الْهَابِي**^(١)

بأن يشبه في الأول: ذوات المنافقين بالمستوقدين، وإظهارهم الإيمان باستيقاد النار وما انتفعوا به من حقن الدماء وسلامة الأموال والأولاد وغير ذلك بإضاعة النار ما حول المستوقدين، وزوال ذلك عنهم على القرب بإهلاكهم وبإفشاء حالهم وإبقائهم في الخسار الدائم، والعذاب السرمذ بإطفاء نارهم والذهاب بنورها. وفي الثاني: أنفسهم بأصحاب الصنوب وإيمانهم المخالط بالكفر والخداع بصيب فيه ظلمات ورعد وبرق، من حيث إنه وإن كان نافعا في نفسه لكنه لما وجد في هذه الصورة عاد نفعه ضرا ونفاقهم حذرا عن نكابات المؤمنين، وما يطرقون به من سواهم من الكفرة يجعل الأصابع في الآذان من الصواعق حذر الموت، من حيث إنه لا يرد من قدر الله تعالى شيئا، ولا يخلص مما يريد بهم من المضار وتحريرهم لشدة الأمر وجهلهم بما يأتون، ويدرون بأنهم كلما صادفوا من البرق خفقة انتهزوها فرصة مع خوف أن تخطف أبصارهم فخطوا خطأ سيرة، ثم إذا خفي وفتّر لَمَعَانُهُ بقوا متعبدين لا حراك بهم. وقيل: شبه الإيمان والقرآن وسائر ما أوتي الإنسان من المعارف التي هي سبب الحياة الأبدية بالصنوب الذي به حياة الأرض. وما ارتكبت بها من الشبه المبطله، واعترضت دونها من الاعتراضات المشككة بالظلمات. وشبه ما فيها من الوعد والوعيد بالرعد، وما فيها من الآيات الباهرة بالبرق، وتضامهم عما يسمعون من الوعيد بحال من يهول الرعد فيعاف صواعقه فيسد أذنيه عنها مع أنه لا خلاص لهم منها وهو معنى قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾. وهتزازهم لما يلعب لهم من رشد يدركونه، أو رقد تطمح إليه أبصارهم بمشبههم في مطرح ضوء البرق كلما أضاء لهم، وتحريرهم وتوقفهم في الأمر حين تعرض لهم شبهة، أو تمن لهم مصيبة يتوقفهم إذا أظلم عليهم.

ونبه سبحانه بقوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَنَلَّحَبَّ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ﴾ على أنه تعالى جعل لهم السمع والأبصار ليتوسلوا بها إلى الهدى والفلاح، ثم إنهم صرفوها إلى الحظوظ العاجلة، وسدوها عن الفوائد الآجلة، ولو شاء الله لحملهم بالحالة التي يحملونها لأنفسهم، فإنه على ما يشاء قدير.

(١) الحشف البالي: ما يسى وكان دينا.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٢٢١﴾﴾

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾ لما عدد فرق المكلفين وذكر خواصهم ومصارف أمورهم، أقبل عليهم بالخطاب على سبيل الالتفات قرأاً للسامع وتنشيطاً له واهتماماً بأمر العبادة، وتفخيخاً لشأنها، وجبراً لكلفة العبادة بلذة المخاطبة. و (يا) حرف وضع لنداء البعيد، وقد ينادي به القريب تنزيلاً له منزلة البعيد. إما لعظمته كقول الداعي: يا رب، وإيا الله، هو أقرب إليه من حبل الوريد. أو لغفلته وسوء فهمه. أو للاعتناء بالمدعو له وزيادة الحث عليه. وهو مع النداء جملة مفيدة، لأنه نائب مناب فعل. وأي: جعل وصلة إلى نداء المعرف باللام، فإن إدخال «يا» عليه متعذر لتعذر الجمع بين حرفي التعريف فإنهما كمثلين وأعطى حكم النداء وأجرى عليه المقصود بالنداء وصفاً موضحاً له، والتزام رفعه إشعاراً بأنه المقصود، وأقحمت بينهما هاء التنبيه تأكيداً وتعويضاً عما يستحقه، أي من المضاف إليه، وإنما كثر النداء على هذه الطريقة في القرآن لاستقلاله بأوجه من التأكيد، وكل ما نادى الله له عباده من حيث إنها أمور عظام، من حقها أن يفتنوا إليها، ويقبلوا بقلوبهم عليها، وأكثرهم عنها غافلون، حقيق بأن ينادي له بالأكّد الأبلغ والجموع وأسماؤها المحلاة باللام للعموم حيث لا عهد، ويدل عليه صحة الاستثناء منها. أو التأكيد بما يفيد العموم كقوله تعالى: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ واستدلال الصحابة بعمومها شائعاً وذائعاً، فالناس يعم الموجودين وقت النزول لفظاً ومن سيوجد، لما تواتر من دينه عليه الصلاة والسلام أن مقتضى خطابه وأحكامه شامل للقبيلين، ثابت إلى قيام الساعة إلا ما خصه الدليل، وما روي عن علقمة والحسن أن كل شيء نزل فيه ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ فمكي ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فمديني، إن صح رفعه فلا يوجب تخصيصه بالكفار، ولا أمرهم بالعبادة، فإن الأمور به هو القدر المشترك بين بدء العبادة، والزيادة فيها، والمواظبة عليها، فالمطلوب من الكفار هو الشروع فيها بعد الإتيان بما يجب تقديمه من المعرفة والإقرار بالصانع، فإن من لوازم وجوب الشيء وجوب ما لا يتم إلا به، وكما أن الحدث لا يمنع وجوب الصلاة، فالكفر لا يمنع وجوب العبادة، بل يجب رفعه والاشتغال بها عقيه. ومن المؤمنين ازديادهم وثباتهم عليها وإنما قال: ﴿رَبَّكُمُ﴾ تنبيهاً على أن الموجب للعبادة هي الربوبية.

﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ صفة جَزَتْ عليه تعالى للتعظيم والتعليل، ويحتمل التقييد والتوضيح إن خص الخطاب بالمشركون، وأريد بالرَّبِّ أعم من الرب الحقيقي، والآلهة التي يسمونها أرباباً. والخلق إيجاد الشيء على تقدير استواء، وأصله التقدير يقال: خلق النعل إذا قدرها وسواها بالمقياس.

﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ متناول كل ما يتقدم الإنسان بالذات أو بالزمان. منصوب معطوف على الضمير المنصوب في ﴿خَلَقَكُمْ﴾. والحملة أخرجت مَخْرَجَ المقرر عندهم، إما لاعترافهم به كما قال الله تعالى: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ يَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ أو لتمكنهم من العلم به بأذن نظر وقرئ: مَنْ قَبْلَكُمْ على إقحام الموصول الثاني بين الأول وصلته تأكيداً، كما أقحم جرير في قوله:

يَا سَمِ سَمِ عُنْدِي لَا أَبَا لَكُمْوَيْمًا

الثاني: بين الأول وما أضيف إليه. ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ حال من الضمير في ﴿اعْبُدُوا﴾ كأنه قال:

اعبدوا ربكم راجين أن تتخبطوا في سلك المتقين الفاترين بالهدى والفلاح، المستوجبين جوار الله تعالى. نه به على أن التقوى منتهى درجات السالكين وهو التبري من كل شيء سوى الله تعالى إلى الله، وأن العابد ينبغي أن لا يفتقر لعبادته، ويكون ذا خوف ورجاء قال تعالى: ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ ﴿يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾. أو من مفعول ﴿خَلَقَكُمْ﴾ والمعطوف عليه على معنى أنه خلقكم ومن قبلكم في صورة من يرجي منه التقوى لترجح أمره باجتماع أسبابه، وكثرة الدواعي إليه. وغلب المخاطبين على الغائبين في اللفظ، والمعنى على إرادتهم جميعاً. وقيل لتعليل للخلق أي خلقكم لكي تتقوا كما قال: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾. وهو ضعيف إذ لم يثبت في اللغة مثله. والآية تدل على أن الطريق إلى معرفة الله تعالى والعلم بوحديته واستحقاقه للعبادة، النظر في صنعه والاستدلال بأفعاله، وأن العبد لا يستحق لعبادته عليه ثواباً، فإنها لما وجبت عليه شكراً لما عدده عليه من النعم السابقة فهو كاجير أخذ الأجر قبل العمل.

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ فَلَا تَحْسَبُوهَا غَدًا وَأَنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٥٦﴾

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾ صفة ثانية، أو مدح منصوب، أو مرفوع، أو مبتدأ خبره فلا تجعلوا وجعل من الأفعال العامة يحيى على ثلاثة أوجه: بمعنى صار، وطفق فلا يتعدى كقول: فَقَدْ جَعَلْتُ قَلْبُوصَ بَنِي سُهَيْلٍ مِنَ الْأَنْكُورِ مَرْتَعًا قَرِيبًا ومعنى أوجد فيتعدي إلى مفعول واحد كقوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ وبمعنى صير، ويتعدى إلى مفعولين كقوله تعالى: ﴿جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾ والتصوير يكون بالفعل تارة، وبالقول أو العقد أخرى. ومعنى جعلها فراشاً أن جعل بعض جوانبها بارزاً ظاهراً عن الماء، مع ما في طبعه من الإحاطة بها، وصيرها متوسطة بين الصلابة واللطفة حتى صارت مهية لأن يقعدوا ويناموا عليها كالفرش المبسوط، وذلك لا يستدعي كونها مسطحة، لأن كروية شكلها مع عظم حجمها. واتساع جرمها لا تأبي الافتراض عليها.

﴿وَالسَّمَاءَ بِنَاءً﴾ قبة مضروبة عليكم. والسماء اسم جنس يقع على الواحد والمتعدد كالدينار والدرهم، وقيل: جمع سماء. والبناء مصدر، سمي به المبني بيتاً كان أو قبة أو خباء، ومنه بني على امرأته، لأنهم كانوا إذا تزوجوا ضربوا عليها خباءً جديداً.

﴿وَالَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ﴾ عطف على (جعل)، وعروج الثمار بقدرة الله تعالى ومشيبته، ولكن جعل الماء الممزوج بالتراب سبباً في إخراجها ومادة لها كالنطفة للحيوان، بأن أخرى عادت بإفاضة صورها وكيفياتها على المادة الممتزجة منهما، أو أودع في الماء قوة فاعلة وفي الأرض قوة قابلة يتولد من اجتماعهما أنواع الثمار، وهو قادر على أن يوجد الأشياء كلها بلا أسباب ومواد كما أبدع نفوس الأسباب والمواد، ولكن له في إنشائها مدرجاً من حال إلى حال، صنائع وحكم يحدد فيها لأولي الأبصار عيهاً، وسكوناً إلى عظيم قدرته ليس في إيجادها دفعة، ومن الأولى

للابتداء سواء أريد بالسما السحاب فإن ما علاك سماء، أو الفلك فإن المطر يتدلى من السماء إلى السحاب ومنه إلى الأرض على ما دلت عليه الظواهر. أو من أسباب سماوية تثير الأجزاء الرطبة من أعماق الأرض إلى جو الهواء فتتعدّد سحاباً مطراً. ومن الثانية للتبعيض دليل قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ﴾ واكتناف المنكرين له أعني ماء ورزقاً كأنه قال: وأنزلنا من السماء بعض الماء فأخرجنا به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم، وهكذا الواقع إذ لم ينزل من السماء الماء كله، ولا أخرج بالمطر كل الثمرات، ولا جعل كل المرزوق ثماراً. أو للتبيين، ورزقاً مفعول بمعنى المرزوق كقولك أنفقت من الدراهم ألفاً. وإنما ساغ الثمرات والموضع موضع الكثرة، لأنه أراد بالثمرات جماعة الثمرة التي في قولك أدركت ثمرة بستانه، ويؤيده قراءة من قرأ: «(من الثمرة)» على التوحيد. أو لأن الجموع يتعاور بعضها موقع بعض كقوله تعالى: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ وقوله: ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾. أو لأنها لما كانت محلاة باللام خرجت عن حد القلة. و﴿لَكُمْ﴾ صفة رزقاً إن أريد به المرزوق ومفعوله إن أريد به المصدر كأنه قال: رزقاً ليحكم.

﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا﴾ متعلق باعبدوا على أنه نهى معطوف عليه. أو نفي منصوب بإضمار أن جواب له. أو بلعل على أن نصب يجعلوا نصب فاطلع في قوله تعالى: ﴿لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطْلُعَ﴾ إلحاقاً لها بالأشياء الستة لاشتراكها في أنها غير موجبة، والمعنى: إن تتقوا لا تجعلوا لله أنداداً، أو بالذي جعل، إن استأنفت به على أنه نهى وقع خيراً على تأويل مقول فيه: لا تجعلوا، والفاء للסיببية أدخلت عليه لتضمن المبتدأ معنى الشرط والمعنى: أن من خصكم بهذه النعم الحسام والآيات العظام ينبغي أن لا يُشْرَكَ به. والند: المثل المناوئ، قال جرير:

أَتَمِيمًا تَجْعَلُونِ لِي نَدًا وَمَا تَمِيمٌ لِيذِي حَسَبٍ لَدِيذٍ

من ند يند ندوداً: إذا نفر، ونددت الرجل خالفته، خص بالمخالف المماثل في الذات كما خص المساوي بالمماثل في القدر، وتسمية ما يعبد المشركون من دون الله (أنداداً)، وما زعموا أنها تساويه في ذاته وصفاته ولا أنها تخالفه في أفعاله لأنهم لما تركوا عبادته إلى عبادتها، وسموها آلهة شابهت حالهم حال من يعتقد أنها ذوات واجبة بالذات، قادرة على أن تدفع عنهم بأس الله، وتنجيهم ما لم يرد الله بهم من خير، فتهكم بهم وشنع عليهم بأن جعلوا أنداداً لمن يتمتع أن يكون له ند. ولهذا قال موحد الجاهلية زيد بن عمرو بن نفيل:

أَرَبًا وَاحِدًا أَمْ أَلْفُ رَبٍّ أَدِينُ إِذَا تَقَسَّيْتُ الْأُمُورُ
تَرَكْتُ السَّلَاتِ وَالْعَزَى جَمِيعًا كَذَلِكَ يَقْعُلُ الرَّجُلُ الْبَصِيرُ

﴿وَأَنْتُمْ تَقْلُونَ﴾ حال من ضمير فلا تجعلوا، ومفعول تعلمون مطروح، أي: وحالكم أنكم من أهل العلم والنظر وإصابة الرأي، فلو تأملت أدق تأمل اضطر عقلكم إلى إثبات موجد للممكنات منفرد بوجوب الذات، متعال عن مشابهة المخلوقات. أو متوحي وهو أنها لا تماثله ولا تقدر على مثل ما يفعله كقوله سبحانه وتعالى: ﴿هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَن يَفْعَلُ مِثْلَ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ﴾ وعلى هذا فالمقصود منه

التوبيخ والتثريب، لا تقييد الحكم وقصره عليه، فإن العالم والجاهل المتمكن من العلم سواء في التكليف. وأعلم إن مضمون الآيتين هو الأمر بعبادة الله سبحانه وتعالى، والنهي عن الإشراك به تعالى، والإشارة إلى ما هو العلة والمقتضى. وبيانه أنه رتب الأمر بالعبادة على صفة الربوبية إشعاراً بأنها العلة لوجوبها، ثم بين ربوبيته بأنه تعالى خالقهم وخالق أصولهم وما يحتاجون إليه في معاشهم من المقلة والمظلة والمطاعم والملابس، فإن الثمرة أعم من المطعوم، والرزق أعم من المأكول والمشروب. ثم لما كانت هذه الأمور التي لا يقدر عليها غيره شاهدة على وحدانيته تعالى، رتب تعالى عليها النهي عن الإشراك به، ولعله سبحانه أراد من الآية الأخيرة مع ما دل عليه الظاهر وسبق فيه الكلام، الإشارة إلى تفصيل خلق الإنسان وما أفاض عليه من المعاني والصفات على طريقة التمثيل، فمثل البدن بالأرض، والنفس بالسما، والعقل بالماء، وما أفاض عليه من الفضائل العملية والنظرية المحصلة بواسطة استعمال العقل للحواس، وازدواج القوى النفسانية والبدنية، بالثمرات المتولدة من ازدواج القوى السماوية الفاعلة والأرضية المنفوعة بقدرة الفاعل المختار، فإن لكل آية ظهراً وباطناً ولكل حد مطلقاً.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ﴾ لما قرر وحدانيته تعالى وبين الطريق الموصل إلى العلم بها، ذكر عقبيه ما هو الحجة على نبوة محمد ﷺ، وهو القرآن المعجز بفصاحته التي بذت فصاحة كل منطق وإفحامه، من طولب بمعارضته من مصابغ الخطباء من العرب العرباء مع كثرتهم وإفراطهم في المضادة والمضارة، وتهالكهم على المعازة والمعاراة، وعرف ما يتعرف به إعجازه ويتيقن أنه من عند الله كما يدعيه. وإنما قال: ﴿مِمَّا نَزَّلْنَا﴾ لأن نزوله نجماً منجماً بحسب الوقائع على ما ترى عليه أهل الشعر والخطابة مما يريهم، كما حكى الله عنهم فقال: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾. فكان الواجب تحديدهم على هذا الوجه إزاحة للشبهة وإلزاماً للحجة، وأضاف العبد إلى نفسه تعالى تنويعاً بذكره، وتبييناً على أنه مختص به منقاد لحكمه تعالى، وقرئ «عبادنا» يريد محمداً ﷺ وأمته. والسورة الطائفة من القرآن المترجمة التي أقلها ثلاث آيات، وهي إن جعلت واوها أصيلة منقولة من سور المدينة لأنها محيطة بطائفة من القرآن مفرزة محوزة على حيالها، أو محتوية على أنواع من العلم احتواء سور المدينة على ما فيها، أو من السورة التي هي الرتبة، قال النابغة:

وَلِرَفِطٍ حَرَابٍ وَلَقَدْ سُورَةٌ فِي الْمَجْدِ لِسِنِّ غَرَائِهَا بِمَطَارٍ

لأن السور كالمنازل والمراتب يترقى فيها القارئ، أولها مراتب في الطول والقصر والفضل والشرف وثواب القراءة. وإن جعلت مبدلة من الهزمة فمن السورة التي هي البقية والقطعة من الشيء. والحكمة في تقطيع القرآن سوراً: إفراد الأنواع، وتلاحق الأشكال، وتجارب النظم، وتنشيط القارئ، وتسهيل الحفظ، والترغيب فيه. فإنه إذا ختم سورة نُسِرَ ذلك عنه، كالمسافر إذا علم أنه قطع ميلاً أو طوى بريداً، والحافظ متى حلزها اعتقد أنه أخذ من القرآن حظاً تاماً، وفاز بطائفة محبودة مستقلة بنفسها، فعظم

ذلك عنده وابتهج به إلى غير ذلك من القوائد. ﴿مِنْ مِثْلِهِ﴾ صفة سورة أي: بسورة كائنة من مثله، والضمير لما نزلنا، و (من) للبيض أو للبين. وزائدة عند الأخفش أي بسورة مماثلة للقرآن العظيم في البلاغة وحسن النظم. أو لعبدنا، و (من) للابتداء أي: بسورة كائنة ممن هو على حاله عليه الصلاة والسلام من كونه بشراً أمياً لم يقرأ الكتب ولم يتعلم العلوم. أو صلة ﴿فَاتُوا﴾، والضمير للعبد ﷺ، والرد إلى المنزل أوجه لأنه المطابق لقوله تعالى: ﴿فَاتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ﴾ ولست آيات التحدي، ولأن الكلام فيه لا في المنزل عليه فحَقَّ أن لا ينفك عنه لیتسَّق الترتيب والنظم، ولأن غاطية الحِمِّ الغفير بأن يأتوا بمثل ما أتى به واحد من أبناء جلدتهم أبلغ في التحدي من أن يقال لهم: ليأت بنحو ما أتى به هذا آخر مثله، ولأنه معجز في نفسه لا بالنسبة إليه لقوله تعالى: ﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُوا بِمِثْلِهِ﴾. ولأن رده إلى عبدنا يوم إمكان صدوره ممن لم يكن على صفته، ولا يلائمه قوله تعالى: ﴿وَأَذْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ فإنه أمر بأن يستعينوا بكل من ينصرهم ويعينهم. والشهداء جمع شهيد، بمعنى الحاضر، أو القائم بالشهادة، أو الناصر، أو الإمام. وكأنه سمي به لأنه يحضر النوادي وترجم بمحضره الأمور، إذ التركيب للحضور، إما بالذات أو بالتصور، ومنه قيل: للمقتول في سبيل الله شهيد لأنه حضر ما كان يروح، أو الملائكة حضروه. ومعنى ﴿دُونِ﴾ أدنى مكان من الشيء، ومنه تلوين الكب، لأنه إدناء البعض من البعض، ودونك هذا أي: غلظه من أدنى مكان منك، ثم استعير للرتب فقيل: زيد دون عمرو أي: في الشرف، ومنه الشيء الدون، ثم اتسع فيه فاستعمل في كل تجاوز حد إلى حد وتخطي أمر إلى آخر، قال تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: لا يتجاوزوا ولاية المؤمنين إلى ولاية الكافرين. قال أمية:

يَا نَفْسُ مَا لَكَ دُونَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ

أي إذا تجاوزت وقاية الله فلا يقيك غيره، و﴿مِنْ﴾ متعلقة بـ ﴿أَذْعُوا﴾. والمعنى وادعوا للمعارضة من حضركم، أو رجوت معونته من إنسكم وجنكم وألهمتكم غير الله سبحانه وتعالى، فإنه لا يقدر على أن يأتي بمثله إلا الله. أو: وادعوا من دون الله شهداء يشهدون لكم بأن ما أتيتم به مثله، ولا تستشهدوا بالله فإنه من ديدن المبهور العاجز عن إقامة الحجة. أو بـ ﴿شهادتكم﴾ أي: الذين اتخذوهم من دون الله أولياء وآله، وزعمتم أنها تشهد لكم يوم القيامة. أو الذين يشهدون لكم بين يدي الله تعالى على زعمكم من قول الأعشى:

ثَرِيكَ الْقَدَى مِنْ دُونِهَا وَهِيَ دُونُهُ

ليعينوك وفي أمرهم أن يستشهدوا بالحمد في معارضة القرآن العزيز غاية التبكيت والتهمك بهم. وقيل: ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: من دون أوليائه، يعني فصحاء العرب ووجوه المشاهد ليشهدوا لكم أن ما أتيتم به مثله، فإن العاقل لا يرضى لنفسه أن يشهد بصحة ما اتضح فساده وبأن احتلاله. ﴿إِنْ كُتِّمَ صَادِقِينَ﴾ أنه من كلام البشر، وجوابه محذوف دل عليه ما قبله. والصدق: الإخبار المطابق، وقيل: مع اعتقاد المخبر أنه كذلك عن دلالة أو أمارة، لأنه تعالى كذب المنافقين في قولهم: ﴿إِنَّكَ لَوْ مَسَّوْلٌ إِلَهُ﴾، لما لم يعتقدوا مطابقتها، ورد بصرف التكذيب إلى قولهم ﴿نُشْهَدُ﴾، لأن الشهادة إخبار عما

علمه وهم ما كانوا عالمين به.

﴿فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ۖ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۗ﴾^(١)

﴿فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ لما بين لهم ما يتعرفون به أمر الرسول ﷺ وما جاء به، وميز لهم الحق عن الباطل، رتب عليه ما هو كالفلك له، وهو أنكم إذا اجتهدتم في معارضته وعجزتم جميعاً عن الإتيان بما يساويه أو يلانيه، ظهر أنه معجز والتصديق به واجب، فأمنوا به واتقوا العذاب المعد لمن كذب، فعر عن الإتيان المكيف بالفعل الذي يعم الإتيان وغيره إيحازاً، ونزل لازم الجزء منزلته على سبيل الكناية تقريراً للمكفي عنه، وتهويلاً لشأن العناد، وتصريحاً بالوعيد مع الإيحاز، وصدر الشرطية بأن التي للشك والحال يقتضي إذا الذي للوجوب، فإن القائل سبحانه وتعالى لم يكن شاكاً في عجزهم، ولذلك نفى إتيانهم معترضاً بين الشرط والجزاء تهكماً بهم وخطاباً معهم على حسب ظنهم، فإن العجز قبل التأمل لم يكن محققاً عندهم. و﴿تَفْعَلُوا﴾ جزم به ﴿لَنْ﴾ لأنها واجبة الأعمال مختصة بالمضارع متصلة بالمعمول، ولأنها لما صيرته ماضياً صارت كالجزء منه، وحرف الشرط كالداخل على المجموع فكانه قال: فإن تركتم الفعل، ولذلك ساغ اجتماعهما.

﴿وَلَنْ﴾ كلا في نفي المستقبل غير أنه أبلغ وهو حرف مقتضب عند سيويه والخليل في إحدى الروايتين عنه، وفي الرواية الأخرى أصله لا أن، وعند الفراء لا فأبدلت ألفها نوناً. والوقود بالفتح ما توقد به النار، والضم المصدر وقد جاء المصدر بالفتح قال سيويه: وسمنا من يقول وقدت النار وقوداً عالياً، واسم بالضم ولعله مصدر سمي به كما قيل: فلان فخر قومه وزين بلده، وقد قرئ به، والظاهر أن المراد به الاسم، وإن أريد به المصدر فعلى حذف مضاف أي: وقودها احتراق الناس، والحجارة: وهي جمع حجر. كجمالة جمع حمل وهو قليل غير متقاس، والمراد بها الأصنام التي غتوها وقرنوا بها أنفسهم وعبدوها طمعاً في شفاعتها والانتفاع بها واستلحاق المضار لمكانتهم، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿إِن كُنتُمْ وَمَا تُعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبٌ جَهَنَّمَ﴾. عذبوا بما هو منشأ جرمهم كما عذب الكافرون بما كنزوه. أو بنقيض ما كانوا يتوقعون زيادة في تحسرمهم. وقيل: الذهب والفضة التي كانوا يكتزونها ويبتترون بها، وعلى هذا لم يكن لتخصيص إعداد هذا النوع من العذاب بالكفار وجه، وقيل: حجارة الكبريت وهو تخصيص بغير دليل وإبطال للمقصود، إذ الغرض تهويل شأنها وتعاظم لبعث تنقد بما لا يتقد به غيرها، والكبريت تنقد به كل نار وإن ضعفت، فإن صح هذا عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فلعله عني به أن الأحجار كلها تلك النار كحجارة الكبريت لسائر النيران. ولما كانت الآية مدنية نزلت بعد ما نزل بمكة قوله تعالى في سورة التحريم ﴿نَارًا ۖ وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾. وسمعه صح تعريف النار. ووقوع الجملة صلة «لِإِذَائِهَا» فإنها يجب أن تكون قصة معلومة.

﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ هيئت لهم وجعلت عدة لعذابهم. وقرئ: «أُعِدَّتْ» من العتاد بمعنى العدة، والجملة استئناف، أو حال بإضمار قد من النار لا الضمير الذي في وقودها، وإن جعلته مصدرًا للفصل بينهما بالخير. وفي الآية ما يدل على النبوة من وجوه:

الأول: ما فيهما من التحدي والتحريض على الحد وبذل الوسع في المعارضة بالتقريع والتهديد، وتعليق الوعيد على عدم الإتيان بما يعارض أقصر سورة من سور القرآن، ثم إنهم مع كثرتهم واشتغالهم بالفصاحة وتهالكهم على المضادة لم يتصلوا لمعارضته، التحولوا إلى جلاء الوطن وبذل المهج.

الثاني: أنهما يتضمنان الإخبار عن الغيب على ما هو به، فإنهم لو عارضوه بشيء لامتنع خفاؤه عادة سيما والطاعون فيه أكثر من النازين عنه في كل عصر.

الثالث: أنه ﷺ لو شك في أمره لما دعاهم إلى المعارضة بهذه المبالغة، مخافة أن يعارض فتدحض حجته. وقوله تعالى: ﴿أَعِدْتُ لِلْكَافِرِينَ﴾ دل على أن النار غلوة معدة الآن لهم.

﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَتُوا بِهِمْ مُتَشَابِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ﴾ عطف على الجملة السابقة، والمقصود عطف حال من آمن بالقرآن العظيم ووصف ثوابه، على حال من كفر به، وكيفية عقابه على ما جرت به العادة الإلهية من أن يشفع الترشيع بالترهيب، تنشيطاً لاكتساب ما ينجي، وتثبيتاً عن اقتراف ما يردى، لا عطف الفعل نفسه حتى يجب أن يطلب له ما يشاكله من أمر أو نهي فيعطف عليه أو على فاتقوا، لأنهم إذا لم يتأوا بما يعارضه بعد التحدي ظهر إعجازه، وإذا ظهر ذلك فمن كفر به استوجب العقاب، ومن آمن به استحق الثواب، وذلك يستدعي أن يخوف هؤلاء ويشير هؤلاء، وإنما أمر الرسول ﷺ، أو عالم كل عصر، أو كل أحد يقدر على البشارة بأن يشرهم. ولم يخاطبهم بالبشارة كما خاطب الكفرة، تفخيماً لشأنهم وإيذاناً بأنهم أحقأ بأن يشرروا ويهناؤا بما أعد لهم.

وقرىء «وَبَشِّرِ» على البناء للمفعول عطفًا على أعدت فيكون استئنافاً. والبشارة: الخير السار فإنه يظهر أثر السرور في البشارة، ولذلك قال الفقهاء بالبشارة: هي الخير الأول، حتى لو قال الرجل لعيده: من بشرني بقدم ولدي فهو حر، فأخبروه فرادى عتق أولهم، ولو قال: من أخبرني، عتقوا جميعاً، وأما قوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ فعلى التهكم أو على طريقة قوله: تحية بينهم ضربٌ وجيع.

و ﴿الصَّالِحَاتِ﴾ جمع صالحة وهي من الصفات الغالبة التي تجري بجرى الأسماء كالحسنة، قال.

الخطبة:

كَتَفَ الْهَجَاءُ وَمَا تَنَفَّكَ صَالِحَةٌ مِنْ آلِ لَامٍ يَهْجُرُ الْغَيْبَ ثَالِثِي

وهي من الأعمال ما سوغه الشرع وحسنه، وتأنيتها على تأويل الخصلة، أو النحلة، واللام فيها للجنس، وعطف العمل على الإيمان مرتباً للحكم عليهما إشعاراً بأن السبب في استحقاق هذه البشارة بمجموع الأمرين والجمع بين الوصفين، فإن الإيمان الذي هو عبارة عن التحقيق والتصديق أس، والعمل الصالح البناء عليه، ولا غناء بأس لا بناء عليه، ولذلك قلما ذكرا منفردين. وفيه دليل على أنها خارجة عن مسمى الإيمان، إذ الأصل أن الشيء لا يعطف على نفسه ولا على ما هو داخل فيه. ﴿إِنَّ لَهُمْ﴾

منسوب بنزع الحافظ وإفضاء الفعل إليه، أو مجرور بإضماره مثل: الله لأفعلن. والجنة: المرة من الجن وهو مصدر جنة إذا ستره، ومدار التركيب على الستر، سمي بها الشجر المظلل لالتفاف أغصانه للمبالغة كأنه يستر ما تحته سترة واحدة قال زهير:

كَأَنَّ عَيْنِي فِي غَيْرِي مَقْتَلَةٌ مِنَ التَّوَاضُّعِ تَسْقِي جَنَّةً مُحَقَّقًا

أي غلاً طوالاً، ثم البستان، لما فيه من الأشجار المتكاثفة المظلة، ثم دار الثواب لما فيها من الحنان، وقيل: سميت بذلك لأنه ستر في الدنيا ما أعد فيها للبشر من أفنان النعم كما قال سبحانه وتعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ وجمعها وتكثيرها لأن الحنان على ما ذكره ابن عباس رضي الله عنهما سبع: جنة الفردوس، وجنة عدن، وجنة النعيم، ودار الخلد، وجنة المأوى، ودار السلام، وعليون، وفي كل واحدة منها مراتب ودرجات متفاوتة على حسب تفاوت الأعمال والعمال. واللام في ﴿لَهُمْ﴾ تدل على استحقاقهم إياها، لأجل ما ترتب عليه من الإيمان والعمل الصالح، لا لذاته فإنه لا يكافئ النعم السابقة، فضلاً عن أن يقتضي ثواباً وجزاء فيما يستقبل بل يجعل الشارع، ومقتضى وعده تعالى لا على الإطلاق، بل بشرط أن يستمر عليه حتى يموت وهو مؤمن لقوله تعالى: ﴿وَمَن يَرْوِدْ مِّنْكُمْ عَن دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ وقوله تعالى لنبيه ﷺ ﴿لَئِن أَشْرَكْتَ لَتَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ﴾ وأشباه ذلك، ولعله سبحانه وتعالى لم يقيد ههنا استثناء بها. «نَجْرِي» من تحبها الألقار: أي: من تحت أشجارها، كما تراها جارية تحت الأشجار النابتة على شواطئها. وعن مسروق أنهار الجنة تجري في غير أهدود: واللام في ﴿الْأَنْهَارِ﴾ للجنس، كما في قولك لفلان: بستان في الماء الجاري، أو للعهد، والمعهود: هي الأنهار المذكورة في قوله تعالى: ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ مِّن مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾ الآية. والنهر بالفتح والسكر: المحرى الواسع فوق الحدول ودون البحر، كالنيل والفرات، والتركيب للسمعة، والمراد بها ماؤها على الإضمار، أو المجاز، أو المحاري أنفسها. وإسناد الجري إليها مجاز كما في قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾ الآية. ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِن ثَمَرَةٍ رَزَقُوا قَالَُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا﴾ صفة ثانية لجنات، أو خير مبتدأ محذوف، أو جملة مستأنفة. كأنه لما قيل: إن لهم جنات، وقع في خلد السامع آثارها مثل ثمار الدنيا، أو أجناس آخر فازيح بذلك، و﴿كُلَّمَا﴾ نصب على الظرف، و﴿رَزَقْنَا﴾ مفعول به، ومن الأولى والثانية للابتداء واقعتان موقع الحال، وأصل الكلام ومعناه: كل حين رزقوا مرزوقاً مبتدأ من الجنات مبتدأ من ثمرة، قيد الرزق بكونه مبتدأ من الجنات، وابتداءه منها بابتدائه من ثمرة فصاحب الحال الأولى رزقاً وصاحب الحال الثانية ضميره المستكن في الحال، ويحتمل أن يكون من ثمرة، يائناً تقدم كما في قولك: رأيت منك أسداً، وهذا إشارة إلى نوع ما رزقوا كقولك مشيراً إلى نهر جار: هذا الماء لا ينقطع، فإنك لا تعني به العين المشاهدة منه، بل النوع المعلوم المستمر بتعاقب جريانه وإن كانت الإشارة إلى عينه، فالمعنى هذا مثل رزقنا ولكن لما استحکم الشبه بينهما جعل ذاته كقولك: أبو يوسف أبو حنيفة. ﴿مِّن قَبْلُ﴾ أي: من قبل هذا في الدنيا، جعل ثمر الجنة من جنس ثمر الدنيا لتحيل النفس إليه أول ما يرى، فإن الطبايع مائلة إلى المألوف متفرجة عن غيره، وتبين لها مزيتها وكنه النعمة فيه، إذ لو كان جنساً لم يعهد ظن أنه لا يكون إلا كذلك، أو في الجنة لأن طعامها

متشابهة في الصورة، كما حكى ابن كثير عن الحسن رضي الله عنهما: (أن أحدهم يوتي بالصفحة فيأكل منها، ثم يوتي بأخرى فيراها مثل الأولى فيقول ذلك، فيقول الملك: كل فاللون واحد والطعم مختلف)^(١). أو كما روي أنه عليه الصلاة والسلام قال: «والذي نفس محمد بيده، إن الرجل من أهل الجنة ليتناول التمرة لياكلها فما هي بواصلة إلى فيه، حتى يبدل الله تعالى مكانها مثلها»^(٢). فلعلهم إذ رأوها على الهيئة الأولى قالوا ذلك، والأول أظهر لمحافظة على عموم ﴿كُلَّمَا﴾ فإنه يدل على ترديدهم هذا القول كل مرة رزقوا، والداعي لهم إلى ذلك فرط استغرابهم وتبجحهم بما وجدوا من التفاوت العظيم في اللذة والتشابه البالغ في الصورة.

﴿وَأَنزَلْنَا بِهِ مَتَابِعَهَا﴾ اعتراض يقرر ذلك، والضمير على الأول راجع إلى ما رزقوا في الدارين فإنه مدلول عليه بقوله عز من قائل ﴿هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ ونظيره قوله ﷻ ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾ أي: بجسي الغني والفقير، وعلى الثاني إلى الرزق. فإن قيل: التشابه هو التماثل في الصفة، وهو مفقود بين ثمرات الدنيا والآخرة كما قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: ليس في الجنة من أطعمة إلا الأسماء. قلت: التشابه بينهما حاصل في الصورة التي هي مناط الاسم دون المقدار والطعم، وهو كاف في إطلاق التشابه. هذا: وإن الآية الكريمة محملاً آخر، وهو أن مستلذات أهل الجنة في مقابلة ما رزقوا في الدنيا من المعارف والطاعات، متفاوتة في اللذة بحسب تفاوتها، فيحتمل أن يكون المراد من ﴿هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا﴾ أنه ثوابه، ومن تشابههما تماثلهما في الشرف والمزية وعلو الطبقة، فيكون هذا في الوعد نظير قوله: ﴿ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ في الوعيد.

﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾ مما يستفتر من النساء ويذم من أحوالهن، كالحيض والدرن ودنس الطبع وسوء الخلق، فإن التطهير يستعمل في الأجسام والأخلاق والأفعال. وقرئ: «مطهرات» وهما لغتان فصيحتان يقال النساء فعلت وفعلن، وهن فاعلة وفواعل، قال:

وَإِذَا الْفُذَارَىٰ بِالذَّخَانِ تَفْتَنَتْ وَاسْتَفْجَلَتْ كَهْنَبُ الْقُدُورِ فَعَلَتْ

فالجمع على اللفظ، والإفراد على تأويل الجماعة، ومطهرة بتشديد الطاء وكسر الهاء بمعنى مطهرة، ومطهرة أبلغ من طاهرة ومطهرة للإشعار بأن مطهراً طهرهن وليس هو إلا الله ﷻ. والزوج يقال للذكر والأنثى، وهو في الأصل لما له قرين من جنسه كزوج الخف، فإن قيل: فائدة المطعوم هو التغذي ودفع ضرر الجوع، وفائدة المنكوح التوالد وحفظ النوع، وهي مستغنى عنها في الجنة. قلت: مطاعم الجنة ومناكحها وسائر أحوالها إنما تشارك نظائرها الدنيوية في بعض الصفات والاعتبارات، وتسمى بأسمائها على سبيل الاستعارة والتمثيل، ولا تشاركها في تمام حقيقتها حتى تستلزم جميع ما يلزمها وتقيد عين فائدتها.

﴿وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ دائمون. والخلد والخلود في الأصل الثبات المديد دام أم لم يدم، ولذلك قيل

(١) انظر تفسير ابن كثير (٦٣/١).

(٢) ضحيف: أصرجه الزوار (٣٥٣٠) بلفظ مقارب.

للأنثى والأحجار خوالد، وللجزء الذي يبقى من الإنسان على حاله ما دام حياً خلد، ولو كان وضعه للدوام كان التقيد بالتأيد في قوله تعالى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ لغوا واستعماله حيث لا دوام، كقولهم وقف مخلد، يوجب اشتراكاً، أو مجازاً. والأصل ينفيهما بخلاف ما لو وضع للأعم منه فاستعمل فيه بذلك الاعتبار، كإطلاق الجسم على الإنسان مثل قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ﴾ لكن المراد به ههنا الدوام عند الجمهور لما يشهد له من الآيات والسنة.

فإن قيل: الأبدان مركبة من أجزاء متضادة الكيفية، معرضة للاستحالات المؤدية إلى الانفكاك والانحلال فكيف يعقل خلودها في الحنان. قلت: إنه تعالى يعيدها بحيث لا يعتورها الاستحالة بأن يجعل أجزاعها مثلاً متقاومة في الكيفية، متساوية في القوة لا يقوي شيء منها على إحالة الآخر، متعاقبة متلازمة لا ينفك بعضها عن بعض كما يشاهد في بعض المعادن.

هذا وإن قياس ذلك العالم وأحواله على ما نحدده ونشاهده من نقص العقل وضعف البصيرة. واعلم أنه لما كان معظم اللذات الحسية مقصوراً على المساكن والمطاعم، والمناجح، على ما دل عليه الاستقراء كان ملاك ذلك كله الدوام والثبات، فإن كل نعمة حلية إذا قارنها خوف الزوال كانت منقصة غير صافية من شوائب الألم، بشر المؤمنين بها ومثل ما أعد لهم في الآخرة بأهلي ما يستلذ به منها، وأزال عنهم خوف الفوات بوعد الخلود ليدل على كمالهم في التمتع والسرور.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونُ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً﴾ لما كانت الآيات السابقة متضمنة لأنواع من التمثيل، عقب ذلك ببيان حسنه، وما هو الحق له والشرط فيه، وهو أن يكون على وفق الممثل له من الجهة التي تعلق بها التمثيل في العظم والصغر والخسة والشرف دون الممثل، فإن التمثيل إنما يصار إليه لكشف المعنى الممثل له ورفع الحجاب عنه وإبرازه في صورة المشاهد المحسوس، ليساعد فيه الوهم العقل ويصالحه عليه فإن المعنى الصرف إنما يتركه العقل مع منازعة من الوهم، لأن من طبعه الميل إلى الحس وحب المحاكاة، ولذلك شاعت الأمثال في الكتب الإلهية وفشت في عبارات البلغاء، وإشارات الحكماء، فيمثل الحقيق بالحقيق كما يمثل العظيم بالعظيم، وإن كان المثل أعظم من كل عظيم، كما مثل في الإنجيل غل الصبور، بالتحالة^(١). والقلوب القاسية، بالحصاة. ومخاطبة السفهاء، بإثارة الزناير^(٢). وجاء في كلام العرب: أسمع من قراد وأطيش من فراشة، وأعز من مخ البعوض. لا ما قالت الجملة من الكفار: لِمَا مَثَلُ اللَّهِ حَالِ الْمُنَافِقِينَ بِحَالِ الْمُسْتَوْقِدِينَ؟ وأصحاب الصيب وعبادة الأصنام في الوهن

(١) التحالة: هي ما بقي من الشيء بعد غلغله [أي بعد تصفيته].

(٢) مفرد زَبُور وهي حشرة كبيرة السح.

والضعف بيت العنكبوت؟ وجعلها أقل من الذباب وأخص قلداً منه؟ الله سبحانه وتعالى أعلى وأجل من أن يضرب الأمثال ويذكر الذباب والعنكبوت. وأيضاً، لما أرشدكم إلى ما يدل على أن المتحدي به وحي منزل؟ ورتب عليه وعيد من كفر به ووعد من آمن به بعد ظهور أمره؟ شرّع في جواب ما طعنوا به فيه فقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي﴾ أي: لا يترك ضرب المثل بالعوضة ترك من يستحي أن يمثل بها لحقارتها. والحياء: انقباض النفس عن القبيح مخافة الذم، وهو الوسط بين الوقاحة: التي هي الحراة على القباح وعدم المبالاة بها، والحجل: الذي هو انحصار النفس عن الفعل مطلقاً. واشتقاقه من الحياة فإنه انكسار يترتب القوة الحيوانية فيردها عن أفعالها فقل: حبي الرجل كما يقال نسي وحشي، إذا اعتلت نساء وحشاها. وإذا وصف به الباري تعالى كما جاء في الحديث: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَسْتَحْيِي مِنْ ذِي الشَّيْءِ الْمُسْلِمَ أَنْ يَعْذِبَهُ﴾^(١). ﴿إِنَّ اللَّهَ حَيٌّ كَرِيمٌ يَسْتَحْيِي إِذَا رَفَعَ الْعِيدَ يَدِيهِ أَنْ يَرُدَّ هُمَا صَفْراً حَتَّى يَضَعَ فِيهِمَا غَيْراً﴾^(٢) فالمراد به الترك اللازم للانقباض، كما أن المراد من رحمته وغضبه إصابة المعروف والمكروه اللازمين لمعنيهما، ونظيره قول من يصف إبلاً:

إِذَا مَا اسْتَحْيَيْنَ الْمَاءَ يَغْرِضُ نَفْسَهُ كَرَعْنَ يَسْتَبْثِي فِي إِنْاءٍ مِّنَ الْوُؤْدِ

وإنما عدل به عن الترك، لما فيه من التمثيل والمبالغة، وتحتمل الآية خاصة أن يكون يحبه على المقابلة لما وقع في كلام الكفرة. وضرب المثل اعتماله من ضرب الحاتم، وأصله وقع شيء على آخر، وأن يصلتها مخفوض المحل عند الحليل بإضمار من، منصوب بإفضاء الفعل إليه بعد حذفها عند سيبويه. وما إيهامية تزيد النكرة إيهاماً وشياعاً وتسد عنها طرق التقيد، كقولك أعطني كتاباً ما، أي: أي كتاب كان. أو مزيدة للتأكيد كالتي في قوله تعالى: ﴿فِيمَا رَحْمَةً مِّنَ اللَّهِ﴾ ولا نعي بالمزيد اللغو الضائع، فإن القرآن كله هدى وبيان، بل ما لم يوضع لمعنى يراد منه، وإنما وضعت لأن تذكر مع غيرها فتفيد له وثاقة وقوة وهو زيادة في الهدى غير قاذح فيه. وبعوضة عطف بيان لمثلاً. أو مفعول ليضرب، ومثلاً حال تقدمت عليه لأنه نكرة. أو هما مفعولاه لتضمنه معنى الحجل. وقرئت بالرفع على أنه خير مبتدأ محذوف، وعلى هذا يحتمل ﴿مَا﴾ وجوهاً آخر: أن تكون موصولة حذف صدر صلتها، كما حذف في قوله: ﴿فَمَا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾ وموصوفة بصفة كذلك، ومحلها النصب بالبديلة على الوجهين. واستهامة هي المبتدأ، كأنه لما رد استبعادهم ضرب الله الأمثال، قال بعده: ما البعوضة فما فوقها حتى لا يضرب به المثل، بل له أن يمثل بما هو أحقر من ذلك. ونظيره فلان لا يبالي مما يهب ما دينار وديناران. والبعوض: فعول من البعض، وهو القطع كالبيض والعضب، غلب على هذا النوع كالخموش.

﴿فَمَا قَوْهَا﴾ عطف على بعوضة، أو ما إن جعل اسماً، ومعناه ما زاد عليها في الحجة كالذباب والعنكبوت، كأنه قصد به رد ما استكروه. والمعنى: أنه لا يستحي ضرب المثل بالبعوض فضلاً عما هو أكبر منه، أو في المعنى الذي جعلت فيه مثلاً، وهو الصغر والحقارة كجناحها فإنه عليه الصلاة والسلام

(١) حفيظ: أخرجه الخطيب (٢٣٥/٢)، في تاريخ بغداد، وانظر: اللالك (٧٠/١).

(٢) حديث صحيح: أخرجه أحمد (٤٣٨/٥)، وأبو داود (١٤٨٨)، والترمذي (٣٥٥٦)، وابن ماجه (٣٨٦٥).

ضربه مثلاً للدنيا، ونظيره في الاحتمالين ما روي أن رجلاً سعى خراً على طنب^(١) فسطاط فقالت عائشة رضي الله عنها سمعت رسول الله ﷺ قال: «ما من مسلم يشاك شوكة فما فوقها، إلا كُتبت له بها درجة، ومحيت عنه بها خطيئة»^(٢). فإنه يحتمل ما تجاوز الشوكة في الألم كالخروج وما زاد عليها في القلة كتخبة النملة، لقوله عليه الصلاة والسلام «ما أصاب المؤمن من مكروه فهو كفارة لخطايا» حتى تحبب النملة»^(٣).

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ أما حرف تفصيل يفصل ما أجمل ويؤكد ما به صدر ويتضمن معنى الشرط، ولذلك يحاب بالفاء. قال سيويه: أما زيد فذهب معناه، مهما يكن من شيء فزيد ذاهب، أي هو ذاهب لا محالة وأنه منه عزيمة، وكان الأصل دخول الفاء على الجملة لأنها الجزاء، لكن كرهوا إيلاءها حرف الشرط فأدخلوها على الخير، وعوضوا المبتدأ عن الشرط لفظاً، وفي تصديره الجملة به إجماد لأمر المؤمنين واعتداد بعلمهم، وذم بليغ للكافرين على قولهم، والضمير في أنه للمثل، أو لأن يضرب. والحق الثابت الذي لا يسوغ إنكاره، هم الأعيان الثابتة والأفعال الصائبة والأقوال الصادقة، من قولهم حق الأمر، إذا ثبت ومنه: ثوب محقق أي: محكم النسيج.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ﴾ كان من حقه: وأما الذين كفروا فلا يعلمون، ليطابق قرينه ويقابل قسيمة، لكن لما كان قولهم هذا دليلاً واضحاً على كمال جهلهم عدل إليه على سبيل الكناية ليكون كالبرهان عليه.

﴿فَمَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ يحتمل وجهين: أن تكون «ها» استفهامية و«ذا» بمعنى الذي وما بعده صلتها، والمجموع غير ما. وأن تكون «ها» مع «ذا» اسماً واحداً بمعنى: أي شيء، منصوب المحل على المفعولية مثل ما أراد الله، والأحسن في جوابه الرفع على الأول، والنصب على الثاني، ليطابق الجواب السؤال. والإرادة: نزوع النفس وميلها إلى الفعل بحيث يحملها عليه، وتقال للقوة التي هي مبدأ النزوع، والأول مع الفعل والثاني قبله، وكلا المعنيين غير متصور اتصاف البارئ تعالى به، ولذلك اختلف في معنى إرادته فقيل: إرادته لأفعاله أنه غير ساه ولا مكروه، ولأفعاله غيره أمره بها. فعلى هذا لم تكن المعاصي بإرادته، وقيل: علمه باشمال الأمر على النظام الأكمل، والوجه الأصح فإنه يدعو القادر إلى تحصيله، والحق: أنه ترجيح أحد مقهوريه على الآخر وتخصيصه بوجه دون وجه، أو معنى يوجب هذا الترجيح، وهي أعم من الاختيار فإنه ميل مع تفضيل وفي هذا استحقار واستبدال. و﴿مَثَلًا﴾ نصب على التمييز، أو الحال كقوله تعالى: ﴿هَذِهِ نَافَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾.

﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ جواب ماذا، أي: إضلال كثير وإهداء كثير، وضع الفعل موضع

(١) طنب: هي الحبل الذي يشد به الفسطاط.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٢٥٧٢).

(٣) أخرجه ابن السني في عمل اليوم والليلة (٣٤٧)، وعزه السوطي في الدر المنثور إلى عبد بن حميد وابن أبي الدنيا في الغزاة، انظر الدر (٥٧/١)، وضمه الألباني في الضعيفة (٤١١٣).

المصدر للإشعار بالحدوث والتجدد، أو بيان للحملتين المصدرتين إياماً، وتسجيل بأن العلم بكونه حقاً هدى وبيان، وأن الجهل — بوجه إرادته والإنكار لحسن مورده — ضلال وفسوق، وكثرة كل واحد من القيليتين بالنظر إلى أنفسهم لا بالقيلاس إلى مقابليهم، فإن المهدين قليلون بالإضافة إلى أهل الضلال كما قال تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾، ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ ويحتمل أن يكون كثرة الضالين من حيث العدد، وكثرة المهدين باعتبار الفضل والشرف كما قال:

قَلِيلٌ إِذَا عُدُّوا كَثِيرٌ إِذَا شُرُّوا

وقال:

إِنَّ الْكِرَامَ كَثِيرٌ فِي الْبِلَادِ وَإِنْ قُلُّوا كَمَا غَوَرَهُمْ قُلٌّ وَإِنْ كَثُرُوا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ أَي: الخارجين عن حد الإيمان، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ من قولهم: فسقت الرطبة عن قشرها إذا خرجت. وأصل الفسق: الخروج عن القصد قال رؤبة:

فَوَاسِقًا عَنِ قَصْدِهِا جَوَالِرًا

والفاسق في الشرع: الخارج عن أمر الله بارتكاب الكبيرة، وله درجات ثلاث: الأولى: التغابي وهو أن يرتكبها أحياناً مستقبلاً إياها. الثانية: الانهماك وهو أن يعتاد ارتكابها غير مبال بها. الثالثة: الجحود وهو أن يرتكبها مستصوباً إياها، فإذا شارب هذا المقام وتخطى خططه خلع ربة الإيمان من عنقه، ولاس الكفر. وما دام هو في درجة التغابي أو الانهماك فلا يسلب عنه اسم المؤمن لاتصافه بالتصديق الذي هو مسمى الإيمان، ولقوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ والمعتزلة لما قالوا: الإيمان: عبارة عن مجموع التصديق والإقرار والعمل، والكفر تكذيب الحق وجحوده. جعلوه قسماً ثالثاً نازلاً بين منزلي المؤمن والكافر لمشاركته كل واحد منهما في بعض الأحكام، وتخصيص الإضلال بهم مرتباً على صفة الفسق يدل على أنه الذي أعدهم للإضلال، وأدى بهم إلى الضلال. وذلك لأن كفرهم وعدولهم عن الحق وإصرارهم بالباطل صرفت وجوه أفكارهم عن حكمة المثل إلى حقارة الممثل به، حتى رسخت به جهالتهم وازدادت ضلالتهم فأنكروه واستهزؤوا به. وقرئ (يضل) بالبناء للمفعول و«الفاسيقون» بالرفع.

﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِمْ أَنْ يُوصَلَ وَيَفْسِدُونَ فِي

الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَائِرُونَ﴾

﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ﴾ صفة للفاسيقين للذم وتقرير الفسق. والنقض: فسخ التركيب، وأصله في طاقات الحبل، واستعماله في إبطال العهد من حيث إن العهد يستعار له الحبل لما فيه من ربط أحد المتعاملين بالآخر، فإن أطلق مع لفظ الحبل كان ترشيحاً للمجاز، وإن ذكر مع العهد كان رمزاً إلى ما هو من رواده وهو أن العهد حبل في ثبات الوصلة بين المتعاقدين، كقولك شجاعة يفترس أقرانه، وعالم يفترب منه الناس، فإن فيه تبييناً على أنه أسد في شجاعته بحر بالنظر إلى إفتاده. والعهد: الموثق ووضعه

لما من شأنه أن يراعي ويتعهد كالوصية واليمين، ويقال للدار، من حيث إنها تراعي بالرجوع إليها. والتاريخ لأنه يحفظ، وهذا العهد: إما العهد المأخوذ بالعقل، وهو الحجة القائمة على عباده الدالة على توحيد وجوب وجوده وصدق رسوله، وعليه **أَوَّلُ** قوله تعالى: **﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾**. أو: المأخوذ بالرسول على الأمم، بأنهم إذا بعث إليهم رسول مصدق بالمعجزات صدقوه واتبعوه، ولم يكتموا أمره ولم يخالفوا حكمه، وإليه أشار بقوله: **﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾** ونظائره. وقيل: عهود الله تعالى ثلاثة: عهد أخذه على جميع ذرية آدم بأن يقرأوا بربوبيته، وعهد أخذه على النبيين بأن يقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه، وعهد أخذه على العلماء بأن يبينوا الحق ولا يكتموه.

﴿مَنْ بَعْدَ مِيثَاقِهِ﴾ الضمير للعهد والميثاق: اسم لما يقع به الوثيقة وهي الاستحكام، والمراد به ما وثق الله به عهده من الآيات والكتب، أو ما وثقوه به من الالتزام والقبول، ويحتمل أن يكون بمعنى المصدر. ومن للابتداء فإن ابتداء التقض بعد الميثاق.

﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ يحتمل كل قطيعة لا يرضاها الله تعالى، كقطع الرحم، والإعراض عن موالاة المؤمنين، والتفرقة بين الأنبياء عليهم السلام، والكتب في التصديق، وترك الجماعات المفروضة، وسائر ما فيه رفض غير. أو تعاطي شر فإنه يقطع الرصلة بين الله وبين العبد المقصودة بالذات من كل وصل وفصل، والأمر هو للقول الطالب للفعل، وقيل: مع العلو، وقيل: مع الاستعلاء، وبه سمي الأمر الذي هو واحد الأمور تسمية للمفعول بالمصدر، فإنه مما يؤمر به كما قيل: له شأن وهو الطلب. والقصد يقال: شأنت شأنه، إذا قصدت قصده. **﴿وَأَنْ يُوصَلَ﴾** يحتمل النصب والحفض على أنه بدل من ما، أو ضميره. والثاني أحسن لفظاً ومعنى.

﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ بالمنع عن الإيمان والاستهزاء بالحق، وقطع الوصل التي بها نظام العالم وصلاحه.

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ الذين خسروا بإهمال العقل عن النظر واقتناص ما يفيدهم الحياة الأبدية، واستبدال الإنكار والظن في الآيات بالإيمان بها، والنظر في حقائقها والاعتباس من أنوارها، واشتراء النقض بالوفاء، والفساد بالصلاح، والعقاب بالثواب.

﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاكًا فَأَخْبَعَكُمْ فِي بُيُوتِكُمْ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ **﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾** استعبار فيه إنكار، وتمحيب لكفرهم بإنكار الحال التي يقع عليها على الطريق البرهاني، فإن صدوره لا ينك عن حال وصفة فإذا أنكر أن يكون لكفرهم حال يوجد عليها استلزم ذلك إنكار وجوده، فهو أبلغ وأقوى في إنكار الكفر، من (أتكفرون) وأوفق لما بعده من الحال، والخطاب مع الذين كفروا لما وصفهم بالكفر وسوء المقال وحبث الفعال، خاطبهم على طريقة الالتفات، ووجههم على كفرهم مع علمهم بحالهم المقتضية خلاف ذلك، والمعنى أخبروني على أي حال تكفرون.

﴿وَكُنْتُمْ أَمْوَاكًا﴾ أي: أجساماً لا حياة لها، عناصر وأغذية، وأخلاطاً ونطقاً، ومضغاً مخلقة وغير مخلقة.

﴿فَأَحْيَاكُم﴾ بخلق الأرواح ونفخها فيكم، وإثما عطفه بالفاء لأنه متصل بما عطف عليه غير متراح عنه

بخلاف البواقي.

﴿ثُمَّ يَمِيتُكُمْ﴾ عندما تقضي آجالكم. ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ بالنشور يوم ينفخ في الصور أو للسؤال في القبور ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ بعد الحشر فيحازيكم بأعمالكم. أو تشرّون إليه من قبوركم للحساب، فما أعجب كفركم مع علمكم بحالكم هذه. فإن قيل: إن علموا أنهم كانوا أمواتاً فأحياهم ثم يميتهم، لم يعلموا أنه يحييهم ثم إليه يرجعون. قلت: تمكنهم من العلم بهما لما نصب لهم من الدلائل منزل منزلة علمهم في إزاحة العذر. سيما وفي الآية تنبيه على ما يدل على صحتها وهو: أنه تعالى لما قدر على إحيائهم أولاً قدر على أن يحييهم ثانياً، فإن بدء الخلق ليس بأهون عليه من إعادته. أو الخطاب مع القبيلى فإنه سبحانه وتعالى لما بين دلائل التوحيد والنبوة، ووعدهم على الإيمان، وأوعدهم على الكفر، أكد ذلك بأن عدد عليهم النعم العامة والخاصة، واستقبح صدور الكفر منهم واستبعده عنهم مع تلك النعم الحليلة، فإن عظم النعم يوجب عظم معصية النعم، فإن قيل: كيف تعد الإمامة من النعم المقنضية للشكر؟ قلت: لما كانت وصلة إلى الحياة الثانية التي هي الحياة الحقيقية كما قال الله تعالى: ﴿وَرَأَى النَّارَ الْآخِرَةَ لَبِئَ الْحَيَوَانُ﴾، كانت من النعم العظيمة مع أن المعلوم عليهم نعمة هو المعنى المستتر من القصة بأسرها، كما أن الواقع حالا هو العلم بها لا كل واحدة من الحمل، فإن بعضها ماض وبعضها مستقبل وكلاهما لا يصح أن يقع حالا. أو مع المؤمنين خاصة لتقرير المنة عليهم، وتبعد الكفر عنهم على معنى، كيف يتصور منكم الكفر وكنتم أمواتاً جهالاً، فأحياكم بما أفادكم من العلم والإيمان، ثم يميتكم الموت المعروف، ثم يحييكم الحياة الحقيقية، ثم إليه ترجعون، فينبيكم بما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر. والحياة حقيقة في القوة الحساسة، أو ما يقتضيها وبها سمي الحيوان حيواناً مجازاً في القوة النامية، لأنها من طلائعها ومقدماتها، وفيما يخص الإنسان من الفضائل، كالعقل والعلم والإيمان من حيث إنها كمالها وغايتها، والموت بإزالتها يقال على ما يقابلها في كل مرتبة قال تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾. وقال: ﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ وقال: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مِنَّا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ﴾ وإذا وصف به الباري تعالى أريد بها صحة اتصافه بالعلم والقدرة اللازمة لهذه القوة فيها، أو معنى قائم بذاته يقتضي ذلك على الاستعارة. وقرأ يعقوب ثَرْجَعُونَ بفتح التاء في جميع القرآن.

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ

يَكْلِي شَمَهُ عَلَيْهِ ۝

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ بيان نعمة أخرى مرتبة على الأولى، فإنها خلقهم أحياء قادرين مرة بعد أخرى، وهذه خلق ما يتوقف عليه بقاؤهم وتم به معاشهم. ومعنى ﴿لَكُمْ﴾ لأحلكم وانتفاعكم في دنياكم باستنفاعكم بها في مصالح أبدانكم بوسط أو غير وسط، ودينكم بالاستدلال والاعتبار والتعرف لما يلائمها من لذات الآخرة والآلها، لا على وجه الغرض، فإن الفاعل لغرض

مستكمل به، بل على أنه كالفرض من حيث إنه عاقبة الفعل وموداه وهو يقتضي إباحة الأشياء النافعة، ولا يمنع اختصاص بعضها ببعض لأسباب عارضة، فإنه يدل على أن الكل للكل لا أن كل واحد لكل واحد. وما يعم كل ما في الأرض، إلا إذا أريد بها جهة السفلى كما يراد بالسماء جهة العلو. وجميعاً: حال من الموصول الثاني.

﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ قصد إليها بإرادته، من قولهم استوى إليه كالسهم المرسل، إذا قصده قصداً مستويّاً من غير أن يلوي على شيء. وأصل الاستواء طلب السواء، وإطلاقه على الاعتدال لما فيه من تسوية وضع الأجزاء، ولا يمكن حمله عليه لأنه من خواص الأجسام وقيل استوى أي: استولى ومَلَكَ^(١)، قال: قَبْدِ اسْتَوَىٰ بِشَرْ عَلَى الْعِرَاقِ مِنْ غَيْرِ سَيْفٍ وَدَمٍ مُّهْرَاقٍ والاول أوفق للأصل والصلة المعدي بها والتسوية المترتبة عليه بالفاء، والمراد بالسماء هذه الأجرام العلوية، أو جهات العلو، و﴿ثُمَّ﴾ لعله لتفاوت ما بين المخلقين وفضل خلق السماء على خلق الأرض كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ لا للتراخي في الوقت، فإنه يخالف ظاهر قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ فإنه يدل على تأخر دحو الأرض المتقدم على خلق ما فيها عن خلق السماء وتسويتها، إلا أن تستأنف بدحائها مقدراً لنصب الأرض فعلاً آخر دل عليه ﴿أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا﴾ مثل تعرف الأرض وتدبر أمرها بعد ذلك لكنه خلاف الظاهر.

(١) هذا من تأويل المعتزلة وقولهم هذا معلوم الفساد بالاضطرار من وجوه متعددة:

أ- ليس في كلام العرب ألية استوى بمعنى استولى. ولا نقله أحد من أئمة اللغة الذين يحتج بهم ويعول على قولهم بل المنقول عنهم بالإسناد الصحيح الصحيح لثم أنكروا ذلك غاية الإنكار.

وقد مثل الخليل بن أحمد رحمه الله هل وجدت في اللغة استوى بمعنى استولى؟ فقال: (لهذا ما لا تعرفه العرب. ولا هو جائز في لغتها) انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية (١٤٦/٥)، لذلك قال ابن الجوزي (وهذا منكر عند اللغويين) انظر زاد المسير (٣/٢١٣).

وهذا المعنى الفاسد إنما نقله متأخر النحاة الذين سلكوا سبيل المعتزلة والبهمية، ومع ذلك لم يقرؤوه نقلاً وإنما قالوه استنباطاً وحلاً منهم لكلمة استوى على استول مستبدي بقول الشاعر:

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ولا دم مهراق

يقول الشيخ سليم بن عبد الحاملي في كتابه الجماعات الإسلامية في ضوء الكتاب والسنة بهم سلف الأمة والجلوباب على هذا البيت من وجوه:

أ- هذا البيت ليس من شعر العرب؛ لأنه لم يأت نقل صحيح أنه شعر عربي وهو غير معروف في شيء من دواوين العرب وأشعارهم التي يرجع إليها.

ب- هذا البيت لا يعرف له أصل في التاريخ، ولا يعلم قائله، مما يدل على أنه مصنوع للاحتجاج به.

ج- إن هذا البيت محرف وإنما هو:

بشر قد استولى على العراق من غير سيف ولا دم مهراق

د- لو صح هذا البيت، وصح أنه غير محرف لم يكن فيه حجة لم يل هو حجة عليهم: لأن بشراً كان أملاً للعليفة الأموي عبد الملك بن مروان، وكان أمراً على العراق، فاستوى عليها، كما هو عادة الملوك أن يخلصوا فوق سرير الملك، وهذا مطابق لمعنى هذه القطة في اللغة كقوله تعالى ﴿فَلْيَسْتَوْى عَلَى ظُهُورِهِ﴾ [الزمر: ١٣].

فهذا البيت يناسب مقام بشر، ولكن لا يناسب مقام الأكرمية وإنما أعلم.

﴿فَسَوَّاهُنَّ﴾ عدلهن وخلقهن مصونة من العوج والقفطور. و﴿هُنَّ﴾ ضمير السماء إن فسرت بالأجرام لأنه جمع. أو هو في معنى الجمع، وإلا فمفهم يفسره ما بعده كقولهم: ربه رجلاً.

﴿سَبَّحَ سَمَوَاتٍ﴾ بدل أو تفسير. فإن قيل: أليس إن أصحاب الأرض أدبوا تسعة أفلاك؟ قلت: فيما ذكره شكوك، وإن صح فليس في الآية نفي الزائد مع أنه إن ضم إليها العرش والكرسي لم يبق خلاف.

﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ فيه تعليل كأنه قال: ولكونه عالماً بكنه الأشياء كلها، خلق ما خلق على هذا النمط الأكمل والوجه الأنفع، واستدلال بأن من كان فعله على هذا النسق العجيب، والترتيب الأنيق كان عليماً، فإن إتقان الأفعال وإحكامها وتخصيصها بالوجه الأحسن الأنفع، لا يتصور إلا من عالم حكيم رحيم، وإزاحة لما يختلج في صدورهم من أن الأبدان بعدما تبددت، وتفتت أجزاؤها، واتصلت بما يشاكلها، كيف تجمع أجزاء كل بدن مرة ثانية بحيث لا يشذ شيء منها، ولا ينضم إليها ما لم يكن معها فيعاد منها كما كان، ونظيره قوله تعالى: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾.

وعلم أن صحة الحشر مبنية على ثلاث مقدمات، وقد برهن عليها في هاتين الآيتين: أما الأولى فهي: أن مواد الأبدان قابلة للجمع والحياة وأشار إلى البرهان عليها بقوله: ﴿وَكُنْتُمْ أََمْوًا فَآَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾. فإن تعاقب الافتراق والاجتماع والموت والحياة عليها يدل على أنها قابلة لها بذاتها، وما بالذات يأبى أن يزول ويتغير. وأما الثانية والثالثة: فإنه خلق عالم بها وبمواقعها، قادر على جمعها وإحيائها، وأشار إلى وجه إثباتهما بأنه تعالى قادر على إبدائها وإبداء ما هو أعظم خلقاً وأعجب صنفاً فكان أقدر على إعادتهما وإحيائهم، وأنه تعالى خلق ما خلق خلقاً مستوياً محكماً من غير تفاوت واختلال مراعاة فيه مصالحهم وسد حاجاتهم. وذلك دليل على تناهي علمه وكمال حكمته جلّت قدرته ودقت حكمته. وقد سَكَنَ نافع وأبو عمرو والكسائي: الهاء من نحو فهو وهو تشبيهاً له ببعض.

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الْدِمَاءَ ۖ وَحَنَّا نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ۖ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝٦٢﴾

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ تعدد لنعمة ثالثة تعم الناس كلهم، فإن خلق آدم وإكرامه وتفضيله على ملائكته بأن أمرهم بالسجود له، إنعام بعم ذريته. وإذا: ظرف وضع لزمان نسبة ماضية وقع فيه أخرى، كما وضع إذ الزمان نسبة مستقبلية يقع فيه أخرى، ولذلك يجب إضافتهما إلى الحمل كحيث في المكان، وبنيتا تشبيهاً لهما بالموصلات، واستعملتا للتعليل والمجازاة، ومحلهما النصب أبداً بالظرفية فإنهما من الظروف الغير المتصرفة لما ذكرناه، وأما قوله تعالى: ﴿وَإِذْ كُنَّا أََمْمًا عَادَ إِذْ أَنْلَزْنَا قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ﴾ ونحوه، فعلى تأويل: اذكر الحادث إذا كان كذا، فحذف الحادث وأقيم الظرف مقامه، وعامله في الآية قالوا، أو اذكر على التأويل المذكور لأنه جاء معمولاً له صريحاً في القرآن كثير، أو مضمحل دل عليه مضمون الآية المتقدمة، مثل وبدأ خلقكم إذ قال، وعلى هذا فالجملة معطوفة على خلق لكم داخلية في حكم الصلة. وعن معمر أنه مزيد. والملائكة جمع ملائكة على الأصل كالسمائل جمع شمل، والتاء لتأنيث الجمع، وهو مقلوب مآلك من الألوكة وهي: الرسالة، لأنهم وسائط

بين الله تعالى، وبين الناس، فهم رسل الله. أو كالرسل إليهم. واختلف العقلاء في حقيقتهم بعد اتفاقهم على أنها ذوات موجودة قائمة بأنفسها. فذهب أكثر المسلمين إلى أنها أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة، مستلذين بأن الرسل كانوا يرونهم كذلك. وقالت طائفة من النصارى: هي النفوس الفاضلة البشرية المفارقة للأبدان. وزعم الحكماء أنهم جواهر مجردة مخالفة للنفوس الناطقة في الحقيقة، منقسمة إلى قسمين: قسم شأنهم الاستغراق في معرفة الحق جل جلاله والتزهد عن الاشتغال بغيره، كما وصفهم في محكم تنزيهه فقال تعالى: ﴿يَسْتَبْشِرُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾ وهم العليون والملائكة المقربون. وقسم يدبر الأمر من السماء إلى الأرض على ما سبق به القضاء وجرى به القلم الإلهي ﴿لَا يَفْصَحُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ وهم المدبرات أمراء فمنهم سماوية، ومنهم أرضية، على تفصيل أثبتته في كتاب الطوالع.

والمقول لهم: الملائكة كلهم لعموم اللفظ وعدم المخصص، وقيل ملائكة الأرض، وقيل إبليس ومن كان معه في محاربة الجن، فإنه تعالى أسكنهم في الأرض أولاً فأفسدوا فيها، فبعث إليهم إبليس في جند من الملائكة فدمرهم وفرقهم في الجزائر والجبال. وحاجل: من جعل الذي له مفعولان وهما في ﴿الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ أعمل فيهما، لأنه بمعنى المستقبل ومعتمد على مسند إليه. ويجوز أن يكون بمعنى خالق. والخليفة من يخلف غيره وينوب منابه، والهاء فيه للمبالغة، والمراد به ^(١) آدم عليه الصلاة والسلام لأنه كان خليفة الله في أرضه ^(٢)، وكذلك كل نبي استخلفهم الله في عمارة الأرض وسياسة الناس وتكميل نفوسهم وتنفيذ أمره فيهم، لا لحاجة به تعالى إلى من ينوبه، بل لقصور المستخلف عليه عن قبول فيضه، وتلقي أمره بغير وسط، ولذلك لم يستنبيه ملكاً كما قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾ ألا ترى أن الأنبياء لما فاقت قوتهم، واشتعلت قريحتهم بحيث يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار، أرسل إليهم الملائكة ومن كان منهم أعلى رتبة كلمه بلا واسطة، كما كلم موسى عليه السلام في الميقات، ومحمدًا صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج، ونظير ذلك في الطبيعة أن العظم لما عجز عن قبول الغذاء من اللحم لما بينهما من التباعد، جعل الباري تعالى بحكمته بينهما الغضروف المناسب لهما ليأخذ من هذا ويعطي ذلك. أو خليفة من سكن الأرض قبله، أو هو وذريته لأنهم يخلفون من قبلهم، أو يخلف بعضهم

(١) قال ابن كثير رحمه الله في تفسيره (٦٩/١)، وليس المراد هاهنا بالخليفة آدم عليه السلام فقط كما يقول بعض المفسرين.... ثم قال والظاهر أنه لم يرد آدم عبثاً إذ لو كان ذلك لما حسن قول للملائكة ﴿يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾.

(٢) هذه الكلمة لا يصح إطلاقها في حقه تعالى: لأن الخليفة كما ذكر اللؤلؤ رحمه الله من يخلف غيره وينوب منابه: وهذا لا ينفي لله لأنه حي لا يموت، فيوم لا يَكُلُّ تدبير ملكه لنوره.

وقد شاع هذا الخطأ بناء على الخطأ في فهم قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠] وليس الأمر كما ظنه كثير من الناس من أنه خليفة هو وإنما المراد أنه خليفة لمن سبقه من الخلق حيث ذكر المفسرون أن الأرض قد سكنها قبل الإنسان خلق آخرون.

وقيل أن لراد بالخليفة في الآية: أن يخلف بعضهم بعضاً، قال تعالى: ﴿فَعَلَفَ مِنْ بَعْضِهِمْ خَلْفٌ﴾ [أرم: ٥٩] نكل قرن يخلف الذي قبله، انظر كتاب تصيهات شرعية على الأساطير الفلسفية لعبد السلام بن عبد الكريم.

بعضاً، وإفراد اللفظ: إما للاستغناء بذكره عن ذكر بنيه كما استغني بذكر أبي القبيلة في قولهم: مضر وهاشم. أو على تأويل من يخلفكم، أو خلفاً يخلفكم. وفائدة قوله تعالى هذا للملائكة، تعليم المشاورة، وتعظيم شأن المحجول، بأن بَشَّرَ بِكُلِّ بوجود سكان ملكوته، ولقبه بالخليفة قبل خلقه، وإظهار فضله الراجح على ما فيه من المفاصد بسؤالهم، وجوابه وبيان أن الحكمة تقتضي إيجاد ما يغلب خيره، فإن ترك الخير الكثير لأجل الشر القليل شر كثير إلى غير ذلك.

﴿قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ تَعَجُّبٌ من أن يستخلف لعمارة الأرض وإصلاحها من يفسد فيها، أو يستخلف مكان أهل الطاعة أهل المعصية، واستكشاف عما خفي عليهم من الحكمة التي بهرت تلك المفاصد وألغتها، واستخبار عما يرشدكم ويزيح شبهتهم كسؤال المتعلم معلمه عما يختلج في صدره، وليس باعتراض على الله تعالى جلّت قدرته، ولا طعن في بني آدم على وجه الغيبة، فإنهم أعلى من أن يظن بهم ذلك لقوله تعالى: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾ لا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٦، ٢٧] وإنما عرفوا ذلك بإخبار من الله تعالى، أو تلقى من اللوح، أو استنباط عما ركز في عقولهم أن العصمة من خواصهم، أو قياس لأحد الثقلين على الآخر. والسفك والسفك والسفك والسفك والسفك في الصب، فالسفك يقال في الدم والدمع، والسبك في الجواهر المذابة، والسفح في الصب من أعلى، والشن في الصب من فم القربة ونحوها، وكذلك السن، وقرئ ﴿يُسْفِكُ﴾ على البناء للمفعول، فيكون الراجع إلى ﴿مَنْ﴾، سواء جعل موصولاً أو موصوفاً محذوفاً، أي: يسفك الدماء فيهم.

﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَلِقَدْ سَمِعْنَا لَكَ﴾ حال مقرر لجهة الإشكال كقولك: أتحسن إلى أعدائك وأنا الصديق المحتاج القديم. والمعنى: أتستخلف عصاة ونغن معصومون أحقاء بذلك، والمقصود منه، الاستفسار عما رجحهم — مع ما هو متوقع منهم — على الملائكة المعصومين في الاستخلاف، لا العجب والتفاخر. وكأنهم علموا أن المحجول خليفة ذو ثلاث قوى عليها مدار أمره: شهوة وغضبية وتوديان به إلى الفساد وسفك الدماء، وعقلية تدعوه إلى المعرفة والطاعة. ونظروا إليها مفردة وقالوا: ما الحكمة في استخلافه، وهو باعتبار تينك القوتين لا تقتضي الحكمة إيجاداً فضلاً عن استخلافه، وأما باعتبار القوة العقلية فنحن نقيم ما يتوقع منها سليماً عن معارضة تلك المفاصد. وغفلوا عن فضيلة كل واحدة من القوتين إذا صارت مهذبة مطروعة للعقل، متحررة على الخير كالعفة والشجاعة ومجاهدة الهوى والإنصاف. ولم يعلموا أن التركيب يفيد ما يقصر عنه الأحاد، كالإحاطة بالجزئيات واستنباط الصناعات واستخراج منافع الكائنات من القوة إلى الفعل الذي هو المقصود من الاستخلاف، وإليه أشار تعالى إجمالاً بقوله:

﴿قَالَ إِنِّي أَغْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ والتسبيح تبيد الله تعالى عن سوء وكذلك التقديس، من سبّح في الأرض والماء، وقس في الأرض إذا ذهب فيها وأبعد، ويقال قُتِسَ إذا طهر لأن مطهر الشيء مبعد له عن الأفتار. ﴿وَبِحَمْدِكَ﴾ في موضع الحال، أي: متلبسين بحمك على ما ألهمتنا معرفتك ووقفنا لتسبيحك، تلتاركوا به ما أوهم إسناد التسبيح إلى أنفسهم، وتقديس لك تظهر نفوسنا عن الذنوب

لأجلك، كأنهم قابلوا الفساد المفسر بالشرك عند قوم بالتسييح، وسفك الدماء الذي هو أعظم الأفعال اللئيمة تطهير النفوس عن الآثام وقيل: نقدسك واللام مزيدة.

﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

صَدِيقِينَ ﴿١﴾

﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ إما بخلق علم ضروري بها فيه، أو إلقاء في روعه، ولا يفتقر إلى سابقة اصطلاح ليتسلسل. والتعليم فعل يرتب عليه العلم غالباً، ولذلك يقال علمته فلم يتعلم. و﴿آدَمَ﴾ اسم أعجمي كآزر وشالخ، واشتقاقه من الأذمة أو الأذمة بالفتح بمعنى الأسوة، أو من أدم الأرض لما روي عنه عليه الصلاة والسلام «أنه تعالى قبض قبضة من جميع الأرض سهلها وحزنها فخلق منها آدم»^(١) فلذلك يأتي بنوه أحيافاً، أو من الأدم أو الأذمة بمعنى الألفة، تصف كاشتقاق إدريس من الدرس، ويعقوب من العقب، وإبلس من الإبلاس. والاسم باعتبار الاشتقاق ما يكون علامة للشيء ودليلاً يرفعه إلى الذهن مع الألفاظ والصفات والأفعال، واستعماله عرفاً في اللفظ الموضوع لمعنى سواء كان مركباً أو مفرداً غيراً عنه أو خيراً أو رابطة بينهما. واصطلاحاً: في المفرد الدال على معنى في نفسه غير مقترن بأحد الأزمنة الثلاثة. والمراد في الآية إما الأول أو الثاني وهو يستلزم الأول، لأن العلم بالألفاظ من حيث الدلالة متوقف على العلم بالمعاني، والمعنى أنه تعالى خلقه من أجزاء مختلفة وقوى متباينة، مستعداً لإدراك أنواع المدرجات من المعقولات والمحسوسات، والمتخيلات والموهومات. وألهمه معرفة ذوات الأشياء وخواصها وأسمائها وأصول العلوم وقوانين الصناعات وكيفية آلاتها.

﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ الضمير فيه للمسميات المدلول عليها ضمناً إذ التقدير أسماء المسميات، فحذف المضاف إليه لدلالة المضاف عليه وعوض عنه اللام كقوله تعالى: ﴿وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْئاً﴾ لأن العرض للسؤال عن أسماء المعروضات فلا يكون المعروض نفس الأشياء سيما إن أريد به الألفاظ، والمراد به ذوات الأشياء، أو مدلولات الألفاظ، وتذكيره ليلعب ما اشتمل عليه من العقلاء، وقرىء عرضهن وعرضها على معنى عرض مسمياتهن أو مسمياتها.

﴿فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ﴾ تبيكت لهم وتنبه على عجزهم عن أمر الخلافة، فإن التصرف والتدبير إقامة المعدلة قبل تحقق المعرفة، والوقوف على مراتب الاستعدادات وقدر الحقوق محال، وليس بتكليف ليكون من باب التكليف بالمحال، والإنابة: إخبار فيه إعلام، ولذلك يجري مجرى كل واحد منهما.

﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في زعمكم أنكم أحقاء بالخلافة لعصمتكم، أو أن خلقهم واستخلافهم وهذه

(١) نص الحديث الصحيح: إن الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض، فحاء بنو آدم على قدر الأرض، جاء منهم الأحمر والأبيض والأسود، وبين ذلك والسهل والحزن، والحيت والطيب.

أسرجه أحمد (٤٠٦/٤)، وأبو داود (٤٦٩٣)، وأبو حنيفة (٢٩٥٥).

صفتهم لا يليق بالحكيم، وهو وإن لم يصرحوا به لكنه لازم مقالهم. والتصديق كما يتطرق إلى الكلام باعتبار منطوقه قد يتطرق إليه بفرض ما يلزم مدلوله من الأعبار، وبهذا الاعتبار يعترى الإنشاءات.

﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ (٣٣) قَالَ يَتَذَكَّرُ أَفِيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٣٤﴾

﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ اعتراف بالعجز والقصور، وإشعار بأن سؤالهم كان استفهاماً ولم يكن اعتراضاً، وأنه قد بان لهم ما خفي عليهم من فضل الإنسان والحكمة في خلقه، وإظهار لشكر نعمته بما عرفهم وكشف لهم ما اعتقل عليهم، ومراعاة للأدب بتفويض العلم كله إليه. وسبحان: مصدر كففران ولا يكاد يستعمل إلا مضافاً منصوباً بإضمار فعله، كعباد الله. وقد أُجْزِيَ علماً للتسبيح بمعنى التنزيه على الشلوذ في قوله: سبحانه من علقمة الفاجر. وتصدير الكلام به اعتذار عن الاستفسار والجهل بحقيقة الحال، ولذلك جعل مفتاح التوبة فقال موسى عليه السلام: ﴿سُبْحَانَكَ لَبِئْسَ إِلَهِكَ﴾ وقال يونس: ﴿سُبْحَانَكَ إِلَهِي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾.

﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ﴾ الذي لا يخفي عليه خافية. ﴿الْحَكِيمُ﴾ المحكم لمبدعاته الذي لا يفعل إلا ما فيه حكمة بالغة. وأنت فصل، وقيل: تأكيد للكاف كما في قولك: مررت بك أنت، وإن لم يحز: مررت بأنك، إذ التابع يسوغ فيه ما لا يسوغ في المتبوع، ولذلك جاز: يا هذا الرجل، ولم يحز: يا الرجل، وقيل: مبتدأ خبره ما بعده والحملة خبر إن.

﴿قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾ أي: أعلمهم، وقرئ بقلب الهمزة ياء وحذفها بكسر الهاء فيهما. ﴿فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ استحضار لقوله تعالى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ لكنه جاء به على وجه أبسط ليكون كالحة عليه، فإنه تعالى لما علم ما خفي عليهم من أمور السماوات والأرض، وما ظهر لهم من أحوالهم الظاهرة والباطنة علم ما لا يعلمون، وفيه تعريض بمعاتبتهم على ترك الأولى، وهو أن يتوقفوا مترصدين لأن يبين لهم، وقيل: ﴿مَا تُبْدُونَ﴾ قولهم: أتعمل فيها من يفسد فيها. ﴿وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ استيطانهم أنهم أحقاء بالخلافة، وأنه تعالى لا يخلق خلقاً أفضل منهم. وقيل: ما أظهروا من الطاعة، وأسر إبليس منهم من المعصية، والهمزة للإنكار دخلت حرف الحذف فأفادت الإنثبات والتقرير.

واعلم أن هذه الآيات تدل على شرف الإنسان، ومزية العلم وفضله على العبادة، وأنه شرط في الخلافة بل العمدية فيها، وأن التعليم يصح إسناده إلى الله تعالى، وإن لم يصح إطلاق المعلم عليه لاخصاصه بمن يحترف به، وأن اللغات توقيفية، فإن الأسماء تدل على الألفاظ بخصوص أو عموم، وتعليمها ظاهر في إلحاقها على المتعلم ميئاً له معانيها، وذلك يستدعي سابقة وضع، والأصل ينفي أن يكون ذلك الوضع ممن كان قبل آدم فيكون من الله سبحانه وتعالى، وأن مفهوم الحكمة زائد على مفهوم العلم ولا تكرر قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ وأن علوم الملائكة وكمالاتهم تقبل الزيادة،

والحكماء منعوا ذلك في الطبقة العليا منهم، وحملوا عليه قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾ وأن آدم أفضل من هؤلاء الملائكة لأنه أعلم منهم، والأعلم أفضل لقوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ وأنه تعالى يعلم الأشياء قبل حدوثها.

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٦٧﴾﴾

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ لما أنباهم بأسمائهم وعلمهم ما لم يعلموا أمرهم بالسجود له، اعترافاً بفضله، وأداء لحقه واعتذاراً عما قالوا فيه، وقيل: أمرهم به قبل أن يسوي خلقه لقوله تعالى: ﴿فَإِذَا سُوِّيَتْهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ امتحاناً لهم وإظهاراً لفضله. والعاطف عطف الظرف على الظرف السابق إن نصبته بمضمر، وإلا عطفاً بما يقدر عاملاً فيه على الجملة المتقدمة، بل القصة بأسرها على القصة الأخرى، وهي نعمة رابعة عدتها عليهم. والسجود في الأصل تذلل مع تطامن قال الشاعر:

نَرَى الْأَكْمَ فِيهَا سَجْدًا لِلْحَوَافِرِ

وقال آخر:

وَقُلْنَا لَهُ اسْجُدْ لِلَّيْلِ فَاسْجَدَا

يعني البعير إذا طأطأ رأسه. وفي الشرع: وضع الجبهة على قصد العبادة، والمأمور به إما المعنى الشرعي فالسجود له بالحقيقة هو الله تعالى، وجعل آدم قبله لسجودهم تفخيماً لشأنه، أو سبباً لوجوبه فكانه تعالى لما خلقه بحيث يكون نموذجاً للمبدعات كلها بل الموجودات بأسرها، ونسخة لما في العالم الروحاني والجسماني وذريعة للملائكة إلى استيفاء ما قدر لهم من الكمالات، ووصلة إلى ظهور ما تباينوا فيه من المراتب والدرجات، أمرهم بالسجود تذلاً لما رأوا فيه من عظيم قدرته وباهر آياته، وشكراً لما أنعم عليهم بواسطته، فاللام فيه كاللام في قول حسان رضي الله تعالى عنه:

أَلَيْسَ أَوَّلَ مَنْ صَلَّى لِقَبْلِكَ كُمْ وَأَعْرَفَ النَّاسِ بِالْقُرْآنِ وَالسُّنَنِ

أو في قوله تعالى: ﴿اقِمِ الصَّلَاةَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾. وأما المعنى اللغوي وهو التواضع لآدم تحية وتعظيماً له، كسجود إخوة يوسف له، أو التذلل والانقياد بالسعي في تحصيل ما ينوط به معاشهم ويتم به كمالهم. والكلام في أن المأمورين بالسجود، الملائكة كلهم، أو طائفة منهم ما سبق. ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ﴾ امتنع عما أمر به، استكباراً من أن يتخذة وصلة في عبادة ربه، أو يعظمه ويتلقاه بالتحية، أو يخلده ويسعى فيما فيه خيره وصلاحه. والإباء: امتناع باختيار. والتكبر: أن يرى الرجل نفسه أكبر من غيره. والاستكبار طلب ذلك بالثبوت. ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ أي: في علم الله تعالى، أو صار منهم باستقباحه أمر الله تعالى إياه بالسجود لآدم اعتقاداً بأنه أفضل منه، والأفضل لا يحسن أن يؤمر بالتخضع للمفضول والتوسل به كما أشعر به قوله: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾ جواباً لقوله: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيْذِي اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ﴾. لا يترك الواجب وحده. والآية تدل على أن آدم أفضل:

أفضل من الملائكة المأمورين بالسجود له، ولو من وجه، وأن إبليس كان من الملائكة وإلا لم يتناولهم أمرهم ولا يصح استنأؤه منهم، ولا يرد على ذلك قوله سبحانه وتعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ لحواجز أن يقال إنه كان من الجن فعلاً ومن الملائكة نوعاً، ولأن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما روي: أن من الملائكة ضرباً يتوالدون يقال لهم الجن ومنهم إبليس. ولمن زعم أنه لم يكن من الملائكة أن يقول: إنه كان جنياً نشأ بين أظهر الملائكة، وكان مقموراً بالألوف منهم فقبلوا عليه، أو الجن أيضاً كانوا مأمورين مع الملائكة لكنه استغنى بذكر الملائكة عن ذكرهم، فإنه إذا علم أن الأكابر مأمورون بالتذلل لأحد والتوسل به، علم أن الأصاغر أيضاً مأمورون به. والضمير في فسجولوا راجع إلى التبليين كأنه، قال فسجد المأمورون بالسجود إلا إبليس، وأن من الملائكة من ليس بمعصوم وإن كان الغالب فيهم العصمة، كما أن من الإنس معصومين والغالب فيهم عدم العصمة، ولعل ضرباً من الملائكة لا يخالف الشياطين بالذات، وإنما يخالفهم بالعوارض والصفات كالبررة والفسقة من الإنس والجن يشملهما. وكان إبليس من هذا الصنف كما قاله ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فلذلك صبح عليه التغير عن حاله والهبوط من محله، كما أشار إليه بقوله عز وجل: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ لا يقال: كيف يصح ذلك والملائكة خلقت من نور والجن من نار؟ لما روت عائشة رضي الله تعالى عنها أنه عليه الصلاة والسلام قال: «خلقت الملائكة من النور، وخلق الجن من نار» (١) لأنه كالتمثيل لما ذكرنا فإن المراد بالنور الجوهر المضيء والنار كذلك، غير أن ضوعها مكدر مغمور بالدخان محذور عنه بسبب ما يصحبه من فرط الحرارة والإحراق، فإذا صارت مهذبة مصفاة كانت محض نور، ومنى نكصت عادت الحالة الأولى جذعة ولا تزال تتزايد حتى ينطفئ نورها ويبقى الدخان الصرف، وهذا أشبه بالصواب وأوفق للجمع بين النصوص، والعلم عند الله سبحانه وتعالى (٢).

ومن فوائد الآية استقباح الاستكبار وأنه قد يفضي بصاحبه إلى الكفر، والحث على الالتزام لأمره وترك الخوض في سره، وأن الأمر للوجوب، وأن الذي علم الله تعالى من حاله أنه يتوقى على الكفر هو الكافر على الحقيقة، إذ العبرة بالخواتم وإن كان يحكم الحال مؤمناً وهو الموافاة المنسوبة إلى شيخنا أبي الحسن الأشعري رحمه الله تعالى.

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٢٩٩٩).

(٢) قلت: إبليس على أرجح الأقوال أنه ليس من الملائكة وإنما كان يسكن معهم فلما جاء الأمر الإلهي بالسجود لأدم جاء الأمر بجمع الحضور. والملائكة والجن وكل واحد حاضر لا بد أن يمثل للأمر الإلهي فامتثل الملائكة جميعاً إلا إبليس.

والدليل على أنه ليس من الملائكة وإنما هو من الجن ١- قول الله في صريح القرآن ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ [الكهف: ٥٠] فلماذا ذهب بيك والآية واضحة؟

٢- أن الله عز وجل أخبرنا عن الملائكة أنهم لا يصبون الله ما أمرهم وينعلون ما يأمرون، وإبليس قد عصى الله فكيف يعقل بعد هذا أن يوصف أنه كان من الملائكة والله أعلم.

﴿وَقُلْنَا يَتَذَكَّرْ أَتَمَكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ

فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٦٧﴾

﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ السكنى من السكون لأنها استقرار ولبت، و«أنت» تأكيد أكد به المستكن ليصح العطف عليه، وإنما لم يخاطبهما أولاً تنبيهاً على أنه المقصود بالحكم والمعطوف عليه تبع له. والجنة دار الثواب، لأن اللام للمعهد ولا معهود غيرها. ومن زعم أنها لم تخلق بعد قال إنه بستان كان بارض فلسطين، أو بين فارس وكرمان خلقه الله تعالى امتحاناً لآدم، وحمل الإيهام على الانتقال منه إلى أرض الهند كما في قوله تعالى: ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا﴾ ﴿وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا﴾ واسعاً رافهاً، صفة مصدر محذوف.

﴿حَيْثُ شِئْتُمَا﴾ أي: مكان من الجنة شئتما، وسع الأمر عليهما إزاحة للعملة، والعذر في التناول من الشجرة المنهي عنها من بين أشجارها الفاتنة للمحصر.

﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ فيه مبالغات، تعليق النهي بالقرب الذي هو من مقدمات التناول مبالغة في تحرجه، ووجوب الاحتساب عنه، وتنبيهاً على أن القرب من الشيء يورث داعية، وميلاً يأخذ بمجامع القلب ويليه عما هو مقتضى العقل والشرع، كما روي «حكى الشيء يعمي ويصم» فينبغي أن لا يحوما حول ما حرم الله عليهما غفافة أن يقعا فيه، وجعله سبباً لأن يكونا من الظالمين الذين ظلموا أنفسهم بارتكاب المعاصي، أو بنقص حفظهما بالإتيان بما يدخل بالكرامة والتعيم، فإن الفاء تفيد السببية سواء جعلت للعطف على النهي أو الحواب له. والشجرة هي الحنطة، أو الكرم، أو التينة، أو شجرة من أكل منها أحدث، والأولى أن لا تعين من غير قاطع كما لم تعين في الآية لعدم توقف ما هو المقصود عليه. وقرئ بكسر الشين، وتقرباً بكسر التاء وهذي بالياء.

﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي

الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتْنَعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٦٨﴾

﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا﴾ أصدر زلتهما عن الشجرة وحملهما على الزلة بسببها، ونظير «عن» هذه في قوله تعالى ﴿وَمَا قُلْتُ عَنْ أَمْرٍ﴾. أو أزلهما عن الجنة بمعنى أذهبهما، ويعضده قراءة حمزة فأزلهما وهما متقاربان في المعنى، غير أن أزل يقتضي عشرة مع الزوال، وإزلاله قوله: ﴿هَلْ أَذُنُكَ عَلَى شَجَرَةِ الْغُلْدِ وَمِثْلُ لَا يَتَلَّى﴾. وقوله: ﴿وَمَا تَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ ومقاسمته إيهاماً بقوله: ﴿إِلَىٰ لَكُمْ لِمَنِ النَّاصِحِينَ﴾. واختلف في أنه تمثل لهما فقالولهما بذلك، أو ألقاه إليهما على طريق الوسوسة، وأنه كيف توصل إلى إزلالهما بعدما قيل له: ﴿اخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾. فقيل: إنه منع من الدخول على جهة التكرمة كما كان يدخل مع الملائكة، ولم يمنع أن يدخل للوسوسة ابتلاء لآدم وحواء. وقيل: قام عند الباب فتأداهما. وقيل: تمثل بصورة دابة فدخل ولم تعرفه الخزنة. وقيل: دخل في فم الحية حتى دخلت به. وقيل: أرسل بعض

أتباعه فازلهم، والعلم عند الله سبحانه وتعالى^(١).

﴿فَاغْنُ عَنْهُمْ مَغَالًا فِيهِ﴾ أي: من الكرامة والنعيم.

﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا﴾ خطاب لآدم عليه الصلاة والسلام وحواء لقوله سبحانه وتعالى: ﴿قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا

جَمِيعًا﴾. وجمع الضمير لأنهما أصلا الجنس فكانهما الإنس كلهم. أو هما وإبليس أخرج منها ثانيًا بعدما كان يدخلها للوسوسة، أو دخلها مسارقة أو من السماء.

﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ حال استغني فيها عن الواو بالضمير، والمعنى متعادين يبغى بعضكم على

بعض بتضليله.

﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾ موضع استقرار، أو استقرار.

﴿وَمَتَاعٌ﴾ تمتع. ﴿إِلَىٰ حِينٍ﴾ يريد به وقت الموت أو القيامة.

﴿فَتَلَقَّىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ۚ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٢٠﴾﴾

﴿فَتَلَقَّىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ استقبلها بالأخذ والقبول والعمل بها حين علمها. وقرأ ابن كثير

بنصب ﴿آدَمُ﴾ ورفع الكلمات على أنها استقبلته وبلغته وهي قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا﴾ الآية،

وقيل: سبحانه اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك، وتعالى جدك لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي، إنه

لا يغفر الذنوب إلا أنت. وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: (يا رب ألم تخلقني بيدك، قال: بلى،

قال: يا رب ألم تنفخ في الروح من روحك، قال: بلى، قال: يا رب ألم تسبق رحمتك غضبك، قال:

بلى، قال: ألم تسكني جنتك، قال: بلى، قال: يا رب إن تبت وأصلحت أراجعي أنت إلى الجنة قال:

نعم)^(٢). وأصل الكلمة: الكلم، وهو التأثير المدرك بإحدى الحاستين السمع والبصر كالكلام والحركة

والحركة.

﴿فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ رجع عليه بالرحمة وقبول التوبة، وإنما رتبته بالفاء على تلقي الكلمات لتضمنه معنى

التوبة: وهو الاعتراف بالذنوب والتندم عليه والعزم على أن لا يعود إليه. واكتفي بذكر آدم لأن حواء كانت

تبعاً له في الحكم ولذلك طوى ذكر النساء في أكثر القرآن والسنة.

﴿إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ﴾ الرجاء على عبادته بالمغفرة، أو الذي يكثر إعانتهم على التوبة، وأصل التوبة:

الرجوع، فإذا وصف بها العبد كان رجوعاً عن المعصية، وإذا وصف بها البارئ تعالى أريد بها الرجوع

عن العقوبة إلى المغفرة.

﴿الرَّحِيمُ﴾ المبالغ في الرحمة، وفي الجمع بين الوصفين، وعد للتائب بالإحسان مع العفو.

(١) قلت: هذه الأخبار أكثرها من الإسرائيلية. كما قال ابن كثير في تفسيره (٨٠/١)، والصحيح والله أعلم أنه دخل عن طريق الوسوسة.

(٢) ابن جرير في تفسيره (٢٤٤/١) موقوفاً.

﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ كرر للتأكيد، أو لاختلاف المقصود فإن الأول دل على أن هبوطهم إلى دار بلية يتعادون فيها ولا يخلدون، والثاني أشعر بأنهم اهبطوا للتكليف، فمن اعتدى الهدى نجا ومن ضله هلك، والتنبيه على أن عذابة الإهباط المقترن بأحد هذين الأمرين وحدها كافية للحازم أن تعوقه عن مخالفة حكم الله سبحانه وتعالى، فكيف بالمقترن بهما، ولكنه نسي ولم نجد له عزماً، وأن كل واحد منهما كفى به نكالاً لمن أراد أن يذكر. وقيل الأول من الحنة إلى السماء الدنيا، والثاني منها إلى الأرض وهو كما ترى. و﴿جَمِيعًا﴾ حال في اللفظ تأكيد في المعنى كأنه قيل: اهبطوا أنتم أجمعون، ولذلك لا يستدعي اجتماعهم على الهبوط في زمان واحد كقولك: جاؤا جميعاً. ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ الشرط الثاني مع جوابه جواب الشرط الأول، وما مزيدة أكدت به إن ولذلك حسن تأكيد الفعل بالنون وإن لم يكن فيه معنى الطلب، والمعنى: إن يأتينكم مني هدى يأنزال أو إرسال، فمن تبعه منكم نجا وفاز، وإنما جيء بحرف الشك، وإتيان الهدى كان لا محالة لأنه محتمل في نفسه غير واجب عقلاً، وكرر لفظ الهدى ولم يضر لأنه أراد بالثاني أعم من الأول، وهو ما أتى به الرسل واقتضاه العقل، أي: فمن تبع ما أتاه مراعيًا فيه ما يشهد به العقل فلا خوف عليهم فضلاً عن أن يحل بهم مكروه، ولا هم يفوت عنهم محبوب فيحزنوا عليه، فالخوف على المتوقع والحزن على الواقع نفى عنهم العقاب وأثبت لهم الثواب على أكس وجه وأبلغه. وقرئ هدى على لغة هذيل ولا خوف بالفتح.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ عطف على ﴿فَمَنْ تَبِعَ﴾ إلى آخره قسم له كأنه قال: ومن لم يتبع بل كفروا بالله، وكذبوا بآياته، أو كفروا بالآيات حنائاً، وكذبوا بها لسناً فيكون الفعلان متوجهين إلى الجار والمحرور. والآية في الأصل العلامة الظاهرة، ويقال للمصنوعات من حيث إنها تدل على وجود الصانع وعلمه وقدرته، ولكل طائفة من كلمات القرآن المتميزة عن غيرها بفصل، واشتقاقها من أي لأنها تبين آيا من أي أو من أوى إليه، وأصلها آية أو أوية كسمرة، فأبدلت عنها ألفاً على غير قياسي. أو أوية كرمكة فاعلت. أو آية كقائلة فحذفت الهمزة تخفيفاً. والمراد ﴿بِآيَاتِنَا﴾ الآيات المنزل، أو ما يعمها والمعقولة. وقد تمسكت الحشوية بهذه القصة على عدم عصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام من وجوه:

الأول: أن آدم صلوات الله عليه كان نبياً، وارتكب المتبهي عنه والمترتب له عاص.
والثاني: أنه جعل يارتكبه من الظالمين والظالم ملعون لقوله تعالى: ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾.
والثالث: أنه تعالى أسند إليه العصيان، فقال ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾.

والرابع: أنه تعالى لقنه التوبة، وهي الرجوع عن الذنب والتندم عليه.
والخامس: اعترافه بأنه خاسر لولا مغفرة الله تعالى إياه بقوله: ﴿وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ والخاسر من يكون ذا كبيرة.

والسادس: أنه لو لم يذنب لم يجر عليه ما جرى. والجواب من وجوه.
الأول: أنه لم يكن نبيًا حينئذ، والمدعي مطالب بالبيان.

والثاني: أن النهي للتزنية، وإنما سمي ظالمًا وخاسرًا لأنه ظلم نفسه وخسر حفظه بترك الأولى له. وأما إسناد الغي والعصيان إليه، فسيأتي الجواب عنه في موضعه إن شاء الله تعالى. وإنما أمر بالتوبة تلافياً لما فات عنه، وجرى عليه ما جرى معاتباً له على ترك الأولى، ووفاء بما قاله للملائكة قبل خلقه.

والثالث: أنه فعله ناسياً لقوله سبحانه وتعالى: ﴿فَتَنَسَّى وَلَمْ يُعَذِّدْ لَهُ عَزْماً﴾ ولكنه عوتب بترك التحفظ عن أسباب النسيان، ولعله وإن حط عن الأمة لم يحط عن الأنبياء لعظم قدرهم كما قال عليه الصلاة والسلام «أشد الناس بلاء الأنبياء، ثم الأولياء، ثم الأمثل فالأمثل»^(١). أو أدى فعله إلى ما جرى عليه على طريق السببية المقدرة دون الموازنة على تناوله، كتناول السم على الجاهل بشأنه. لا يقال إنه باطل لقوله تعالى: ﴿مَا نَهَاكُمْ رَبُّكُمْ﴾، و﴿فَاسْمُهُمَا﴾ الآيتين؛ لأنه ليس فيها ما يدل على أن تناوله حين ما قال له إبليس، فعلم مقاله أورث فيه ميلاً طبعياً، ثم إنه كف نفسه عنه مراعاة لحكم الله تعالى إلى أن نسي ذلك، وزال المانع فحمله الطبع عليه.

والرابع: أنه التوبة أقدم عليه بسبب اجتهد أخطأ فيه، فإنه ظن أن النهي للتزنية، أو الإشارة إلى عين تلك الشجرة فتناول من غيرها من نوعها وكان المراد بها الإشارة إلى النوع، كما روي أنه عليه الصلاة والسلام أخذ حريراً وذهب يده وقال: «هذان حرام عليّ ذكور أمي حل لئانها»^(٢). وإنما جرى عليه ما جرى تعظيماً لشأن الخطيئة ليحسبها أولاده. وفيها دلالة على أن الجنة مخلوقة وأنها في جهة عالية، وأن التوبة مقبولة، وأن متبع الهدى مأمون العاقبة، وأن عذاب النار دائم، وأن الكافر فيه مخلد، وأن غيره لا يخلد فيه بمفهوم قوله تعالى: ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

واعلم أنه سبحانه وتعالى لما ذكر دلائل التوحيد والنبوة والمعاد، وعقبها بتعداد النعم العامة تقريراً لها وتأكيدها، فإنها من حيث إنها حوادث محكمة تدل على محدث حكيم له الخلق والأمر وحده لا شريك له، ومن حيث إن الإخبار بها على ما هو مثبت في الكتب السابقة ممن لم يتعلمها، ولم يمارس شيئاً منها إخبار بالغيب معجز يدل على نبوة المخبر عنها، ومن حيث اشتغالها على خلق الإنسان وأصوله وما هو

(١) أخرجه الترمذي (٢٣٩٨)، وابن ماجه، وأحمد (١٤٨٤)، عن مصعب بن سعد عن أبيه قال: قلت: يا رسول الله: أي الناس أشد بلاء؟ قال: «الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل، فيبتلى الرجل على حسب دينه، فإن كان دينه صلباً اشتد بلاؤه، وإن كان دينه رقة ابتلي على حسب دينه، فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشي على الأرض ما عليه خطيئة» وهو حديث صحيح، وانظر صحيح الجامع برقم (٩٩٢)، أما نص الحديث الذي ذكره المؤلف قال السخاوي في المقاصد (ص ٨٠)، وأورده الغزالي بلفظ: «بلاء موكل بالأنبياء، ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل».

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٤٠٥٧)، وفتاوى (٥١٥٩)، وابن ماجه (٣٥٩٥).

أعظم من ذلك، تدل على أنه قادر على الإعادة كما كان قادراً على الإبداء، خاطب أهل العلم والكتاب منهم، وأمرهم أن يذكروا نعم الله تعالى عليهم، ويوفوا بعهده في اتباع الحق واقتفاء الحجة ليكونوا أول من آمن بمحمد ﷺ وما أنزل عليه فقال:

﴿يَبْنَئِ إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَازَهُبُونَ﴾

﴿يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أي: أولاد يعقوب، والابن من البناء لأنه مبني أبيه، ولذلك ينسب المصنوع إلى صانعه فيقال: أبو الحرب، وبنت الفكر. وإسرائيل لقب يعقوب عليه السلام ومعناه بالعبرية: صفوة الله، وقيل: عبد الله، وقرئ «إسرائيل» بحذف الياء وإسرايل بحذفهما و«إسرائيل» بقلب الهمزة ياء.

﴿أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ أي: بالتفكر فيها والقيام بشكرها، وتقييد النعمة بهم لأن الإنسان غيور حسود بالطبع، فإذا نظر إلى ما أنعم الله على غيره حمله الغيرة والحسد على الكفران والسخط، وإن نظر إلى ما أنعم الله به عليه حمله حب النعمة على الرضى والشكر. وقيل أراد بها ما أنعم الله به على آباؤهم من الإنجاء من فرعون والغرق، ومن العفو عن انتهاز العجل، وعليهم من إدراك زمن محمد ﷺ وقرئ «أَذْكُرُوا» والأصل إذكروا. ونعمتي بإسكان الياء وقفاً وإسقاطها درجاً هو مذهب من لا يحرك الياء المكسورة ما قبلها.

﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي﴾ بالإيمان والطاعة.

﴿أَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ﴾ بحسن الإثابة والعهد يضاف إلى المعاهد والمعاهد، ولعل الأول مضاف إلى الفاعل والثاني إلى المفعول، فإنه تعالى عهد إليهم بالإيمان والعمل الصالح بنصب الدلائل وإنزال الكتب، ووعد لهم بالثواب على حسناتهم، وللوفاء بهما عرض عريض فأول مراتب الوفاء منا هو الإتيان بكلمتي الشهادة، ومن الله تعالى حقن الدم والمال، وآخرها منا الاستغراق في بحر التوحيد بحيث يغفل عن نفسه فضلاً عن غيره، ومن الله تعالى الفوز باللقاء الدائم. وما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: (أوفوا بعهدي في اتباع محمد ﷺ، أوف بعهديكم في رفع الأصار والإغلال). وعن غيره أوفوا بأداء الفرائض وترك الكبائر أوف بالمغفرة والثواب. أو أوفوا بالاستقامة على الطريق المستقيم، أوف بالكرامة والتعظيم المقيم، فبالنظر إلى الوسائط. وقيل كلاهما مضاف إلى المفعول والمعنى: أوفوا بما عاهدتموني من الإيمان والقيام بالطاعة، أوف بما عاهدتكم من حسن الإثابة. وتفصيل العهدين في سورة المائدة في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَا ذَخَلْنَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾. وقرئ أوف بالتشديد للمبالغة.

﴿وَيَايَا فَازَهُبُونَ﴾ فيما تاتون وتذرون وخصوصاً في نقض العهد، وهو أكد في إفادة التخصيص من إياك نعيد لما فيه مع التقديم من تكرير المفعول، والفاء الجزائية الدالة على تضمن الكلام معنى الشرط كأنه قيل: إن كنتم راهبين شيئاً فازهبون. والرهبة: خوف مع تحرز. والآية متضمنة للوعيد والوعيد دالة على وجوب الشكر والوفاء بالعهد، وأن المؤمن ينبغي أن لا يخاف أحداً إلا الله تعالى.

﴿وَأَمِنُوا بِمَا آتَيْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أُولَٰ كَافِرٍ بِهِ ۖ وَلَا تَشْتَرُوا بِإِيمَانِي ثَمَنًا قَلِيلًا

وَأِيَّتِي فَأَتَّقُونَ ﴿١١﴾﴾

﴿وَأَمِنُوا بِمَا آتَيْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾ إفراد للإيمان بالأمر به والحث عليه لأنه المقصود والعمدة للوفاء بالعهود، وتقييد المنزل بأنه مصدق لما معهم من الكتب الإلهية من حيث إنه نازل حسبما نعت فيها، أو مطابق لها في القصص والمواعيد والدعاء إلى التوحيد والأمر بالعبادة والعدل بين الناس والنهي عن المعاصي والفواحش، وفيما يخالفها من جزئيات الأحكام بسبب تفاوت الأعصار في المصالح من حيث إن كل واحدة منها حق بالإضافة إلى زمانها، مراعى فيها صلاح من غوطب بها، حتى لو نزل المتقدم في أيام المتأخر لنزل على وقفه، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام «لو كان موسى حيًا لما وسعه إلا اتباعي»^(١)، تنبيه على أن اتباعها لا ينافي الإيمان به، بل يوجهه ولذلك عرض بقوله:

﴿وَلَا تَكُونُوا أُولَٰ كَافِرٍ بِهِ﴾ بأن الواجب أن يكونوا أول من آمن به، ولأنهم كانوا أهل النظر في معجزاته والعلم بشأنه والمستفتحين به والمبشرين بزمانه. و﴿أُولَٰ كَافِرٍ بِهِ﴾ وقع خيرا عن ضمير الجمع بتقدير: أول فريق أو فوج، أو بتأويل لا يكن كل واحد منكم أول كافر به، كقولك: كسانا حلة فإن قيل كيف نهوا عن التقدم في الكفر وقد سبقهم مشركو العرب؟ قلت المراد به التعريض لا الدلالة على ما نطق به الظاهر، كقولك: أما أنا فلست بجاهل، أو ولا تكونوا أول كافر به من أهل الكتاب، أو ممن كفر بما معه فإن من كفر بالقرآن فقد كفر بما يصدقه، أو مثل من كفر من مشركي مكة. و﴿أُولَٰ﴾: أنفل لا فعل له، وقيل: أصله أو آل من آل، فأبدلت همزته واوًا تخفيفًا غير قياسي أو أول من آل فقلت همزته واوًا وأدغمت.

﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِإِيمَانِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ ولا تستبدلوا بالإيمان بها والاتباع لها حظوظ الدنيا، فإنها وإن جلت قليلة مستردلة بالإضافة إلى ما يفوت عنكم من حظوظ الآخرة بترك الإيمان. قيل: كان لهم رياسة في قومهم ورسوم وهدايا منهم، فخافوا عليها لو اتبعوا رسول الله ﷺ فاختاروها عليه. وقيل: كانوا يأخذون الرشى فيحرفون الحق ويكتمونه.

﴿وَأَيَّتِي فَأَتَّقُونَ﴾ بالإيمان واتباع الحق والإعراض عن الدنيا. ولما كانت الآية السابقة مشتملة على ما هو كالمبادي لما في الآية الثانية، فصلت بالرهبة التي هي مقدمة التقوى، ولأن الخطاب بها عم العالم والمقلد. أمرهم بالرهبة التي هي مبدأ السلوك، والخطاب بالثانية لما خص أهل العلم، أمرهم بالتقوى التي هي منتهاه.

﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٢﴾﴾

﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾ عطف على ما قبله. واللبس الخلط وقد يلزمه جعل الشيء مشتبها

(١) ضعيف: بعض حديث أخرجه أحمد (٣٣٨/٢)، قال الميثمي في الجمع (٨٠٨)، فيه جلال بن سعيد ضعفه أحمد وغيره.

بغيره، والمعنى لا تخطئوا الحق المنزل عليكم بالباطل الذي تختارونه وتكتمونه حتى لا يميز بينهما، أو ولا تجعلوا الحق مثلياً بسبب خلط الباطل الذي تكتبونه في خلاله، أو تذكرونه في تأويله.

﴿وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ﴾ حزم داخل تحت حكم النهي كأنهم أمروا بالإيمان وترك الضلال، ونهوا عن الإضلال بالتلبيس على من سمع الحق والإخفاء على من لم يسمعه، أو نصب بإضمار أن على أن الواو للجمع بمعنى مع، أي لا تجمعوا ليس الحق بالباطل وكتمانه، ويعضده أنه في مصحف ابن مسعود «وَتَكْتُمُونَ» أي وأنتم تكتمون بمعنى كاتمين، وفيه إشعار بأن استقباح الليس لما يصحبه من كتمان الحق. ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ عالمن بأنكم لا بسون كاتمون فإنه أقيح إذ الجاهل قد يعثر.

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَبُوا مَعَ الرِّكَاكِينَ﴾

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ يعني صلاة المسلمين وزكاتهم فإن غيرهما كلا صلاة ولا زكاة. أمرهم بفروع الإسلام بعد ما أمرهم بأصوله، وفيه دليل على أن الكفار غاطبون بها. والزكاة من زكا الزرع، إذا نما، فإن إخراجها يستحل بركة في المال ويشمر للنفس فضيلة الكرم. أو من الزكاء بمعنى: الطهارة، فإنها تظهر المال من الخبث والنفس من البخل.

﴿وَارْكَبُوا مَعَ الرَّاكِبِينَ﴾ أي: في جماعتهم، فإن صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة لما فيها من تظاهر النفوس، وعبر عن الصلاة بالركوع احتراماً عن صلاة اليهود. وقيل الركوع: الخضوع والانقياد لما يلزمهم الشارع، قال الأصبط السعدي:

لَا تَسْذِلُ الضَّعِيفَ عَلَيْكَ أَنْ تَرَى كَعَّ يَوْمًا وَالْدَّهْرُ قَدْ رَفَعَهُ

﴿أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي: أنتم تعلمون أنكم لا تتركون الصلاة وتكتمون الحق، ولا تقيمون الصلاة ولا تاتون الزكاة، ولا تركبون مع الركاب.

﴿أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ تقرير مع توبيخ وتصحيح. والبر: التوسع في الخير، من البر وهو الفضاء الواسع يتناول كل خير، ولذلك قيل ثلاثة: بر في عبادة الله تعالى، وبر في مراعاة الأقارب. وبر في معاملة الأجانب.

﴿وَتَكْتُمُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ وتتركونها من البر كالمنسيات، وعن ابن عباس رضي الله عنهما (أنها نزلت في أجباز المدينة، كانوا يأمرسون سرّاً من نصحوه باتباع محمد ﷺ ولا يتبعونه^(١)). وقيل: كانوا يأمرسون بالصلة ولا يتصدقون ﴿وَأَنْتُمْ تَقُولُونَ الْكِتَابَ﴾ تكبت كقولهم: ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي: تعلمون التوراة، وفيها الوعيد على العناد وترك البر ومخالفة القول بالعمل.

﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ قبح صنيعكم فيصدكم عنه، أو أفلا عقل لكم بمنعكم عما تعلمون وخامة عاقبته.

(١) موضوع: أمرجه الواحدي والخطلي، كما في أسباب النزول للسيوطي من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: نزلت هذه الآية في يهود أهل المدينة كان الرجل منهم يقول لصهره وللزوي قرابته ولبن يته وبينهم أتباع من المسلمين: أبت على الدين الذي أنت عليه وما يارك به هذا الرجل فإن أمره حق، وكانوا يأمرسون الناس بذلك ولا يفعلونه، وقد تقدم أن الكلبي ضعيف، وكذلك أبي صالح.

والعقل في الأصل الحبس، سمي به الإدراك الإنساني لأنه يحبسه عما يقبح، ويقفله على ما يحسن، ثم القوة التي بها النفس تترك هذا الإدراك. والآية ناعية على من يعط غيره ولا يتعظ بنفسه سوء صنيعه وخبت نفسه، وأن فعله فعل الجاهل بالشرع أو الأحقق الخالي عن العقل، فإن الجامع بينهما تأتي عنه شكيمته، والمراد بها حث الواعظ على تركية النفس والإقبال عليها بالتكميل لتقوم فيقيم غيره، لا منع الفاسق عن الوعظ فإن الإخلال بأحد الأمرين المأمور بهما لا يوجب الإخلال بالآخر.

﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾

﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ متصل بما قبله، كأنهم لما أمروا بما يشق عليهم لما فيه من الكلفة وترك الرياسة والإعراض عن المال عولجوا بذلك، والمعنى استعينوا على حوالجكم بانتظار النجح والفرج توكلاً على الله، أو بالصوم الذي هو صبر عن المفطرات لما فيه من كسر الشهوة، وتصفية النفس. والتوسل بالصلاة والالتجاء إليها، فإنها جامعة لأنواع العبادات النفسانية والبدنية، من الطهارة وستر العورة وصرف المال فيهما، والتوجه إلى الكعبة والعكوف للعبادة، وإظهار الخشوع بالحوارج وإخلاص النية بالقلب، ومجاهدة الشيطان، ومناجاة الحق، وقراءة القرآن، والتكلم بالشهادتين وكف النفس عن الأطييين حتى يجأبوا إلى تحصيل المآرب وجبر المصائب، روي أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة^(١). ويجوز أن يراد بها الدعاء:

﴿وَاللَّيْلِ﴾ أي وإن الاستعانة بهما أو الصلاة وتخصيصها برد الضمير إليها، لعظم شأنها واستجماعها ضرورياً من الصبر. أو جملة ما أمروا بها ونهوا عنها.

﴿لَكَبِيرَةٌ﴾ لتقلية شاقة كقوله تعالى: ﴿كَبِيرٌ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا كُنْهُمْ عَنْهُ﴾.

﴿إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ أي: المخبتين، والخشوع الإغبات ومنه الخشعة للرملة المتطامنة. والخضوع اللين والانقياد، ولذلك يقال الخشوع بالحوارج والخضوع بالقلب.

﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾

﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ أي: يتوقعون لقاء الله تعالى ونيل ما عنده، أو يتيقنون أنهم يحشرون إلى الله فيجازيهم، ويؤيده أن في مصحف ابن مسعود «يعلمون» وكان الظن لما شابه العلم في الرجحان أطلق عليه لتضمن معنى التوقع، قال أوس بن حجر:

فَارْمَلْنَاهُ مُسْتَقِرًّا الظِّلَّ الْهَـ مُخَالِطُ مَا بَيْنَ الشَّرَافِيفِ جَالِفُ

وإنما لم تثقل عليهم ثقلها على غيرهم فإن نفوسهم مرتاضة بأمثالها، متوقفة في مقابلتها ما يستحق لأجله مشاقها ويستلذ بسببها متاعها، ومن ثمة قال عليه الصلاة والسلام «وجعلت قرة عيني في الصلاة»^(٢).

(١) حسن: أخرجه أحمد في مسنده (٣٨٨/٥)، وأبو داود في سننه (١٣١٩)، وحسنه الألباني في صحيح أبي داود برقم (١١٩٢).

(٢) جزء من حديث صحيح أخرجه أحمد (١٢٨/٣)، والسنن (٣٩٥٠)، والحاكم في المستدرک (١٦٠/٢)، وصححه الألباني في-

﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ (١٧)

﴿يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ كره للتأكيد وتذكير التفضيل الذي هو أجل النعم خصوصاً، وربطه بالوعيد الشديد تخويفاً لمن غفل عنها وأخل بحقوقها.
﴿وَأَلِّي فَضْلَتَكُمْ﴾ عطف على نعمتي.

﴿عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ أي: عالمي زمانهم، يريد به تفضيل آبائهم الذين كانوا في عصر موسى عليه الصلاة والسلام وبعده، قبل أن يضرروا بما منحهم الله تعالى من العلم والإيمان والعمل الصالح، وجعلهم أنبياء وملوكاً مقسطين. واستدل به على تفضيل البشر على المَلَك وهو ضعيف^(١).

﴿وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ (١٨)

﴿وَأَتَّقُوا يَوْمًا﴾ أي: ما فيه من الحساب والعذاب.
﴿لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ لا تقضي عنها شيئاً من الحقوق، أو شيئاً من الجزاء فيكون نصبه على المصدر، وقرئ لا تجزيء من أجزأته إذا أغنى وعلى هذا تعين أن يكون مصدره، وإيراده منكراً مع تنكير النفسين للتعميم والإيقاط الكلي والحملة صفة ليوماً، والعائد فيها محذوف تقديره لا تجزي فيه، ومن لم يجوز حذف العائد المحرور قال اتسع: فيه فحذف عنه الجار وأجري مجرى المفعول به ثم حذف كما حذف من قوله: أم مال أصابوا.

﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ أي: من النفس الثانية العاصية، أو من الأولى، وكأنه أريد بالآية نفي أن يدفع العذاب أحد عن أحد من كل وجه محتمل، فإنه إما أن يكون قهراً أو غيره، والأول النصر، والثاني إما أن يكون مجأناً أو غيره. والأول أن يشفع له والثاني إما بأداء ما كان عليه وهو

= صحيح الجامع برقم (٣١٢٤).

(١) قال الإمام السوطي في كتاب الممالك في أسفار الممالك (ص ١٦١)، مسألة: في التفضيل بين الملائكة والبشر قال أعلم أن هنا ثلاث صور:

أ- الأولى: التفضيل بين الأنبياء والملائكة، وفي هذه ثلاثة أقوال أحدها: أن الأنبياء أفضل وعليه جمهور أهل السنة.

والثاني: أن الملائكة أفضل وعليه المخرجة.

والثالث: الرقب.

والصورة الثانية: التفضيل بين خواص الملائكة ولولياء البشر وهم ما عدا الأنبياء وهذه الصورة لا نعلم فيها خلافاً أن خواص الملائكة أفضل.

الصورة الثالثة: التفضيل بين أولياء البشر وغير الخواص من الملائكة وفي هذه قولان:

أحدهما: تفضيل جميع الملائكة على أولياء البشر.

الثاني: تفضيل أولياء البشر على أولياء الملائكة. ١. هـ. باختصار.

قال الشيخ عبد الله الصديق معلقاً على هذا: والحاصل الذي يجب اعتقاده ونفذ ما سواه أن الأنبياء أفضل من الملائكة وأن الملائكة أفضل من سائر البشر.

أن يجزي عنه، أو غيره وهو أن يعطى عنه عدلاً. والشفاعة من الشفع كان المشفوع له كان فرداً فجعله الشفيع شفيعاً بضم نفسه إليه، والعدل القدية. وقيل: البذل وأصله التسوية سمي به القدية لأنها سميت بالمفدى، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ولا تقبل بالثناء.

﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ يمتنعون من عذاب الله، والضمير لما دلت عليه النفس الثانية المنكرة الواقعة في سياق النفس من النفوس الكثيرة، وتذكيره بمعنى العباد. أو الأناسي والنصر أخص من المعونة لاختصاصه بدفع الضر. وقد تمسكت المعتزلة بهذه الآية على نفي الشفاعة لأهل الكبار، وأجيب بأنها مخصوصة بالكفار للآيات والأحاديث الواردة في الشفاعة، ويؤيده أن الخطاب معهم، والآية نزلت ردّاً لما كانت اليهود تزعم أن آباءهم تشفع لهم.

﴿وَإِذْ خَبَّيْنَاكُمْ مِثْنَ آلِ فِرْعَوْنَ يُسْومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ۚ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾

﴿وَإِذْ خَبَّيْنَاكُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ تفصيل لما أجمله في قوله: ﴿اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ وعطف على ﴿نِعْمَتِي﴾ عطف ﴿جِبْرِيلَ﴾ و﴿مِيكَائِيلَ﴾ على ﴿الْمَلَكَيْنِ﴾، وقرأ «أنجيكم». وأصل «آل» أهل لأن تصغيره أميل، وعص بالإضافة إلى أولي الخطر كالأنبياء والملوك. و﴿فِرْعَوْنَ﴾ لقب لمن ملك العمالة ككسرى وقصر لملكي الفرس والروم. ولعتوهم اشتق منه تفرعن الرجل إذا عتا وبجر، وكان فرعون موسى، مصعب بن ريان، وقيل ابنه وليد من بقايا عاد. وفرعون يوسف عليه السلام، ريان وكان بينهما أكثر من أربعائة سنة.

﴿يُسْومُونَكُمْ﴾ يغيرونكم، من سامه خسفاً إذا أولاه ظلمًا، وأصل السوم الذهاب في طلب الشيء. ﴿سُوءَ الْعَذَابِ﴾ أنظعه فإنه قبيح بالإضافة إلى سائره، والسوء مصدر ساء يسوء ونصبه على المفعول ليسومونكم، والمحملة حال من الضمير في نحيتكم، أو من ﴿آلِ فِرْعَوْنَ﴾، أو منهما جميعاً لأن فيها ضمير كل واحد منهما.

﴿يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ بيان ليسومونكم ولذلك لم يعطف، وقرأ يذبحون بالتخفيف. وإنما فعلوا بهم ذلك لأن فرعون رأى في المنام، أو قال له الكهنة: سيولد منهم من يلعب بملكه، فلم يرد اجتهادهم من قدر الله شيئاً.

﴿وَلِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ﴾ محنة، إن أشير بذلك إلى صنيعهم، ونعمة إن أشير به إلى الإنحاء، وأصله الاختبار لكن لما كان اختبار الله تعالى عباده تارة بالمحنة وتارة بالمنحة أطلق عليهما، ويجوز أن يشار بذلك إلى المحلة ويراد به الامتحان الشائع بينهما.

﴿مِّن رَّبِّكُمْ﴾ بتسلطهم عليكم، أو بيعث موسى عليه السلام وتوفيقه لتخليصكم، أو بهما. ﴿عَظِيمٌ﴾ صفة بلاء. وفي الآية تنبيه على أن ما يصيب العبد من خير أو شر اختيار من الله تعالى، فعليه أن يشكر على مساره ويصبر على مضاره ليكون من خير المحترين.

﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَلْجَأَيْنَكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ ﴿٢٠﴾

﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ﴾ فلقناه وفصلنا بين بعضه وبعض حتى حصلت فيه مسالك بسلوككم فيه. أو بسبب إتحالكم، أو ملتبساً بكم كقوله:

لَسْتُ مِنْ بَنَى الْجَمَاجِمِ وَالْأَشْرِبِ

وقرىء «فَرَقْنَا» على بناء التكرير لأن المسالك كانت اثني عشر بعدد الأسباط. ﴿فَالْجَأَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ﴾ أراد به فرعون وقومه، واقتصر على ذكرهم للعلم بأنه كان أولى به، وقيل شخصه كما روي أن الحسن رضي الله تعالى عنه كان يقول: اللهم صل على آل محمد: أي شخصه واستغني بذكره عن ذكر أتباعه. ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ ذلك، أي غرقهم وإطباق البحر عليهم، أو انفلاق البحر عن طرق يابسة مزللة، أو حثتهم التي قذفها البحر إلى الساحل، أو ينظر بعضكم بعضاً. روي أنه تعالى أمر موسى عليه السلام أن يسري ببني إسرائيل، فخرج بهم فصباحهم فرعون وجنوده، وصادفوه على شاطئ البحر، فأوحى الله تعالى إليه أن اضرب بعصاك البحر، فضربه فظهر فيه اثنا عشر طريقاً يابساً فسلكوها فقالوا: يا موسى نخاف أن يغرق بعضنا ولا نعلم، ففتح الله فيها كوى فتراؤوا وتسامعوا حتى عبروا البحر، ثم لما وصل إليه فرعون ورآه منفلقاً اقتحم فيه هو وجنوده فالتطم عليهم وأغرقهم أجمعين^(١).

واعلم أن هذه الواقعة من أعظم ما أنعم الله به على بني إسرائيل، ومن الآيات الملحقة إلى العلم بوجود الصانع الحكيم وتصديق موسى عليه الصلاة والسلام، ثم إنهم بعد ذلك اتخذوا العجل وقالوا: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ ونحو ذلك، فهم بمحزل في الفتنة والذكاء وسلامة النفس وحسن الاتباع عن أمة محمد ﷺ، مع أن ما تواتر من معجزاته أمور نظرية مثل: القرآن والتحدي به والفضائل المحشمة فيه الشاهدة على نبوة محمد ﷺ دقيقة تدر كها الأذكاء، وإخباره عليه الصلاة والسلام عنها من جملة معجزاته على ما مر تقريره.

﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ أَخَذْنَا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ ﴿٢١﴾

﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ لما عادوا إلى مصر بعد هلاك فرعون وعاد الله موسى أن يعطيه التوراة، وضرب له ميقاتاً ذا القعدة وعشر ذي الحجة وعبر عنها بالليالي لأنها غرر الشهور. وقرأ ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر وحزمة والكسائي ﴿وَأَعَدْنَا﴾ لأنه تعالى وعده الوحي. ووعدته موسى ﷺ المحيى للميقات إلى الطور.

﴿ثُمَّ أَخَذْنَا الْعِجْلَ﴾ إلا ما أو معبوداً.

﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ من بعد موسى ﷺ، أو مضيئه.

﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ بإشراككم.

﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِمَّنْ بَعْدَ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ﴿٢٤٤﴾
 ﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ﴾ حين تبت، والعفو محو الجريمة، من عفا إذا درس. ﴿مِمَّنْ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أي: الاغدا
 ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ أي: لكي تشكروا فوه.

﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ ﴿٢٤٥﴾
 ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ﴾ يعني التوراة الجامع بين كونه كتاباً منزلاً وحنة تفرق بين
 الحق والباطل. وقيل أراد بالفرقان معجزاته الفارقة بين المحق والمبطل في الدعوى، أو بين الكفر
 والإيمان. وقيل الشرع الفارق بين الحلال والحرام، أو النصر الذي فرق بينه وبين عدوه كقوله تعالى:
 ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ يريد به يوم بدر.
 ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ لكي تهتدوا بتدبر الكتاب والتفكر في الآيات.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجَلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا
 أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿٢٤٦﴾
 ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجَلَ فُتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ﴾
 فاعزموا على التوبة والرجوع إلى من خلقكم براء من التفاوت، ومميزاً بعضهم عن بعض بصور وهيئات
 مختلفة، وأصل التركيب لخلوص الشيء عن غيره، إما على سبيل التقصي كقولهم بريء المريض من
 مرضه والمديون من دينه، أو الإنشاء كقولهم برأ الله آدم من الطين أو فتوبوا.
 ﴿فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ إماماً لتوبتكم بالنيح، أو قطع الشهوات كما قيل من لم يعذب نفسه لم ينعمها
 ومن لم يقتلها لم يحيها. وقيل أمروا أن يقتل بعضهم بعضاً. وقيل أمر من لم يعبد العجل أن يقتل العبد.
 روي أن الرجل كان يرى بعضه وقريبه فلم يقدر على المضى لأمر الله، فأرسل الله ضباباً وسحابة سوداء
 لا يتباصرون، فأخذوا يقتتلون من الغداة إلى العشي حتى دعا موسى وهارون فكشفت السحابة ونزلت
 التوبة، وكانت القتلى سبعين ألفاً. والفاء الأولى للتسبب، والثانية للتعقيب.
 ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ﴾ من حيث إنه طهرة من الشرك، ووصلة إلى الحياة الأبدية والبهجة
 السرمدية.

﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ متعلق بمحذوف إن جعلته من كلام موسى ﷺ لهم تقديره: إن فعلتم ما أمرتم به
 فقد تاب عليكم، أو عطف على محذوف إن جعلته خطاباً من الله تعالى لهم على طريقة الالتفات، كأنه
 قال: ففعلتم ما أمرتم به فتاب عليكم بارئكم. وذكر الباريء وترتيب الأمر عليه إشعار بأنهم بلغوا غاية
 الجهالة والغباوة، حتى تركوا عبادة خالقهم الحكيم إلى عبادة البقر التي هي مثل في الغباوة، وأن من لم
 يعرف حق منعمه حقيق بأن لا يسترد منه، ولذلك أمروا بالقتل وفك التركيب.
 ﴿إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ للذي يكثر توفيق التوبة، أو قبولها من المذنبين، ويبالغ في الإنعام عليهم.

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمْوِسُ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ﴾ أي: لأجل قولك، أو لن نقر لك.

﴿حَتَّى تَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ عياناً وهي في الأصل مصدر قولك: جهرت بالقراءة، استعيرت للمعانية، ونصبها على المصدر لأنها نوع من الرؤية، أو الحال من الفاعل، أو المفعول. وقرأء جهرة بالفتح على أنها مصدر كالغلبة، أو جمع جاهر كالكتابة فيكون حالاً من الفاعل قطعاً، والقائلون هم السبعون الذين اختارهم موسى عليه السلام للميقات. وقيل عشرة آلاف من قومه. والمؤمن به: إن الله الذي أعطاك التوراة وكلمك، أو إنك نبي.

﴿فَأَعْذِبْكُمْ الصَّاعِقَةَ﴾ لفرط العناد والتعت وطلب المستحيل، فإنهم ظنوا أنه تعالى يشبه الأجسام فطلبوا رؤيته رؤية الأجسام في الجهات والأحياز المقابلة للرأي، وهي محال، بل الممكن أن يرى رؤية منزهة عن الكيفية، وذلك للمؤمنين في الآخرة ولأفراد من الأنبياء في بعض الأحوال في الدنيا. قيل جاءت نار من السماء فأحرقتهم. وقيل صيحة. وقيل جنود سمعوا بحسبها فخرجوا صاعقين مبتلين يوماً وليلة.

﴿ثُمَّ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾
﴿ثُمَّ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ﴾ بسبب الصاعقة، وقيد للبث لأنه قد يكون عن إغماء، أو نوم كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَغْفِرْ لَكُمْ﴾
﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ نعمة البعث، أو ما كفرتموه لما رأيتم بأس الله بالصاعقة.

﴿وَوَلَلْنَا عَنْكُمْ آلِفَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَنْ يَكُنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾

﴿وَوَلَلْنَا عَنْكُمْ آلِفَمَامَ﴾ سحر الله لهم السحاب يظلمهم من الشمس حين كانوا في التيه.

﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوى﴾ الترنجين والسمانى. قيل كان ينزل عليهم المن مثل الثلج من الفجر إلى الطلوع، وتبع الجنوب عليهم السمانى، وينزل بالليل عمود نار يسرون في ضوءه، وكانت ثيابهم لا تسخ ولا تلبى.

﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ على إرادة القول.

﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ فيه اختصار، وأصله فظلموا بأن كفرُوا هذه النعم وما ظلمونا.

﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بالكفران لأنه لا يتعاطاه ضرره.

﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَتَجِدُ الْمُخْمِسِينَ﴾
﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ يعني بيت المقدس، وقيل أريحا أمروا به بعد التيه.

﴿كُلُّوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا﴾ واسعاً، ونصبه على المصدر، أو الحال من الواو.
﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ﴾ أي: باب القرية، أو القبة التي كانوا يصلون إليها، فإنهم لم يدخلوا بيت المقدس في حياة موسى عليه الصلاة والسلام.

﴿سُجِدُوا﴾ متطامنين غيبتين، أو ساجدين لله شكراً على إخراجهم من التيه.
﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ أي: مسألتنا، أو أترك حطة وهي فعلة من الحط كالجلسة، وقرئ بالنصب على الأصل بمعنى: حط عنا ذنوبنا حطة، أو على أنه مفعول ﴿قُولُوا﴾ أي: قولوا هذه الكلمة. وقيل معناه أمرنا حطة أي: أن نخط في هذه القرية ونقيم بها.

﴿نَفَخْتُ لَكُمْ غُطَاتٍ كُمْ﴾ بسجودكم ودعائكم. وقرأ نافع بالياء وابن عامر بالياء على البناء للمفعول. وخطايا أصله خطايء كخطايص، فعند سيوريه أنه أبدلت الياء الزائدة همزة لوقوعها بعد الألف، واجتمعت همزتان فأبدلت الثانية ياء ثم قلبت ألفاً، وكانت الهمزة بين الألفين فأبدلت ياء. وعند الخليل قدمت الهمزة على الياء ثم فعل بهما ما ذكر.

﴿وَسَيُزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ ثواباً، جعل الامتثال توبة للمسيء وسبب زيادة الثواب للمحسن، وأخرجه عن صورة الجواب إلى الوعد إيهاماً بأن المحسن يصدد ذلك وإن لم يفعله، فكيف إذا فعله، وأنه تعالى يفعل لا محالة.

﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾

﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ بدلوا بما أمروا به من التوبة والاستغفار بطلب ما يشتهون من أعراض الدنيا.

﴿فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ كرهه مبالغة في تقبيح أمرهم وإشعاراً بأن الإنزال عليهم لظلمهم بوضع غير المأمور به موضعه، أو على أنفسهم بأن تركوا ما يوجب نجاتها إلى ما يوجب هلاكها.

﴿رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ عذاباً مقدراً من السماء بسبب فسقهم، والرجز في الأصل: ما يعاف عنه، وكذلك الرجز. وقرئ بالضم وهو لفة فيه والمراد به الطاعون. روي أنه مات في ساعة أربعة وعشرون ألفاً.

﴿وَإِذْ أَسْتَشْفَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَبْعًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ كُلُّوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾

﴿وَإِذْ أَسْتَشْفَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ﴾ لما عطشوا في التيه.
﴿فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾ اللام فيه للعهد على ما روي أنه كان حجراً طورياً حمله معه، وكانت تنبع من كل وجه ثلاث أعين، تسيل كل عين في جدول إلى سبط، وكانوا ستمائة ألف وسعة المعسكر اثنا عشر ميلاً، أو حجراً أبطه آدم من الجنة، ووقع إلى شعيب ^{عليه السلام} فاعطاه لموسى مع العصا،

أو الحجر الذي فر بثوبه لما وضعه عليه ليغتسل ويراها الله به عما رموه به من الأكرة، فأشار إليه جبريل عليه السلام بحمله، أو للحسن وهذا أظهر في الحجة. قيل لم يأمره بأن يضرب حجراً بعينه، ولكن لما قالوا: كيف بنا لو أفضينا إلى أرض لا حجارة بها؟ حمل حجراً في مخلاته، وكان يضربه بعصاه إذا نزل فينفر، ويضربه بها إذا ارتحل فيبسي، فقالوا: إن فقد موسى عصاه متناً عطشاً، فأوحى الله إليه لا تفرغ الحجر وكله يطعمك لهم يتحرون. وقيل كان الحجر من رخام وكان ذراعاً في ذراع، والعصا عشرة أذرع على طول موسى عليه السلام من آس الحنة ولها شعبتان تنقدان في الظلمة.

﴿فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَضِيبًا﴾ متعلق بمحذوف تقديره: فإن ضربت فقد انفجرت، أو فضربت فانفجرت، كما مر في قوله تعالى: ﴿فَتَأْتِيهِمْ بَغْضَاءُ يَوْمَئِذٍ﴾. وقرئ عشرة بكسر الشين وفتحها وهما لغتان فيه.

﴿فَلَمَّا عَلِمَ كُلُّ نَأْسٍ﴾ كل سبط. ﴿مَشْرَبَهُمْ﴾ عيْنُهُم التي يشربون منها. ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ على تقدير القول:

﴿مِنْ رِزْقِ اللَّهِ﴾ يريد به ما رزقهم الله من المن والسلوى وماء العيون. وقيل الماء وحده لأنه يشرب ويؤكل مما ينبت به. ﴿وَلَا تَغْوُوا فِي الْأَرْضِ فَسَادِينَ﴾ لا تعتدوا حال إفسادكم، وإنما قيده لأنه وإن غلب في الفساد قد يكون منه ما ليس بفساد، كمقابلة الظالم المعتدي بفعله، ومنه ما يتضمن صلاحاً راجحاً كقتل الخضر عليه السلام الغلام وعرقه السفينة، ويقرب منه العيث غير أنه يغلب فيما يدرك حساً، ومن أنكر أمثال هذه المعجزات فلغاية جهله بالله وقلة تدبره في عجائب صنعه، فإنه لما أمكن أن يكون من الأحجار ما يخلق الشعر وينفر عن الخل ويحذب الحديد، لم يمتنع أن يخلق الله حجراً يسخره لجذب الماء من تحت الأرض، أو لجذب الهواء من الجوانب ويعصره ماء بقوة التبريد ونحو ذلك.

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمْوِسُ لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ حَتَّىٰ يَخْرُجَ لَنَا مِمَّا تَنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِيهَا وَبَصَلِهَا﴾ قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهَيُّوا مَصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَنَاءُوا بِغَضَبِ رَبِّ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٥٠﴾

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ﴾ يريدون به ما رزقوا في التيه من المن والسلوى. (ويوحده أنه لا يختلف ولا يتبدل، كقولهم طعام مائدة الأمير واحد يريدون أنه لا تتغير ألوانه وبذلك أجمعوا أو ضرب واحد، لأنهم ما أكل التلذذ) وهم كانوا فلاحه فنزعوا إلى عكرهم واشتهوا ما ألفوه. ﴿فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ﴾ سله لنا بدعائك إياه ﴿يُخْرِجْ لَنَا﴾ يظهر ويوجد، وحزمه بأنه جواب فادع فإن دعوته سبب الإجابة. ﴿مِمَّا تَنْبِتُ الْأَرْضُ﴾ من الإسناد المحاذي، وإقامة القابل مقام الفاعل، ومن للتبعيض. ﴿مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِيهَا وَبَصَلِهَا﴾ تفسير وييان وقع موقع الحال، وقيل بدل بإعادة الجار. والبقل ما أنبتته الأرض من الخضر والمراد به أطايبه التي تؤكل، والفوم الحنطة ويقال للخبز ومنه قوموا لنا، وقيل الثوم وقرئ قثايتها بالضم، وهو لغة فيه. ﴿قَالَ أَيُّ اللَّهِ﴾ أي: الله، أو موسى عليه السلام. ﴿أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي

هُوَ أَقْرَبُ مَنْزِلَةً وَأَدْنَى قَدْرًا. وأصل الدنو القرب في المكان فاستعير للمصحة كما استعير البعد للمشرف والرفعة، فقيل بعيد المحل بعيد الهمة، وقرئ «أدنا» من الدناعة. **﴿بِالَّذِي هُوَ يُخَبِّرُ﴾** يريد به المن والسلوى فإنه خير في اللذة والنفع وعدم الحاجة إلى السعي. **﴿أَفِطُوا مَصْرًا﴾** اغلروا إليه من النية، يقال هبط الوادي إذا نزل به، وهبط منه إذا خرج منه، وقرئ **﴿بِالضَّمِّ وَالْمَصْرِ﴾** البلد العظيم وأصله الحد بين الشيعين، وقيل أراد به العلم، وإنما صرفه لسكون وسطه أو على تأويل البلد، ويؤيده أنه غير منون في مصحف ابن مسعود. وقيل أصله مصراتم فغرب. **﴿إِن لَّكُمْ مَا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾** أحيطت بهم إحاطة القبة بمن ضربت عليه، أو ألصقت بهم، من ضرب الطين على الحائط، مجازاة لهم على كفران النعمة. واليهود في غالب الأمر أذلاء مساكين، إما على الحقيقة أو على التكلف مخافة أن تضاعف جزيتهم. **﴿وَبَاذُوا بِغَضَبِ اللَّهِ﴾** رجعوا به، أو صاروا أحقاه بغضبه، من باء فلان بفلان إذا كان حقيقاً بأن يقتل به، وأصل البوء المساواة. **﴿ذَلِكَ﴾** إشارة إلى ما سبق من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب. **﴿بِأَنَّهُمْ كَانُوا يُكَفِّرُونَ بَأْيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾** بسبب كفرهم بالمعجزات، التي من حملتها ما عد عليهم من فلق البحر، وإظلال الغمام، وإنزال المن والسلوى، وانفجار العيون من الحجر. أو بالكتب المنزل: كالإنجيل، والفرقان، وآية الرجم والتي فيها نعت محمد ﷺ من التوراة، وقتلهم الأنبياء فإنهم قتلوا شيعاء وزكريا ويحيى وغيرهم بغير الحق عندهم، إذ لم يروا منهم ما يعتقدون به جواز قتلهم، وإنما حملهم على ذلك اتباع الهوى وحب الدنيا كما أشار إليه بقوله: **﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَقْتُلُونَ﴾** أي: جرهم العصيان والتماذي والاعتداء فيه إلى الكفر بالآيات، وقتل النبيين. فإن صفار الذنوب سبب يؤدي إلى ارتكاب كبارها، كما أن صفار الطلعات أسباب مؤدية إلى تحري كبارها. وقيل كرر الإشارة للدلالة على أن ما لحقهم كما هو بسبب الكفر، والقتل فهو بسبب ارتكابهم المعاصي واعتدائهم حدود الله تعالى. وقيل الإشارة إلى الكفر والقتل، والباء بمعنى مع وإنما جوزت الإشارة بالمفرد إلى شيعين فصاعداً على تأويل ما ذكر، أو تقدم للاختصار، ونظيره في الضمير قول رؤبة يصف بقرة:

فِيهَا خُطُوطٌ مِنْ سَوَادٍ وَتَلَسَّقَ كَأَنَّهُ فِي الْجِلْدِ ثَوْبٌ لِسُخِّ السَّبِينِ

والذي حسن ذلك أن تنية المضمرات والمبهمات وجمعها وتأنيثها ليست على الحقيقة، ولذلك جاء الذي بمعنى الجمع.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّبِيَّانَ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَجِلَ

صَلَابَتِهِمْ فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالسنتهم، يريد به المتدينين بدين محمد ﷺ المخلصين منهم والمنافقين، وقيل المنافقين لأنهم اطماع في ملك الكفرة **﴿وَالَّذِينَ هَادُوا﴾** تهودوا، يقال هاد وتهود إذا دخل في اليهودية، ويهود: إما عربي من هاد إذا تاب، سموا بذلك لما تابوا من عبادة العجل، وإما معرب يهودا وكانهم سموا باسم أكبر أولاد يعقوب عليه السلام **﴿وَالنَّصَارَى﴾** جمع نصران كندي وندمان، والياء في نصراني

للمبالغة كما في أحمرى، سموا بذلك لأنهم نصرروا المسيح عليه السلام، أو لأنهم كانوا معه في قرية يقال لها نصران أو ناصرة فسموا باسمها، أو من اسمها. ﴿وَالصَّابِرِينَ﴾ قوم بين النصارى والمجوس. وقيل أصل دينهم دين نوح عليه السلام. وقيل هم عبدة الملائكة. وقيل عبدة الكواكب، وهو إن كان عربياً فمن صبا إذا خرج. وقرأ نافع وحده بالياء إما لأنه خفف الهمزة وأبدلها ياء، أو لأنه من صبا إذا مال لأنهم مالوا عن سائر الأديان إلى دينهم، أو من الحق إلى الباطل.

﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ من كان منهم في دينه — قبل أن ينسخ — مصدقاً بقلبه بالمبدأ والمعاد، عاملاً بمقتضى شرعه. وقيل من آمن من هؤلاء الكفرة إيماناً خالصاً، ودخل في الإسلام دخولاً صادقاً: ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ الذي وعد لهم على إيمانهم وعملهم. ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ حين يخاف الكفار من العقاب، ويحزن المقتصرون على تضييع العمر وتقويت الثواب. و﴿مَنْ﴾ مبتدأ خبره ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ والحملة خبر إن، أو بدل من اسم إن وغيرها ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ والغناء لتضمن المسند إليه معنى الشرط، وقد منع سيبويه دخولها في خبر إن من حيث إنها لا تدخل الشرطية، ورد بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ فَمَ لَم يَمُوتُوا فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمُ﴾.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَزَعَفْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (١٧)

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ باتباع موسى والعمل بالتوراة. ﴿وَزَعَفْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ﴾ حتى أعطيتكم الميثاق، روي أن موسى عليه الصلاة والسلام لما جاءهم بالتوراة فرأوا ما فيها من التكاليف الشاقة كثرت عليهم وأبوا قبولها، فأمر جبريل عليه السلام فقلع الطور فظلله فوقهم حتى قبلوا. ﴿خُذُوا﴾ على إرادة القول: ﴿مَا آتَيْنَاكُمْ﴾ من الكتاب ﴿بِقُوَّةٍ﴾ بجد وعزيمة. ﴿وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ ادرسوه ولا تنسوه، أو تفكروا فيه فإنه ذكر بالقلب، أو اعملوا به. ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ لكي تتقوا المعاصي، أو رجاء منكم أن تكونوا متقين. ويحوز عند المعتزلة أن يتعلق بالقول المحذوف، أي: قلنا خذوا واذكروا إرادة أن تتقوا.

﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (١٨) ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أعرضتم عن الوفاء بالميثاق بعد أخذه. ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ بتوقيفكم للتوبة، أو بمحمد عليه السلام يدعوكم إلى الحق ويهديكم إليه. ﴿لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ المعبودين بالانهماك في المعاصي، أو بالخط والضلال في فترة من الرسل. ولو في الأصل لامتناع الشيء لامتناع غيره، فإذا دخل على لا أفاد إثباتاً وهو امتناع الشيء لثبوت غيره، والاسم الواقع بعده عند سيبويه مبتدأ خبره واجب الحذف لدلالة الكلام عليه وسد الجواب مسده، وعند الكوفيين فاعل فعل محذوف.

﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ (١٩) ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ﴾ اللام موطئة لقسم، والسبت مصدر قولك سبت

اليهود إذا عظمت يوم السبت، وأصله القطع أمروا بأن يجرّدوه للعبادة فاعتدى فيه ناس منهم في زمن داود عليه السلام واشتغلوا بالصيد، وذلك أنهم كانوا يسكنون قرية على ساحل يقال لها أيلة، وإذا كان يوم السبت لم يبق حوت في البحر إلا حضر هناك وأخرج خرطومه، فإذا مضى تفرقت فحفرها حيّضاً وشرعوا إليها الجداول وكانت الحيتان تدخلها يوم السبت فيصطادونها يوم الأحد. ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ جامعين بين صورة القردة والخسوء: وهو الصغار والطرّد، وقال مجاهد ما مسحت صورههم ولكن قلوبهم، فمثلوا بالقردة كما مثلوا بالحمار في قوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ الْحَمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ وقوله: ﴿كُونُوا﴾ ليس بامر إذ لا قدرة لهم عليه، وإنما المراد به سرعة التكوين، وأنهم صاروا كذلك كما أراد بهم، وقرئ قردة بفتح القاف وكسر الراء، وخاسين بغير همزة.

﴿فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾

﴿فَجَعَلْنَاهَا﴾ أي: المسجدة، أو العقوبة. ﴿نَكَالًا﴾ عرة تنكل المحتبر بها، أي تمنعه. ومنه النكل للقيّد. ﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾ لما قبلها وما بعدها من الأمم إذ ذكرت حالهم في زبر الأولين، واشتهرت قصتهم في الآخرين، أو لمعاصريهم ومن بعدهم، أو لما بحضرتها من القرى وما تباعد عنها، أو لأهل تلك القرية وما حولها، أو لأجل ما تقدم عليها من ذنوبهم وما تأخر منها. ﴿وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ من قومهم، أو لكل متق سمعها.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْهَبُوا بِقَرَّةٍ قَالُوا أَنُتَّخِذُنَا هُزُؤًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ

أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْهَبُوا بِقَرَّةٍ﴾ أول هذه القصة قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَاذْأَرَأَيْتُمْ فِيهَا﴾ وإنما فككت عنه وقدمت عليه لاستقلالها بنوع آخر من مساوئهم، وهو الاستهزاء بالأمر والاستقصاء في السؤال وترك المساورة إلى الامتثال. وقصته: أنه كان فيهم شيخ موسر فقتل ابنه بنو أخيه طمعاً في ميراثه، وطرحوه على باب المدينة، ثم جازوا بطالبون بدمه، فأمرهم الله أن يذهبوا بقرة ويضربوه ببعضها ليحيى فيخبر بقاتله. ﴿قَالُوا أَنُتَّخِذُنَا هُزُؤًا﴾ أي: مكان هزؤ، أو أهله ومهزوءاً بنا، أو الهزؤ نفسه لفرط الاستهزاء استبعاداً لما قاله واستخفافاً به، وقرأ حمزة وإسماعيل عن نافع بالسكون، وحفص عن عاصم بالضم وقلب الهمزة واواً. ﴿قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ لأن الهزؤ في مثل ذلك جهل وسفه، نفى عن نفسه ما رمي به على طريقة البرهان، وأخرج ذلك في صورة الاستعاذة استفظاعاً له.

﴿قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ ۚ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ

ذَٰلِكَ ۚ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ﴾

﴿قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾ أي: ما حالها وصفتها، وكان حقهم أن يقولوا: أي بقرة هي؟

أو كيف هي؟ لأن ما يسأل به عن الجنس غالباً، لكنهم لما رأوا ما أمروا به على حال لم يوجد بها شيء من جنسه، أحروه بحري ما لم يعرفوا حقيقته ولم يروا مثله. ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضَ وَلَا بِكْرَ﴾ لا مسنة ولا فتية، يقال فرضت البقرة فروضاً من الفرض وهو القطع، كأنها فرضت منها، وتركيب البكر للأولية ومن البكرة والباكورة.

﴿عَوَانٌ﴾ نصف. قال: نواعمٌ بين أُنْكَارٍ وَعَوْنٍ.

﴿يَبَيِّنُ ذَلِكَ﴾ أي: بين ما ذكر من الفارض والبكر ولذلك أضيف إليه بين، فإنه لا يضاف إلا إلى متعدد، وعود هذه الكنايات وإجراء تلك الصفات على بقرة يدل على أن المراد بها معينة، ويلزمه تأخير البيان عن وقت الخطاب، ومن أنكر ذلك زعم أن المراد بها بقرة من شق البقر غير مخصوصة ثم انقلبت مخصوصة بسؤالهم، ويلزمه النسخ قبل الفعل، فإن التخصيص يبطل للتخيير الثابت بالنص والحق جوازهما، ويؤيد الرأي الثاني ظاهر اللفظ والمروي عنه عليه الصلاة والسلام «(لو ذبحوا أي بقرة أرادوا لأجزأتهم، ولكن شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم)»^(١). وتقرعهم بالتمادي وزجرهم على المراجعة بقوله: ﴿فَاذْعُوا مَا تَأْمُرُونَ﴾ أي: ما تؤمرونه، بمعنى تؤمرون به من قولهم: أمرتك الخير فافعل ما أمرت به، أو أمركم بمعنى مأموركم.

﴿قَالُوا أَذْغُ لَنَا رَبُّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا لَوْثُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْثُهَا تَسُرُّ﴾
النَّظِيرِينَ ﴿٦٦﴾

﴿قَالُوا أَذْغُ لَنَا رَبُّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا لَوْثُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْثُهَا﴾ الفقوع نصوع الصفرة ولذلك تؤكد به، فيقال: أصفر فاقع كما يقال أسود حالك، وفي إسناده إلى اللون وهو صفة صفراء لملابسته بها فضل تأكيد كأنه قيل: صفراء شديدة الصفرة صفرتها، وعن الحسن سوداء شديدة السواد، وبه فسر قوله تعالى: ﴿جَمَلَاتُ صَفَرٍ﴾. قال الأعشى:

لَيْلِكَ خَيْلِي مِنْهُ وَتِلْكَ رِكَابِي هُنَّ صُفْرٌ أَوْ أَذْهَابٌ كَالزُّيْبِ

ولعله عبر بالصفرة عن السواد لأنها من مقدماته، أو لأن سواد الإبل تملؤه صفرة وفيه نظر، لأن الصفرة بهذا المعنى لا تؤكد بالفقوع ﴿تَسُرُّ النَّاظِرِينَ﴾ أي: تعجبهم، والسرور أصله لذة في القلب عند حصول نفع، أو توقعه من السر.

﴿قَالُوا أَذْغُ لَنَا رَبُّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا هِيَ إِنْ أَلْبَرْتُ شَجَبَةً عَلَيْنَا وَإِنِ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ ﴿٦٧﴾

﴿قَالُوا أَذْغُ لَنَا رَبُّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا هِيَ﴾ تكرير للسؤال الأول واستكشاف زائد. وقوله: ﴿إِنْ أَلْبَرْتُ شَجَبَةً عَلَيْنَا﴾ اعتذار عنه، أي إن البقر الموصوف بالتموين والصفرة كثير فاشتبه علينا، وقرئ: «إِنْ

(١) رحم الله الإمام البيضاوي، وهم في رصه هذا الحديث إلى النبي ﷺ فقد لورده الإمام ابن كثير مقطوعاً إلى عبدة السلمي وأيضاً موقوفاً على ابن عباس. انظر تفسير ابن كثير (١٠٨/١) -

الباقِر» وهو اسم لحماعة البقر والأبقر والبواقر، ويتشابه وتشابه بالياء والتاء، وتشابه ويشابه ويتشابه بطرح التاء وإدغامها في الشين على التذكير والتأنيث، وتشابهت وتشابهت غفغفاً ومشددًا، وتشبه معني تشبه وتشبه بالتذكير ومتشابهة ومتشبهة. ﴿وَأَنَا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ إلى المراد ذبحها، أو إلى القاتل، وفي الحديث «لو لم يستنوا لما بينت لهم آخر الأيّد»^(١). واحتج به أصحابنا على أن الحوادث بإرادة الله سبحانه وتعالى، وأن الأمر قد ينفك عن الإرادة وإلا لم يكن للشرط بعد الأمر معنى. والمعتزلة والكرامية على حدوث الإرادة، وأجيب بأن التعليق باعتبار التعليق.

﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِئَ فِيهَا قَالُوا أَلَيْسَ جَعَتْ بِالْحَقِّ فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾

﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾ أي: لم تذلل لكراب الأرض وسقي الحرث، و﴿لَا ذَلُولَ﴾ صفة لبقرة بمعنى غير ذلول، ولا الثانية مزيدة لتأكيد الأولى والفعلان صفتا ذلول كأنه قيل: لا ذلول مثيرة وساقية، وقرئ لا ذلول بالفتح أي حيث هي، كقولك مرتت برجل لا يخيل ولا جبان، أي حيث هو، وتسقي من أسقى. ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ سلمها الله تعالى من العيوب، أو أهلها من العمل، أو أخلص لونها، من سلم له كذا إذا خلص له ﴿لَا شِئَ فِيهَا﴾ لا لون فيها يخالف لون جلدها، وهي في الأصل مصدر، وشاء وشيا وشية إذا خلط بلونه لونًا آخر. ﴿قَالُوا الْآنَ جَعَتْ بِالْحَقِّ﴾ أي: بحقيقة وصف البقرة وحققنا لنا، وقرئ الآن بالمد على الاستفهام، ولأن بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام. ﴿فَذَبَحُوهَا﴾ فيه اختصار، والتقدير: فحصلوا البقرة المنعوتة فذبحوها. ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ لتطويلهم وكثرة مراجعاتهم، أو لخوف الفضيحة في ظهور القاتل، أو لغلاء ثمنها. إذ روي: (أن شيخًا صالحًا منهم كان له عجلة، فأتى بها الغيبة وقال: اللهم إني استودعتكها لابني حتى يكبر، فشبت وكانت وحيدة بتلك الصفات، فساوموها من اليتيم وأمه حتى اشتروها بملء مسكها ذهبًا، وكانت البقرة إذ ذاك بثلاثة دنانير^(٢)). وكاد من أفعال المقاربة وضع لدنو الخير حصولًا، فإذا دخل عليه النفي قيل معناه الإثبات مطلقًا. وقيل ماضيًا، والصحيح أنه كسائر الأفعال ولا ينافي قوله: ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ قوله ﴿فَذَبَحُوهَا﴾ لا اختلاف وقيهما، إذ المعنى أنهم ما قاربوا أن يفعلوا حتى انتهت سؤالاتهم، وانقطعت تمللاتهم، ففعلوا كالمضطر الملحق إلى الفعل.

﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ خَرَجَ مَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ﴾

﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا﴾ خطابًا للجميع لوجود القتل فيهم ﴿فَادَرَأْتُمْ فِيهَا﴾ اختصمتم في شأنها، إذ المتخاصمان يدفع بعضهما بعضًا، أو تلافعتم بأن طرح كل قتلها عن نفسه إلى صاحبه، وأصله تدارأتم

(١) أورده ابن كثير في تفسيره (١١٠/١)، قال: قال ابن جريج هذا ليس بصحاحي فالحديث ضعيف، والله أعلم.

(٢) أورده ابن كثير (١١١/١)، وقال والظاهر أنه ماعزذ عن أهل الكتاب.

فادغمت الناء في الدال واجتلبت لها همزة الوصل ﴿وَاللَّهُ مُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ مظهره . محالة، وأعمل عرج لأنه حكاية مستقبل كما أعمل ﴿بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ﴾ لأنه حكاية حال ماضية.

﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بَعْضَهَا﴾ كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ. لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٧﴾

﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ﴾ عطف على ادارأتم وما بينها اعتراض، والضمير للنفس والتذكير على تأويل الشخص أو القاتل ﴿بَعْضَهَا﴾ أي: بعض كان وقيل: بأصغريها. وقيل بلسانها. وقيل بفخذها اليمنى وقيل بالأذن. وقيل بالعجب ﴿كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ الْمَوْتَى﴾ يدل على ما حذف وهو فضر بوه فحيي، والخطاب مع من حضر حياة القاتل، أو نزول الآية ﴿وَيُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ﴾ دلالته على كمال قدرته. ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ لكي يكمل عقلكم وتعلموا أن من قدر على إحياء نفس قدر على إحياء الأنفس كلها، أو تعلموا على قضيته. ولعله تعالى إنما لم يحيه ابتداء وشرط فيه ما شرط لما فيه من التقرب وأداء الواجب، ونفع اليتيم واليتيم على بركة التوكل والشفقة على الأولاد، وأن من حق الطالب أن يقدم قرينة، والمتقرب أن يتحرى الأحسن ويقالي بشمنه، كما روي عن عمر رضي الله تعالى عنه: (أنه ضحى بنجبة^(١) اشتراها بثلاثمائة دينار). وأن المؤثر في الحقيقة هو الله تعالى، والأسباب أمارات لا إثر لها، وأن من أراد أن يعرف أعدى عدوه الساعى في إيماته الموت الحقيقي، فطريقه أن يذبح بقرة نفسه التي هي القوة الشهوية حين زال عنها شره الصبا، ولم يلحقها ضعف الكبر، وكانت معجبة رائقة المنظر غير مذلة في طلب الدنيا، مسلمة عن دنسها لا سمة بها من مقابحها بحيث يصل أثره إلى نفسه، فصحيا حياة طيبة، وتغرب عما به ينكشف الحال، ويرتفع ما بين العقل والوهم من التلارؤ والتزاع.

﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنْ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْآتَهُرُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشْقَى فَيُخْرِجُ مِنْهُ الْمَاءَ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ حَشَاةٍ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧٨﴾﴾

﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ القساوة عبارة عن الغلظ مع الصلابة، كما في الحجر. وقساوة القلب مثل في نبوه عن الاعتبار، وثم الاستبعاد القسوة ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ يعني إحياء القاتل، أو جميع ما عدد من الآيات فإنها مما توجب لين القلب. ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ﴾ في قسوتها ﴿أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ منها، والمعنى أنها في القساوة مثل الحجارة أو أزيد عليها، أو أنها مثلها، أو مثل ما هو أشد منها قسوة كالحديد، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه، ويعضده قراءة الحسن بالجر عطفًا على الحجارة، وإنما لم يقل أقسى لما في أشد من المبالغة، والدلالة على اشتداد القسوتين واشتمال المفضل على زيادة وأو للتخيير، أو للتريديد بمعنى: أن من عرف حالها شبهها بالحجارة أو بما هو أقسى منها.

﴿وَإِنْ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْآتَهُرُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشْقَى فَيُخْرِجُ مِنْهُ الْمَاءَ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ

مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ تعليل للتفضيل، والمعنى: أن الحجارة تتأثر وتنفعل فإن منها ما يشقق فينبع منه الماء، وتنفجر منه الأنهار، ومنها ما يتردى من أعلى الجبل انقياداً لما أَرَادَ الله تعالى به. وقلوب هؤلاء لا تتأثر ولا تنفعل عن أمره تعالى. والتفجر التفتح بسمعة وكثرة، والخشية عجاز عن الانقياد، وقرىء إن على أنها المخففة من الثقلة وتلازمها اللام الفارقة بينها وبين إن النافية، ويهبط بالضم.

• ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ وعيد على ذلك، وقرأ ابن كثير ونافع ويعقوب وخلف وأبو بكر بالياء ضمّاً إلى ما بعده، والباقيون بالتاء.

﴿أَتَنْظُمُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ خَلَّوْهُنَّ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾

﴿أَتَنْظُمُونَ﴾ الخطاب لرسول الله ﷺ والمؤمنين ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾ أن يصدقكم، أو يؤمنوا لأجل دعوتكم. يعني اليهود. ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾ طائفة من أسلافهم ﴿يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ يعني التوراة. ﴿ثُمَّ خَلَّوْهُنَّ﴾ كعنت محمد ﷺ^(١)، وآية الرجم. أو تأويله فيفسرونه بما يشتهون. وقيل هؤلاء من السبعين المختارين سمعوا كلام الله تعالى حين كلم موسى ﷺ بالطور، ثم قالوا سمعنا الله تعالى يقول في آخره: إن استطعتم أن تفعلوا هذه الأشياء فافعلوا وإن شئتم فلا تفعلوا. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ﴾ أي: فهموه بقولهم ولم يبق لهم فيه رية. ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أنهم مفترون مبطلون، ومعنى الآية: أن أجار هؤلاء ومقدمهم كانوا على هذه الحالة، فما ظنك بسفلتهم وجهالهم، وأنهم إن كفروا وحرّفوا فلهم سابقة في ذلك.

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنُوا وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يعني منافقيهم. ﴿قَالُوا ءَامَنُوا﴾ بأنكم على الحق، وإن رسولكم هو المبشر به في التوراة ﴿وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا﴾ أي: الذين لم ينافقوا منهم عاتين على من نافق. ﴿أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ بما بين لكم في التوراة من نعت محمد ﷺ، أو الذين نافقوا لأعقابهم إظهاراً للتصلب في اليهودية، ومنعاً لهم عن إبداء ما وجدوا في كتابهم، فينافقون الفريقين. فلاستفهام على الأول تقييد وعلى الثاني إنكار ونهي ﴿لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ ليحتجوا عليكم بما أنزل ربكم في كتابه، جعلوا محاجتهم بكتاب الله وحكمه محاجة عنده كما يقال عند الله كذا، ويراد به أنه جاء في كتابه وحكمه، وقيل عند ذكر ربكم، أو بين يدي رسول ربكم. وقيل عند ربكم في القيامة وفيه نظر إذ الإخفاء لا يدفعه. ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ إما من غم كلام اللاتمين وتقديره: أفلا تعقلون أنهم يحاجونكم به فيحجونكم، أو خطاب من الله تعالى للمؤمنين متصل بقوله:

﴿الضَّالُّونَ﴾، والمعنى: أفلا تعقلون حالهم وأن لا مطمع لكم في إيمانهم.

﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ ﴿٢٤٠﴾

﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ﴾ يعني هؤلاء المنافقين، أو اللاتمين، أو كليهما، أو إياهم والمحرفين. ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ ومن حملتهما إسرارهم الكفر وإعلانهم الإيمان، وإخفاء ما فصح الله عليهم، وإظهار غيره، وتحريف الكلم عن مواضعه ومعانيه.

﴿وَيَتَّبِعُهُمُ الْيَأْسُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ مُبْصِرٌ﴾ ﴿٢٤١﴾

﴿وَيَتَّبِعُهُمُ الْيَأْسُ﴾ لا يعلمون الكتاب جهلة لا يعرفون الكتابة فيطالعوا التوراة، ويتحققوا ما فيها. أو التوراة ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾ استثناء منقطع. والاماني: جمع أمانة وهي في الأصل ما يقدره الإنسان في نفسه من مئ إذا قدر، ولذلك تطلق، على الكذب وعلى ما يمتنع وما يقرأ والمعنى لكن يعتقدون أكاذيب أخذوها تقليداً من المحرفين أو مواعيد فارغة. سمعوها منهم من أن الحنة لا يدخلها إلا من كان هوداً، وأن النار لن تمسهم إلا أياماً معدودة. وقيل إلا ما يقرؤون قراءة عارية عن معرفة المعنى وتدبره من قوله:

تَمَسَّنِي كِتَابُ اللَّهِ أَوَّلَ لَيْلِهِ ثَمَنِي دَاوُدَ الزُّبُرَ عَلَى رَسُولٍ

وهو لا يناسب وصفهم بأنهم أميون. ﴿وَأَنَّ هُمْ إِلَّا يَنْظُرُونَ﴾ ما هم إلا قوم ينظرون لا علم لهم، وقد يطلق الظن بإزاء العلم على كل رأي واعتقاد من غير قاطع، وإن جزم به صاحبه: كاعتقاد المقلد والزائغ عن الحق لشبهة.

﴿قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوْلٌ

لَهُمْ يَمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ يَمَّا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿٢٤٢﴾

﴿قَوْلٌ﴾ أي: نحسر وهلك. ومن قال إنه واد أو جبل في جهنم فمعناه: أن فيها موضعاً يتبوأ فيه من جعل له الولي، ولعله سماه بذلك مجازاً. وهو في الأصل مصدر لا فعل له وإنما ساغ الابتداء به نكرة لأنه دعاء. ﴿لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ﴾ يعني المحرفين، ولعله أراد به ما كتبوه من التأويلات الزائفة. ﴿بِأَيْدِيهِمْ﴾ تأكيد كقولك: كتبه يميني ﴿ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ كي يحصلوا به عرضاً من أعراض الدنيا، فإنه وإن جعل قليل بالنسبة إلى ما استوجبه من العقاب الدائم. ﴿قَوْلٌ لَهُمْ يَمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ يعني المحرف. ﴿وَوَيْلٌ لَهُمْ يَمَّا يَكْسِبُونَ﴾ يريد به الرشى.

﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ تُخْلَفَ اللَّهُ عَهْدُهُ أَمْ

تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢٤٣﴾

﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ﴾ المس اتصال الشيء بالشيء باليشرة بحيث تتأثر الحاسة به، واللمس كالطلب له ولذلك يقال المسه فلا أجده. ﴿إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾ محصورة قليلة، روي أن بعضهم قالوا تعذب بعدد

أيام عبادة العجل أربعين يوماً، وبعضهم قالوا مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وإنما نعذب مكان كل ألف سنة يوماً ﴿قُلْ أَخَذْتُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾ خيراً أو وعد بما ترعمون. وقرأ ابن كثير وحفص بإظهار النال. والباقون بإدغامه ﴿فَلَنْ يَخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَهُ﴾ جواب شرط مقرر أي: إن أخذتكم عند الله عهداً فلن يخلف الله عهده، وفيه دليل على أن الخلف في خبره محال.

﴿أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أم معادلة لهزمة الاستفهام بمعنى أي الأمرين كائن، على سبيل التقرير للعلم بوقوع أحدهما، أو منقطعة بمعنى: بل أتقولون، على التقرير والتقرير.

﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿بَلَىٰ﴾ إثبات لما نفوه من مساس النار لهم زمناً مديداً ودهراً طويلاً على وجه أعم، ليكون كالبرهان على بطلان قولهم، وتخص بجواب النفي ﴿مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾ قبيحة، والفرق بينها وبين الخطيئة أنها قد تقال فيما يقصد بالذات، والخطيئة تغلب فيما يقصد بالعرض لأنه من الخطأ، والكسب: استحلاب النفع. وتعليقه بالسيفة على طريق قوله: ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾.

﴿وَأَخَاطَتْ بِهِ خَاطِئَتُهُ﴾ أي: استولت عليه، وشملت جملة أحواله حتى صار كالمحاط بها لا يخلو عنها شيء من جوانبه، وهذا إنما يصح في شأن الكافر لأن غيره وإن لم يكن له سوى تصديق قلبه وإقرار لسانه فلم تحط الخطيئة به، ولذلك فسرها السلف بالكفر. وتحقيق ذلك: أن من أذنب ذنباً ولم يقلع عنه استجره إلى معاودة مثله والانهماك فيه وارتكاب ما هو أكبر منه، حتى تستولي عليه الذنوب وتأخذ بمجامع قلبه فيصير بطبعه مائلاً إلى المعاصي، مستحسنًا إياها معتقداً أن لا لذة سواها، مبغضاً لمن يمنعه عنها مكذباً لمن ينصحه فيها، كما قال الله تعالى: ﴿لَمَّا كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ أُسَاقُوا السَّوْءَىٰ أَن كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾. وقرأ نافع «خطيئته». وقرئ «خطيئته» و«خطيئته» على القلب والإدغام فيهما. ﴿فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ ملازموها في الآخرة كما أنهم ملازمون أسبابها في الدنيا ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ دائمون، أو لا يثون لبناً طويلاً. والآية كما ترى لا حجة فيها على خلود صاحب الكبيرة وكذا التي قبلها.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ جرت عادته سبحانه وتعالى على أن يشفع وعده بوعيده، لترجي رحمة ويخشى عذابه، وعطف العمل على الإيمان يدل على خروجه عن مسماه.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ إخبار في معنى النهي كقوله تعالى: ﴿وَلَا

يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ. وهو أبلغ من صريح النهي لما فيه من إيهام أن المنهي سارع إلى الانتهاء فهو يخبر عنه ويعضده قراءة: «لا تعبدوا». وعطف ﴿قُولُوا﴾ عليه فيكون على إرادة القول. وقيل: تقديره أن لا يعبدوا فلما حذف أن رفع كقوله:

أَلَا أَيُّهَا الزَّاجِرِيُّ أَحْضَرِ الْوَعْيَ ^(١) وَأَنْ أَهْذِلَ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدِي

ويدل عليه قراءة: «ألا تعبدوا»، فيكون بدلاً عن الميثاق، أو معمولاً له بحذف الجار. وقيل إنه جواب قسم دل عليه المعنى كأنه قال: وحلفناهم لا يعبدون. وقرأ نافع وابن عامر وأبو عمرو وعاصم ويعقوب بالتاء حكاية لما خطبوا به، والباقيون بالياء لأنهم غيب ﴿وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ إِحْسَانًا﴾ تعلق بمضمر تقديره: وتحسنون، أو أحسنوا ﴿وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ﴾ عطف على الوالدين. ﴿وَالْيَتَامَىٰ﴾ جمع يتيم كنتم وندامى وهو قليل. ومسكين مفعيل من السكون، كأن الفقر أسكنه ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ أي: قولاً حسناً، وسماء حسناً للمبالغة. وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب حسناً بفتحيتين. وقرئ ﴿حُسْنًا﴾ بضميتين وهو لغة أهل الحجاز، وحسن على المصدر كبشرى والمراد به ما فيه تحقن وإرشاد ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ يريد بهما ما فرض عليهم في ملتهم ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾ على طريقة الالتفات، ولعل الخطاب مع الموجودين منهم في عهد رسول الله ﷺ ومن قبلهم على التقلب، أي أعرضتم عن الميثاق ورفضتموه ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ﴾ يريد به من أقام اليهودية على وجهها قبل النسخ، ومن أسلم منهم ﴿وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ قوم عادتكم الإعراض عن الوفاء والطاعة. وأصل الإعراض الذهاب عن المواجهة إلى جهة العرض.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تُشْهِدُونَ﴾ ^(٢)

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ على نحو ما سبق والمراد به أن لا يتعرض بعضهم بعضاً بالقتل والإجلاء عن الوطن. وإنما جعل قتل الرجل غيره قتل نفسه، لاتصاله به نسباً أو ديناً، أو لأنه يورثه قصاصاً. وقيل معناه: لا تتركبوا ما يبيح سفك دماكم وإخراجكم من دياركم، أو لا تفعلوا ما يردبكم ويصرفكم عن الحياة الأبدية فإنه القتل في الحقيقة، ولا تقتربوا ما تمنعون به عن الجنة التي هي داركم، فإنه الإجلاء الحقيقي ﴿ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ﴾ بالميثاق واعترفتم بلزومه ﴿وَأَنْتُمْ تُشْهِدُونَ﴾ تأكيد كقولك: أقر فلان شاهداً على نفسه. وقيل وأنتم أيها الموجودون تشهدون على إقرار أسلافكم، فيكون إسناد الإقرار إليهم مجازاً.

﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتَخْرُجُونَ فَرِيقًا مِّنكُمْ مِّن دِينِهِمْ تَبْتَغُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِن يَأْتُوكُم أُسْرَى تَقْتُلُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجَهُمْ ۚ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ۚ فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ مِنكُمْ إِلَّا جِزَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ وَتَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ ۗ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾﴾

﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ﴾ استبعاد لما ارتكبه بعد الميثاق والإقرار به والشهادة عليه. وأنتم مبتدأ وهؤلاء خبره على معنى أنتم بعد ذلك هؤلاء الناقضون، كقولك أنت ذلك الرجل الذي فعل كذا، نزل تغير الصفة منزلة تغير الذات، وعندهم باعتبار ما أسند إليهم حضوراً وباعتبار ما سيحكي عنهم غيباً. وقوله تعالى: ﴿تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتَخْرُجُونَ فَرِيقًا مِّنكُمْ مِّن دِينِهِمْ﴾ إما حال والعامل فيها معنى الإشارة، أو بيان لهذه الجملة. وقيل: هؤلاء تأكيد، والخبر هو الجملة. وقيل بمعنى الذين والجملة صلته والمجموع هو الخبر، وقرئ «تَقْتُلُونَ» على التكرير. ﴿تَبْتَغُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ حال من فاعل تخرجون، أو من مفعوله، أو كليهما. والتظاهر التعاون من الظاهر. وقرأ عاصم وحزمة والكسائي بحذف إحدى التامين. وقرئ بإظهارها، وتظهرون بمعنى تتظهرون ﴿وَإِن يَأْتُوكُم أُسْرَىٰ تَقَاتِلُوهُمْ﴾ روي أن قريظة كانوا حلفاء الأوس، والنضير حلفاء الخزرج، فإذا اقتتلا عاون كل فريق حلفاءه في القتل وتخريب الديار وإحلاء أهلها، وإذا أسر أحد من الفريقين جمعوا له حتى يفلوه. وقيل معناه: إن يأتوكم أسارى في أيدي الشياطين تصدوا لإنقاذهم بالإرشاد والوعظ مع تضييعكم أنفسكم كقوله تعالى: ﴿تَأْتُوا النَّاسَ بِالنِّبَرِ وَتَكْسُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾. وقرأ حمزة «أُسْرَى» وهو جمع أسير كحريح وجرحى، وأسارى جمعه كسكرى وسكاري. وقيل هو أيضاً جمع أسير، وكأنه شبه بالكسلان وجمع جمعه. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحزمة وابن عامر «تَقَاتِلُوهُمْ» وهو محرمٌ عليكم إخراجهم. متعلق بقوله ﴿وَتَخْرُجُونَ فَرِيقًا مِّنكُمْ مِّن دِينِهِمْ﴾، وما بينهما اعتراض، والضمير للشان، أو مبهم ويفسره إخراجهم، أو راجع إلى ما دل عليه تخرجون من المصدر. وإخراجهم بدل أو بيان ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ﴾ يعني الفداء.

﴿وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ يعني حرمة المقاتلة والإحلاء. ﴿فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ مِنكُمْ إِلَّا جِزَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ قتل قريظة وسبيهم. وإحلاء بني النضير، وضرب الجزية على غيرهم. وأصل الجزية ذل يستحي منه، ولذلك يستعمل في كل منهما. ﴿وَتَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ﴾ لأن عصيانهم أشد. ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ تأكيد للوعيد، أي الله سبحانه وتعالى بالمرصاد لا يغفل عن أفعالهم. وقرأ عاصم في رواية المفضل، «رَدُّونَ» على العطاء لقوله ﴿مِّنكُمْ﴾. وابن كثير ونافع وعاصم في رواية أبي بكر، وحلف ويعقوب «يُحْمَلُونَ» على أن الضمير لمن.

﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ۚ فَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٩٤﴾﴾
﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾ أتروا الحياة الدنيا على الآخرة. ﴿فَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمُ الْعَذَابُ﴾ بنقض الجزية في الدنيا، والتعذيب في الآخرة. ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ بدفعهما عنهم.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ ۚ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ بُرُوحَ الْقُدُسِ ۖ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ وَفَرِّقُوا تَفَقُّتُونَ﴾ (٢٧) ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ أي: التوراة ﴿وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾ أي: أرسلنا على أثره الرسل، كقوله سبحانه وتعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا وَرُسُلَنَا تَتْرَى﴾. يقال قفاه إذا تبعه، وقفاه به إذا تبعه إياه من القفا، نحو ذنبه من الذنب ﴿وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْكِتَابَ﴾ المعجزات الواضحات كإحياء الموتى وإبراء الأكمة والأبرص، والإخبار بالمغيبات. أو الإنجيل، وعيسى بالعبرية أبشوع. ومرم بمعنى الخادم، وهو بالعربية من النساء كالزير^(١) من الرجال، قال رؤبة: قُلْتُ لَزِيرٍ لَمْ تَعْمَلْهُ مَرْمَهُ. ووزنه فعل فاعل إذ لم يثبت فعل ﴿وَأَيَّدْنَاهُ﴾ وقويناه، وقرئ «أَيَّدْنَاهُ» بالمد ﴿بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ بالروح المقدسة كقولك: حاتم الجود، ورجل صدق، وأراد به جبريل. وقيل: روح عيسى عليه الصلاة والسلام، ووصفها به لطهارته عن مس الشيطان، أو لكرامته على الله سبحانه وتعالى ولذلك أضافه إلى نفسه تعالى، أو لأنه لم تضمه الأصلاب والأرحام الطوامث، أو الإنجيل، أو اسم الله الأعظم الذي كان يحيي به الموتى، وقرأ ابن كثير ﴿الْقُدُسِ﴾ بالإسكان في جميع القرآن ﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ﴾ بما لا تحبه. يقال هَوَى بالكسر هَوَى إذا أحب هَوَيْاً بالفتح هَوَى بالضم إذا سقط. ووسطت الهمة بين الغاء وما تعلقت به تويحاً لهم على تعقيهم ذاك بهذا وتعجيباً من شأنهم، ويحتمل أن يكون استئنافاً والفاء للعطف على مقدر، ﴿اسْتَكْبَرْتُمْ﴾ عن الإيمان واتباع الرسل. ﴿فَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ﴾ كموسى وعيسى عليهما السلام، والفاء للسببية أو للتفصيل ﴿وَفَرِّقُوا تَفَقُّتُونَ﴾ كزكريا ويحيى عليهما السلام، وإنما ذكر بلفظ المضارع على حكاية الحال الماضية استحضاراً لها في النفوس، فإن الأمر فطيع. أو مراعاة للمقارن، أو للدلالة على أنكم بعد فيه فإنكم تحومون حول قتل محمد ﷺ، لولا أنني أعصمه منكم، ولذلك سحرهمه وسممتم له الشاة.

﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ۚ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ مغطاة باغطية خلقية لا يصل إليها ما جئت به ولا تفقهه، مستعار من الأغلف الذي لم يختن وقيل: أصله غلف جمع غلاف فخفف، والمعنى أنها أوعية للعلم لا تسمع علماً إلا وعته، ولا تمي ما تقول. أو نحن مستفنون بما فيها عن غيره. ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾ رد لما قالوه، والمعنى أنها خلقت على الفطرة والتمكن من قبول الحق، ولكن الله خذلهم بكفرهم فأبطل استعدادهم، أو أنها لم تأب قبول ما تقوله لحلل فيه، بل لأن الله تعالى خذلهم بكفرهم كما قال تعالى: ﴿فَأَصْمَهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ﴾، أو هم كفرة ملعونون، فمن أين لهم دعوى العلم والاستغناء عنك؟ ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ فليأتنا قليلاً يؤمنون، وما مزیده للمبالغة في التقليل، وهو إيمانهم ببعض الكتاب. وقيل: أراد بالقللة العلم.

(١) هو الذي يكر زبارة النساء ويحب جمالتهن.

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٨٦﴾

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ يعني القرآن ﴿مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾ من كتابهم، وقرىء بالنصب على الحال من كتاب لتخصيصه بالوصف، وجواب لما، محذوف دل عليه جواب لما الثانية. ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: يستصرون على المشركين ويقولون: اللهم انصرنا بنبي آخر الزمان المنعوت، في التوراة. أو يفتحون عليهم ويعرفونهم أن نبياً يبعث منهم، وقد قرب زمانه، والسين للمبالغة والإشعار أن الفاعل يسأل ذلك عن نفسه ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا﴾ من الحق. ﴿كَفَرُوا بِهِ﴾ حسداً وخوفاً على الرياسة. ﴿فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أي: عليهم، وأتى بالمضهر للدلالة على أنهم لعنوا لكفرهم، فتكون اللام للمهد، ويجوز أن تكون للجنس ويدخلون فيه دخولاً أولياً لأن الكلام فيهم.

﴿وَيَسْمَا أَشْتَرَا بِهِنَّ أَنْفُسَهُنَّ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ قَبَاءً وَبِقَضْبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ ﴿٨٧﴾

﴿يَسْمَا أَشْتَرَا بِهِنَّ أَنْفُسَهُنَّ﴾ ما نكرة بمعنى شيء مميزة للفاعل بس المستكن، واشتروا صفة ومعناه باعوا، أو اشتروا بحسب ظنهم، فإنهم ظنوا أنهم خلصوا أنفسهم من العقاب بما فعلوا. ﴿أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ هو المخصوص بالذم ﴿بَغْيًا﴾ طلباً لما ليس لهم وحسداً، وهو علة ﴿أَنْ يَكْفُرُوا﴾ دون ﴿أَشْتَرَا﴾ للفصل. ﴿أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ﴾ لأن ينزل، أي حسدوه على أن ينزل الله. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب بالتخفيف. ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ يعني الوحي. ﴿عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ على من اختاره للرسالة ﴿قَبَاءً وَبِقَضْبٍ عَلَى غَضَبٍ﴾ للكفر والحسد على من هو أفضل الخلق. وقيل: لكفرهم بمحمد ﷺ بعد عيسى عليه السلام، أو بعد قولهم عزيز ابن الله ﴿وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ يراد به إذلالهم، بخلاف عذاب العاصي فإنه طهرة لذنوبه.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَوْحِينَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَكَفَرُوا بِمَا وَزَّاهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٨٨﴾

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ يعم الكذب المنزلة بأسرها. ﴿قَالُوا تَوْحِينَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا﴾ أي: بالتوراة ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَزَّاهُ﴾ حال من الضمير في قالوا، ووراء في الأصل مصدر جعل ظرفاً، ويضاف إلى الفاعل فيراد به ما يتوارى به وهو خلفه، وإلى المفعول فيراد به ما يواريه وهو قدمه، ولذلك عد من الأضداد. ﴿وَهُوَ الْحَقُّ﴾ الضمير لما وراءه، والمراد به القرآن ﴿مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾ حال مؤكدة تتضمن رد مقالهم، فإنهم لما كفروا بما يوافق التوراة فقد كفروا بها ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ اعتراض عليهم بقتل الأنبياء مع ادعاء الإيمان بالتوراة والتوراة لا تسوغه، وإنما أسنده

إليهم لأنه فعل آبائهم، وأنهم راضون به عازمون عليه. وقرأ نافع وحده «أنبياء الله» مهموزاً في جميع القرآن.

﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اخْتَدَثُمْ أَلْعِجْلُ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٧﴾﴾

﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ﴾ يعني الآيات التسع المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ ﴿ثُمَّ اخْتَدَثُمْ أَلْعِجْلُ﴾ أي: إلهاً ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ من بعد مجيء موسى، أو ذهابه إلى الطور ﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ حال، بمعنى اخْتَدَثُمُ العجل ظالمين بعبادته، أو بالإخلال بآيات الله تعالى، أو اعتراض بمعنى وأنتم قوم عادتكم الظلم. ومساق الآية أيضاً لإبطال قولهم ﴿لَوْ مِنْ بِنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا﴾ والتنبية على أن طريقهم مع الرسول طريقة أسلافهم مع موسى عليها الصلاة والسلام، لا لتكرير القصة وكلنا ما بعده.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا﴾ قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا

وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلُ بِكُفْرِهِمْ قُلْ يَنْسَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾﴾

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا﴾ أي: قلنا لهم: خذوا ما أمرتم به في التوراة بحمد واسمعوا سماع طاعة. ﴿قَالُوا سَمِعْنَا﴾ قولك ﴿وَعَصَيْنَا﴾ أمرك ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلُ﴾ تداخلهم حبه ورسخ في قلوبهم صورته، لفرط شغفهم به، كما يتداخل الصبغ الثوب، والشراب أعماق البدن. وفي قلوبهم: بيان لمكان الإشراب كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ ﴿بِكُفْرِهِمْ﴾ بسبب كفرهم وذلك لأنهم كانوا بحسمة، أو حلولية ولم يروا جسماً أعجب منه، فتكنن في قلوبهم ما سول لهم السامري ﴿قُلْ يَنْسَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ﴾ أي: بالتوراة، والمخصوص بالذم محذوف نحو هذا الأمر، أو ما يعمه وغيره من قبائحهم المعبودة في الآيات الثلاث إلزاماً عليهم ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ تقرير للقدح. في دعوائهم: الإيمان بالتوراة، وتقديره إن كنتم مؤمنين بها لم يأمركم بهذه القبائح ولا يرخص لكم فيها إيمانكم بها، أو إن كنتم مؤمنين بها فينسما يأمركم به إيمانكم بها، لأن المؤمن ينبغي أن لا يتعاطى إلا ما يقتضيه إيمانه، لكن الإيمان بها لا يأمر به، فإذا لستم بمؤمنين.

﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ

صَادِقِينَ ﴿٩﴾﴾

﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً﴾ خاصة بكم كما قلتم: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا﴾ ونصبتها على الحال من الدار. ﴿مِنْ دُونِ النَّاسِ﴾ سائرهم، واللام للجنس، أو المسلمين واللام للعهد ﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ لأن من أتقن أنه من أهل الجنة اشتاقها، وأحب التخلص إليها من الدار ذات الشوائب، كما قال علي رضي الله تعالى عنه: (لا أبالي سقطت على الموت، أو سقط الموت علي). وقال عمار رضي الله تعالى عنه بصفتين: (الآن آلاقي الأجرة محمداً وحزبه). وقال حذيفة ؓ حين احتضر: (جاء حبيب على فاقة لا أفلق من ندم) أي: على التمني، سيما

إذا علم أنها سالمة له لا يشاركه غيره.

﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾﴾

﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ من موجبات النار، كالكفر بمحمد ﷺ، والقرآن، وتحريف التوراة. ولما كانت اليد العاملة مختصة بالإنسان، آلة لقدرته بها عامة صنائعه ومنها أكثر منافعه، عبر بها عن النفس تارة والقدرة أخرى، وهذه الحملة إخبار بالغيب وكان كما أخبر، لأنهم لو تمناوا لنقل واشتبه، فإن التمني ليس من عمل القلب ليخفى، بل هو أن يقول: ليت لي كذا، ولو كان بالقلب لقالوا: تمنينا. وعن النبي ﷺ «لو تمناوا الموت لفص كل إنسان بريقه فمات مكانه، وما بقي على وجه الأرض يهودي»^(١) ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ تهديد لهم وتنبيه على أنهم ظالمون في دعوى ما ليس لهم، ونفيه عنهم هو لهم.

﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ مِنَ الَّذِينَ أُشْرَكُوا يَوْمَ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحِّزِهِمْ مِنَ الْعَذَابِ أَنَّ يُعَمَّرَ ۖ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٥١﴾﴾

﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ﴾ من وجد بقله الحاربي مجرى علم، ومفعولاه هم وأحرص الناس، وتذكير حياة لأنه أريد بها فرد من أفرادها وهي: الحياة المتطاولة، وقرئ باللام. ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أُشْرَكُوا﴾ محمول على المعنى وكأنه قال: أحرص من الناس على الحياة ومن الذين أشركوا. وإفراده بالذكر للمبالغة، فإن حرصهم شديد إذ لم يعرفوا إلا الحياة العاجلة، والزيادة في التوبيخ والتفريع، فإنهم لما زاد حرصهم — وهم مقرون بالجزء على حرص المنكرين — دل ذلك على علمهم بأنهم صائرون إلى النار، ويحوز أن يراد وأحرص من الذين أشركوا، فحذف أحرص لدلالة الأول عليه، وأن يكون خبر مبتدأ محذوف صفة ﴿يَوْمَ أَحَدُهُمْ﴾ على أنه أريد بالذين أشركوا اليهود لأنهم قالوا: ﴿عَزَّزْنَا بِنُورِ اللَّهِ﴾، أي: ومنهم ناس يود أحدهم، وهو على الأولين بيان لزيادة حرصهم على طريق الاستئناف. ﴿لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ حكاية لودادتهم، ولو بمعنى ليت وكان أصله: لو أعمر، فأجرى على الفية لقوله: يود، كقولك حلف بالله ليفعلن ﴿وَمَا هُوَ بِمُزَحِّزِهِمْ مِنَ الْعَذَابِ أَنَّ يُعَمَّرَ﴾ الضمير لأحدهم، وأن يعمر فاعل مزحزحه، أي وما أحدهم بمن يزحزحه من العذاب تعميره، أو لما دل عليه يعمر. وأن يعمر بدل منه. أو منهم، وأن يعمر موضعه وأصل ستة سنة لقولهم سنوات. وقيل سنة كجبهة لقولهم سانهته وتسنته النخلة إذا أتت عليها الستون، والزحزحة التبديد ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ فيحازهم.

(١) أورده ابن كثير في تفسيره (١٢٧/١)، موقوفًا على ابن عباس بأسنيد صحيح.

﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٦٦﴾

﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾ نزل في عبد الله بن صوريا^(١)، سأل رسول الله ﷺ عن ينزل عليه بالوحي؟ فقال: جبريل، فقال: ذاك عدونا عادانا مرارا، وأشدنا أنه أنزل على نبينا أن بيت المقدس سيخر به بختنصر، فبعثنا من يقتله فرآه بياض فدفن عنه جبريل. وقال: إن كان ربكم أمره بهلاككم فلا يسلككم عليه وإلا فيم تقتلونه؟. وقيل: دخل عمر رضي الله تعالى عنه مدرسا اليهود يوما، فسألهم عن جبريل فقالوا: ذاك عدونا يطلع محمداً على أسرارنا وإنه صاحب كل خسف وعذاب، وميكائيل صاحب الخصب والسلام، فقال: وما منزلتهما من الله؟ قالوا: جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره وبينهما عداوة، فقال: لئن كانا كما تقولون فليسا بعدوين ولأنتم أكفر من الحمير، ومن كان علوا أحدهما فهو عدو الله. ثم رجع عمر فوجد جبريل قد سبقه بالوحي فقال عليه الصلاة والسلام «لقد وافقك ربك يا عمر». وفي جبريل ثمان لغات فرى، بهن أربع في المشهور: «جبرئيل» و«جبرائيل» و«جبرائيل» و«جبرائيل» كسلسيل قراءة حمزة والكسائي، و«جبرئيل» بكسر الراء وحذف الهمة قراءة ابن كثير، و«جبرئيل» كجحمرش قراءة عاصم برواية أبي بكر، و«جبرئيل» كقنديل قراءة الباقيين. وأربع في الشواذ: «جبرئيل» و«جبرائيل» و«جبرائيل» و«جبرئيل» و«جبرئيل» ومنع صرفه للمعجمة، والتعريف، ومعناه عبد الله. ﴿فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ﴾ البارز الأول لجبريل، والثاني للقرآن، وإضماره غير مذكور يدل على فعمامة شأنه كأنه لتعنه وفرط شهرته لم يحتج إلى سبق ذكره. ﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾ فإنه القابل الأول للوحي، ومحل الفهم والحفظ، وكان حقه على قلبي لكنه جاء على حكاية كلام الله تعالى كأنه قال: قل ما تكلمت به. ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بأمره، أو تيسيره حال من فاعله نزله. ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أحوال من مفعوله، والظاهر أن جواب الشرط ﴿فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ﴾، والمعنى من عادى منهم جبريل فقد خلع ربة الإنصاف، أو كفر بما معه من الكتاب بمعاداته إياه لنزوله عليك بالوحي، لأنه نزل كتابها مصدقا للكتب المتقدمة، فحذف الجواب وأقيم علته مقامه، أو من عاداه فالسبب في عداوته أنه نزله عليك. وقيل محلوف مثل: قليت غيظا، أو فهو عدو لي وأنا عدو له.

كما قال:

﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ ﴿١٦٧﴾
﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾ فإن الله عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ، أراد بعداوة الله مخالفته عاددا، أو معاداة المقيمين من عبادته، وصدر الكلام بذكره تفعيلا لشأنهم كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾. وأقر المليك بالذكر لفضلهما كأنهما من جنس آخر، والتنبيه على أن معاداة الواحد والكل سواء في الكفر واستحلاب العداوة من الله تعالى، وأن من عادى أحدهم فكانه

(١) انظر ابن جرير في تفسيره (٣٤٥/١)، وانظر أيضا أسباب النزول للواحدي (ص ١٦).

عادى الجميع، إذ الموجب لعداوتهم ومحبتهم على الحقيقة واحد، ولأن المحاجة كانت فيهما. ووضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على أنه تعالى عاداهم لكفرهم، وأن عداوة الملائكة والرسل كفر. وقرأ نافع «ميكائيل» كميكاعل، وأبو عمرو ويعقوب وعاصم برواية حفص «ميكال» كميعاد، والباقون «ميكائيل» بالهمزة والياء بعدها. وقرأ «ميكيل» كميكمل، و«ميكيل» كميكمل، وميكال.

﴿وَلَقَدْ أُنزِلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ يَتَذَكَّرُ أَلْفٌ مِّنْ قَبْلِكَ إِلَّا الَّذِينَ يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾ ﴿١١﴾

﴿وَلَقَدْ أُنزِلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ يَتَذَكَّرُ أَلْفٌ مِّنْ قَبْلِكَ إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾ أي: المتعمدون من الكفرة، والفسق إذا استعمل في نوع من المعاصي دل على عظمه كأنه متجاوز عن حده. نزل في ابن صوريا^(١) حين قال لرسول الله ﷺ «ما جئتنا بشيء نعرفه، وما أنزل عليك من آية فتعجبك».

﴿أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَّبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٢﴾

﴿أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا﴾ الهمزة للإنكار، والواو للمطف على محذوف تقديره اكفروا بالآيات كلما عاهدوا، وقرأ بسكون الواو على أن التقدير إلا الذين فسقوا، ﴿أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا﴾، وقرأ «عاهدوا» و«عهدا». ﴿نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ نقضه، وأصل النبد الطرح، لكنه يغلب فيما ينسى، وإنما قال فريق لأن بعضهم لم ينقض ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ رد لما يتوهم من أن الفريق هم الأقلون، أو أن من لم ينبد جهاراً فهم مؤمنون به خفاء.

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَأَىٰ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٣﴾

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ كميى ومحمد عليهما الصلاة والسلام. ﴿نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ﴾ يعني التوراة، لأن كفرهم بالرسول المصدق لها كفر بها فيما يصدقه، ونبد لما فيها من وجوب الإيمان بالرسل المؤيدين بالآيات. وقيل ما مع الرسول ﷺ هو القرآن.

﴿وَرَأَىٰ ظُهُورِهِمْ﴾ مثل لإعراضهم عنه رأساً، بالإعراض عما يرمي به وراء الظهر لعدم الالتفات إليه. ﴿كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أنه كتاب الله، يعني أن علمهم به رصين ولكن يتحاملون عناداً. واعلم أنه تعالى دل بالآيتين على أن حيل اليهود أربع فرق: فرقة آمنوا بالتوراة وقاموا بحقوقها كمؤمني أهل الكتاب وهم الأقلون المنلول عليهم بقوله: ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾. وفرقة جاهرُوا بنذ عهودها وغطوا حدودها عمداً وفسوقاً، وهم المعنيون بقوله: ﴿كَيْسِدَةَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾. وفرقة لم يجاهرُوا بنذها ولكن نبذوا لجهلهم بها وهم الأكثرون. وفرقة تمسكوا بها ظاهراً ونبذوها خفية عالمين بالحال، بنيّاً وعناداً وهم المتحاملون.

(١) انظر أسباب النزول للواحدي (ص ١٦)، وأيضاً انظر لباب القول للسوطي للطبري ٤٤٨ مش تقسم الجلائل آية ٩٩.

﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمٍ ۖ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمٌ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هُنُوتٌ وَمُرُوتٌ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ۖ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ۚ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنَ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ وَتَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ ۚ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾﴾

﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ عطف على نبذ، أي نبذوا كتاب الله واتبعوا كتب السحر التي تقرأها، أو تتبعها الشياطين من الجن، أو الإنس، أو منهما. ﴿عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمٍ﴾ أي: عهده، وتتلو حكاية حال ماضية، قيل: كانوا يسترقون السمع ويضمون إلى ما سمعوا أكاذيب، ويلقونها إلى الكهنة وهم يدونونها ويعلمون الناس، وفشا ذلك في عهد سليمان عليه السلام حتى قيل: إن الجن يعلمون الغيب، وأن ملك سليمان ثم بهذا العلم، وأنه تُسَخَّرُ به الجن والإنس والريح له. ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانٌ﴾ تكذيب لمن زعم ذلك، وعبر عن السحر بالكفر ليدل على أنه كفر، وأن من كان نبياً كان معصوماً منه. ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ باستعماله، وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي و﴿لَكِنْ﴾ بالتخفيف، ورفع ﴿الشَّيَاطِينَ﴾. ﴿يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾ إغواء وإضلالاً، والحكمة حال من الضمير، والمراد بالسحر ما يستعان في تحصيله بالتقرب إلى الشيطان مما لا يستقل به الإنسان، وذلك لا يستتب إلا لمن يناسبه في الشراة وحبس النفس. فإن التماسب شرط في التضام والتعاون، وبهذا تميز الساحر عن النبي والولي، وأما ما يتعجب منه كما يفعله أصحاب الحيل بمعوونة الآلات والأدوية أو يريه صاحب خفة اليد فغير مذموم، وتسميته سحراً عمل التحوز، أو لما فيه من الدقة لأنه في الأصل لما عفى سببه. ﴿وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ عطف على السحر والمراد بهما واحد، والمطف لتفاير الاعتبار، أو المراد به نوع أقوى منه، أو على ما تلو. وهما ملكان أنزلا لتعليم السحر ابتلاء من الله للناس، وتمييزاً بينه وبين المعجزة. وما روي أنهما مثلاً بشرين^(١)، وركب فيهما الشهوة فتعرضا لامرأة يقال لها: زهرة، فحملتهما على المعاصي والشرك، ثم صعدتا إلى السماء بما تعلمت منهما فمحكى عن اليهود ولعله من رموز الأوتال وحله لا يخفي على ذوي البصائر. وقيل: رجلان سميّا ملكين باعتبار صلاحهما، ويؤيده قراءة الملكين بالكسر. وقيل: ما أنزل نبي معطوف على ما كفر سليمان تكذيب لليهود في هذه القصة. ﴿بِبَابِلَ﴾ ظرف، أو حال من الملكين، أو الضمير في أنزل والمشهور أنه بلد من بلاد سواد الكوفة. ﴿هَارُوتٌ وَمَارُوتٌ﴾ عطف بيان للملكين، ومنع صرفهما للعلمية والمحمة، ولو كانا من الهوت والمرت بمعنى الكسر لانصرفا. ومن جعل ما نافية أبدهما من الشياطين بدل البعض، وما بينهما اعتراض. وقرأ بالرفع على هما ﴿هَارُوتٌ

(١) وذهب كثير من السلف إلى أنهما كانا ملكين من السماء ولهما أنزلا إلى الأرض فكان من أمرهما ما كان، انظر تفسير ابن كثير (١٣٧/١).

وما يعلمان من أحد حتى يقولاً إنما نحن فتنة فلا تكفر ﴿١٠٠﴾ فمعناه على الأول ما يعلمان أحداً حتى ينصحاه ويقولوا له إنما نحن ابتلاء من الله، فمن تعلم منا وعمل به كفر، ومن تعلم وتوقى عمله ثبت على الإيمان، فلا تكفر باعتقاد جوازه والعمل به. وفيه دليل على أن تعلم السحر وما لا يجوز اتباعه غير محظور، وإنما المنع من اتباعه والعمل به. وعلى الثاني ما يعلمانه حتى يقولوا إنما نحن مفتونان فلا تكن مثلاً. ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا﴾ الضمير لما دل عليه من أحد. ﴿مَا يَفْقَهُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَرَبِّهِ﴾ أي: من السحر ما يكون سبب تفريقهما. ﴿وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا يَأْذَنُ اللَّهُ﴾ لأنه وغيره من الأسباب غير مؤثرة بالذات، بل بأمره تعالى وجعله. قرئ «بِضَارِي» على الإضافة إلى أحد، وجعل الحار جزء منه والفصل بالظرف. ﴿وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ﴾ لأنهم يقصدون به العمل، أو لأن العلم يجر إلى العمل غالباً ﴿وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ إذ مجرد العلم به غير مقصود ولا نافع في الدارين. وفيه أن التحرز عنه أولى ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا﴾ أي: اليهود. ﴿لَمِنَ اشْتَرَاهُ﴾ أي: استبدل ما تلو الشياطين بكتاب الله تعالى، والأظهر أن اللام لام الابتداء علقت علموا عن العمل ﴿مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ﴾ نصب ﴿وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ يحتمل المعنيين على ما مر. ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ يفكرون فيه، أو يعلمون قبحه على التعيين، أو حقية ما يتبعه من العذاب، والمثبت لهم أولاً على التوكيد القسمي العقل الغريزي أو العلم الإجمالي بقبح الفعل، أو ترتب العقاب من غير تحقيق وقيل: معناه لو كانوا يعملون بعلمهم، فإن من لم يعمل بما علم فهو كمن لم يعلم.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾﴾

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا﴾ بالرسول والكتاب. ﴿وَاتَّقَوْا﴾ بترك المعاصي، كنبذ كتاب الله واتباع السحر ﴿لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ خَيْرٌ﴾ جواب لو، وأصله لأثيبوا ماثوبة من عند الله خيراً مما شروا به أنفسهم، فنحذف الفعل وركب الباقي جملة اسمية لتدل على ثبات الماثوبة والحزم بحيرتها، وحذف المفضل عليه إجحالاً للمفضل من أن ينسب إليه، وتكثير الماثوبة لأن المعنى لشيء من الثواب خير، وقيل: لو للتمني، و«لَمَثُوبَةٌ» كلام مبتدأ. وقرئ «لَمَثُوبَةٌ» كمشورة، وإنما سمي الجزاء ثواباً وماثوبة لأن المحسن يثوب إليه ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ أن ثواب الله خير مما هم فيه، وقد علموا لكنه جهلهم ترك التدبر، أو العمل بالعلم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَعَيْنَا وَقُولُوا أَنْظِرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٢﴾﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَعَيْنَا وَقُولُوا أَنْظِرْنَا﴾ الرعي حفظ الغير لمصلحته، وكان المسلمون يقولون للرسول عليه الصلاة والسلام راعنا أي راقبنا وتأن بنا فيما تلقننا حتى نفهمه، وسمع اليهود فافتروه وخاطبوه به مريدين نسبته إلى الرعن، أو سبه بالكلمة العبرانية التي كانوا يتسايرون بها وهي راعينا، فهي المؤمنون عنها وأمرهم بما يفيد تلك الفائدة ولا يقبل التلييس، وهو انظرنا بمعنى انظر إلينا. أو انتظرنا من نظره إذا انتظره. وقرئ أنظرنا من الإنظار أي أمهلنا لنحفظ. وقرئ راعونا على لفظ الجمع للتوقير، وراعنا بالتثنية أي قولاً ذا رعن نسبة إلى الرعن وهو الهوج، لما شابه قولهم راعينا وتسبب

للسب. ﴿وَأَسْمِعُوا﴾ وأحسنوا الاستماع حتى لا تفتقروا إلى طلب المراجعة، أو واسمعوا سماع قبول لا كسماع اليهود، أو واسمعوا ما أمرتم به مجد حتى لا تعودوا إلى ما نهيتهم عنه. ﴿وَاللَّكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ يعني الذين تهاونوا بالرسول عليه الصلاة والسلام وسبوه.

﴿مَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ تَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾

﴿مَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ﴾ نزلت تكدسياً لجمع من اليهود يظهرون مودة المؤمنين، ويزعمون أنهم يودون لهم الخير. الورود: محبة الشيء مع غيره، ولذلك يستعمل في كل منهما، ومن اللبسين كما في قوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾ «أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ» مفعول يود، ومن الأولى مزيدة للاستغراق، والثانية للابتداء، وفسر الخير بالوحي. والمعنى أنهم يحصلونكم به وما يحبون أن ينزل عليكم شيء منه وبالعلم والبنصرة، ولعل المراد به ما يعم ذلك ﴿وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ يستبته ويعلمه الحكمة وينصره لا يجب عليه شيء، وليس لأحد عليه حق ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ إشعار بأن النبوة من الفضل، وأن حرمان بعض عباده ليس لضيق فضله، بل لمشيئته وما عرف فيه من حكمته.

﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِمَّا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ نزلت لما قال المشركون أو اليهود: ألا ترون إلى محمد يأمر أصحابه بأمر ثم ينهاهم عنه ويأمر بخلافه. والنسخ في اللغة: إزالة الصورة عن الشيء وإباحتها في غيره، كمنسخ الظل للشمس والنقل، ومنه التناسخ. ثم استعمل لكل واحد منهما كقولك: نسخت الريح الأثر، ونسخت الكتاب. ونسخ الآية بيان انتهاء التعبد بقراءتها، أو الحكم المستفاد منها، أو بهما جميعاً. وإنساؤها إذهابها عن القلوب، وما شرطية جازمة لنسخ متعينة به على المفعولية. وقرأ ابن عامر ما تنسخ من أنسخ أي نأمر أو جبريل ينسخها، أو نجلدها منسوخة. وابن كثير وأبو عمرو «نساها» أي توخاها من النسء. وقرئ «نساها» أي نسأ أحداً إياها، و«نساها» أي أنت، و«نساها» على البناء للمفعول، و«نساها» بإضمار المفعولين «نأت بِخَيْرٍ مِمَّا أَوْ مِثْلَهَا» أي: بما هو خير للعباد في النفع والثواب، أو مثلها في الثواب. وقرأ أبو عمرو بقلب الهمزة ألفاً. «أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» فيقدر على النسخ والإتيان بمثل المنسوخ، أو بما هو خير منه. والآية دلت على جواز النسخ وتأخير الإنزال إذ الأصل اختصاص أن وما يتضمنها بالأمر المحتملة، وذلك لأن الأحكام شرعت، والآيات نزلت لمصالح العباد وتكميل نفوسهم فضلاً من الله ورحمة، وذلك يختلف باختلاف الأعصار والأشخاص، كأسباب المعاش فإن النافع في عصر قد يضر في عصر غيره. واحتج بها من منع النسخ بلا بدل، أو ببذل أثقل. ونسخ الكتاب بالسنة، فإن النسخ هو المأني به بدلاً والسنة ليست كذلك والكل ضعيف، إذ قد يكون عدم الحكم، أو الأثقل أصلح. والنسخ قد يعرف بغيره، والسنة مما أتى به الله تعالى، وليس المراد بالخير

والمثل ما يكون كذلك في اللفظ. والمعتزلة على حدوث القرآن فإن التغير والتفاوت من لوازمه. وأجيب: بأنهما من عوارض الأمور المتعلقة بالمعنى القائم بالذات القديم.

﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مَلَكٌ أَسْمَوَاتٍ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (١٠٣)
 ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ﴾ الخطاب للنبي ﷺ والمراد هو وأمته، لقوله: ﴿وَمَا لَكُمْ﴾ وإنما أفرده لأنه أعلمهم، ومبدأ علمهم. ﴿أَنَّ اللَّهَ لَهُ مَلَكٌ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد، وهو كالدليل على قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أو على جواز النسخ ولذلك ترك العاطف. ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ وإنما هو الذي يملك أموركم ويجريها على ما يصلحكم، والفرق بين الولي والنصير. أن الولي قد يضعف عن النصرة، والنصير قد يكون أجنبيًا عن المنصور فيكون بينهما عموم من وجه.

﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ (١٠٤)

﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ﴾ أم معادلة للهمزة في ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ﴾ أي: ألم تعلموا أنه مالك الأمور قادر على الأشياء كلها يأمر وينهى كما أراد، أم تعلمون وتقرحون بالسؤال كما اقترحت اليهود على موسى عليه السلام. أو منقطعة والمراد أن يوصيهم بالثقة به وترك الاقتراح عليه. قيل: نزلت في أهل الكتاب حين سألوا أن ينزل الله عليهم كتابًا من السماء. وقيل: في المشركين لما قالوا ﴿لَنْ نُؤْمِنَ بِرَبِّكَ حَتَّىٰ تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرؤه﴾ ﴿وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ ومن ترك الثقة بالآيات البينات وشك فيها واقترح غيرها، فقد ضل الطريق المستقيم حتى وقع في الكفر بعد الإيمان. ومعنى الآية لا تقترحوا فتضلوا وسط السبيل، ويؤدي بكم الضلال إلى البعد عن المقصد وتبديل الكفر بالإيمان. وقرئ «يبدل» من أبدل.

﴿وَدَ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا نَبَّيْنَهُمْ الْحَقَّ فَأَعْفَوْا وَاصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهَ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (١٠٥)
 ﴿وَدَ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ يعني أحيارهم. ﴿لَوْ يَرُدُّونَكُمْ﴾ أن يردوكم، فإن لو تنوب عن إن في المعنى دون اللفظ: ﴿مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا﴾ مرتدين، وهو حال من ضمير المخاطبين ﴿حَسَدًا﴾ علة ود. ﴿مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾ يحوز أن يتعلق به، أي غموا ذلك من عند أنفسهم وتشبههم، لا من قبل التدين والميل مع الحق. أو بحسد أي حسدًا بالثأ منبتًا من أصل نفوسهم ﴿مِنْ بَعْدِ مَا نَبَّيْنَهُمْ الْحَقَّ﴾ بالمعجزات والنوع المذكورة في التوراة. ﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا﴾ العفو ترك عقوبة المذنب، والصفح ترك تربيته. ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهَ بِأَمْرِهِ﴾ الذي هو الإذن في قتالهم وضرب الحزبة عليهم، أو قتل بني قريظة وإجلاء بني النضير. وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه منسوخ بآية السيف، وفيه نظر إذ الأمر

غير مطلق ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيقدر على الانتقام منهم.

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ عطف على فاعلوا كأنه أمرهم بالصبر والمخالفة والملحأ إلى الله تعالى بالعبادة والبر ﴿وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ﴾ كصلاة وصدقة. وقرئ ﴿تَقَدِّمُوا﴾ من أقدم ﴿يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: ثوابه. ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ لا يضيع عنده عمل. وقرئ بالياء فيكون وعيداً.

﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَىٰ ۚ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ ۚ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

﴿وَقَالُوا﴾ عطف على ﴿وود﴾، والضمير لأهل الكتاب من اليهود والنصارى. ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَىٰ﴾ لف بين قولي الفريقين كما في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصْرَىٰ﴾ ثقة بفهم السامع، وهود جمع هالد كموذ وعائد، وتوحيد الاسم المضمر في كان، وجمع الحير لاعتبار اللفظ والمعنى. ﴿تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ﴾ إشارة إلى الأمانى المذكورة، وهي أن لا ينزل على المؤمنين خير من ربهم، وأن يردوهم كفاراً، وأن لا يدخل الجنة غيرهم، أو إلى ما في الآية على حذف المضاف أي أمثال تلك الأمانى أمانيتهم، والحملة اعتراض والأمنية أفعولة من التمني كالأضحوكة والأعجوبة. ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ على اختصاصكم بدخول الجنة. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في دعواكم فإن كل قول لا دليل عليه غير ثابت.

﴿بَلَىٰ ۚ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

﴿بَلَىٰ﴾ إثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة ﴿مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ أخلص له نفسه، أو قصده، وأصله العضو ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ في عمله ﴿فَلَهُ أَجْرُهُ﴾ الذي وعد له على عمله ﴿عِنْدَ رَبِّهِ﴾ ثابتاً عن ربه لا يضيع ولا ينقص، والحملة جواب من إن كانت شرطية وغيرها إن كانت موصولة. والغاء فيها لتضمنها معنى الشرط فيكون الرد بقوله: بلى وحده، ويحسن الوقف عليه. ويحوز أن يكون من أسلم فاعل فعل مقدر مثل بلى يدخلها من أسلم ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ في الآخرة.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ ۚ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ۚ قَالَ اللَّهُ إِنَّكُمْ تُجَادِلُونَ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ أي: على

أمر يصح ويحتد به. نزلت لما قدم وفد نجران على رسول الله ﷺ، وأنهم أحيار اليهود فتناظروا وتقولوا بذلك. **﴿وَهُمْ يَقُولُونَ الْكِتَابُ﴾** الراو للحال، والكتاب للحنس أي: قالوا ذلك وهم من أهل العلم والكتاب. **﴿كَذَلِكَ﴾** مثل ذلك **﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾** كعبدة الأصنام، والمعطلة. وبخهم على المكابرة والتشبه بالجهال. فإن قيل: لم وبخهم وقد صدقوا، فإن كلا الدينين بعد النسخ ليس بشيء؟ قلت: لم يقصدوا ذلك، وإنما قصد به كل فريق إبطال دين الآخر من أصله، والكفر بنبيه وكتابه مع أن ما لم ينسخ منهما حق واجب القبول والعمل به **﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ﴾** يفصل **﴿بَيْنَهُمْ﴾** بين الفريقين **﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾** بما يقسم لكل فريق ما يليق به من العقاب. وقيل حكمه بينهم أن يكذبهم ويدخلهم النار.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿٢٨﴾

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾ عام لكل من غصب مسجداً، أو سعى في تعطيل مكان مرشح للصلاة. وإن نزل في الروم لما غزوا بيت المقدس وغربوه وقتلوا أهله. أو في المشركين لما منعوا رسول الله ﷺ أن يدخل المسجد الحرام عام الحديبية **﴿أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ﴾** ثاني مفعولي منع **﴿وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾** بالهدم، أو التعطيل **﴿أُولَٰئِكَ﴾** أي: المانعون **﴿مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾** ما كان ينبغي لهم أن يدخلوها إلا بخشية وخشوع فضلاً عن أن يحترثوا على تخريبها، أو ما كان الحق أن يدخلوها إلا خائفين من المؤمنين أن يبطشوا بهم، فضلاً عن أن يمنعهم منها، أو ما كان لهم في علم الله وقضائه، فيكون وعداً للمؤمنين بالنصرة واستخلاص المساجد منهم وقد نجز وعده. وقيل: معناه النهي عن تمكينهم من الدخول في المسجد، واختلف الأئمة فيه فحوز أبو حنيفة ومنع مالك، وقرى الشافعي بين المسجد الحرام وغيره **﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾** قتل وسي، أو ذلك بضرب الحزية **﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾** بكفرهم وظلمهم.

﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ فَأَيُّمَا تَوَلَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِرْبَ اللَّهِ وَسِعَ عَلَيْهِ ﴿٢٩﴾

﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ يريد بهما ناحيتي الأرض، أي له الأرض كلها لا يختص به مكان، دون مكان، فإن منعتم أن تصلوا في المسجد الحرام، أو الأقصى فقد جعلت لكم الأرض مسجداً. **﴿فَأَيُّمَا تَوَلَّوْا﴾** ففي أي مكان فعلتم التولية شطر القبلة **﴿فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾** أي: جهته التي أمر بها، فإن إمكان التولية لا يختص بمسجد أو مكان. أو **﴿فَتَمَّ﴾** ذاته أي هو عالم مطلع بما يفعل فيه **﴿إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ﴾** بإحاطته بالأشياء. أو برحمته يريد التوسعة على عباده **﴿عَلِيمٌ﴾** بمصالحهم وأعمالهم في الأماكن كلها وعن ابن عمر رضي الله عنهما أنها نزلت في صلاة المسافرين على الرحلة. وقيل: في قوم عميت عليهم القبلة فصلوا إلى أسماء مختلفة، فلما أصبحوا تبينوا خطاهم، وعلى هذا لو أخطأ المجتهد ثم تبين له الخطأ لم يلزمه التدارك. وقيل: هي توطئة لنسخ القبلة وتنزيه للمعبود أن يكون في حيز وجهه.

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قِدْتُونَ﴾ ﴿١٠٦﴾

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ نزلت لما قال اليهود: ﴿عَزَّزَ ابْنُ اللَّهِ﴾، والنصارى: ﴿الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾، ومشركو العرب: الملائكة بنات الله، وعطفه على قالت اليهود، أو منع، أو مفهوم قوله تعالى ومن أظلم. وقرأ ابن عامر بغير واو ﴿سُبْحَانَهُ﴾ تنزيه له عن ذلك، فإنه يقتضي التشبيه والحاجة وسرعة الفناء، ألا ترى أن الأجرام الفلكية — مع إمكانها وفنائها — لما كانت باقية ما دام العالم، لم تتخذ ما يكون لها كالولد اتخاذ الحيوان والنبات، اختياراً أو طبعاً. ﴿بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ رد لما قالوه، واستدلال على فسادهم، والمعنى أنه تعالى خالق ما في السموات والأرض، الذي من جملته الملائكة وعزير والمسيح ﴿كُلُّ لُهُ قَانُتُونَ﴾ متقادون لا يمتنعون عن مشيئته وتكوينه، وكل ما كان بهذه الصفة لم يجانس مكونه الواجب لذاته: فلا يكون له ولد، لأن من حق الولد أن يجانس والده، وإنما جاء بما الذي لغير أولي العلم، وقال: قانتون على تغليب أولي العلم تحقيراً لشأنهم، وتونين كل عوض عن المضاف إليه، أي كل ما فيهما. ويجوز أن يراد كل من جعلوه ولداً له مطيعاً مقرون بالعبودية، فيكون إلزاماً بعد إقامة الحجة، والآية مشمرة على فساد ما قالوه من ثلاثة أوجه، واحتج بها الفقهاء على أن من ملك ولده عتق عليه، لأنه تعالى نفى الولد بإثبات الملك، وذلك يقتضي تنافيهما.

﴿يَبْدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿١٠٧﴾

﴿يَبْدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مبدعهما، ونظيره السميع في قوله:

أَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُؤَرِّقُنِي وَأَضْحَايِي هُجُوعٌ

أو بديع سمواته وأرضه، من بدع فهو بديع، وهو حجة رابعة. وتقريرها أن الوالد عنصر الولد المنفعل بانفصال مادته عنه، والله سبحانه وتعالى مبدع الأشياء كلها، فاعل على الإطلاق، منزّه عن الانفعال، فلا يكون والداً. والإبداع: اختراع الشيء لا عن الشيء دفعة، وهو أليق بهذا الموضوع من الصنع الذي هو: تركيب الصور لا بالعنصر، والتكوين الذي يكون بتغيير وفي زمان غالباً. وقرئ: بديع مجروراً على البدل من الضمير في له. وبديع منصوباً على المدح.

﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾ أي: أراد شيئاً، وأصل القضاء إتمام الشيء قوة كقوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ﴾، أو فعلاً كقوله تعالى: ﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾. وأطلق على تعلق الإرادة الإلهية بوجود الشيء من حيث إنه يوجبه. ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ من كان التامة بمعنى أحدث فيحدث، وليس المراد به حقيقة أمر وامتنال، بل تمثيل حصول ما تعلقت به إرادته بلا مهلة بطاعة المأمور المطيع بلا توقف. وفيه تقرير لمعنى الإبداع، وإيماء إلى حجة خامسة وهي: أن اتخاذ الولد مما يكون بأطوار ومهلة، وفعله تعالى مستغن عن ذلك. وقرأ ابن عامر «فَيَكُونُ» بفتح النون. واعلم أن السبب في هذه الضلالة، أن أرباب الشرائع المتقدمة كانوا يطلقون الأب على الله تعالى باعتبار أنه السبب الأول، حتى قالوا إن الأب هو الرب الأصغر، والله سبحانه وتعالى هو الرب الأكبر، ثم ظننت الجهلة منهم أن المراد به معنى الولادة، فاعتقدوا ذلك تغليفاً، ولذلك كُفِّرَ قاتله ومنع منه مطلقاً حسماً لمعادة الفساد.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَنَزِّلُ عَلَيْنَا آيَةً ۖ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ۖ تَشَاهَيْتَ قُلُوبَهُمْ ۖ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٨٨﴾﴾

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي: جهلة المشركين، أو المتجاهلون من أهل الكتاب. ﴿لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾ هلا يكلمنا الله كما يكلم الملائكة، أو يوحى إلينا بأنك رسول. ﴿أَوْ تَأْتِينَا آيَةً﴾ حجة على صدقك، والأول استكبار والثاني جحود، لأن ما أتاهم آيات الله استهانة به وعناداً، ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ من الأمم الماضية ﴿مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾ فقالوا: ﴿أَرَأَيْتَ اللَّهُ جَهْرَةً﴾. ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رُكَّ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ ﴿فَتَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ قلوب هؤلاء ومن قبلهم في العمى والعناد. وقرئ بتشديد الشين. ﴿فَذَرَيْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُؤْفِقُونَ﴾ أي: يطلبون اليقين، أو يوقنون الحقائق لا يهتريهم شبهة ولا عناد. وفيه إشارة إلى أنهم ما قالوا ذلك لخداع في الآيات أو لطلب مزيد اليقين، وإنما قالوه عتواً وعناداً.

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۖ وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ متلبساً مؤيداً به. ﴿نُشِيرًا وَكُفِيرًا﴾ فلا عليك إن أصروا وكابروا. ﴿وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ ما لهم لم يؤمنوا بعد أن بلغت. وقرأ نافع ويعقوب: لا تُسْأَلُ، على أنه نهي للرسول ﷺ عن السؤال عن حال أبيه. أو تعظيم لعقوبة الكفار كأنها لفظاعتها لا يقدر أن يحبر عنها، أو السامع لا يصبر على استماع خبرها فنهاه عن السؤال. والجمهور: المتأخر من النار.

﴿وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ ۚ قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ ۗ وَلَئِنَّ

اَتَّبَعَتْ اٰهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ۚ مَا لَكَ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وَّلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٧﴾

﴿وَأَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾ مبالغة في إقناط الرسول ﷺ من إسلامهم، فإنهم إذا لم يرضوا عنه حتى يتبع ملتهم، فكيف يتبعون ملته. ولعلهم قالوا مثل ذلك فحكى الله عنهم ولذلك قال: ﴿قُلْ﴾ تعليمًا للجواب. ﴿إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهَدَى﴾ أي: هدى الله الذي هو الإسلام هو الهدى إلى الحق، لا ما تدعون إليه. ﴿وَلَكِنْ أَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ آراءهم الزائفة. والملة ما شرعه الله تعالى لعباده على لسان أنبيائه، من أمملت الكتاب إذا أمليت، والهوى: رأي يتبع الشهوة ﴿يَعْقِدُ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ أي: الوحي، أو الدين المعروف صحته. ﴿مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا تَنْصِيرٍ﴾ يذنب عنك عقابه وهو جواب لئن.

﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَكْتَئِبُ يَتْلُوهُمْ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ^٤ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ

الْخَيْرُونَ ﴿٣٠﴾

﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ يريد به مؤمني أهل الكتاب ﴿يَقُولُونَ حَتَّىٰ ثَلَاثَ رَعَاةٍ﴾ مراعاة اللفظ عن التحريف والتدبير في معناه والعمل بمقتضاه، وهو حال مقدرة والخير ما يعلمه، أو خير على أن المراد

بالموصول مؤمنو أهل الكتاب ﴿أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ بكتابهم دون المحرفين. ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ﴾ بالتحريف والكفر بما يصدقه ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ حيث اشتروا الكفر بالإيمان.

﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكَ وَأَنِّي فَضَّلْتُكِ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقُولُ مِثْلًا وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَعَةٌ وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ ﴿٢٥﴾

﴿يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقُولُ مِثْلًا وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ﴾ لما صدر قصتهم بالأمر بذكر النعم، والقيام بحقوقها، والحذر من إضاعتها، والخوف من الساعة وأهوالها، كرر ذلك وختم به الكلام معهم بمبالغة في النصيح، وإيذاناً بأنه فذلّة القضية والمقصود من القصة.

﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ۖ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ۖ قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ۖ قَالَ لَا

يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴿٢٦﴾

﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ﴾ كلفه بأوامر ونواه، والابتلاء في الأصل التكليف بالأمر الشاق من البلاء، لكنه لما استلزم الاختبار بالنسبة إلى من يجهل العواقب ظن ترادفهما، والضمير لإبراهيم، وحسن لتقدمه لفظاً وإن تأخر رتبة، لأن الشرط أحد التقديمين، والكلمات قد تطلق على المعاني فلذلك فسرت بالخصال الثلاثين المحمودة المذكورة في قوله تعالى: ﴿الْقَائِلُونَ الْعَالَمُونَ﴾ الآية وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ إلى آخر الآية، وقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾ كما فسرت بها في قوله: ﴿فَلَقَىٰ أَذَمَّ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ وبالعشر التي هي من سنته، ومغناسل الحج، وبالكواكب، والقمرين، والختان، وذبيح الولد، والنار، والهجرة. على أنه تعالى عامله بها معاملة المختبر بهن وما تضمنته الآيات التي بعدها. وقرئ إبراهيم ربه على أنه دعا ربه بكلمات مثل ﴿أَرِنِي كَيْفَ تُخْبِي الْمَوْتَى﴾. ﴿وَاجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا﴾ ليرى هل يبيحه. وقرأ ابن عامر إبراهيم بالالف جميع ما في هذه السورة. ﴿فَأَتَمَّهُنَّ﴾ فأداهن كمالاً وقام بهن حق القيام، لقوله تعالى: ﴿وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ وفي القراءة الأخيرة الضمير لربه، أي أعطاه جميع ما دعاه. ﴿قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ استئناف إن أضمرت ناصب إذ كأنه قيل: فماذا قال ربه حين أمّهن، فأجيب بذلك. أو بيان لقوله ابتلى فتكون الكلمات ما ذكره من الإمامة، وتطهير البيت، ورفع قواعده، والإسلام. وإن نصبت به يقال فالمحموع جملة معطوفة على ما قبلها، أو جاعل من جعل الذي له مفعولان، والإمام اسم لمن يؤتم به وإمامته عامة موقدة، إذ لم يهت بعده نبي إلا كان من ذريته مأموراً باتباعه. ﴿قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ عطف على الكاف أي وبعض ذريتي، كما تقول: وزيدك في جواب: ساكرمك، والذرية نسل الرجل، فعليه أو فعولة قلبت راؤها الثانية ياء كما في تقضيت. من الذر. بمعنى التفريق، أو فعولة أو فعيلة قلبت همزتها من الذر. بمعنى العلق. وقرئ ذريتي بالكسر وهي لغة. ﴿قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ إجابة إلى ملتصقه، وتنبيه على أنه قد يكون من ذريته غلصة، وأنهم لا ينالون الإمامة لأنها آتية من الله تعالى وعهد، والظالم

لا يصلح لها، وإنما ينالها البررة الأتقياء منهم. وفيه دليل على عصمة الأنبياء من الكبائر قبل البعثة، وأن الفاسق لا يصلح للإمامة. وقرئ «الظالمون» والمعنى واحد إذ كل ما نالك فقد نلت.

﴿وَإِذْ جَعَلْنَا آيَاتٍ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمَّا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾

﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ﴾ أي: الكعبة، غلب عليها كالنجم على الثريا. ﴿مَقَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ مرجعاً يشوب إليه أعيان الزوار أو أمثالهم، أو موضع ثواب يثابون بحججه واعتماؤه. وقرئ: «مقابات» أي لأنه مثابة كل أحد. ﴿وَأَمَّا﴾ وموضع أم لا يتعرض لأهله كقوله تعالى: ﴿حَرِّمًا آمَنًا﴾. ويتخطف الناس من حولهم، أو يأمن حاجة من عذاب الآخرة من حيث إن الحج يحب ما قبله، أولاً يؤخذ الجاني الملتجئ إليه حتى يخرج، وهو مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه. ﴿وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ على إرادة القول، أو عطف على المقدر عاملاً لإذ، أو اعتراض معطوف على مضمر تقديره توبوا إليه واتخذوا، على أن الخطاب لأمة محمد ﷺ، وهو أمر استحباب، ومقام إبراهيم هو المحجر الذي فيه أثر قدمه، أو الموضع الذي كان فيه المحجر حين قام عليه ودعا الناس إلى الحج، أو رفع بناء البيت وهو موضعه اليوم. روي أنه عليه الصلاة والسلام أخذ بيد عمر رضي الله تعالى عنه وقال: «هذا مقام إبراهيم، فقال عمر: أفلا نتخذة مصلى، فقال: لم أومر بذلك، فلم تغب الشمس حتى نزلت»^(١). وقيل: المراد به الأمر بركني الطواف، لما روى جابر أنه عليه الصلاة والسلام: (لما فرغ من طوافه عمد إلى مقام إبراهيم فصلى خلفه ركعتين وقرأ: ﴿وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾)^(٢) وللشافعي رحمه الله تعالى في وجوبهما قولان. وقيل: مقام إبراهيم الحرم كله. وقيل: مواقف الحج واتخاذها مصلى أن يدعى فيها، ويتقرب إلى الله تعالى. وقرأ نافع وابن عامر ﴿وَاتَّخِذُوا﴾ بلفظ الماضي عطفًا على ﴿جَعَلْنَا﴾، أي: واتخذوا الناس مقامه الموسوم به، يعني الكعبة قبله يصلون إليها. ﴿وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾ أمرناهما. ﴿أَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ﴾ ويحوز أن تكون أن مفسرة لتضمن العهد معنى القول، يريد طهراه من الأوثان والأنجاس وما لا يليق به، أو أخلصاه. ﴿لِلطَّائِفِينَ﴾ حوله. ﴿وَالْقَائِمِينَ﴾ المقيمين عنده، أو المعتكفين فيه ﴿وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾. أي المصلين، جمع راكم وساجد.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا ءَامِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِن آثَمِ الثَّمَرَاتِ مَن ءَامَنَ مِنْهُمْ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ
ٱلْآخِرِ ۖ قَالَ وَمَن كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ ٱلنَّارِ ۖ وَنُقِسَ ٱلْمَعِصِرُ﴾^(٣)
﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا﴾ يريد به البلد، أو المكان. ﴿بَلَدًا ءَامِنًا﴾ ذا أمن كقوله تعالى:

(١) معنى حديث صحيح أخرجه البخاري (٤٠٢)، ومسلم (٢٣٩٩)، وأحمد (١٥٨)، وشمس الدين (٢٩٥٩)، وابن ماجه (١٠٠٩)، والدارمي (١٨٤٩).

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (١٢١٨)، وشمس الدين (٨٥٦)، وشمس الدين (٢٩٣٩).

﴿فِي عَيْشَةٍ رَّاضِيَةٍ﴾. أو آمنا أهله كقولك: ليل نائم ﴿وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أبدل من ﴿مَنْ آمَنَ﴾ ﴿أَهْلَهُ﴾ بدل البعض للتخصيص ﴿قَالَ وَمَنْ كَفَرَ﴾ عطف على من ﴿آمَنَ﴾ والمعنى وارزق من كفر، فاس إبراهيم عليه الصلاة والسلام الرزق على الإمامة، فبِهِ سبحانه على أن الرزق رحمة دينوية تعم المؤمن والكافر، بخلاف الإمامة والتقدم في الدين. أو مبتدأ متضمن معنى الشرط ﴿فَأَمَّتْهُ قَلِيلًا﴾ خبره، والكفر وإن لم يكن سبباً للتمتع لكنه سبب لتقليله، بأن يجعله مقصوراً بحفظ الدنيا غير متوصل به إلى نيل الثواب، ولذلك عطف عليه ﴿ثُمَّ أَنْضَرُوهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ﴾ أي: ألزوه إليه لئلا المضطر لكفره وتضييعه ما تمتعه به من النعم، وقليلاً نصب على المصدر، أو الظرف. وقرئ بلفظ الأمر فيهما على أنه من دعاء إبراهيم وفي قال ضميره. وقرأ ابن عامر ﴿فَأَمَّتْهُ﴾ من أمتع. وقرئ ﴿فَنَمَّتْهُ﴾ ثم نظطه، و﴿أَنْضَرُوهُ﴾ بكسر الهمزة على لغة من يكسر حروف المضارعة، و﴿أَنْضَرُوهُ﴾ بإدغام الضاد وهو ضعيف لأن حروف (ضم شفر) يلدغم فيها ما يجاورها دون العكس. و﴿وَبَنَسَ الْمَصِيرُ﴾ المخصوص بالذم محذوف، وهو العذاب.

﴿وَأَذِ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمَ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾ حكاية حال ماضية، و﴿الْقَوَاعِدَ﴾ جمع قاعدة وهي الأساس صفة غالبية من القعود، بمعنى الثبات، ولعله مجاز من المقابل للقيام، ومنه قعدك الله، ورفع البناء عليها فإنه ينقلها عن هيئة الانخفاض إلى هيئة الارتفاع، ويحتمل أن يراد بها سافات البناء فإن كل ساف قاعدة ما يوضع فوقه ويرفعها بناؤها. وقيل المراد رفع مكانته وإظهار شرفه بتعظيمه، ودعاء الناس إلى حجه. وفي إيهام القواعد وتبيينها تفخيم لشأنها. ﴿وَإِسْمَاعِيلُ﴾ كان يناوله الحجارة، ولكنه لما كان له مدخل في البناء عطف عليه. وقيل: كانا بينين في طرفين، أو على التناوب. ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾ أي: يقولان ربنا تقبل منا، وقد قرئ به والحمله حال منهما. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ لدعائنا ﴿الْعَلِيمُ﴾ بنياننا.

﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ الرَّحِيمُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ﴾ غلصين لك، من أسلم وجهه، أو مستسلمين من أسلم إذا استسلم وانقاد، والمراد طلب الزيادة في الإخلاص والإذعان، أو الثبات عليه. وقرئ ﴿مُسْلِمَيْنِ﴾ على أن المراد أنفسهما وهاجر. أو أن الثنية من مراتب الجمع. ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾ أي: واجعل بعض ذريتنا، وإنما عصا الذرية بالدعاء لأنهم أحق بالشفقة، ولأنهم إذا صلحوا صلح بهم الأتباع، وعصا بعضهم لما أعلمنا أن في ذريتهما ظلمة، وعلمنا أن الحكمة الإلهية لا تقتضي الاتفاق على الإخلاص والإقبال الكلي على الله تعالى، فإنه مما يشوش المعاش، ولذلك قيل: لولا الحمقى لغربت الدنيا، وقيل:

﴿وَبَرِّكْهُمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ﴾

﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ﴾ غلصين لك، من أسلم وجهه، أو مستسلمين من أسلم إذا استسلم وانقاد، والمراد طلب الزيادة في الإخلاص والإذعان، أو الثبات عليه. وقرئ ﴿مُسْلِمَيْنِ﴾ على أن المراد أنفسهما وهاجر. أو أن الثنية من مراتب الجمع. ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾ أي: واجعل بعض ذريتنا، وإنما عصا الذرية بالدعاء لأنهم أحق بالشفقة، ولأنهم إذا صلحوا صلح بهم الأتباع، وعصا بعضهم لما أعلمنا أن في ذريتهما ظلمة، وعلمنا أن الحكمة الإلهية لا تقتضي الاتفاق على الإخلاص والإقبال الكلي على الله تعالى، فإنه مما يشوش المعاش، ولذلك قيل: لولا الحمقى لغربت الدنيا، وقيل:

أراد بالأمة أمة محمد ﷺ، ويجوز أن تكون من اللتين كقوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ﴾ قدم على المبين وفصل به بين العاطف والمعطوف كما في قوله تعالى: ﴿خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾. «وَأَرْأَى» من رأى بمعنى أبصر، أو عرف، ولذلك لم يتجاوز مفعولين ﴿مَتَّاسِكُنَا﴾ متعبداتنا في الحج، أو مذابحنا. والنسك في الأصل غاية العبادة، وشاع في الحج لما فيه من الكلفة والبعد عن العادة. وقرأ ابن كثير والسوسي عن أبي عمرو ويعقوب «أَرْأَى»، قياساً على فخذ في فخذ، وفيه إجحاف لأن الكسرة منقولة من الهمزة الساقطة دليل عليها. وقرأ اللوري عن أبي عمرو بالاختلاس ﴿وَتَلْبَ عَلَيْنَا﴾ استتابة لذريتهما، أو عما فرط منهما سهواً. ولعلهما قالاً هضماً لأنفسهما وإرشاداً لذريتهما ﴿إِنَّكَ أَلْتِ الثَّوَابَ الرَّحِيمَ﴾ لمن تاب. ﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ لِيهِمْ﴾ في الأمة المسلمة ﴿رَسُولًا مِّنْهُمْ﴾ ولم يبعث من ذريتهما غير محمد ﷺ، فهو المحاب به دعوتهما كما قال عليه الصلاة والسلام: «أَنَا دَعَا إِبْرَاهِيمَ، وَبَشَرَى عِيسَى، وَرَوَّيَا أُمِّي»^(١). ﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ﴾ يقرأ عليهم ويلفهم ما توحى إليه من دلائل التوحيد والنبوة. ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ﴾ القرآن. ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ ما تكمل به نفوسهم من المعارف والأحكام. ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ عن الشرك والمعاصي ﴿إِنَّكَ أَلْتِ الْغُرُوزَ﴾ الذي لا يقهر ولا يقبل على ما يريد ﴿الْحَكِيمَ﴾ المحكم له.

﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾

﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ﴾ استبعاد وإنكار لأن يكون أحد يرغب عن ملته الواضحة الغراء، أي لا يرغب أحد عن ملته. ﴿إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ إلا من استمهنها وأذلها واستخف بها. قال المبرد وتلعب سفه بالكسر متعد وبالضم لازم، ويشهد له ما جاء في الحديث «الكبر أن تسفه الحق، وتغمص الناس». وقيل: أصله سفه نفسه على الرفع، فنصب على التمييز نحو غبن رأيه وألم رأسه، وقول النابغة الذبياني: وَتَأْخُذُ بَعْدَهُ بِذَنَابِ عَشِشٍ أَجَبَ الظُّهْرِ لَيْسَ لَهُ سِنَامٌ^(٢)

أو سفه في نفسه، فنصب بزع الحافض. والمستثنى في محل الرفع على المختار بدلاً من الضمير في يرغب لأنه في معنى النفي. ﴿وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ حجة وبيان لذلك، فإن من كان صفوة العباد في الدنيا مشهوداً له بالاستقامة والصلاح يوم القيامة، كان حقيقاً بالاتباع له لا يرغب عنه إلا سفيه، أو متسفه أذل نفسه بالجهل والإعراض عن النظر.

(١) صحيح: أخرجه أحمد (١٢٧/٤، ١٢٨)، والحاكم (٤١٨/٢)، عن الربيع بن سارية عن النبي ﷺ قال: «إني عند الله في أم الكتاب خاتم النبيين، وإن آدم لمجدل في طيته، وسوف أتبعكم بتأويل ذلك، دعوة أبي إبراهيم، وبشارة عيسى قومه، ورؤيا أمي التي رأته أنه خرج منها نور أنشأيت له قصور الشام، وكذلك أمهات النبيين (برين)» وصححه الألباني رحمه الله في الصحيحة برقم (١٥٤٥)، (١٨٥٦)، من حديث الربيع ومن حديث غيره.

(٢) السَّام: كل من الشحم عذبة على ظهر البعير والناقة، والسنام من كل شيء أعلاه.

﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِربِّ الْعَالَمِينَ﴾

﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِربِّ الْعَالَمِينَ﴾ ظرف لاصطفيناه، أو تعليل له، أو منصوب بإضمار اذكر. كانه قيل: اذكر ذلك الوقت لتعلم أنه المصطفى الصالح المستحق للإمامة والتقدم، وأنه نال ما نال بالمبادرة إلى الإذعان وإخلاص السر حين دعاه ربه وأخطر بباله دلائله المؤدية إلى المعرفة الداعية إلى الإسلام. روي أنها نزلت لما دعا عبد الله بن سلام ابني أخيه: سلمة ومهاجرًا إلى الإسلام، فأسلم سلمة وأبى مهاجر.

﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ

مُسْلِمُونَ﴾

﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ﴾ التوصية هي التقدم إلى الغير بفعل فيه صلاح وقربة، وأصلها الوصل يقال: وصاه إذا وصله، وفصاه: إذا فصله، كان الموصي يصل فعله بفعل الموصى، والضمير في بها للملة، أو لقوله أسلمت على تأويل الكلمة، أو الحملة وقرأ نافع وابن عامر وأوصى والأول أبلغ ﴿وَيَعْقُوبُ﴾ عطف على إبراهيم، أي ووصى هو أيضًا بها بنيه. وقرئ بالنصب على أنه ممن وصاه إبراهيم ﴿بَنِي﴾. على إضمار القول عند البصريين، متعلق بوصى عند الكوفيين لأنه نوع منه ونظيره: رَجُلَانِ مِنْ صَفِيٍّ أَخْبَرَانَا أَلَا رَأَيْتَنَا رَجُلًا عَرَبِيًّا

بالكسر، وبنو إبراهيم كانوا أربعة: إسماعيل وإسحاق ومدين ومدان. وقيل: ثمانية. وقيل: أربعة عشر: وبنو يعقوب اثنا عشر: روبيل وشمعون ولاوي ويهوذا ويشوعور وبولون وتفتوني ودون وكودا وأوثير وبنيامين ويوسف ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ﴾ دين الإسلام الذي هو صفوة الأديان لقوله تعالى: ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ظاهره النهي عن الموت على خلاف حال الإسلام، والمقصود هو النهي عن أن يكونوا على خلاف تلك الحال إذا ماتوا، والأمر بالثبات على الإسلام كقولك: لا تصل إلا وأنت عاشع، وتغيير العبارة للدلالة على أن موتهم لا على الإسلام موت لا خير فيه، وأن من حقه أن لا يحل بهم، ونظيره في الأمر مت وأنت شهيد. وروي أن اليهود قالوا لرسول الله ﷺ: أأنت تعلم أن يعقوب أوصى بنيه باليهودية يوم مات فنزلت.

﴿أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ

وَاللَّهُ آبَائِكَ وَإِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾

﴿أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ﴾ أم منقطعة ومعنى الهمزة فيها الإنكار، أي ما كنتم حاضرين إذ حضر يعقوب الموت وقال لبنيه ما قال فلم تدعون اليهودية عليه، أو متصلة بمحذوف تقديره أكنتم غائبين أم كنتم شاهدين. وقيل: الخطاب للمؤمنين والمعنى ما شاهدتم ذلك وإنما علمتموه بالوحي وقرئ «حضر» بالكسر.

﴿إِذْ قَالَ لِنَبِيِّهِ﴾ بدل من ﴿إِذْ حَضَرَ﴾. ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي﴾ أي شيء تعبدونه، أراد به تقريرهم على التوحيد والإسلام، وأخذ ميثاقهم على الثبات عليهما، وما يسأل به عن كل شيء ما لم يعرف، فإذا عرف خص العقلاء عن إذا سئل عن تعيينه، وإن سئل عن وصفه قيل: ما زيد أفقيه أم طيب؟. ﴿قَالُوا تَعْبُدُ إِلَهُكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ المتفق على وجوده وألوهيته ووجوب عبادته، وعد إسماعيل من آبائه تغليبا للأب والجد، أو لأنه كالأب لقوله عليه الصلاة والسلام: «عم الرجل صنو أبيه»^(١). كما قال عليه الصلاة والسلام في العباس عليه السلام: «هذا بقية آبائي»^(٢). وقرئ: ﴿إِلَهُ أَبِيكَ﴾، على أنه جمع بالواو والنون كما قال:

وَلَمَّا تَبَيَّنَ أَصْوَاتُنَا بَكَكَيْنِ وَلَقَدْ بَيَّنَّا بِالْأُصْوَاتِ

أو مفرد وإبراهيم وحده عطف بيان.

﴿وَاللَّهُ وَاحِدٌ﴾ بدل من إله آبائك كقوله تعالى: ﴿بِالنَّاصِيَةِ * النَّاصِيَةِ كَاذِبَةٌ﴾ [العلق: ١٥، ١٦] وفالذاتة التصريح بالتوحيد، ونفي التوهم الناشئ من تكرير المضاف لتعذر العطف على المحرور والتأكيد، أو نصب على الاختصاص ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ حال من فاعل نعبد، أو مفعوله، أو منهما، ويحتمل أن يكون اعتراضا.

﴿تِلْكَ أُمَمٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَرَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾

﴿تِلْكَ أُمَمٌ قَدْ خَلَتْ﴾ يعني إبراهيم ويعقوب وبنهما، والأمة في الأصل المقصود وسمي بها الجماعة، لأن الفرق تومها. ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَرَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ﴾ لكل أجر عمله، والمعنى أن انتسابكم إليهم لا يوجب انتفاعكم بأعمالهم، وإنما تنتفعون بعواقبتهم واتباعهم، كما قال عليه الصلاة والسلام: «لا يأتيني الناس بأعمالهم وتأتوني بانتسابكم»^(٣) ﴿وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: لا تواخذون بسيئاتهم كما لا تهابون بحسناتهم.

﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ الضمير الغائب لأهل الكتاب وأو للتبويج، والمعنى مقاتلتهم أحد

هذين القولين. قالت اليهود: كونوا هودا. وقال النصارى: كونوا نصارى ﴿فَهَتُّوا﴾ جواب الأمر. ﴿قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي: بل تكون ملة إبراهيم، أي أهل ملته، أو بل تتبع ملة إبراهيم. وقرئ بالرفع أي ملته ملتنا، أو عكسه، أو نحن ملته بمعنى نحن أهل ملته. ﴿حَتِّفَا﴾ مائلا عن الباطل إلى الحق. حال من المضاف، أو المضاف إليه كقوله تعالى: ﴿وَوَعَدْنَا مَا فِي صُؤْرِهِمْ مِنْ غَلٍ إِخْوَانًا﴾. ﴿وَمَا كَانَ مِنْ

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٩٨٣)، وأبو داود رقم (١٦٢٢)، والسياتي (٢٤٦٣)، الدررطني في سنة (١٢٣/٢)، ابن خزيمة في

صحيحه (٢٣٣٠)، ومسلم (٩٨٣).

(٢) أخرجه الطبراني في الأوسط (٤٢٠٩).

(٣) قال الحافظ ابن حجر في تزيح أحاديث الكشاف (١٢/٤)، لم أجده.

المُشْرِكِينَ» تعريض بأهل الكتاب وغيرهم، فإنهم يدعون أتباعه وهم مشركون.

﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَيَعْقُوبَ وَآلِ هَارُونَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ﴿٢١﴾
﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ الخطاب للمؤمنين لقوله تعالى: ﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ﴾. ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾ القرآن، قدّم ذكره لأنه أول بالإضافة إلينا، أو سبب للإيمان بغيره ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ﴾ الصحف، وهي وإن نزلت إلى إبراهيم لكنهم لما كانوا متعددين بتفاصيلها داخلين تحت أحكامها فهي أيضاً منزلة إليهم، كما أن القرآن منزل إلينا، والأسباط جمع سبط وهو الحافد، يريد به حفدة يعقوب، أو أبنائه وذرائعهم فإنهم حفدة إبراهيم وإسحاق ﴿وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَى﴾ التوراة والإنجيل، أفردهما بالذكر بحكم أبلغ لأن أمرهما بالإضافة إلى موسى وعيسى مغاير لما سبق، والنزاع وقع فيهما ﴿وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ﴾ جملة المذكورين منهم وغير المذكورين. ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾ منزلاً عليهم من ربهم. ﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ كاليهود، فنؤمن ببعض ونكفر ببعض، وأحد لوقوعه في سياق النفي عام فساغ أن يضاف إليه بين. ﴿وَنَحْنُ لَهُمْ﴾ أي: لله. ﴿مُسْلِمُونَ﴾ ملعونون غلصون.

﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿٢٢﴾

﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا﴾ من باب التعميز والتبكيك، كقوله تعالى: ﴿فَاتَّبَعُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ﴾ إذ لا مثل لما آمن به المسلمون، ولا دين كدين الإسلام. وقيل: الباء للآلة دون التعدية، والمعنى إن تحروا الإيمان بطريق يهدي إلى الحق مثل طريقكم، فإن وحدة المقصد لا تأتي تعدد الطرق، أو مزيدة للتأكيد كقوله تعالى: ﴿حِزْبًا شَيْئًا بِمِثْلِهَا﴾. والمعنى فإن آمنوا بالله إيماناً مثل إيمانكم به، أو المثل مقحم كما في قوله: ﴿وَوَهَبْنَا نَاهِيَةً لِّمَنِ ابْنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ﴾ أي: عليه، ويشهد له قراءة من قرأ بما آمنتم به، أو بالذي آمنتم به ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ﴾ أي: إن أعرضوا عن الإيمان، أو عما تقولون لهم فما هم إلا في شقاق الحق، وهو المناوأة والمخالفة، فإن كل واحد من المتخالفين في شق غير شق الآخر ﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ﴾ تسليمة وتسكين للمؤمنين، ووعد لهم بالحفظ والنصرة على من نالوهم ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ إما من تمام الوعد، بمعنى أنه يسمع أقوالكم ويعلم إخلاصكم وهو مجازيكم لا محالة، أو وعيد للمعرضين، بمعنى أنه يسمع ما يقولون ويعلم ما يخفون وهو معاقبهم عليه.

﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ﴾ ﴿٢٣﴾

﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ أي: صبغنا الله صبغته، وهي فطرة الله تعالى التي فطر الناس عليها، فإنها حلية الإنسان

كما أن الصبغة حلية المصبوغ، أو هداية الله هدايته وأرشدنا ححته، أو طهر قلوبنا بالإيمان تطهيره، وسماه صبغة لأنه ظهر أثره عليهم ظهور الصبغ على المصبوغ، وتداخل في قلوبهم تداخل الصبغ الثوب، أو للمشاكله، فإن النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر يسمونه المعمودية ويقولون: هو تطهير لهم وبه تتحقق نصرانيتهم، ونصبها على أنه مصدر مؤكد لقوله ﴿آمَنَّا﴾، وقيل: على الإغراء، وقيل: على البذل من ملة إبراهيم عليه السلام.

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً﴾ لا صبغة أحسن من صبغته ﴿وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ﴾ تعريض بهم، أي لا نشرك به كشركم. وهو عطف على آمنا، وذلك يقتضي دخول قوله ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ في مفعول ﴿قُولُوا﴾ ولمن نصبها على الإغراء، أو البذل أن يضر قلوبا معطوفاً على الزموا، أو اتبعوا ملة إبراهيم و﴿قُولُوا آمَنَّا﴾ بدل اتبعوا، حتى لا يلزم فك النظم وسوء الترتيب.

﴿قُلْ أَنتَ حَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ﴾ (١١٥) ﴿قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا﴾ أجادلونا. ﴿فِي اللَّهِ﴾ في شأنه واصطفائه نبياً من العرب دونكم، روي أن أهل الكتاب قالوا: الأنبياء كلهم منا، لو كنت نبياً لكنت منا. فنزلت: ﴿وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ﴾ لا اختصاص له بقوم دون قوم، يصيب برحمته من يشاء من عباده. ﴿وَلَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ﴾ فلا يعد أن يكرمنا بأعمالنا، كأنه ألزمهم على كل مذهب يتحولونه إفحاماً وتبكيتاً، فإن كرامة النبوة إما تنفضل من الله على من يشاء والكل فيه سواء، وإما إفاضة حق على المستعدين لها بالمواظبة على الطاعة والتخلي بالإخلاص. وكما أن لكم أعمالاً رعا يعثرها الله في إعطائها، فلنا أيضاً أعمال. ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ﴾ موحدون نخصه بالإيمان والطاعة دونكم.

﴿أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ

ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهُ مِنْ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِقَوْلِي عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (١١٦) ﴿أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ أم منقطعة والهمزة للإنكار. وعلى قراءة ابن عامر وحمزة والكسائي وحفص بالناء يحتمل أن تكون معادلة للهمزة في ﴿أَتَحَاجُّونَنَا﴾، بمعنى أي الأمرين تأتون المحاجة، أو ادعاء اليهودية، أو النصرانية على الأنبياء. ﴿قُلْ أَلَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ﴾ وقد نفى الأمرين عن إبراهيم بقوله: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا﴾ واحتج عليه بقوله: ﴿وَمَا أُنزِلَتْ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ﴾. وهؤلاء المعطوفون عليه أتباعه في الدين وفاقاً. ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ يعني شهادة الله لإبراهيم بالحنيفية والبراءة عن اليهودية والنصرانية، والمعنى لا أحد أظلم من أهل الكتاب، لأنهم كتموا هذه الشهادة. أو منا لو كتمنا هذه الشهادة، وفيه تعريض بكتمانهم شهادة الله لمحمد عليه الصلاة والسلام بالنبوة في كتبهم وغيرها، ومن للابتداء كما في قوله تعالى: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾. ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ وعيد لهم، وقرء بالياء.

﴿بَلِّغْ أُمَّةً قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُنْهَوْنَ عَنْمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٥١﴾
 ﴿بَلِّغْ أُمَّةً قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُنْهَوْنَ عَنْمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ تكرر
 للمبالغة في التحذير والزجر عما استحکم في الطباع من الانفعال بالآباء والائتكال عليهم. قيل: الخطاب
 فيما سبق لهم، وفي هذه الآية لنا تحذيراً عن الاقتداء بهم. وقيل: المراد بالأمّة في الأول الأنبياء، وفي
 الثاني أسلاف اليهود والنصارى.

﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَهُمْ عَن قِبَلِهِمُ الَّذِينَ كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الشَّرْقُ وَالْمَغْرِبُ
 يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿١٥٢﴾

﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ﴾ الذين خفت أحلامهم، واستمنهوها بالتقليد والإعراض عن النظر.
 يريد به المنكرين لتغيير القبلة من المنافقين واليهود والمشركين. وفائدة تقديم الإخبار به توطئتهم النفس
 وإعداد الحجاب وإظهار المعجزة. ﴿مَا وَلَاَهُمْ﴾ ما صرفهم. ﴿عَن قِبَلِهِمُ الَّذِينَ كَانُوا عَلَيْهَا﴾ يعني بيت
 المقدس، والقبلة في الأصل الحالة التي عليها الإنسان من الاستقبال، فصارت عرفاً للمكان المتوجه نحوه
 للصلاة ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ لا يختص به مكان دون مكان بخاصة ذاتية تمنع إقامة غيره مقامه،
 وإنما العبرة بارتسام أمره لا بخصوص المكان ﴿يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ وهو ما ترتضيه
 الحكمة، وتقتضيه المصلحة من التوجه إلى بيت المقدس تارة، والكعبة أخرى.

﴿وَنَذِّكُكَ بِذِكْرِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ عَلَىٰ شَكٍّ مِّنْ شَيْءٍ مِّنَ شَيْءٍ مَّا كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا
 عَلَىٰ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَمَّا يُنْصَحُ﴾ ﴿١٥٣﴾

﴿وَنَذِّكُكَ﴾ إشارة إلى مفهوم الآية المتقدمة، أي كما جعلناكم مهدين إلى الصراط المستقيم، أو
 جعلنا قبلكم أفضل القبل. ﴿جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ أي: خياراً، أو عدولاً مزينين بالعلم والعمل. وهو في
 الأصل اسم للمكان الذي تستوي إليه المساحة من الجوانب، ثم استعير للحصول المحمودة لوقوعها بين
 طرفي إفراط وتفریط، كالحدود بين الإسراف والبخل، والشجاعة بين التهور والحين، ثم أطلق على
 المتصف بها، مستوياً فيه الواحد والجمع، والمذكر والمؤنث كسائر الأسماء التي وصف بها، واستدل به
 على أن الإجماع حجة إذ لو كان فيما اتفقوا عليه باطل لانتظمت به عدالتهم ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾
 وتكون الرسول عليكم شهوداً ﴿عَلَّ لِلْحُجَلِّ﴾ أي لتعلموا بالتأمل فيما نصب لكم من الحجج، وأنزل عليكم
 من الكتاب أنه تعالى ما يجل على أحد وما ظلم، بل أوضح السبل وأرسل الرسل، فبلغوا ونصحو. ولكن
 الذين كفروا حملهم الشقاء على اتباع الشهوات، والإعراض عن الآيات، فتشبهون بذلك على معاصريكم
 وعلى الذين من قبلكم، أو بعدكم. روي «أن الأمم يوم القيامة يجحدون بآيات الأنبياء، فيطالبهم الله ببينة
 التبليغ — وهو أعلم بهم — إقامة للحجة على المنكرين، فيؤذي بأمة محمد ﷺ فيشهدون، فتقول

الأمم من أين عرفهم؟ فيقولون: علمنا ذلك بإخبار الله تعالى في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق، فيؤتي محمد ﷺ فيسأل عن حال أمته، فيشهد بعدائهم^(١) وهذه الشهادة وإن كانت لهم لكن لما كان الرسول ﷺ كالرقيب المهيمن على أمته عدى بعلى، وقدمت الصلة للدلالة على اختصاصهم بكون الرسول شهيداً عليهم. ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقَبِيلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا﴾ أي: الجهة التي كنت عليها، وهي الكعبة فإنه عليه الصلاة والسلام كان يصلي إليها بمكة، ثم لما هاجر أمر بالصلاة إلى الصخرة تألفاً لليهود. أو الصخرة لقول ابن عباس رضي الله عنهما (كانت قبلته بمكة بيت المقدس إلا أنه كان يجعل الكعبة بينه وبينها فالمنحصر به على الأول جعل الناسخ، وعلى الثاني المنسوخ). والمعنى أن أصل أمرك أن تستقبل الكعبة، وما جعلنا قبيلتك بيت المقدس.

﴿إِلَّا نَتَعَلَّمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ﴾ إلا لنتمتحن به الناس ونعلم من يتبعك في الصلاة إليها، ممن يرتد عن دينك إلماً قبله آباءه. أو لنعلم الآن من يتبع الرسول ممن لا يتبعه، وما كان لعارض يزول بزواله. وعلى الأول معناه: ما رددناك إلى التي كنت عليها، إلا لنعلم الثابت على الإسلام ممن ينكص على عقبيه لقلقه وضعف إيمانه. فإن قيل: كيف يكون علمه تعالى غاية الجعل وهو لم يزل عالماً. قلت: هذا وأشباهه باعتبار التعلق الحالي الذي هو مناط الجزاء، والمعنى ليتعلق علمنا به موجوداً. وقيل: ليعلم رسوله والمؤمنون لكنه أسنده إلى نفسه لأنهم خواصه، أو لتمييز الثابت من المتزلزل كقوله تعالى: ﴿لَتَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ فوضع العلم موضع التمييز المسبب عنه، ويشهد له قراءة ليعلم على البناء للمفعول، والعلم إما بمعنى المعرفة، أو مطلق لما في من معنى الاستفهام، أو مفعوله الثاني ممن ينقلب، أي لنعلم من يتبع الرسول متميزاً ممن ينقلب. ﴿وَرَأَى كَاتِبُ الْكُتُبِ﴾ إن هي المخففة من الثقيلة، واللام هي الفاصلة. وقال الكوفيون هي النافية واللام بمعنى إلا. والضمير لما دل عليه قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقَبِيلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا﴾ من الحملة، أو الردة، أو التولية، أو التحويلة، أو القبلة. وقرئ «لكبيرة» بالرفع فتكون كان زائدة ﴿إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ إلى حكمة الأحكام الثابتين على الإيمان والاتباع ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيَّاكُمْ﴾ أي: ثباتكم على الإيمان. وقيل: إيمانكم بالقبيلة المنسوخة، أو صلاتكم إليها لما روي: «أنه ﷺ لما وجه إلى الكعبة قالوا: كيف بمن مات يا رسول الله قبل التحويل من إخواننا»^(٢) فنزلت ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ فلا يضيع أجورهم ولا يدع صلاحهم، ولعله قدم الرؤوف وهو أبلغ محافظة على الفواصل

(١) معنى حديث صحيح أخرجه البخاري (٣٣٣٩)، وأحمد (١٠٨٧٨)، والترمذي (٢٩٦١)، وابن ماجه (٤٢٨٤)، وأصل الحديث يقول: عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ (لنبي) نوح وأمه يقول الله تعالى هل بلغت؟ فيقول: نعم أي رب، فيقول لأمه: هل بلغت؟ فيقولون: لا، ما جئنا من نبي فيقول لنوح: من يشهد لك؟ فيقول: محمد ﷺ وأمه، فنشهد أنه بلغ، وهو قوله جل ذكره ﴿وَكُلًّا جَعَلْنَا أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ والوسط: العدل، وهذا لفظ البخاري.

(٢) روى الإمام أحمد في مسنده (٢٦٨٦)، وأبو داود (٤٦٨٠)، والترمذي (٢٩٦٤)، وصححه ابن عيسى قال: لا وجه النبي ﷺ إلى الكعبة، قالوا: يا رسول الله، كيف بإخواننا الذين ماتوا وهم يصلون إلى بيت المقدس؟ فنزلت الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيَّاكُمْ﴾ [البقرة: ١٤٣] الآية.

فإنهم قالوا: لو ثبت على قبلتنا لكننا نرجو أن تكون صاحبنا الذي تنتظره، تفريراً له وطعماً في رجوعه، وقبلتهم وإن تعددت لكنها متحدة بالبطلان وعائلة الحق. ﴿وَمَا يَعْزُبُ عَنْهُمْ بَرَاءَةٌ قَلِيلَةٌ﴾ فإن اليهود تستقبل الصخرة، والنصارى مطلع الشمس. لا يرجى توافقهم كما لا يرجى موافقتهم لك، لتصلب كل حزب فيما هو فيه ﴿وَلَقَدْ أَتَيْنَا أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ على سبيل الفرض والتقدير، أي: ولكن اتبعهم مثلاً بعدما بان لك الحق وجاءك فيه الوحي ﴿إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ وأكد تهديده وبالغ فيه من سبعة أوجه: أحدها: الإتيان باللام الموطئة للقسم. ثانيها: القسم المضمر. ثالثها: حرف التحقيق وهو أن. رابعها: تركيبه من جملة فعلية وجملة اسمية. وخامسها: الإتيان باللام في الخير. وسادسها: جعله من الظالمين، ولم يقل إنك ظالم لأن في الاندراج معهم إيهاً بحصول أنواع الظلم. وسابعها: التقييد بحيء العلم تعظيماً للحق المعلوم، وتحريضاً على اقتضائه وتحذيراً عن متابعة الهوى، واستفظاعاً لصلور الذنب عن الأنبياء.

﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٥٦)

﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ يعني علماءهم ﴿يَعْرِفُونَهُ﴾ الضمير لرسول الله ﷺ، وإن لم يسبق ذكره لدلالة الكلام عليه. وقيل للعلم، أو القرآن، أو التحويل ﴿كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾ يشهد للأول: أي يعرفونه بأوصافه كعرفتهم آبائهم لا يلتبسون عليهم بغيرهم. عن عمر رضي الله تعالى عنه (أنه سأل عبد الله بن سلام رضي الله تعالى عنه، عن رسول الله ﷺ فقال: أنا أعلم به مني بابني قال: ولم، قال: لأنني لست أشك في محمد أنه نبي فأما ولدي فلعل والدته قد خانت) (١). ﴿وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ تخصيص لمن عاند واستثناء لمن آمن.

﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ (٥٧)

﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ كلام مستأنف، والحق إما مبتدأ خبره من ربك واللام للمهد، والإشارة إلى ما عليه الرسول ﷺ، أو الحق الذي يكمنه، أو للجنس. والمعنى أن الحق ما ثبت أنه من الله تعالى كالذي أنت عليه لا ما لم يثبت كالذي عليه أهل الكتاب، وإما خبر مبتدأ محذوف أي هو الحق. ومن ربك حال، أو خبر بعد خبر. وقرئ بالنصب على أنه بدل من الأول، أو مفعول ﴿يَعْلَمُونَ﴾ ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ الشاكين في أنه من ربك، أو في كتمانهم الحق عالمين به، وليس المراد به نهى الرسول ﷺ عن الشك فيه، لأنه غير متوقع منه وليس بقصد واختيار، بل إما تحقيق الأمر وإنه بحيث لا يشك فيه ناظر، أو أمر الأمة باكتساب المعارف المزيحة للشك على الوجه الأبلغ.

(١) انظر الواحدى في أسباب النزول (ص ٢٣)، وأيضاً لباب القول للوسطى (ص ١٩، ٢٠)، وعزاه للعلي عن ابن عباس.

﴿وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ مِّنْ مَّوَلِيٍّ ۖ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ۚ إِنَّمَا مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا ۖ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝﴾

﴿وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ﴾ ولكل أمة قبلة، أو لكل قوم من المسلمين جهة وجانب من الكعبة، والتتوين يدل الإضافة «هُوَ مَوْلَاهَا» أحد المفعولين محذوف، أي هو موليا وجهه، أو الله تعالى موليا إياه. وقرئ: ﴿وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ﴾ بالإضافة، والمعنى وكل وجهة الله موليا أهلها، واللام مزيدة للتأكيد جبراً لضعف العامل. وقرأ ابن عامر: «مولاها» أي هو مولى تلك الجهة أي قد وليها ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ من أمر القبلة وغيره مما ينال به سعادة الدارين، أو الفاضلات من الجهات وهي المسامطة للكعبة ﴿إِنَّمَا مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ أي: في أي موضع تكونوا من موافق ومخالف مجتمع الأجزاء ومفترقها، يحشركم الله إلى المحشر للجزاء، أو أينما تكونوا من أعماق الأرض وقلل الجبال، يقبض أرواحكم، أو أينما تكونوا من الجهات المتقابلة، يأت بكم الله جميعاً ويجعل صلواتكم كأنها إلى جهة واحدة. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيقدر على الإمامة والإحياء والجمع.

﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۖ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِن رَّبِّكَ ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝﴾

﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ﴾ ومن أي مكان خرجت للسفر ﴿قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ إذا صليت «وَأَلَّهُ» وإن هذا الأمر «لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ» وقرأ أبو عمرو بالباء والباقون بالتاء.

﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۖ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ۚ لِغَلَا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي ۚ وَلَا يَمِ يَنْفَعِي عَلَيْكُمْ أَلْمُتُّكُمْ تَبْتَذُنُونَ ۝﴾

﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ كرر هذا الحكم لتعدد علله، فإنه تعالى ذكر للتحويل ثلاث علل. تعظيم الرسول ﷺ باقتفاء مرضاته، وجري العادة الإلهية على أن يولي أهل كل ملة وصاحب دعوة وجهة يستقبلها ويتميز بها. ودفع حرج المخالفين على ما نبهته. وقرن بكل علة معلولها كما يقرن المدلول بكل واحد من دلائله تقريباً وتقريراً، مع أن القبلة لها شأن. والنسخ من مظان الفتنة والشبهة فبالحري أن يؤكد أمرها ويعاد ذكرها مرة بعد أخرى. ﴿لِغَلَا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾ علة لقوله «فَوَلُّوا»، والمعنى أن التولية عن الصخرة إلى الكعبة تدفع احتجاج اليهود بأن المنعوت في التوراة قبلته الكعبة، وأن محمداً يحمد ديننا ويتبعنا في قبلتنا. والمشركون بأنه يدعي ملة إبراهيم ويخالف قبلته ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ استثناء من الناس، أي لئلا يكون لأحد من الناس حجة إلا المعاندين منهم بأنهم يقولون، ما تحول إلى الكعبة إلا ميلاً إلى دين

قومه وجباً لبلده، أو بدا له فرجع إلى قبله أباهه ويوشك أن يرجع إلى دينهم. وسمى هذه حجة كقوله تعالى: ﴿حُجَّتْهُمْ دَاحِجَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ لأنهم يسوقونها مساقها. وقيل الحجة بمعنى الاحتجاج. وقيل الاستثناء للمبالغة في نفي الحجة رأساً كقوله:

وَلَا عَنَبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنَّ مُيُوقَهُمْ بِهِنْ فُلُوسٌ مِنْ قِرَاعِ الْكَتَائِبِ

للعلم بأن الظالم لا حجة له، وقرئ: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾. على أنه استئناف بحرف التنبيه. ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾ فلا تخافوهم، فإن مطاعهم لا تضركم. ﴿وَإِخْشَوْنِي﴾ فلا تخالفوا ما أمركم به. ﴿وَلَا أَنْتُمْ نَعْتَمِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ علة محذوف أي وأمرتك لإمامي النعمة عليكم وإرادتي اهتدائكم، أو عطف على علة مقدرة مثل: وإخشوني لأحفظكم منهم ولأنتم نعمتي عليكم، أو لئلا يكون وفي الحديث «تمام النعمة دخول الجنة»^(١). وعن علي رضي الله تعالى عنه: «تمام النعمة الموت على الإسلام».

﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾

﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ﴾ متصل بما قبله، أي ولأنتم نعمتي عليكم في أمر القبله، أو في الآخرة كما أتممتها بإرسال رسول منكم، أو بما بعده أي كما ذكرتكم بالإرسال فاذكروني. ﴿يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ﴾ يحملكم على ما تصيرون به أزكيا، قلمه باعتبار القصد وأخره في دعوة إبراهيم عليه السلام باعتبار الفعل ﴿وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ بالفكر والنظر، إذ لا طريق إلى معرفته سوى الوحي، وكرر الفعل ليدل على أنه جنس آخر.

﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾

﴿فَاذْكُرُونِي﴾ بالطاعة. ﴿أَذْكُرْكُمْ﴾ بالثواب. ﴿وَاشْكُرُوا لِي﴾ ما أنعمت به عليكم. ﴿وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ بمحمد النعم وعصيان الأمر.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ﴾ عن المعاصي وحفظ النفس، ﴿وَالصَّلَاةِ﴾ التي هي أم العبادات ومعراج المؤمنين، ومنجاة رب العالمين. ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ بالنصر وإجابة الدعوة ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ﴾ أي: هم أموات ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ﴾ أي: بل هم أحياء. ﴿وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ ما حالهم، وهو تنبيه على أن حياتهم ليست بالجسد ولا من جنس ما يحس به من

الحيوانات، وإنما هي أمر لا يدرك بالعقل بل وبالوحي، وعن الحسن: (إن الشهداء أحياء عند ربهم تعرض أرزاقهم على أرواحهم فيصل إليهم الروح والفرح، كما تعرض النار على أرواح آل فرعون غدواً وعشياً فيصل إليهم الألم والوجع). والآية نزلت في شهداء بدر، وكانوا أربعة عشر، وفيها دلالة على أن الأرواح جواهر قائمة بأنفسها مغايرة لما يحس به من البدن تبقى بعد الموت داركة، وعليه جمهور الصحابة والتابعين، وبه نطقت الآيات والسنة، وعلى هذا فتخصيص الشهداء لاختصاصهم بالقرب من الله تعالى، ومزيلة البهجة والكرامة.

﴿وَلْيَبْتُلُوْكُمْ بَئْسَ مِنْ أَخْرَفٍ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ ۗ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾

﴿وَلْيَبْتُلُوْكُمْ﴾ ولنصيبكم إصابة من يختار لأحوالكم، هل تصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء؟ ﴿بَئْسَ مِنْ أَخْرَفٍ وَالْجُوعِ﴾ أي: بقليل من ذلك، وإنما قلله بالإضافة إلى ما وقاهم منه ليخفف عليهم، ويريمهم أن رحمته لا تفارقهم، أو بالنسبة إلى ما يصيب به معانديهم في الآخرة، وإنما أخبرهم به قبل وقوعه ليوطئوا عليه نفوسهم ﴿وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ﴾ عطف شيء، أو الخوف، وعن الشافعي رحمه الله الخوف: خوف الله، والجوع: صوم رمضان، والنقص: من الأموال الصدقات والزكوات، ومن الأنفس: الأمراض، ومن: الثمرات موت الأولاد. وعن النبي ﷺ «إذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة: أقبضتم روح ولد عبيدي؟ فيقولون نعم، فيقول الله: أقبضتم ثمرة فؤاده، فيقولون نعم، فيقول الله تعالى: ماذا قال عبيدي؟ فيقولون حمدك واسترجع، فيقول الله: ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة وسموه بيت الحمد»^(١). ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾.

﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾^(٢)
﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ الخطاب للرسول ﷺ، أو لمن تتأني منه البشارة. والمصيبة تتم ما يصيب الإنسان من مكروه، لقوله عليه الصلاة والسلام: «كل شيء يؤدي المؤمن فهو له مصيبة»^(٣). وليس الصبر بالاسترجاع باللسان، بل به وبالقلب بأن يتصور ما خلق لأجله، وأنه راجع إلى ربه، ويتذكر نعم الله عليه ليرى أن ما بقي عليه أضعاف ما استرده منه فيهن على نفسه، ويستسلم له. والمبشر به محذوف دل عليه.

﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَعَدُونَ﴾^(٤)
﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾ الصلاة في الأصل الدعاء، ومن الله تعالى التزكية

(١) حسن: أخرجه أحمد (١٩٢٢٦)، والترمذي (١٠٢١)، وحسنه الألباني في صحيح الجامع برقم (٧٩٥).

(٢) ضعيف: انظر ضعيف الجامع (٤٢٣٣)، والدر المنثور (٥٧/١).

والمغفرة. وجمعها للتنبيه على كثرتها وتنوعها. والمراد بالرحمة اللطف والإحسان. وعن النبي ﷺ «من استرجع عند المصيبة، جبر الله مصيبته، وأحسن عقابه، وجعل له خلفاً صالحاً يرضاه»^(١) «وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ» للحق والصواب حيث استرجعوا وسلموا لقضاء الله تعالى.

﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ حَرًّا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ (٢٢٢) «إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا آتَيْنَا مِنْ الْبَيِّنَاتِ وَأَلْهَدُوا مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ» (٢٢٣)

﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ﴾ هما علما جبلين بمكة. ﴿مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ من أعلام مناسكه، جمع شعيرة وهي العلامة ﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ﴾ الحج لغة القصد، والاعتمار الزيارة. فغلبا شرعاً على قصد البيت وزيارته على الوجهين المخصوصين. ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾ كان إساف على الصفا وناكلة على المروة، وكان أهل الحاهلية إذا سعوا مسحواهما. فلما جاء الإسلام وكسرت الأصنام تخرج المسلمون أن يطوفوا بينهما لذلك فنزلت. والإجماع على أنه مشروع في الحج والعمرة، وإنما الخلاف في وجوبه. فمن أحمد أنه سنة، وبه قال أنس وابن عباس رضي الله عنهما لقوله: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ﴾ فإنه يفهم منه التخيير وهو ضعيف، لأن نفي الجناح يدل على الحواز الداخل في معنى الوجوب، فلا يذفعه. وعن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه واجب، يحبر بالدم. وعن مالك والشافعي رحمهما الله أنه ركن لقوله عليه الصلاة والسلام: «اسعوا فإن الله كتب عليكم السعي»^(٢). «وَمَنْ تَطَوَّعَ حَرًّا» أي: فعل طاعة فرضاً كان أو نفلاً، أو زاد على ما فرض الله عليه من حج أو عمرة، أو طواف أو تطوع بالسعي إن قلنا إنه سنة. و«حَرًّا» نصب على أنه صفة مصدر محذوف، أو بحذف الحار وإيصال الفعل إليه، أو بتعدي الفعل لتضمنه معنى أتى أو فعل. وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب، وأصله يتطوع فادغم مثل يطوف ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ مثيب على الطاعة لا تخفى عليه.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ﴾ كاحبار اليهود. ﴿مَا آتَيْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ﴾ كالأيات الشاهدة على أمر محمد ﷺ. «وَالْأَلْهَى» وما يهدي إلى وجوب اتباعه والإيمان به. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ﴾ لخصناه. ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ في التوراة. «أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ» أي: الذين يتأتى منهم اللعن عليهم من الملائكة والتقالين.

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّا فَاُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ (٢٢٤)
﴿إِلَّا الَّذِينَ قَاتَلُوا﴾ عن الكتمان وسائر ما يجب أن يتاب عنه «وَأَصْلَحُوا» ما أفسلوا بالتدارك.

(١) ضعيف: أخرجه ابن جرير في تفسيره (٢٦/٢)، والطبراني في الكبير (١٢٠٢٧)، وقال الميمني في الجمع (٣٣١/١)، روى الطبراني في الكبير، وفيه علي بن أبي طلحة وهو ضعيف.

(٢) صحيح: أخرجه ابن سعد في الطبقات (١٨٠/٨)، وصححه الألباني في الإرواء برقم (١٠٧٢).

﴿وَيَتُوبُ﴾ ما بينه الله في كتابهم لتتم توبتهم. وقيل ما أحدثوه من التوبة ليمحو به سمة الكفر عن أنفسهم ويقتدي بهم أصحابهم ﴿فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾ بالقبول والمغفرة. ﴿وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ المبالغ في قبول التوبة وإفادتها الرحمة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ أي: ومن لم يتب من الكافرين حتى مات ﴿أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ استقر عليهم اللعن من الله، ومن يعتد بلغته من خلقه. وقيل: الأول لمنهم أحياء، وهذا لعنهم أمواتاً. وقرئ «والملائكة والناس أجمعون» عطفاً على محل اسم الله لأنه فاعل في المعنى، كقولك أعجبني ضرب زيد وعمرو، أو فاعلاً لفعل مقدر نحو وتلعنهم الملائكة.

﴿خَالِبِينَ فِيهَا لَا يَخْفَىٰ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ﴾ ﴿خَالِبِينَ فِيهَا﴾ أي: في اللعنة، أو النار. وإضمارها قبل الذكر تخميماً لشأنها وتهويلاً، أو اكتفاء بدلالة اللعن عليه. ﴿لَا يَخْفَىٰ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ﴾ أي: لا يمهلون، أو لا ينتظرون ليعتدروا، أو لا ينظر إليهم نظر رحمة.

﴿وَاللَّهُ لَهُ إِلَهٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿وَاللَّهُ لَهُ إِلَهٌ وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ تقرير للوحدانية، وإزاحة لأن يترحم أن في الوجود إلهاً ولكن لا يستحق منهم العبادة. ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ كالحجة عليها، فإنه لما كان مولى النعم كلها أصولها وفروعها وما سواه إما نعمة أو منعم عليه لم يستحق العبادة أحد غيره، وهما خيران آخران لقوله إلهكم، أو لمبتدأ محذوف. قيل لما سمعه المشركون تعجبوا وقالوا: إن كنت صادقاً قالت بآية تعرف بها صدقك فزلت.

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ الْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَخْبَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إنما جمع السموات وأفراد الأرض، لأنها طبقات متفاصلة بالذات مختلفة بالحقيقة بخلاف الأرضين. ﴿وَآخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ تعاقبهما كقوله تعالى: ﴿جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً﴾. ﴿وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾ أي: ينفعهم، أو بالذي ينفعهم، والقصد به إلى الاستدلال بالبحر وأحواله، وتخصيص الفلك بالذكر لأنه سبب الخوض فيه والاطلاع على عحاياه، ولذلك قدمه على ذكر المطر والسحاب، لأن منشأهما البحر في غالب الأمر، وتأتي الفلك لأنه بمعنى السفينة. وقرئ بضميتين على الأصل، أو الجمع وضمه الجمع غير ضمة الواحد عند المحققين. ﴿وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ﴾ من الأولى للابتداء، والثانية لليسان. والسماء يحتمل

الفلك والسحاب وجهة العلو. ﴿فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ بالنبات ﴿وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾ عطف على أنزل، كأنه استدل بنزول المطر وتكوين النبات به وبث الحيوانات في الأرض، أو على أحياء فأن الدواب ينمون بالغصب ويعيشون بالحياة. والبث النشر والتفريق. ﴿وَنَصْرَفِ الرِّيحَ﴾ في مهابها وأحوالها، وقرأ حمزة والكسائي على الأفراد. ﴿وَالسَّحَابَ الْمُسَخَّرَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ لا ينزل ولا ينقشع، مع أن الطبع يقتضي أحدهما حتى يأتي أمر الله تعالى. وقيل: مسخر الرياح قلبه في الجو بمشيئة الله تعالى، واشتقاقه من السحب لأن بعضه يجر بعضاً. ﴿لَا يَأْتِي الْقَوْمَ بِفَكْلُونٍ﴾ يتفكرون فيها وينظرون إليها بعيون عقولهم، وعنه ﴿وَيَلْ لَمَن قَرَأَ هَذِهِ آيَةَ فَجَحَّ بِهَا﴾^(١) أي لم يتفكر فيها.

واعلم أن دلالة هذه الآيات على وجود الإله ووحدته من وجوه كثيرة يطول شرحها مفصلاً، والكلام المحمل أنها أمور ممكنة وجد كل منها بوجه غصوص من وجوه محتملة، وأغناء مختلفة، إذ كان من الحائر مثلاً أن لا تتحرك السموات، أو بعضها كالأرض وأن تتحرك بعكس حركاتها، وبحيث تصير المنطقة دائرة مارة بالقطبين، وأن لا يكون لها أوج وحضيض أصلاً، وعلى هذا الوجه لبساطتها وتساوي أجزائها، فلا بد لها من موجد قادر حكيم، يوجد لها على ما تستدعيه حكمته وتقضيته مشيئته، متعالياً عن معارضة غيره. إذ لو كان معه إله يقدر على ما يقدر عليه الآخر. فإن توافقت إرادتهما: فالفعل إن كان لهما، لزم اجتماع مؤثرين على أثر واحد، وإن كان لأحدهما، لزم ترجيح الفاعل بلا مرجح وعجز الآخر المنافي لآلهيته. وإن اختلفت لزم التمانع والتطارد، كما أشار إليه بقوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾. وفي الآية تنبيه على شرف علم الكلام وأهله، وحث على البحث والنظر فيه.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ

يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا﴾ من الأصنام. وقيل من الرؤساء الذين كانوا يطيعونهم لقوله تعالى: ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ أَبْغَاؤُا مِنَ الَّذِينَ أَبْغَاؤُا وَلَمَلِ الْمَرَادِ أَعْمُ مِنْهُمَا وَهُوَ مَا يَشْغَلُهُ عَنِ اللَّهِ يُحِبُّونَهُمْ﴾ يعظمونهم ويطيعونهم ﴿كَحُبِّ اللَّهِ﴾ كتمظيمه والميل إلى طاعته، أي يسوون بينه وبينهم في المحبة والطاعة، والمحبة: ميل القلب من الحب، استعير لحية القلب، ثم اشتق منه الحب لأنه أصابها وورس فيهما، ومحبة العبد لله تعالى إرادة طاعته والاعتناء بتحصيل مرضاه، ومحبة الله للعبد إرادة إكرامه واستعماله في الطاعة، وصونه عن المعاصي. ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ لأنه لا تنقطع محبتهم لله تعالى، بخلاف محبة الأنداد فإنها لأغراض فاسدة موهومة تزول بأذن سبب، ولذلك كانوا يعدلون عن آلهتهم إلى الله تعالى عند الشدائد، ويعبدون الصنم زماناً ثم يرفضونه إلى غيره.

﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ ولو يعلم هؤلاء الذين ظلموا بانغاذ الأنداد ﴿إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ﴾ إذ عاينوه يوم القيامة. وأجرى المستقبل مجرى الماضي لتحققه كقوله تعالى: ﴿وَنَادَى أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾.

(١) أخرجه ابن حبان (٦٢٠)، بإسناد صحيح على شرط مسلم وأبو الشيخ في أحوال أبي (١٨٦).

﴿أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ ساد مسد مفعولي ﴿يَرَى﴾، وجواب ﴿لَوْ﴾ محذوف. أي لو يعلمون أن القوة لله جميعًا إذا عابثوا العذاب لتدموا أشد الندم. وقيل هو متعلق الجواب والمفعولان محذوفان، والتقدير: ولو يرى الذين ظلموا أنفادهم لا تنفع، لعلوا أن القوة لله كلها لا ينفع ولا يضر غيره. وقرأ ابن عامر ونافع ويعقوب: و﴿لَوْ تَرَى﴾ على أنه خطاب للنبي ﷺ، أي ولو ترى ذلك لرأيت أمرًا عظيمًا، وابن عامر: ﴿إِذْ يَرُونَ﴾ على البناء للمفعول، ويعقوب «إِنَّ» بالكسر وكنا ﴿وَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾ على الاستئناف، أو إضمار القول.

﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾^(١٢٦)
 ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ بدل من ﴿إِذْ يَرُونَ﴾، أي إذ تراء المتبعون من الاتباع. وقرىء بالعكس، أي تراء الاتباع من الرؤساء ﴿وَرَأَوْا الْعَذَابَ﴾ أي: رأين له، والواو للحال، وقد مضى. وقيل: عطف على تراء ﴿وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ يحتمل العطف على تراء، أو راءوا والواو للحال، والأول أظهر. و﴿الأسباب﴾: الوصل التي كانت بينهم من الاتباع والاتفاق على الدين، والأغراض الداعية إلى ذلك. وأصل السبب: الجبل الذي يرتقي به الشجر. وقرىء و﴿تَقَطَّعَتْ﴾ على البناء للمفعول.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَدْرِكُهُمْ لَسَخَرْنَاهُمْ مِنْهُم كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيدُهُ اللَّهُ لَعَنَهُمْ حَسْرَتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾^(١٢٧)
 ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَدْرِكُهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا﴾ ﴿لَوْ﴾ للتمني ولذلك أجيب بالفاء، أي ليت لنا كرهة إلى الدنيا فنتبرأ منهم ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك الآراء الفطرية. ﴿يُرِيدُهُمُ اللَّهُ أَعْمَالُهُمْ حَسْرَتٍ عَلَيْهِمْ﴾ تدامات، وهي ثالث مفاعيل يرى أن كان من رؤية القلب وإلا فحال ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ أصله وما يخرجون، فعدل به إلى هذه العبارة، للمبالغة في الخلود والإقناط عن الخلاص والرجوع إلى الدنيا.

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّوْا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَلًا لِّمَا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا﴾ نزلت في قوم حرموا على أنفسهم رفيع الأطعمة والملابس، وحلالاً مفعول كلوا، أو صفة مصدر محذوف، أو حال مما في الأرض ومن للتبويض إذ لا يؤكل كل ما في الأرض ﴿حَلَالًا﴾ يستطيه الشرع، أو الشهوة المستقيمة. إذ الحلال دل على الأول.

﴿وَلَا تُبْغُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ لا تقتلوا به في اتباع الهوى فحرموا الحلال وتحللوا المحرام. وقرأ نافع وأبو عمرو وحزمة والبيزي وأبو بكر حيث وقع بتسكين الطاء وهما لغتان في جمع خطوة، وهي ما بين قدمي الخاطي. وقرىء بضمين وهزمة جعلت ضمة الطاء كأنها عليها، وبفتحين على أنه جمع

خطوة وهي المرة من الخطر ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ ظاهر العداوة عند ذوي البصيرة وإن كان يظهر الموالة لمن يغويه، ولذلك سماه ولئيا في قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْعَاثُونَ﴾.

﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾

﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالْمُوءِ وَالْفَحْشَاءِ﴾ بيان لعداوته، ووجوب التحرز عن متابعتها. واستعير الأمر لترينه وبعثه لهم على الشر تسفيهاً لرأيهم وتحقيراً لشأنهم، والسوء والفحشاء ما أنكره العقل واستقبحه الشرع، والعطف لاختلاف الوصفين فإنه سوء لاغتنام العاقل به، وفحشاء باستقباحه إياه. وقيل: السوء يعم القبائح، والفحشاء ما يتجاوز الحد في القبح من الكبائر. وقيل: الأول ما لا حد فيه، والثاني ما شرع فيه الحد ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ كاتخاذ الأنداد وتحليل المحرمات وتحريم الطيبات، وفيه دليل على المنع من اتباع الظن رأساً. وأما اتباع المحدث لما أدى إليه ظن مستند إلى مدرك شرعي فوجوبه قطعي، والظن في طريقه كما بيناه في الكتب الأصولية.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا

يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ﴾

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ الضمير للناس، وعدل بالخطاب عنهم للداء على ضلالهم، كأنه التفت إلى العقلاء وقال لهم: انظروا إلى هؤلاء الحمقى ماذا يحيون. ﴿قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ ما وجدناهم عليه نزلت في المشركين أمروا باتباع القرآن وسائر ما أنزل الله من الحجج والآيات، فحنحوا إلى التقليد. وقيل في طائفة من اليهود دعاهم رسول الله ﷺ إلى الإسلام، فقالوا: بل نتبع ما وجدنا عليه آبائنا لأنهم كانوا خير منا وأعلم. وعلى هذا فيعم ما أنزل الله التوراة لأنها أيضاً تدعو إلى الإسلام. ﴿أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ الواو للحال، أو العطف. والهزمة للرد والتعجب. وجواب أو محذوف أي لو كان آبائهم جهلة لا يتفكرون في أمر الدين، ولا يهتدون إلى الحق لاتبعوهم. وهو دليل على المنع من التقليد لمن قدر على النظر والاحتجاج. وأما اتباع الغير في الدين إذا علم ببليل ما أنه محق كالأنبياء والمحدثين في الأحكام، فهو في الحقيقة ليس بتقليد بل اتباع لما أنزل الله.

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَتَّقِي بِنَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بَنُكُمْ عُمَىٰ فَهَمْ لَا

يَعْقِلُونَ﴾

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَتَّقِي بِنَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً﴾ على حذف مضاف تقديره: ومثل داعي الذين كفروا كمثل الذي ينعق، أو مثل الذين كفروا كمثل بهائم الذي ينعق. والمعنى أن الكفرة لانهما كهم في التقليد لا يلقون أذعائهم إلى ما يتلى عليهم، ولا يتأملون فيما يقرر معهم، فهم في ذلك كالبهائم التي ينعق عليها فتسمع الصوت ولا تعرف مغزاه، وتحس بالنداء ولا تفهم معناه. وقيل هو

تمثيلهم في اتباع آباءهم على ظاهر حالهم جاهلين بحقيقتها، بالبهائم التي تسمع الصوت ولا تفهم ما تحته. أو تمثيلهم في دعائهم الأصنام، بالناس في نطقه وهو التصويت على البهائم، وهذا يغني الإضرار ولكن لا يساعده قوله إلا دعاء ونداء، لأن الأصنام لا تسمع إلا أن يجعل ذلك من باب التمثيل المركب. **﴿صُمْ بُحْمٍ عُمْي﴾** رفع على الذم. **﴿فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾** أي: بالفعل للإحلال بالنظر.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ **﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾** لما وسع الأمر على الناس كافة وأباح لهم ما في الأرض سوى ما حرم عليهم، أمر المؤمنين منهم أن يتحروا طيبات ما رزقوا ويقوموا بحقوقها فقال: **﴿وَاشْكُرُوا لِلَّهِ﴾** على ما رزقكم وأحل لكم. **﴿إِنْ كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾** إن صح أنكم تخصونه بالعبادة، وتقرون أنه مولى النعم، فإن عبادته تعالى لا تتم إلا بالشكر. فالمعلق بفعل العبادة هو الأمر بالشكر لإمامه، وهو علم عند علمه. وعن النبي ﷺ **«يقول الله تعالى إني والإس والجن في نأ عظيم، أخلق ويعد غيري، وأرزق ويشكر غيري»** ^(١).

﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ وَمَا أَهَلَ بِهِ بِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾

﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ أكلها، أو الانتفاع بها. وهي التي ماتت من غير ذكاة. والحديث الحق بها ما أُثِنَ من حي. والسملك والجراد أخرجهما العرف عنها، أو استثناء الشرع. والحرمة المضافة إلى العين تنفذ عرفاً حرمة التصرف فيها مطلقاً إلا ما خصه الدليل، كالتصرف في المدبوغ. **﴿وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ﴾** إنما خص اللحم بالذكر، لأنه معظم ما يؤكل من الحيوان وسائر أجزائه كالتابع له. **﴿وَمَا أَهَلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ﴾** أي: رفع به الصوت عند ذبحه للصنم. والإهلال أصله رؤية الهلال، يقال: أهل الهلال وأهلته. لكن لما جرت العادة أن يرفع الصوت بالتكبير إذا رُئي سمي ذلك إهلالاً، ثم قيل لرفع الصوت وإن كان لغيره. **﴿فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ﴾** بالاستيثار على مضطر آخر. وقرأ عاصم وأبو عمرو حمزة بكسر النون. **﴿وَلَا عَادٍ﴾** سد الرمي، أو الحوكة. وقيل: غير باغ على الوالي، ولا عاد يقطع الطريق. فعلى هذا لا يباح للعاصي بالسفر وهو ظاهر مذهب الشافعي وقول أحمد رحمهما الله تعالى. **﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾** في تناوله. **﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾** لما فعل **﴿رَحِيمٌ﴾** بالرحمة فيه. فإن قيل: إنما تنفذ قصر الحكم على ما ذكر وكمن من حرام لم يذكر. قلت: المراد قصر الحرمة على ما ذكر مما استحلوه لا مطلقاً، أو قصر حرمة على حال الاختيار كأنه قيل إنما حرم عليكم هذه الأشياء ما لم تضطروا إليها.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝﴾
 ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ عِزًّا حَقِيرًا ۖ ﴿أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ﴾ إما في الحال، لأنهم أكلوا ما يتلبس بالنار لكونها عقوبة عليه فكانه أكل النار كقوله:

أَكَلْتُ دَمًا إِنْ لَمْ أَزْغِكْ بِضَرَّةٍ بَعِيدَةٍ مَهْوَى الْقِرْطِ طَيْبَةِ الثَّشْرِ
 يعني الدية. أو في المال أي لا يأكلون يوم القيامة إلا النار. ومعنى في بطونهم: ملء بطونهم. يقال أكل في بطنه وأكل في بعض بطنه كقوله:

كُلُوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ لَعَنُوا

﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ عبارة عن غضبه عليهم، وتعريض بحرمانهم حال مقابلهم في الكرامة والزلفى من الله. ﴿وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾ لا يثني عليهم. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ مؤلم.

﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلِيلَةَ بِالْهَدْيِ وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ ۖ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ۝﴾
 ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلِيلَةَ بِالْهَدْيِ﴾ في الدنيا. ﴿وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ﴾ في الآخرة، بكسار الحق للمطامع والأغراض الدنيوية. ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ تعجب من حالهم في الانبساط بموجبات النار من غيره مبالاة. وما تامة مرفوعة بالابتداء، وتخصيصها كتخصيص قولهم.

فَـمَـرَ أَمْرٌ ذَا لُـمَّةٍ

أو استفهامية وما بعدها الخبر، أو موصولة وما بعدها صلة والخبر محذوف.

﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ۖ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۝﴾
 لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآثَرَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ فِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا ۗ وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسِ وَالصَّابِرِينَ وَحِينَ الْبَأْسِ ۗ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا ۗ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝﴾

﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ أي: ذلك العذاب بسبب أن الله نزل الكتاب بالحق فرفضوه بالتكذيب أو الكتمان. ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ﴾ اللام فيه إما للحسن، واختلافهم إيمانهم ببعض كتب الله تعالى وكفرهم ببعض. أو للمهد، والإشارة إما إلى التوراة، واختلفوا بمعنى تغفلوا عن المنهج المستقيم في تناولها، أو خلفوا خلال ما أنزل الله تعالى مكانه، أي حرفوا ما فيها. وإما إلى القرآن واختلافهم فيه قولهم سحر، وتقول، وكلام علمه بشر، وأساطير الأولين. ﴿لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ لفى

علافاً بعيد عن الحق.

﴿نَسِ الْيَرْأَى أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ الْيَرْأَى: كل فعل مرضي، والخطاب لأهل الكتاب فإنهم أكثروا الخوض في أمر القبلة حين حولت، وادعى كل طائفة أن اليَرْأَى هو التوجه إلى قبلته، فرد الله تعالى عليهم وقال: ليس اليَرْأَى ما أنتم عليه فإنه منسوخ، ولكن اليَرْأَى ما بينه الله واتبعه المؤمنون. وقيل عام لهم وللمسلمين، أي ليس اليَرْأَى مقصوداً بأمر القبلة، أو ليس اليَرْأَى العظيم الذي يحسن أن تذهلوا بشأنه عن غيره أمرها، وقرأ حمزة وحفص ﴿الْيَرْأَى﴾ بالنصب ﴿وَلَكِنَّ الْيَرْأَى مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ﴾ أي: ولكن اليَرْأَى ينبغي أن يهتم به يَرْأَى من آمن بالله، أو لكن ذا اليَرْأَى آمن، ويؤيده قراءة من قرأ ولكن ﴿الْيَرْأَى﴾. والأول أوفق وأحسن. والمراد بالكتاب الجنس، أو القرآن. وقرأ نافع وابن عامر ﴿وَلَكِنَّ﴾ بالتخفيف ورفع ﴿الْيَرْأَى﴾. ﴿وَأَكْبَى الْمَالِ عَلَى حَبِّهِ﴾ أي: على حب المال، قال عليه الصلاة والسلام لما مثل أي الصدقة أفضل قال: «أَنْ تَوْتِيَهُ وَأَنْتَ صَحِيحٌ شَحِيحٌ تَأْمَلُ الْعَيْشَ وَتَخْشَى الْفَقْرَ»^(١). وقيل الضمير لله، أو للمصدر. والجار والمحرور في موضع الحال. ﴿ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى﴾ يريد المحايوج منهم، ولم يقيد لعدم الالتباس. وقدم ذوي القرى لأن إيتائهم أفضل كما قال عليه الصلاة والسلام: «صَدَقْتَ عَلَى الْمَسْكِينِ صَدَقَةً وَعَلَى ذَوِي رَحِمَتِكَ صَدَقَةً وَصَلَّةً»^(٢). ﴿وَالْمَسْكِينِ﴾ جمع المسكين وهو الذي أسكنته الخلة، وأصله دائم السكون كالمسكير للدائم السكر. ﴿وَأَبْنَاءَ السَّبِيلِ﴾ المسافرين، سمي به لسلامته السبيل كما سمي القاطع ابن الطريق. وقيل الضيف لأن السبيل يعرف به. ﴿وَالسَّائِلِينَ﴾ الذين ألحائهم الحاجة إلى السؤال، وقال الفقهاء: «للسائل حق وإن جاء على فرسه»^(٣). ﴿وَالَّذِينَ الرِّقَابِ﴾ وفي تخليصها بمعاونة المكاتبين، أو فك الأساري، أو ابتياع الرقاب لعتقها. ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾ المفروضة. ﴿وَأَكَّى الزَّكَاةَ﴾ يحتمل أن يكون المقصود منه ومن قوله: ﴿وَأَكَّى الْمَالِ﴾ الزكاة المفروضة، ولكن الغرض من الأول بيان مصارفها، ومن الثاني أدائها والحث عليها. ويحتمل أن يكون المراد بالأول نوافل الصدقات أو حقوقاً كانت في المال سوى الزكاة. وفي الحديث «نَسَخْتُ الزَّكَاةَ كُلَّ صَدَقَةٍ»^(٤). ﴿وَالْمُؤْفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا﴾ عطف على ﴿مَنْ آمَنَ﴾. ﴿وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ﴾ نصبه على المدح ولم يعطف لفضل الصبر على سائر الأعمال. وعن الأزهري: البأساء في الأموال كال فقر، والضراء في الأنفس كالمرض. ﴿وَحِينَ الْبَأْسِ﴾ وقت مجاهدة العدو. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ في الدين واتباع الحق وطلب اليَرْأَى. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ عن الكفر

(١) مطلق عليه: أخرجه البخاري (١٤١٩)، ومسلم (١٠٣٢)، وأحمد (٢٣١/٣)، والشافعي (٢٥٤١).

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (١٥٧٩٢)، وأبو داود (٢٣٥٥)، والترمذي (٦٥٨)، والشافعي (٢٥٨٢)، وابن ماجه (١٦٩٩)، والدارمي (١٦٨٠)، والحاكم في المستدرک (٤٠٧/١)، وصححه ووافقه الذهبي وصححه أيضاً العلامة الألباني في صحيح الجامع برقم (٣٨٥٨).

(٣) ضعيف: أخرجه أحمد (٢٠١/١)، وأبو داود (١٦٦٥)، والطحاوي (١٤١/٣) في الكبير، وقال في المجمع (١٠١/٣)، وقال روله الطبراني في الصغير والأوسط وفيه عثمان بن قاتد وهو ضعيف، وضعفه الألباني في ضعيف الجامع برقم (٤٧٤٦).

(٤) ضعيف جداً: أخرجه الدارقطني في سننه (ص ٥٤٣)، وانظر التحفة للألباني برقم (٩٠٤).

وسائر الرذائل. والآية كما ترى جامعة للكمالات الإنسانية بأسرها، دالة عليها صريحاً أو ضمناً، فإنها بكثرتها وتشعبها منحصرة في ثلاثة أشياء: صحة الاعتقاد، وحسن المعاشرة، وتهذيب النفس. وقد أشير إلى الأول بقوله: ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ﴾ إلى ﴿وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾. وإلى الثاني بقوله: ﴿وَأَتَى الصَّالِّ﴾ إلى ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾. وإلى الثالث بقوله: ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾ إلى آخرها ولذلك وصف المستجمع لها بالصدق نظراً إلى إيمانه واعتقاده بالقوى، اعتباراً بمعاشرته للخلق ومعاملته مع الحق. وإليه أشار بقوله ﴿فَقَدْ﴾ (من عمل بهذه الآية فقد استكمل الإيمان)^(١).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ أَلْحُرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ ذَلِكَ خَفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَعْتَدَ بَعْدَ ذَلِكَ فَعَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ أَلْحُرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى﴾ كان في الجاهلية بين حيين من أحياء العرب دماء، وكان لأحدهما طول على الآخر، فاقسموا لقتل الحر منكم بالعبد والذكر بالأنثى. فلما جاء الإسلام تحاكموا إلى رسول الله ﷺ فنزلت، وأمرهم أن يتباؤوا. ولا تدل على أن لا يقتل الحر بالعبد والذكر بالأنثى، كما لا تدل على عكسه، فإن المفهوم حيث لم يظهر للتخصيص غرض سوى اختصاص الحكم وقد بينا ما كان الغرض وإنما منع مالك والشافعي رضي الله تعالى عنهما قتل الحر بالعبد سواء كان عبده أو عبد غيره، لما روي عن علي رضي الله تعالى عنه: أن رجلاً قتل عبده فجلده الرسول ﷺ ونفاه سنة ولم يقده به. وروي عنه أنه قال: من السنة أن لا يقتل مسلم بذي عهد ولا حر بعبد ولأن أبا بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما، كانا لا يقتلان الحر بالعبد بين أظهر الصحابة من غير تكبر. وللقيلس على الأطراف، ومن سلم دلالة فليس له دعوى نسخه بقوله تعالى: ﴿التَّفْسُ بِالتَّفْسِ﴾ لأنه حكاية ما في التوراة فلا ينسخ ما في القرآن. واحتجت الحنفية به على أن مقتضى العمود وحده، وهو ضعيف إذ الواجب على التخيير يصدق عليه أنه وجب وكتب، ولذلك قيل التخيير بين الواجب وغيره ليس نسخاً لوجبه. وقرئ «كُتِبَ» على البناء للفاعل والقصاص بالنصب، وكذلك كل فعل جاء في القرآن. ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾ أي: شيء من العفو، لأن عفا لازم. وفادته الإشعار بأن بعض العفو كالغفو الثام في إسقاط القصاص. وقيل عفا بمعنى ترك، وشيء مفعول به وهو ضعيف، إذ لم يثبت عفا الشيء بمعنى تركه بل أعفاه. وعفا يعدي بمن إلى الجاني وإلى الذنب، قال الله تعالى ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾ وقال ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْمَا سَلَفٌ﴾. فإذا عدي به إلى الذنب عدي إلى الجاني باللام وعليه ما في الآية كأنه قيل: فمن عفي له عن جنايته من جهة أخيه، يعني ولي الدم. وذكره بلفظ الإخوة الثابتة بينهما من الحسنية والإسلام ليرق له ويعطف عليه. ﴿فَاتِّبَاعٌ﴾

(١) أخرجه الواحدي في الوسيط من قول أبي مسرة (٢٦٣/١).

بِالْمَعْرُوفِ وَأَذَاءً إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ﴿١﴾ أي: فليكن اتباع، أو فالأمر اتباع. والمراد به وصية العافي بأن يطلب الدية بالمعروف فلا يعنف، والمعفو عنه بأن يودعها بالإحسان: وهو أن لا يحطل ولا يخس. وفيه دليل على أن الدية أحد مقتضى العمد، وإلا لما رتب الأمر بأدائها على مطلق العفو. وللشافعي رضي الله تعالى عنه في المسألة قولان. ﴿ذَلِكَ﴾ أي: الحكم المذكور في العفو والدية. ﴿تَغْتَفِيْفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾ لما فيه من التسهيل والنفع، قيل كتب على اليهود القصاص وحده، وعلى النصارى العفو مطلقاً. وخيرت هذه الأمة بينهما وبين الدية تيسيراً عليهم وتقديراً للحكم على حسب مراتبهم. ﴿فَمَنْ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أي: قتل بعد العفو وأخذ الدية. ﴿فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة. وقيل في الدنيا بأن يقتل لا محالة لقوله **﴿لَا أَعْلَفِي أَحَدًا قَتَلَ بَعْدَ أَخْذِهِ الدِّيَةَ﴾** (١).

﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (٢)

﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾ كلام في غاية الفصاحة والبلاغة من حيث جعل الشيء محل ضده، وعرف القصاص ونكر الحياة، ليدل على أن في هذا الحسن من الحكم نوعاً من الحياة عظيماً، وذلك لأن العلم به يردع القاتل عن القتل، فيكون سبب حياة نفسين. ولأنهم كانوا يقتلون غير القاتل، والجماعة بالواحد، فتثور الفتنة بينهم. فإذا اقتص من القاتل سلم الباقون فيكون ذلك سبباً لحياتهم. وعلى الأول فيه إضمار وعلى الثاني تخصيص. وقيل: المراد بها الحياة الأخروية، فإن القاتل إذا اقتص منه في الدنيا لم يواخذ به في الآخرة. ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ﴾ يحتمل أن يكونا خبرين لحياة وأن يكون أحدهما خبراً والآخر صلة له، أو حالاً من الضمير المستكن فيه. وقرئ في «القصص» أي فيما قص عليكم من حكم القتل حياة، أو في القرآن حياة للقلوب. ﴿يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾ ذوي العقول الكاملة. ناداهم للتأمل في حكمة القصاص من استبقاء الأرواح وحفظ النفوس. ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ في المحافظة على القصاص والحكم به والإذعان له، أو عن القصاص فتكفوا عن القتل.

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَلَدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا

عَلَى الْمَتِّقِينَ﴾ (٣)

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ أي: حضرت أسبابه وظهرت أماراته. ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾ أي: مالا. وقيل مالا كثيراً، لما روي عن علي رضي الله تعالى عنه: (أن مولى له أراد أن يوصي وله سبعمائة درهم، فمنعه وقال: قال الله تعالى: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾ والخير هو المال الكثير). وعن عائشة رضي الله تعالى عنها: (أن رجلاً أراد أن يوصي فسأله كم مالك، فقال: ثلاثة آلاف فقالت: كم عيالك قال: أربعة قالت: إنما قال الله تعالى: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾ وأن هذا شيء يسير فتركه لميالك). ﴿الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ مرفوع بكسب، وتذكير فعلها للفصل، أو على تأويل أن يوصي، أو الإيضاء ولذلك

ذكر الراجع في قوله: ﴿فَمَنْ يَدُلُّهُ﴾. والعامل في إذا مدلول كعب لا الوصية لتقدمه عليها. وقيل مبتدأ خبره ﴿لِللَّوْذِينَ﴾، والحملة جواب الشرط بإضمار الفاء كقوله:

مَنْ يَقْبَلِ الْحَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرَهَا وَالشَّرُّ بِالشَّرِّ عِنْدَ اللَّهِ مِثْلَانِ

ورُدُّ بأنه إن صح فمن ضرورات الشعر. وكان هذا الحكم في بدء الإسلام فسخ بأية المواريث ويقول عليه الصلاة والسلام «إِنَّ اللَّهَ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقِّ حَقَّهُ، أَلَا وَصِيَّةُ لَوَارِثٍ»^(١). وفيه نظر: لأن آية المواريث لا تعارضه بل تؤكد من حيث إنها تدل على تقدم الوصية مطلقاً، والحديث من الأحاديث^(٢)، وتلقي الأمة له بالقبول لا يلحقه المتواتر. ولعله احترز عنه من فسر الوصية بما أوصى به الله من توريث الوالدين والأقربين بقوله ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾. أو بإيصال المحتضر لهم بتوفير ما أوصى به الله عليهم ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ بالعدل فلا يفضل الفتي، ولا يتجاوز الثلث. ﴿حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ مصدر مؤكد أي حق ذلك حقاً.

﴿فَمَنْ يَدُلُّهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

﴿فَمَنْ يَدُلُّهُ﴾ غيره من الأوصياء والشهود. ﴿بَعْدَ مَا سَمِعَهُ﴾ أي: وصل إليه وتحقق عنده، ﴿فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ﴾ فما إثم الإيصال المغير أو التبديل، إلا على مبدليه لأنهم الذين حافوا وخالفوا الشرع. ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ وعيد للمبدل بغير حق.

﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوصٍ﴾ أي: توقع وعلم، من قولهم أخاف أن ترسل السماء. وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب وأبو بكر «مُوصٍ» مشدداً. ﴿جَنَفًا﴾ ميلاً بالخطأ في الوصية. ﴿أَوْ إِثْمًا﴾ تعميلاً للحيث. ﴿فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ﴾ بين الموصى لهم بإجرائهم على نهج الشرع. ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ في هذا التبديل، لأنه تبديل باطل إلى حق بخلاف الأول. ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ وعد للمصلح، وذكر المغفرة لمطابقة ذكر الإثم وكون الفعل من جنس ما يؤثم.

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا كُيِّبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُيِّبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُيِّبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُيِّبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ يعني الأنبياء والأمم من لدن آدم عليه السلام، وفيه تأكيد للحكم وترغيب في الفعل وتطبيب على النفس. والصوم في اللغة: الإمساك عما تنازع إليه النفس، وفي الشرع: الإمساك عن المفطرات يابض النهار، فإنها معظم ما تشتهي النفس. ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ المعاصي فإن الصوم يكسر الشهوة التي هي مبدؤها كما قال عليه الصلاة

(١) صحيح: أخرجه أحمد (١٧٢١٠)، والترمذي (٢١٢١)، والنسائي (٣٦٤١)، والدارمي (٢٥٢٩).

(٢) قال القرطبي في تفسيره (١٧٦/٢)، ونحن وإن كان هذا الخبر بلنأ أحكاماً لكن قد انضم إليه إجماع المسلمين أنه لا يجوز وصية لوارث.

والسلام «فعليه بالصوم فإن الصوم له وجاء»^(١) أو الإخلال بأدائه لأصانته وقدمه.

﴿أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامَ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾

﴿أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ﴾ موقتات بعدد معلوم، أو قلائل. فإن القليل من المال يعد عدا والكثير يهال هيلًا، ونصبتها ليس بالصيام لوقوع الفصل بينهما بل بإضمار صوموا للدلالة الصيام عليه، والمراد به رمضان أو ما وجب صومه قبل وجوبه ونسخ به، وهو عاشوراء أو ثلاثة أيام من كل شهر، أو بكما كتب على الظرفية، أو على أنه مفعول ثانٍ لـ ﴿كَتَبَ عَلَيْكُمْ﴾ على السعة. وقيل معناه صومكم كصومهم في عدد الأيام، لما روي: أن رمضان كتب على النصارى، فوقع في برد أو حر شديد فحولوه إلى الربيع وزادوا عليه عشرين كفارة لتحويله. وقيل زادوا ذلك لموتان أصابهم. ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا﴾ مرضًا يضره الصوم أو يعسر معه. ﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ أو راكب سفر، وفيه إجماع إلى أن من سافر أثناء اليوم لم يفطر. ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ أي: فعليه صوم عدد أيام المرض، أو السفر من أيام أخر إن أفطر، فحذف الشرط والمضاف والمضاف إليه للعلم بها. وقرئ بالنصب أي فليصم عدة، وهذا على سبيل الرخصة. وقيل على الوجوب وإليه ذهب الظاهرية وبه قال أبو هريرة رضي الله عنه ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ﴾ وعلى المطيقين للصيام إن أفطروا. ﴿فَلَدِيَّةٌ طَعَامَ مِسْكِينٍ﴾ نصف صاع من بر أو صاع من غيره عند فقهاء العراق، ومد عند فقهاء الحجاز. رخص لهم في ذلك أول الأمر لما أمروا بالصوم فاشتد عليهم لأنهم لم يتعودوه، ثم نسخ. وقرأ نافع وابن عامر برواية ابن ذكوان بإضافة الفدية إلى الطعام وجمع «المساكين». وقرأ ابن عامر برواية هشام «مساكين» بغير إضافة الفدية إلى الطعام، والباقون بغير إضافة وتوحيد مسكين، وقرئ «يطوقونه» أي يكلفونه ويقلدونه من الطوق بمعنى الطائفة أو القلادة ويطوقونه أي يتكلفونه، أو يتقلدونه ويطوقونه بالإدغام، و«يطيقونه» و«يطبقونه» على أن أصلهما يطبقونه من فيعل وتفعيل بمعنى يطوقونه ويطبقونه، وعلى هذه القراءات يحتمل معنى ثانيًا وهو الرخصة لمن يتعبه الصوم ويجهده — وهم الشيوخ والمجانز — في الإفطار والفدية، فيكون ثابتًا وقد أول به القراءة المشهورة، أي يصومونه جهدهم وطاعتهم. ﴿فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾ فزاد في الفدية. ﴿فَهُوَ﴾ فالتطوع أو الخير. ﴿خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا﴾ أيها المطيقون، أو المطوقون وجهدتم طاقتكم. أو المرخصون في الإفطار ليندرج تحته المريض والمسافر. ﴿خَيْرٌ لَكُمْ﴾ من الفدية أو تطوع الخير أو منها ومن التأخير للقضاء. ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ما في الصوم من الفضيلة وبراءة الذمة، وجوابه محذوف دل عليه ما قبله أي اخترتموه. وقيل معناه إن كنتم من أهل العلم والتدبير علمتم أن الصوم خير لكم من ذلك.

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٥٠٦٦)، ومسلم (١٤٠٠)، وأبو داود (٢٠٤٦)، وأبو داود (١٠٨٧)، وابن ماجه (١٨٤٥).

﴿عَجَزَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ ۚ فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ۖ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۗ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٨٥﴾﴾

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ﴾ مبتدأ خبره ما بعده، أو خبر مبتدأ محذوف تقديره ذلك شهر رمضان، أو بدل من الصيام على حذف المضاف أي: كتب عليكم الصيام صيام شهر رمضان. وقرئ بالنصب على إضمار صوموا، أو على أنه مفعول، ﴿وَأَن تَصُومُوا﴾ وفيه ضعف، أو بدل من أيام معدودات. والشهر: من الشهرة، ورمضان: مصدر رمض إذا احترق؛ فأضيف إليه الشهر وجعل علماً ومنع من الصرف للعلمية والالف والنون، كما منع داية في ابن داية علماً للغراب للعلمية والثاني، وقوله عليه الصلاة والسلام: «(من صام رمضان)»^(١) فقلى حذف المضاف لأمن الالتباس، وإنما سموه بذلك إما لارتماضهم فيه من حر الجوع والعطش، أو لارتماض الذنوب فيه، أو لوقوعه أيام رمض الحر حين ما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة. ﴿الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ أي: ابتدئ فيه إنزاله، وكان ذلك ليلة القدر، أو أنزل فيه جملة إلى سماء الدنيا ثم نزل منحنياً إلى الأرض، أو أنزل في شأنه القرآن وهو قوله: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾. وعن النبي ﷺ «(نزلت صحف إبراهيم عليه السلام أول ليلة من رمضان، وأنزلت التوراة لست مضين، والإنجيل لثلاث عشرة، والقرآن لأربع وعشرين)»^(٢) والموصول بصلته خبر المبتدأ أو صفته والخبر فمن شهد، والفاء لوصف المبتدأ بما تضمن معنى الشرط. وفيه إشعار بأن الإنزال فيه سبب اختصاصه بوجوب الصوم. ﴿هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ﴾ حالان من القرآن، أي أنزل وهو هداية للناس بإعجازه وآيات واضحات مما يهدي إلى الحق، ويفرق بينه وبين الباطل بما فيه من الحكم والأحكام. ﴿فَمَن شَهِدَ مِّنكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ فمن حضر في الشهر ولم يكن مسافراً فليصم فيه، والأصل فمن شهد فيه فليصم فيه، لكن وضع المظهر موضع المضمحل الأول للتعظيم، ونصب على الظرف وحذف الحار ونصب الضمير الثاني على الاتساع. وقيل: ﴿فَمَن شَهِدَ مِّنكُمُ﴾ هلال الشهر فليصمه، على أنه مفعول به كقولك: شهدت الجمعة أي صلاتها فيكون ﴿وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ تخصصاً له، لأن المسافر والمريض ممن شهد الشهر ولعل تكريره لذلك، أو لئلا يتوهم نسخه كما نسخ قرينه. ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ أي: يريد أن يسر عليكم ولا يعسر، فلذلك أباح الفطر في السفر والمرض. ﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ علل لفعل محذوف دل عليه ما سبق، أي وشرع جملة ما ذكر من أمر الشاهد بصوم الشهر والمرخص بالقضاء ومراعاة عدة ما أفطر فيه، والترخيص ﴿لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ﴾ إلى آخرها على سبيل الف،

(١) البحري (١٩٠١)، ومسلم (٧٦٠)، وأبو داود (١٣٧٢)، وتكملة الحديث (لا من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه)، وهذا لفظ أبي داود.

(٢) أخرجه أحمد (١٠٧/٤)، والطبراني في الكبير (١٨٥/٢٢)، وفي سننه عمران القطان وهو ضعيف.

فإن قوله ﴿وَلِتَكْمَلُوا الْعِدَّةَ﴾ علة الأمر بمراعاة العدة، ﴿وَلِتَكْبِرُوا اللَّهَ﴾ علة الأمر بالقضاء وبيان كيفية، ﴿وَلِتَقْلَمَكُمْ لَشُكْرُكُمْ﴾ علة الترخيص والتيسير. أو الأفعال كل لفعله، أو معطوفة على علة مقدره مثل ليسهل عليكم، أو لتعلموا ما تعلمون ولتكملا العدة، ويحوز أن يعطف على اليسر أي ويريد بكم لتكملا كقول تعالى: ﴿يُؤَيِّدُونُ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾. والمعنى بالتكبير تعظيم الله بالحمد والثناء عليه، ولذلك عدى بعلى. وقيل تكبير يوم الفطر، وقيل التكبير عند الإهلال وما يحتمل المصدر، والخير أي الذي هذاكم إليه وعن عاصم برواية أبي بكر ﴿وَلِتَكْمَلُوا﴾ بالتشديد.

﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ أي: فقل لهم إني قريب، وهو تمثيل لكمال علمه بأفعال العباد وأقوالهم وإطلاعه على أحوالهم بحال من قرب مكانه منهم، وروي (أن أعرابيا قال لرسول الله ﷺ أقرب ربنا ففناحيه أم بعيد فنأديه) فنزلت ﴿أَجِبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا﴾ تقرير للقراب. ووعده للداعي بالإجابة. ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾ إذا دعوتهم للإيمان والطاعة كما أجيهم إذا دعوتهم لمهاجهم ﴿وَلْيُؤْمِنُوا بِي﴾ أمر بالثبات وللداومة عليه. ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ راجون إصابة الرشده وإصابة الحق. وقرئ بفتح الشين وكسرها. واعلم أنه تعالى لما أمرهم بصوم الشهر ومراعاة العدة، وحشهم على القيام بوظائف التكبير والشكر، عقبه بهذه الآية الدالة على أنه تعالى خير بأحوالهم، سمح لأقوالهم بحسب لدعائهم. مجازيهم على أعمالهم تأكيد له وحثا عليه، ثم بين أحكام الصوم فقال: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ تِلْكَ الْصَّيَامُ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ روي (أن المسلمين كانوا إذا أمسوا حل لهم الأكل والشرب والجماع إلى أن يصلوا العشاء الأخيرة أو يرقدوا، ثم إن عمر رضي الله عنه باشر بعد العشاء فندم وأتى النبي ﷺ واعتذر إليه، فقام رجال واعترفوا بما صنعوا بعد العشاء فنزلت «ليلة الصيام: الليلة التي تصبح منها صائما، والرفث: كناية عن الجماع، لأنه لا يكاد يخلو من رفث وهو الإنصاح بما يجب أن يكفى عنه، وعدي بإلى لتضمنه معنى الإفضاء، وإشاره ههنا لتفويض ما ارتكبه ولذلك سماه خيانة. وقرئ الرفوث ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ﴾ استئناف يبين سبب الإحلال وهو قلة الصبر عنهن، وصعوبة اجتنابهن لكثرة المحالطة وشدة الملاسة. ولما كان الرجل والمرأة يعتقان ويشتمل كل منهما على صاحبه شبه باللباس قال الجمهور:

إِذَا مَا الضَّجِيعُ نَسِيَ عَقِبَهَا تَشَبَّهَتْ فَكَأَنَّتَ عَلَيْهِ لِبَاسًا

أو لأن كل واحد منهما يستر حال صاحبه ويمنعه من الفجور. ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ تَخْتَلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ تظلموها بتعريضها للعقاب، وتقبيص حظها من الثواب، والاحتياان أبلغ من الخيانة كالاكتساب من الكسب. ﴿فَقَابَ عَلَيْكُمْ﴾ لما تبتع مما اقترفتوه. ﴿وَعَقَّا عَنْكُمْ﴾ وعما عنكم أثره. ﴿فَلَا تَنْ بَاشِرُوهُنَّ﴾ لما نسخ عنكم التحريم وفيه دليل على جواز نسخ السنة بالقرآن، والمباشرة: إزاق البشرة بالبشرة كنى به عن الجماع. ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ واطلبوا ما قدره لكم وأثبت في اللوح المحفوظ من الولد، والمعنى أن المباشر ينبغي أن يكون غرضه الولد فإنه الحكمة من خلق الشهوة. وشرع النكاح لإقضاء الوطر، وقيل النهي عن العزل، وقيل عن غير المأثي. والتقدير وابتغوا المحل الذي كتب الله لكم. ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْحَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْحَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَيْحْرِ﴾ شبه أول ما يبدو من الفجر المعرض في الأفق وما يمتد معه من غيش الليل، بمحيطون أبيض وأسود، واكتفى ببيان المحيط الأبيض

بقوله: من الفجر عن بيان الحيط الأسود، لدلالته عليه. وبذلك عرجا عن الاستعارة إلى التمثيل. ويجوز أن تكون من للتبعض، فإن ما يليو بعض الفجر. وما روي أنما نزلت ولم ينزل من الفجر، فعمد رجال إلى خيطين أسود وأبيض ولا يزالون يأكلون ويشربون حتى يتبيناهم فنزلت، إن صح فلعلة كان قيل دخول رمضان وتأخير البيان إلى وقت الحاجة جائز، أو اكتفى أولاً باشتهارهما في ذلك ثم صرح بالبين لما التبس على بعضهم، وفي تجويز للمباشرة إلى الصبح الدلالة على جواز تأخير الغسل إليه وصحة صوم المصباح جنباً ﴿ثُمَّ أَمَرُوا الصَّيَّامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ بيان لآخر وقته، وإخراج الليل عنه فينفي صوم الوصال. ﴿وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾ معتكفون فيها. والاعتكاف: هي اللبث في المسجد بقصد القرية. والمراد بالمباشرة: الطؤه. وعن قتادة كان الرجل يعتكف فيخرج إلى امرأته فيبشرها ثم يرجع فنهوا عن ذلك. وفي دليل على أن الاعتكاف يكون في المسجد ولا يختص بمسجد دون مسجد. وأن الطؤه يحرم فيه ويفسده لأن النهي في العبادات يوجب الفساد. ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي: الأحكام التي ذكرت. ﴿فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾ هي أن يقرب الحد الحاضر بين الحق والباطل لئلا يذاني الباطل، فضلاً عن أن يتخطى عنه. كما قال عليه الصلاة والسلام «إن لكل ملك حمى وإن حمى الله عماره فمن رتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه». وهو أبلغ من قوله فلا تعدوها، ويجوز أن يريد بحدود الله عماره ومناعه. ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك التبيين ﴿يُخَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ مخالفة الأوامر والنواهي.

﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ

بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾

﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ أي: ولا يأكل بعضكم مال بعض بالوجه الذي لم يجهه الله تعالى. وبين نصب على الظرف، أو الحال من الأموال. ﴿وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ﴾ عطف على المنهي، أو نصب بإضمار أن والإدلاء الإلقاء، أي ولا تلقوا حكومتها إلى الحكام. ﴿تَأْكُلُوا﴾ بالتحاكم. ﴿فَرِيقًا﴾ طائفة. ﴿مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ﴾ بما يوجب إثماً، كشهادة الزور واليمين الكاذبة، أو ملتبيين بالإثم. ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أنكم مبطلون، فإن ارتكاب المعصية مع العلم بها أقبح. روي أن عبدان الحضرمي ادعى على امرئ القيس الكندي قطعة من أرض ولم يكن له بينة، فحكم رسول الله ﷺ بأن يحلف امرؤ القيس، فهم به فقرأ رسول الله ﷺ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ الآية. فارتدع عن اليمين، وسلم الأرض إلى عبدان، فنزلت. وفيه دليل على أن حكم القاضي لا ينفذ باطلاً، ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام «إنا أنا بشر وأنتم متخصصون إلي. ولعل بعضكم يكون الحن بحجته من بعض، فأقضي له على نحو ما أسمع منه، فمن قضيت له شيء من حق أخيه وإنما أقضي له قطعة من نار»^(١).

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ^١ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٣٨﴾﴾^(١) ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ﴾ سألوه معاذ بن جبل وشعبة بن غنم فقالا: (ما بال الهلال يبدو دقيقاً كالخيط، ثم يزيد حتى يستوي، ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ) ﴿قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ فإنهم سألوا عن الحكمة في اختلاف حال القمر وتبدل أمره، فأمره الله أن يجبب بأن الحكمة الظاهرة في ذلك أن تكون معالم للناس يؤقتون بها أمورهم، ومعالم للعبادات المؤقتة يعرف بها أوقاتها. وعخصوصاً الحج فإن الوقت مراعى فيه أداء وقضاء. والمواقيت: جمع ميقات، من الوقت والفرق بينه وبين المدة والزمان: أن المدة المطلقة امتداد حركة الفلك من مبدئها إلى منتهاها. والزمان: مدة مقسومة، والوقت: الزمان المفروض لأمر. ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾ وقرأ أبو عمرو وورش وحفص بضم الباء، والبتاقون بالكسر. ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى﴾ وقرأ نافع وابن عامر بتخفيف «وَلَكِنَّ»، ورفع «الْبِرَّ». كانت الأنصار إذا أحرموا لم يدخلوا داراً ولا فسطاطاً من بابه، وإنما يدخلون من نقب أو فرجة وراءه، ويعلمون ذلك برأ، فبين لهم أنه ليس ببر وإنما البر من اتقى المحارم والشهوات، ووجه اتصاله بما قبله أنهم سألوا عن الأمرين. أو أنه لما ذكر أنها مواقيت الحج وهذا أيضاً من أفعالهم في الحج ذكره للاستطراد، أو أنهم لما سألوا عما لا يعنيه ولا يتعلق بعلم النبوة وتركوا السؤال عما يعنيه ويختص بعلم النبوة، عقب بذكره جواب ما سألوه تنبيهاً على أن اللاتق بهم أن يسألوا أمثال ذلك ويهتموا بالعلم بها، أو أن المراد به التنبيه على تمكيسهم في السؤال بتمثيل حالهم بحال من ترك باب البيت ودخل من ورائه. والمعنى: وليس البر بأن تمكسوا مسائلكم ولكن البر من اتقى ذلك ولم يجسر على مثله. ﴿وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾ إذ ليس في العلول بر فباشروا الأمور من وجوها. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في تغيير أحكامه والاعتراض على أفعاله. ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ لكي تظفروا بالهدى والبر.

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا إِنْ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿١٣٩﴾﴾^(٢) ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ جاهلوا لإعلاء كلمته وإعزاز دينه. ﴿الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ﴾ قيل: كان ذلك قبل أن أمروا بقتال المشركين كافة المعاتلين منهم والمجاهزين. وقيل معناه الذين يناصبونكم القتال ويتوقع منهم ذلك دون غيرهم من المشايخ والصبيان والرهبان والنساء، أو الكفرة كلهم فإنهم بصدد قتال المسلمين وعلى قصده. ويؤيد الأول ما روى: (أن المشركين صدوا رسول الله ﷺ عام الحديبية، وصالحوه على أن يرجع من قابل فيخلو له مكة — شرفها الله — ثلاثة أيام، فرجع لعمرة القضاء وخاف المسلمون أن لا يوفوا لهم ويقاتلوهم في الحرم. أو الشهر الحرام وكرهوا ذلك) ^(٣) فنزلت ﴿وَلَا تَقْتُلُوا﴾ بابتداء القتال، أو بقتال المعاهد، أو المفاجأة به من غير دعوة، أو المظلة، أو قتل من نهيتهم عن قتله. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ لا يريد بهم الخير.

(١) أخرجه الواحدي بسندٍ وإيه كما قال السيوطي في أسباب النزول عند الآية (١٩٠).

﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْبَلُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ^{١٤٠} وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقْبِلُوهُمْ عِندَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقْبَلُوَكُمْ فِيهِ^{١٤١} فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿١٤٢﴾﴾
 ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْبَلُوهُمْ﴾ حيث وجدتموهم في حل أو حرم. وأصل الثقف: الحذف في إدراك الشيء علماً كان أو عملاً. فهو يتضمن معنى الغلبة ولذلك استعمل فيها قال:

فَأَمَّا تَغْتَفُونِي فَاغْتَفُونِي فَمَنْ أَتَغْفِي فَلَيْسَ إِلَى غُلُودِ
 ﴿وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ﴾ أي: من مكة، وقد فعل ذلك بمن لم يسلم يوم الفتح. ﴿وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾ أي: المحنة التي يفتن بها الإنسان، كالإخراج من الوطن أصعب من القتل لدوام تبعها وتآلم النفس بها. وقيل: معناه شركهم في الحرم وصدعهم إياكم عنه أشد من قتلكم إياهم فيه. ﴿وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ﴾ أي: لا تفتحوهم بالقتال وهتك حرمة المسجد الحرام. ﴿وَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ﴾ فلا تبالوا بقتالهم ثم فاتهم الذين هتكوا حرمة. وقرأ حمزة والكسائي «ولا تقتلوهم حتى يقتلوكم فيه فإن قتلوكم». والمعنى حتى يقتلوا بعضكم قتلهم قتلنا بنو أسد. ﴿كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ مثل ذلك جزاؤهم يفعل بهم مثل ما فعلوا.

﴿وَإِنْ آمَنُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٤٣﴾﴾ وَتَقْبِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ لِلَّهِ فَإِنْ آمَنُوا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٤٤﴾﴾

﴿وَإِنْ آمَنُوا﴾ عن القتال والكفر ﴿وَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ يغفر لهم ما قد سلف ﴿وَأَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ شرك ﴿وَيَكُونَ الَّذِينَ لِلَّهِ﴾ خالصاً له ليس للشيطان فيه نصيب. ﴿وَإِنْ آمَنُوا﴾ عن الشرك. ﴿فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ أي: فلا تعتدوا على المتهين إذ لا يحسن أن يظلم إلا من ظلم، فوضع العلة موضع الحكم. وسمى جزاء الظلم باسمه للمشكلة كقوله: ﴿فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾. أو أنكم إن تعرضتم للمتهين صرتم ظالمين وينعكس الأمر عليكم، والفاء الأولى للتعقيب والثانية للجزاء.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِالْشَّهِْرِ الْحَرَامِ وَالْحَرَمِ قِصَاصٌ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ^{١٤٥} وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٤٦﴾﴾

﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالْشَّهِْرِ الْحَرَامِ﴾ قاتلهم المشركون عام الحديبية في ذي القعدة واتفق خروجهم لمرة القضاء فيه، وكرهوا أن يقتلوه في حرمته فقبل لهم هذا الشهر بذلك وهتك بهتكم فلا تبالوا به. ﴿وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ﴾ احتجاج عليه، أي كل حرمة وهو ما يجب أن يحافظ عليها بحري فيها القصاص. فلما هتكوا حرمة شهركم بالصد فافعلوا بهم مثله، وادخلوا عليهم عنوة واقتلوهم إن قاتلوكم. كما قال: ﴿فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾ وهو فذلك التقرير. ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ﴾ في الأنصار ولا تتعدوا إلى ما لم يرخص لكم. ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ فيحرسهم ويصلح شأنهم.

﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾^(١)
وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ
مَحَلَّهُ ۚ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِوَيْعَةٍ أَدَىٰ مِنْ رَأْسِهِ ۖ فَدَيِّئْهُ مِنْ صِنَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ ۚ فَإِذَا أَيْتُمُ
فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ۚ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِنَامٌ ثَلَاثَةُ أَثَامٍ فِي الْحَجِّ وَسِتَّةٌ إِذَا
رَجَعْتُمْ ۚ تِلْكَ عُثْرَةٌ كَامِلَةٌ ۚ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ
اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٣١﴾ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَةٌ ۖ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا
جِدَالَ فِي الْحَجِّ ۚ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ ۚ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ ۚ وَاتَّقُونِ يَا أُولِي
الْأَلْبَابِ ﴿٣٢﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ ۚ فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا
اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ ۚ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْتُكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ ﴿٣٣﴾ ثُمَّ
أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٤﴾

﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ولا تمسكوا كل الإمساك. ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ بالإسراف
وتضييع وجه المعاش، أو بالكف عن الغزو والإنفاق فيه، فإن ذلك يقوي العدو ويسلطهم على إهلاككم.
ويؤيده ما روي عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أنه قال: (لما أعز الله الإسلام وكره أهله رجعتنا إلى أهاليها
وأموالنا نقيم فيها ونصلحها فنزلت) ^(١)، أو بالإمساك وحب المال فإنه يؤدي إلى الهلاك المؤبد، ولذلك
سمي البخل هلاكاً وهو في الأصل انتهاء الشيء في الفساد، والإلقاء: طرح الشيء، وعدى بالي لتضمن
معنى الانتهاء، والباء مزيدة والمراد بالأيدي الأنفس، والتهلكة والهلاك والهلك واحد فهي مصدر
كالتضرة والتسرة، أي لا توقعوا أنفسكم في الهلاك وقيل: معناه لا تجعلوها آخذة بأيديكم، أو لا تلقوا
بأيديكم أنفسكم إليها فحذف المفعول. ﴿وَأَحْسِنُوا﴾ أعمالكم وأخلاقكم، أو تفضلوا على المحابيح.
﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ * وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ۚ أي: اتوا بهما تامين مستجمعي المناسك
لوجه الله تعالى، وهو على هذا يدل على وجوبهما ويؤيده قراءة من قرأ ﴿وَأَقِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾،
وما روى جابر رضي الله تعالى عنه «أنه قيل يا رسول الله العمرة واجبة مثل الحج، فقال: لا ولكن إن
تعتمر غير لك» ^(٢) فعارض بما روي «أن رجلاً قال لعمر رضي الله تعالى عنه، إني وجدت الحج والعمرة
والعمرة مكتوبين عليّ أهلكتهما بهما جميعاً، فقال: هديت لسنة نبيك» ولا يقال إنه فسر وحد أنهما
مكتوبين بقوله أهلكتهما بهما فحاز أن يكون الوجوب بسبب إهلاكهما، لأنه رتب الإهلاك على الوجوب
وذلك يدل على أنه سبب الإهلاك دون العكس. وقيل إقامتهما أن تحرم بهما من دورة أهلك، أو أن

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٢٥١٢)، والترمذي (٢٩٧٢).

(٢) ضعيف: أخرجه أحمد (١٣٩٨٨)، والترمذي (٩٣١)، والبيهقي في السنن (٣٤٩/٤).

تفرد لكل منهما سقراً، أو أن تجرده لهما لا تشوبهما بفرض دينوي، أو أن تكون النفقة حلالاً. ﴿فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ﴾ منتم، يقال حصره العدو وأحصره إذا حصه ومنعه عن المضي، مثل صده وأصدّه، والمراد حصر العدو عند مالك والشافعي رحمهما الله تعالى لقوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَمِنتُمْ﴾ ولنزوله في الحديبية، ولقول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: لا حصر إلا حصر العدو وكل منع من عدو أو مرض أو غيرها عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى، لما روي عنه عليه الصلاة والسلام «من كسر أو عرج فقد حل فعليه الحج من قابل»^(١) وهو ضعيف مؤول بما إذا شرط الإحلال به لقوله عليه الصلاة والسلام لضباعة بنت الزبير «حجي واشترطي وقولي: اللهم محلي حيث هستي»^(٢) ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ فعليكم ما استيسر، أو فالواجب ما استيسر. أو فاهلوا ما استيسر. والمعنى إن أحصر المحرم وأراد أن يتحلل تحلل بذبح هدي يسر عليه، من بدنة أو بقرة أو شاة حيث أحصر عند الأكثر. لأنه عليه الصلاة والسلام ذبح عام الحديبية بها وهي من الحل، وعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى يبعث به، ويجعل للمبعوث على يده يوم أمار فإذا جاء اليوم وظن أنه ذبح تحلل لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُؤُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ أي: لا تحلوا حتى تعلموا أن الهدي المبعوث إلى الحرم بلغ محله أي مكانه الذي يجب أن ينحر فيه، وحمل الأولون بلوغ الهدي محله على ذبحه حيث يحل الذبح فيه حلاً كان أو حرماً، واقتصاره على الهدي دليل على عدم القضاء. وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى يجب القضاء، والمحل — بالكسر — يطلق على المكان والزمان. والهدي: جمع هدية كحدي وحذية، وقرئ «من الهدي» جمع هدية كمطى في مطية ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا﴾ مرضاً يحوجه إلى الحلق. ﴿أَوْ بِهِ آذَى مِنْ رَأْسِهِ﴾ كحراقة وقمل. ﴿فَلْيَدِّهْهُ﴾ فعليه فدية إن حلق. ﴿مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ﴾ بيان لحسن الفدية، وأما قدرها فقد روي أنه عليه الصلاة والسلام قال لكعب بن عجرة «لعلك أذاك هو أمك، قال: نعم يا رسول الله قال: أحلق وصم ثلاثة أيام أو تصدق بفرق على ستة مساكين أو انسلك شاة»^(٣) والفرق ثلاثة أصع ﴿فَإِذَا أَمِنتُمْ﴾ الإحصار. أو كنتم في حال سعة وأمن. ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ﴾ فمن استمتع وانتفع بالتقرب إلى الله بالعمرة قبل الانتفاع بتقريبه بالحج في أشهره. وقيل: فمن استمتع بعد التحلل من عمرته باستباحة محظورات الإحرام إلى أن يحرم بالحج. ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ فعليه دم استيسره بسبب التمتع، فهو دم جبر أن يذبحه إذا أحرم بالحج ولا يأكل منه. وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى، إنه دم نسك فهو كالأضحية ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ أي: الهدي. ﴿فَصِيَامٌ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ﴾ في أيام الاشتغال به بعد الإحرام وقبل التحلل. قال أبو حنيفة رحمه الله في أشهره بين الإحرامين، والأحب أن يصوم سابع ذي الحجة وثامنه وتاسعه. ولا يحوز صوم يوم النحر وأيام التشريق عند الأكثرين. ﴿وَسَبْعَةٌ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾ إلى أمليكم وهو أحد قولي الشافعي رضي الله تعالى عنه، أو نفرم

(١) أخرجه أحمد (٤٥٠/٣)، وأبو داود (١٨٦٢)، وفي إسناده يحيى بن أبي كثير وهو ثقة، يمسك ويسل، وله شاهد.

(٢) مسلم (١٢٠٨)، وأحمد (٣٦٠/٦)، وأبو داود (١٧٧٦).

(٣) البخاري (١٨١٤)، ومسلم (١٢٠١)، وأحمد (١٧٦٣٥)، وأبو داود (١٨٥٦)، وهرملي (٢٩٧٣)، وابن ماجه (٣٠٧٩).

وفرغتم من أعماله وهو قوله الثاني ومنه أبي حنيفة رحمه الله تعالى. وقرئ **﴿سَبْعَةً﴾** بالنصب عطفاً على محل **﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾**. **﴿ثَلَاثَ عَشْرَةَ﴾** فذلك الحساب، وفائدتها أن لا يتوهم متوهم أن الواو بمعنى أو، كقولك جالس الحسن وابن سيرين. وأن يعلم العدد جملة كما علم تفصيلاً فإن أكثر العرب لم يحسبوا الحساب، وأن المراد بالسبعة هو العدد دون الكثرة فإنه يطلق لهما **﴿كَامِلَةً﴾** صفة مؤكدة تفيد المبالغة في محافظة العدد، أو مينة كمال العشرة فإنه أول عدد كامل إذ به تنتهي الآحاد وتتم مراتبها، أو مقيدة تقيّد كمال بدليتها من الهدى. **﴿ذَلِكَ﴾** إشارة إلى الحكم المذكور عندنا. والتمتع عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى لأنه لا متعة ولا قران لحاضري المسجد الحرام عنده، فمن فعل ذلك أي التمتع منهم فعليه دم جنابة. **﴿لَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾** وهو من كان من الحرم على مسافة القصر عندنا، فإن من كان على أقل فهو مقيم في الحرم، أو في حكمه. ومن مسكنه وراء الميقات عنده وأهل الحل عند طائوس وغير المكي عند مالك. **﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾** في المحافظة على أوامره ونواهيه وعصروا في الحج **﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾** لمن لم يتق به كي يصدكم للعلم به عن العصيان. **﴿الْحَجَّ أَشْهُرٌ﴾** أي: وقته. كقولك البرد شهران. **﴿مَقْلُوباتٍ﴾** معروفات وهي: شوال وذو القعدة وتسعة من ذي الحجة ليلة النحر عندنا، والعشر عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى. وذو الحجة كله عند مالك. وبناء على الخلاف على أن المراد بوقته وقت إحرامه، أو وقت أعماله ومناسكه، أو ما لا يحسن فيه غيره من المناسك مطلقاً، فإن مالكا كره العمرة في بقية ذي الحجة. وأبو حنيفة رحمه الله وإن صح الإحرام به قبل شوال فقد استكرهه. وإنما سمي شهران وبعض شهر أشهراً إقامة لبعض مقام الكل، أو إطلاقاً للجمع على ما فوق الواحد. **﴿فَمَنْ قَرَضَ لِيَهِنَّ الْحَجَّ﴾** فمن أوجه على نفسه بالإحرام فيهن عندنا، أو بالتلبية أو سوق الهدى عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى وهو دليل على ما ذهب إليه الشافعي رحمه الله تعالى وأن من أحرم بالحج لزمه الإتمام. **﴿فَلَا رَفَثٌ﴾** فلا جماع، أو فلا فحش من الكلام. **﴿وَلَا فُسُوقٌ﴾** ولا خروج عن حدود الشرع بالسيفات وارتكاب المحظورات. **﴿وَلَا جِدَالٌ﴾** ولا مرء مع الحدم والرفقة. **﴿فِي الْحَجِّ﴾** في أيامه، نفى الثلاثة على قصد النهي للمبالغة والدلالة على أنها حقيقة بأن لا تكون، وما كانت منها مستقبحة في أنفسها ففي الحج أقبح كلبسه الحرير في الصلاة. والتطريب بقراءة القرآن لأنه خروج عن مقتضى الطبع والعادة إلى محض العبادة. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والأولین بالرفع على معنى: لا يكون رفث ولا فسوق. والثالث بالفتح على معنى الإخبار بانتفاء الخلاف في الحج، وذلك أن قريشاً كانت تخالف سائر العرب فتقف بالمشعر الحرام، فارفع الخلاف بأن أمروا أن يقوموا أيضاً بعرفة. **﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَغْفِرَ اللَّهُ﴾** حث على الخير عقب به النهي عن الشر ليستدل به ويستعمل مكانه. **﴿وَتَزُودُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾** وتزودوا لمعادكم التقوى فإنه خير زاد، وقيل: نزلت في أهل اليمن^(١) كانوا يحجون ولا يتزودون ويقولون: نحن متوكلون فيكونون كلا على الناس، فأمرهم أن يتزودوا ويتقوا الإبرام في السؤال والتثقل على الناس. **﴿وَأَتَقُوا يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾** فإن قضية

اللب خشية الله وتقواه، حثهم على التقوى ثم أمرهم بأن يكون المقصود بها هو الله تعالى فيتبرا من كل شيء سواه، وهو مقتضى العقل المعرى عن شوائب الهوى فلذلك خص أولي الألباب بهذا الخطاب.

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا﴾ أي: في أن تبتغوا أي تطلبوا. ﴿فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ عطاء ورزقاً منه، يريد الربح بالتجارة، وقيل: كان عكاظ وبجعة وذو المحاز أسواقهم في الحاملية فيقيمونها مواسم الحج، وكانت معاشهم منها، فلما جاء الإسلام تأثموا منه فنزلت. ﴿فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَرَقَاتٍ﴾ دفعتم منها بكثرة، من أقضت الماء إذا صبيته بكثرة. وأصله أقضتم أنفسكم فحذف المفعول كما حذف في دفعت من البصرة. و﴿عَرَقَاتٍ﴾ جمع سمي به كأذرع، وإنما نون وكسر وفيه العلمية والتأنيث لأن تنوين الجمع تنوين المقابلة لا تنوين التمكن ولذلك يجمع مع اللام، وذهب الكسرة تبع ذهاب التنوين من غير عوض لعدم الصرف، وهنا ليس كذلك. أو لأن التأنيث إما أن يكون بالبناء المذكورة وهي ليست تاء تأنيث. وإنما هي مع الألف التي قبلها علامة جمع المؤنث، أو بناء مقدرة كما في سعاد ولا يصح تقديرها لأن المذكورة تمنعه من حيث إنها كالبدل لها لا اختصاصها بالمؤنث كماء بنت، وإنما سمي الموقف عرفة لأنه نعت لإبراهيم عليه الصلاة والسلام، فلما أبصره عرفه أو لأن جبريل عليه السلام كان يدور به في المشاعر فلما أراه إياه قال قد عرفت، أو لأن آدم وحواء التقيا فيه فتعارفا. أو لأن الناس يتعارفون فيه. وعرفات للمبالغة في ذلك وهي من الأسماء المرجحة إلا أن يجعل جمع عارف، وفيه دليل على وجوب الوقوف بها لأن الإفاضة لا تكون إلا بعده وهي مأمور بها بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَلْبِسُوا﴾ أو مقدمة للذكر المأمور به وفيه نظر إذ الذكر غير واجب بل مستحب. وعلى تقدير أنه واجب فهو واجب مقيد لا واجب مطلق حتى تجب مقدمته والأمر به غير مطلق. ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ بالتلبية والتهايل والدعاء. وقيل: بصلاة العشاءين. ﴿عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ﴾ جبل يقف عليه الإمام ويسمى «الفرح». وقيل: ما بين مأزمي عرفة ووادي محسر، ويؤيد الأول ما روي جابر: (أنه عليه الصلاة والسلام لما صلى الفجر — يعني بالمزدلفة — بفلس، ركب ناقته حتى أتى المشعر الحرام فدعا وكبر وهلل، ولم يزل واقفاً حتى أسفر)^(١) وإنما سمي مشعراً لأنه معلم العبادة، ووصف بالحرام لحرمة: ومعنى عند المشعر الحرام: مما يليه ويقرب منه فإنه أفضل، وإلا فالمزدلفة كلها موقف إلا وادي محسر. ﴿وَاذْكُرُوا كَمَا هَذَاكُمْ﴾ كما علمكم، أو اذكروه ذكراً حسناً كما هداكم هداية حسنة إلى المناسك وغيرها. وما مصدرية أو كافة. ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ﴾ أي: الهدى. ﴿لَمَنِ الضَّالِّينَ﴾ أي: الحاملين بالإيمان والطاعة، وإن هي المخففة من الثقلية واللام هي الفارقة. وقيل: إن نافية واللام بمعنى إلا، كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ طِفْلٌ لَمَنِ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿ثُمَّ أَلْبِسُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ أي: من عرفة لا من المزدلفة، والخطاب مع قريش كانوا يقفون بجمع وسائر الناس بعرفة ويرون ذلك ترفعاً عليهم، فأمرُوا بأن يساووهم. وثم لتفاوت ما بين الإفاضتين كما في قولك أحسن إلى الناس ثم لا تحسن إلى غير كرم. وقيل: من المزدلفة إلى متى بعد الإفاضة من عرفة إليها والخطاب عام. وقرئ: ﴿النَّاسُ﴾ بالكسر أي الناسي يريد آدم من قوله سبحانه وتعالى: ﴿فَقَسِي﴾

(١) جزء من حديث طويل أخرجه مسلم في كتاب الحج/ باب: حجة النبي.

والمعنى أن الإفاضة من عرفة شرع قدم فلا تغيروه. ﴿وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾ من جاهليتكم في تغيير المناسك ونحوه. ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يغفر ذنب المستغفر ويعم عليه.

﴿فَإِذَا قُضِيَتْ مَنَاسِكُكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِن خَلْقٍ﴾

﴿فَإِذَا قُضِيَتْ مَنَاسِكُكُمْ﴾ فإذا قضيت العبادات الحمية وفرغتم منها. ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ﴾ فاذكروا ذكره وبالفوا فيه كما يفعلون بذكر آبائكم في المفاخرة. وكانت العرب إذا قضوا مناسكهم وقفوا على بين المسجد والحبل فيذكرون مفاخر آبائهم ومحاسن أيامهم. ﴿أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾ إما بمرور معطوف على الذكر يجعل الذكر ذكراً على المحاز والمعنى: فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو كذكر أشد منه وأبلغ. أو على ما أضيف إليه على ضعف. معنى أو كذكر قوم أشد منكم ذكراً. وإما منصوب بالعطف على آباءكم وذكرهم من فعل المذكور بمعنى أو كذكركم أشد مذكورية من آبائكم. أم يحضر دل عليه المعنى تقديره: أو كونوا أشد ذكراً لله منكم آبائكم. ﴿فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ﴾ تفصيل للذاكرين إلى مقل لا يطلب بذكر الله تعالى إلا الدنيا ومكثر يطلب به خير الدارين، والمراد الحث على الإكثار والإرشاد إليه. ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا﴾ اجعل إيتائنا ومنحتنا في الدنيا ﴿وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِن خَلْقٍ﴾ أي: نصيب وحظ لأن همه مقصور بالدنيا، أو من طلب خلاق.

﴿وَمِنَهُم مَّن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾

﴿وَمِنَهُم مَّن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ يعني الصحة والكفاف وتوفيق الخير. ﴿وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً﴾ يعني الثواب والرحمة. ﴿وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ بالعفو والمغفرة، وقول علي رضي الله تعالى عنه: الحسنة في الدنيا المرأة الصالحة، وفي الآخرة الحوراء. وعذاب النار المرأة السوء وقول الحسن: الحسنة في الدنيا العلم والعبادة، وفي الآخرة الجنة. وقنا عذاب النار معناه احفظنا من الشهوات والذنوب والمودية إلى النار أمثلة للمراد بها.

﴿أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾

﴿أُولَٰئِكَ﴾ إشارة إلى الفريق الثاني. وقيل إليهما. ﴿لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا﴾ أي: من جنسه وهو جزاءه، أو من أجله كقوله تعالى: ﴿مِمَّا عَصَيْنَاهُمْ أُغْرِقُوا﴾ أو مما دعوا به نعطيه من ما قدرناه فسمي الدعاء كسباً لأنه من الأعمال. ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ يحاسب العباد على كثرتهم وكثرة أعمالهم في مقدار لمحظة، أو يوشك أن يقيم القيامة ويحاسب الناس فيادروا إلى الطاعات واكتسبوا الحسنات.

﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَن تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَن تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ

لِمَن أَتَىٰ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾

﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾ كموه في أدهار الصلاة وعند ذبح القرابين ورمي الحمار

وغيرها في أيام التشريق. ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ﴾ فمن استعجل النفر. ﴿فِي يَوْمَيْنِ﴾ يوم القر والذي بعده، أي فمن نفر في ثاني أيام التشريق بعد رمي الجمار عندنا، وقبل طلوع الفجر عند أبي حنيفة. ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ باستعجاله. ﴿وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ ومن تأخر في النفر حتى رمى في اليوم الثالث بعد الزوال، وقال أبو حنيفة: يحوز تقدم رميه على الزوال. ومعنى نفي الإثم بالتعجيل والتأخير التخيير بينهما والرد على أهل الجاهلية فإن منهم من أثم المتعجل ومنهم من أثم المتأخر. ﴿لِمَنْ اتَّقَى﴾ أي: الذي ذكر من التخيير، أو من الأحكام لمن اتقى لأنه الحاج على الحقيقة والمتتبع به، أو لأجله حتى لا يتضرر بترك ما يهيمه منهما. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في مجامع أموركم ليعا بكم. ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّهُ لِحُشْرُونَ﴾ للجزاء بعد الإحياء. وأصل الحشر الجمع وضم المتفرق.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ﴾ يروقك ويعظم في نفسك، والتعجب: حيرة تعرض للإنسان لجهله بسبب المتعجب منه. ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ متعلق بالقول، أي ما يقوله في أمور الدنيا وأسباب المعاش، أو في معنى الدنيا فإنها مراد من ادعاء المحبة وإظهار الإيمان، أو يعجبك أي يعجبك قوله في الدنيا حلوة وفصاحة ولا يعجبك في الآخرة لما يعتريه من الدهشة والحبسة، أو لأنه لا يؤذن له في الكلام. ﴿وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ﴾ يحلف ويستشهد الله على أن ما في قلبه موافق لكلامه. ﴿وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾ شديد العداوة والحدال للمسلمين، والخصام المخاصمة ويحوز أن يكون جمع خصم كصعب وصعاب بمعنى أشد الخصوم خصومة. قيل نزلت في الأخنس بن شريق الثقفي وكان حسن المنظر حلو المنطق يوالي رسول الله ﷺ ويدعي الإسلام. وقيل في المنافقين كلهم.

﴿وَإِذَا نَوَّسَ سَفَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾

﴿وَإِذَا نَوَّسَ﴾ أدير وانصرف عنك. وقيل: إذا غلب وصار والياً. ﴿سَفَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ﴾ كما فعله الأخنس بثقيف إذ بيثهم وأحرق زروعهم وأهلك مواشيهم، أو كما يفعله ولاة السوء بالقتل والإتلاف، أو بالظلم حتى يمنع الله بشومه القطر فيهلك الحرث والنسل. ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ لا يرضيه فأحذروا غضبه عليه.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَيْسَ الْمِهَادُ﴾

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ﴾ حملته الأنفة وحمية الجاهلية على الإثم الذي يؤمر بإتقانه لحاجاً، من قولك أخذته بكذا إذا حملته عليه وألزمته إياه. ﴿فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ﴾ كتفه جزاء وعذاباً، و﴿جَهَنَّمُ﴾ علم للدار العقاب وهو في الأصل مرادف للنار. وقيل معرب. ﴿وَلَيْسَ الْمِهَادُ﴾ جواب قسم مقدر والمخصوص بالذم محذوف للعلم به، والمهاد الفرائش. وقيل ما يوطأ للحنب.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ (٢٧) يَأْتِيهَا الَّذِينَ

آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٢٨﴾

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ﴾ يعيها أي يذلها في الجهاد، أو يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى يقتل ﴿ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾ طلباً لرضاه. قيل: إنها نزلت في صهيب بن سنان الرومي، أخذه المشركون وعذبوه ليرتد فقال: إني شيخ كبير لا يتفعكم إن كنت معكم ولا يضركم إن كنت عليكم فخلوني وما أنا عليه واخلوا مالي فقبلوه منه وأتى المدينة. ﴿وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ حيث أرحمهم إلى مثل هذا الشراء وكلفهم بالجهاد فعرضهم لثواب الغزاة والشهداء. ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً﴾ «السِّلْم» بالكسر والفتح الاستسلام والطاعة، ولذلك يطلق في الصلح والإسلام. فتحه ابن كثير ونافع والكسائي وكسره الباقون. وكافة اسم للحملة لأنها تكف الأجزاء من التفرق حال من الضمير أو السلم لأنها تؤت كالحرب قال:

السِّلْمُ تَأْخُذُ مِنْهَا مَا رَضِيتَ بِهِ وَالْحَرْبُ يَكْفِيكَ مِنْ أَلْفَاسِهَا جُرْعُ

والمعنى استسلموا لله وأطيعوه حملة ظاهراً وباطناً، والخطاب للمنافقين، أو ادخلوا في الإسلام بكليتكم ولا تغفلوا به غيره. والخطاب لمومني أهل الكتاب، فإنهم بعد إسلامهم عظموا السبب وحرموا الإيل وألبانها، أو في شرايع الله كلها بالإيمان بالأنبياء والكتب جميعاً. والخطاب لأهل الكتاب، أو في شعب الإسلام وأحكامه كلها فلا تغلو بشيء والخطاب للمسلمين. ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ بالتفرق والتفريق. ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ ظاهر العداوة.

﴿فَإِن زَلَلْتُمْ مِّن بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٢٩)

﴿فَإِن زَلَلْتُمْ﴾ عن الدخول في السلم. ﴿مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ الآيات والحجج الشاهدة على أنه الحق. ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ لا يعجزه الانتقام. ﴿حَكِيمٌ﴾ لا ينتقم إلا بحق.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَن يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ اللَّغَمِ وَأَلْمَلِيكَةٍ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ

الْأُمُورُ﴾ (٣٠)

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ استفهام في معنى النفي ولذلك جاء بعده. ﴿إِلَّا أَن يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ أي: يأتيهم أمره أو بأمره كقوله تعالى: ﴿أَو يَأْتِي أَمْرٌ رَّبِّكَ﴾ ﴿فَجَاءَهَا بِأَسْنَأُ﴾ أو يأتيهم الله بآمره فحذف المأتي به للدلالة عليه بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿فِي ظُلَلٍ﴾ جمع ظلة كظلة وقتل وهي ما أظلك، وقرئ «ظلال» كقَالَ. ﴿مِّنَ اللَّغَمِ﴾ السحاب الأبيض وإما يأتيهم العذاب فيه لأنه مظنة الرحمة، فإذا جاء منه العذاب كان أظلم لأن الشر إذا جاء من حيث لا يحتسب كان أصعب فكيف إذا جاء من حيث يحتسب الخير. ﴿وَالْمَلَكُوتُ﴾ فإنهم الوسطة في إتيان أمره، أو الآتون على الحقيقة بأمره. وقرئ بالحر عطفاً على ﴿ظُلَلٍ﴾ أو «الْقَمَامِ». ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ أتم أمر إهلاكهم وفرغ منه، وضع الماضي موضع

المستقبل لدنوه وتيقن وقوعه. وقرىء «قضاء الأمر» عطفاً على الملائكة. ﴿وَأَلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾^١ قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وعاصم على البناء للمفعول على أنه من الراجع، وقرأ الباقون على البناء للفاعل بالتأنيث غير يعقوب على أنه من الرجوع، وقرىء أيضاً بالتذكير وبناء المفعول.

﴿سَلِّمْ بِنِي إِسْرَءِيلَ كَمْ ءَاتَيْنَهُم مِّنْ ءَايَةٍ يَّتَذَكَّرُونَ ۖ وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾^(١٦)

﴿سَلِّمْ بِنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أمر للرسول ﷺ، أو لكل أحد والمراد بهذا السؤال تفرعهم. ﴿كَمْ أَتَيْنَاهُم مِّنْ آيَةٍ نَّبِيَّةٍ﴾ معجزة ظاهرة، أو آية في الكتب شاهدة على الحق والصواب على أيدي الأنبياء، و﴿كَمْ﴾ خبرية أو استفهامية مقررة ومحلها النصب على المفعولية أو الرفع بالابتداء على حذف العائد من الخبر إلى المتبداً. وآية مميزها. ومن للفصل. ﴿وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ﴾ أي: آيات الله فإنها سبب الهدى الذي هو أجل النعم، يجعلها سبب الضلالة وازدياد الرجس، أو بالتحريف والتأويل الزائف. ﴿مَنْ يَبْدُلْ مَا جَاءَهُ﴾ من بعد ما وصلت إليه وتمكن من معرفتها، وفيه تعريض بأنهم بدلوها بعد ما عقلوها ولذلك قيل تقديره فبدلوا ﴿وَمَنْ يُبَدِّلْ﴾. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ فيعاقبه أشد عقوبة لأنه ارتكب أشد جريمة.

﴿يُنَازِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا ۚ وَالَّذِينَ أَتَقَوْا فَوَقَّهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾^(١٧)

﴿يُنَازِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ حسنت في أعينهم وأشربت محبتها في قلوبهم حتى تهالكوا عليها وأعرضوا عن غيرها، والمزین في الحقيقة هو الله تعالى إذ ما من شيء إلا وهو فاعله، ويدل عليه قراءة «يُنَازِلُ» على البناء للفاعل، وكل من الشيطان والقوة الحيوانية وما خلقه الله فيها من الأمور البهية والأشياء الشهية مزین بالعرض.

﴿وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يريد فقراء المؤمنين كبلال وعمار وصهيب، أي يستزدلونهم ويستهنئون بهم على رفضهم الدنيا وإقبالهم على العقي، ومن للابتداء كأنهم جعلوا السخرية مبتدأة منهم ﴿وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوَقَّهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ لأنهم في عِلين وهم في أسفل السافلين، أو لأنهم في كرامة وهم في مذلة، أو لأنهم يتطلون عليهم فيسخرون منهم كما سخروا منهم في الدنيا، وإعما قال والذين اتقوا بعد قوله من الذين آمنوا، ليدل على أنهم متقون وأن استعلاهم للفقوى. ﴿وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ﴾ في الدارين. ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ بغير تقدير فيوسع في الدنيا استدراجاً تارة وإبتلاء أخرى.

﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُخَكِّمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ۚ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(١٨) ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ متفقين على الحق فيما بين آدم وإدريس أو نوح أو بعد الطوفان، أو

متفقين على الجهالة والكفر في فترة إدريس أو نوح. ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾ أي: فاختلّفوا فبعث الله، وإنما حذف لدلالة قوله فيما اختلّفوا فيه. وعن كعب (الذي علمته من عدد الأنبياء مائة وأربعة وعشرون ألفاً والمرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر والمذكور في القرآن باسم العلم ثمانية وعشرون). ﴿وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾ يريد به الجنس ولا يريد به أنه أنزل مع كل واحد كتاباً يخصه، فإن أكثرهم لم يكن لهم كتاب يخصهم، وإنما كانوا يأخذون بكتب من قبلهم. ﴿بِالْحَقِّ﴾ حال من الكتاب، أي ملتبساً بالحق شاهداً به. ﴿لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ﴾ أي: الله، أو النبي المبعوث، أو كتابه. ﴿فِيمَا اختلفوا فيه﴾ في الحق الذي اختلفوا فيه، أو فيما التبس عليهم. ﴿وَمَا اختلف فيه﴾ في الحق، أو الكتاب. ﴿إِلَّا الَّذِينَ أُولُوهُ﴾ أي: الكتاب المنزل لإزالة الخلاف أي عكسوا الأمر فجعلوا ما أنزل مزبهاً للاختلاف سبباً لاستحكامه. ﴿مَنْ يَفْعَلْ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ بِمَا يَنْهَوْنَ﴾ حسداً بينهم وظلماً لحرصهم على الدنيا. ﴿فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اختلفوا فيه﴾ أي: للحق الذي اختلف فيه من اختلف. ﴿مَنْ الْحَقُّ﴾ بيان لما اختلفوا فيه. ﴿يَاذَنِهِ﴾ بأمره أو بإرادته ولطفه. ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ لا يضل سالكه.

﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْتُمُ الْبَاسَاءَ وَالضَّرَاءَ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾^(١)
 ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ﴾ خاطب به النبي ﷺ والمؤمنين بعد ما ذكر اختلاف الأمم على الأنبياء بعد مجيء الآيات، تشجيعاً لهم على الثبات مع مخالفتهم. و«أَمْ» منقطعة ومعنى الهزيمة فيها الإنكار ﴿وَلَمَّا يَأْتِكُمْ﴾ ولم يأتكم، وأصل «لَمَّا» لم زيدت عليها ما فيها توقع ولذلك جعلت مقابل قد. ﴿مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ حالهم التي هي مثل في الشدة. ﴿مَسْتَهْتُمُ الْبَاسَاءَ وَالضَّرَاءَ﴾ بيان له على الاستعفاف. ﴿وَزُلْزِلُوا﴾ وأزعجوا إزعاجاً شديداً بما أصابهم من الشدائد. ﴿حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾ لتناهي الشدة واستطالة المدة بحيث تقطعت حبال الصبر. وقرأ نافع بقول بالرفع على أنه حكاية حال ماضية كقولك مرض حتى لا يرجوه. ﴿مَتَى نَصُرَ اللَّهُ﴾ استبطاء له لتأخره. ﴿أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ استئناف على إرادة القول أي فقل لهم ذلك إسعافاً لهم إلى طلبتهم من عاجل النصر، وفيه إشارة إلى أن الوصول إلى الله تعالى والفوز بالكرامة عنده يرفض الهوى واللذات، ومكابدة الشدائد والرياضات كما قال عليه الصلاة والسلام «حفت الجنة بالمكاره، وحفت النار بالشهوات»^(٢).

﴿يَسْتَلْزِمُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْأَتَمَنَى وَالسَّكِينِ وَآبِنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾^(٣) كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ

(١) أخرجه مسلم (٢٨٢٣)، وأحمد (١٢١٤٩)، والدارمي (٢٨٤٣)، وابن حبان (٧١٦)، البخاري في شرح السنة (٤١١٤)، والقرطبي في مستند الشهاب (٥٦٨).

تَكَرَّهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٦١﴾ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْهَرَامِ فَقُلْ فِيهِ قَوْلٌ كَبِيرٌ وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرًا بِهِ، وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَإِخْرَاجَ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يُقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ أَسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ قِمَتُ مَنْ هُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٦٢﴾

﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ﴾ عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما (أن عمرو بن الجموح الأنصاري كان شيئاً ذا مال عظيم، فقال يا رسول الله ماذا تنفق من أموالنا وأين نضعها فنزلت) ﴿قُلْ مَا أَلْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِللَّهِ الدِّينُ وَالْآفَرُوقِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ﴾ سئل عن المنفق فأجاب ببيان المصرف لأنه أهم فإن اعتداد الثقة باعتباره، ولأنه كان في سؤال عمرو وإن لم يكن مذكوراً في الآية، واقتصر في بيان المنفق على ما تضمنه قوله ما أنفقتم من خير. ﴿وَمَا أَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ﴾ في معنى الشرط. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ جوابه أي إن فعلوا غيراً فلان الله يعلم كنهه ويوفي ثوابه، وليس في الآية ما ينافية فرض الزكاة لينسخ به.

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ﴾ شاق عليكم مكروه طبعاً، وهو مصدر نعت به للمبالغة، أو فعل بمعنى مفعول كالخيز. وقرئ بالفتح على أنه لغة فيه كالضعف والضعف، أو بمعنى الإكراه على المجاز كأنهم أكرهوا عليه لشدة وعظم مشقته كقوله تعالى: ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا﴾ ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ وهو جميع ما كلفوا به، فإن الطبع يكرهه وهو مناط صلاحهم وسبب فلاحهم. ﴿وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ﴾ وهو جميع ما نهوا عنه، فإن النفس تحبه وتهواه وهو يفضي بها إلى الردى^(١)، وإنما ذكر عسى لأن النفس إذا ارتاضت بتعكس الأمر عليها. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ ما هو خير لكم. ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ذلك، وفيه دليل على أن الأحكام تتبع المصالح الراجحة وإن لم يعرف عينها ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾ روي (أنه عليه الصلاة والسلام بعث عبد الله بن جحش ابن عمته على سرية في جمادى الآخرة — قبل بدر بشهرين — ليرصد عيراً لقريش فيها عمرو بن عبد الله الحضرمي وثلاثة معه، فقتلوه وأسروا اثنين واستاقوا العير وفيها من تجارة الطائف، وكان ذلك غرة رجب وهم يظنون من جمادى الآخرة، فقالت قريش: استحل محمد الشهر الحرام شهراً يأمن فيه الخائف، وينذر فيه الناس إلى معايشهم. وشق ذلك على أصحاب السرية وقالوا ما نرح حتى تنزل توبتنا، ورد رسول الله ﷺ العير والأسارى^(٢). وعن ابن عباس رضي الله عنهما (لما نزلت أخذ رسول الله ﷺ الغنيمة وهي أول غنيمة في الإسلام) والسائلون

(١) الملاك.

(٢) أخرجه البيهقي في الدلائل (١٨/٣)، والواحدي في أسباب النزول (ص ٣٤، ٣٥).

هم المشركون كتبوا إليه في ذلك تشنيعاً وتعييراً وقيل أصحاب السرية. ﴿قَالَ فِيهِ﴾ بدل اشتغال من الشهر الحرام. وقرئ «عن قتال» بتكرير العامل. ﴿قُلْ قَاتِلْ فِيهِ كَيْفَ﴾ أي: ذنب كبير، والأكبر أنه منسوخ بقوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ الْمُسْتَرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ خلافاً لمطاع وهو نسخ الخاص بالعام وفيه خلاف، والأولى منع دلالة الآية على حرمة القتال في الشهر الحرام مطلقاً فإن قتال فيه نكرة في حيز مثبت فلا يعم. ﴿وَصَدَّ﴾ صرف ومنع. ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: الإسلام، أو ما يوصل العبد إلى الله سبحانه وتعالى من الطاعات. ﴿وَوَكَّفَرْ بِهِ﴾ أي: بالله. ﴿وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ على إرادة المضاف أي: وصد المسجد الحرام كقول أبي ذؤاد:

أَكْمَلُ أَمْرِيءَ لِحُسَيْنٍ أَمْرًا وَكَأَرُ تَوَكُّدٍ بِاللَّيْلِ كَارًا

ولا يحسن عطفه على «سَبِيلِ اللَّهِ» لأن عطف قوله: ﴿وَوَكَّفَرْ بِهِ﴾ على ﴿وَصَدَّ﴾ مانع منه إذ لا يتقدم العطف على الموصول على العطف على الصلة ولا على الهاء في «بِهِ»، فإن العطف على الضمير المحرور إما يكون بإعادة الحار. ﴿وَإِخْرَاجِ أَهْلِهِ مِنْهُ﴾ أهل المسجد الحرام وهم النبي ﷺ والمؤمنون. ﴿أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ مما فعلته السرية خطأ وبناء على الظن، وهو خير عن الأشياء الأربعة الملعونة من كبار قريش. وأفعل مما يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث. ﴿وَالْفَتْنَةَ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ﴾ أي: ما ترتكبه من الإخراج والشرك أنقطع مما ارتكبه من قتلى الحضرمي. ﴿وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ﴾ إخبار عن دوام عدوة الكفار لهم وإنهم لا ينفكون عنها حتى يردوهم عن دينهم، وحتى للتعليل كقولك أعبد الله حتى أدخل الجنة. ﴿إِنْ اسْتَطَاعُوا﴾ وهو استبعاد لاستطاعتهم كقول الواقفي بقوته: على قرنه إن ظفرت بي فلا تبق علي، وإيذان بأنهم لا يردونهم. ﴿وَمَنْ يَرُدُّكُمْ عَنْ دِينِهِ قِيمَتٌ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ قيد الردة بالموت عليها في إحباط الأعمال كما هو مذهب الشافعي رحمه الله تعالى، والمراد بها الأعمال النافعة. وقرئ «حَبِطَتْ» بالفتح وهي لغة فيه. ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ لبطان ما تخيلوه وفوات ما للإسلام من الفوائد الدنيوية. ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ بسقوط الثواب. ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ كسائر الكفرة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ

غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٥٠﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ نزلت أيضاً في أصحاب السرية لما ظن بهم أنهم إن سلموا من الإثم فليس لهم أجر. ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ كمر الموصول لتعظيم الهجرة والجهاد كأنهما مستقلان في تحقيق الرجاء ﴿أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ﴾ ثوابه، أثبت لهم الرجاء إشعاراً بأن العمل غير موجب ولا قاطع في الدلالة سيما والعبرة بالحواليم. ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ لما فعلوا خطأ وقلة احتياط. ﴿رَحِيمٌ﴾ بإحزال الأحر والتواب.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْتَفِعٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٣٥﴾﴾
 ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾ روي (أنه نزل بحكمة قوله تعالى: ﴿وَمَنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَخَلَوْنَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا﴾ فأخذ المسلمون يشربونها، ثم إن عمر ومعاذًا ونفراً من الصحابة قالوا: أفتنا يا رسول الله في الخمر فإنها مذهب للعقل مسلبة للمال، فنزلت هذه الآية فشربها قوم وتركها آخرون. ثم دعا عبد الرحمن بن عوف ناساً منهم فشربوا وسكروا، فأم أحدهم فقراً: «قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون» فنزلت ﴿لَا تَقْرَأُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ فقل من يشربها، ثم دعا عتيان ابن مالك سعد بن أبي وقاص في نفر فلما سكروا افتخروا وتناشدوا، فأنشد سعد شعراً فيه هجاء الأنصار، فضربه أنصاري بلحى بعير فشحه، فشكا إلى رسول الله ﷺ فقال عمر رضي الله عنه: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً فنزلت ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ﴾ إلى قوله: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ فقال عمر رضي الله عنه: انتهينا يا رب^(١). والخمر في الأصل مصدر حمزه إذا ستره، سمي بها عصير العنب والتمر إذا اشتد وغلا كأنه يخمر العقل، كما سمي سكرًا لأنه يسكره أي يحجزه، وهي حرام مطلقاً وكذا كل ما أسكر عند أكثر العلماء. وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: نقيع الزبيب والتمر إذا طبخ حتى ذهب ثلثاه ثم اشد حل شربه ما دون السكر. والميسر أيضاً مصدر كالموعد، سمي به القمار لأنه أخذ مال الغير بيسر أو سلب يساره، والمعنى يسألونك عن تعاطيها لقوله تعالى: ﴿قُلْ فِيهِمَا﴾ أي: في تعاطيها. ﴿إِنَّ كَبِيرٌ﴾ من حيث إنه يؤدي إلى الانتكاب عن المأمور، وارتكاب المحذور. وقرأ حمزة والكسائي كثير بالياء. ﴿وَمَنْتَفِعٌ لِلنَّاسِ﴾ من كسب المال والطرب والالتذاذ ومصادقة الفتيان، وفي الخمر خصوصاً تشجيع الحiban وتوفير المروعة وتقوية الطبيعة. ﴿وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ أي: المفساد التي تنشأ منهما أعظم من المنافع المتوقعة منهما. ولهذا قيل إنها المحرمة للخمر لأن المفسدة إذا ترجحت على المصلحة اقتضت تحريم الفعل، والأظهر أنه ليس كذلك لما مر من إبطال مذهب المعتزلة. ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾ قيل سألته أيضاً عمرو بن الجموح سأل أولاً عن المنفق والمصرف، ثم سأل عن كيفية الإنفاق. ﴿قُلِ الْغَفْوُ﴾ الغفو نقيض الجهد ومنه يقال للأرض السهلة، وهو أن ينفق ما تيسر له بذلك ولا يبلغ منه الجهد. قال:

خُلِدِي الْغَفْوَ مَنِّي تَسْتَدِي مَوَدِّي وَلَا تَنْطِقِي لِي سَوَؤِي حِينَ أَغْضَبُ

وروي أن رجلاً أتى النبي ﷺ ببيضة من ذهب أصابها في بعض المقام فقال: خذها مني صدقة، فأعرض عليه الصلاة والسلام عنه حتى كرر عليه مراراً فقال: هاتها مغضباً فأخذها فحلها حنفاً لو أصابه لشحه ثم قال: «يا أي أحدكم بماله كله يتصدق به ويجلس يتكفف الناس، إنما الصدقة عن ظهر

غنى^(١). وقرأ أبو عمرو برفع «الْعَفْو». **﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ﴾** أي: مثل ما بين أن العفو أصلح من الجهد، أو ما ذكر من الأحكام، والكاف في موضع النصب صفة لمصدر محذوف أي تبييناً مثل هذا التبيين، وإنما وحد العلامة والمخاطب به جمع على تأويل القليل والجمع، **﴿لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾** في الدلائل والأحكام.

﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَتَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَيْتُكُمْ عَنْ رَبِّكُمْ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ﴾ (١٥٢)

﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ في أمور الدارين فتأخروا بالأصلح والأنفع فيهما، وتجتنبوا عما يضركم ولا ينفعكم، أو يضركم أكثر مما ينفعكم. **﴿وَتَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ﴾** لما نزلت **﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا﴾** الآية اعتزلوا اليتامى ومخالطتهم والاهتمام بأمرهم فشق ذلك عليهم، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فنزلت **﴿قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ﴾** أي: مداخلتهم لإصلاحهم، أو إصلاح أموالهم خير من مجانبتهم. **﴿وَأَنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ﴾** حث على المخالطة، أي أنهم إخوانكم في الدين ومن حق الأخ أن يخاطب الأخ. وقيل المراد بالمخالطة المصاهرة. **﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾** وعيد ووعد لمن خالطهم لإفساد وإصلاح، أي يعلم أمره فيحازيه عليه. **﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَيْتُكُمْ﴾** أي: ولو شاء الله إغناتكم لأعنتكم، أي كلنكم ما يشق عليكم، من العنت وهي المشقة ولم يحوز لكم مداخلتهم. **﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَالِبٌ يَقْدِرُ عَلَى الْإِعْنَاتِ﴾** **﴿حَكِيمٌ﴾** يحكم ما تقتضيه الحكمة وتوسع له الطاقة.

﴿وَلَا تُشْرِكُوا الْمَشْرُكَ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ وَلَئِمَّةٌ مُّؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْبَجَيْتُكُمْ وَلَا تُنْكِرُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْبَجَيْتُكُمْ أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ ءَايَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ (١٥٣)

﴿وَلَا تُشْرِكُوا الْمَشْرُكَاتِ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ﴾ أي: ولا تزوجوهن. وقرىء بالضم أي ولا تزوجوهن من المسلمين، والمشركات تعم الكتابيات لأن أهل الكتاب مشركون لقوله تعالى: **﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ خَيْرٌ مِنْهُنَّ﴾** **﴿وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾** إلى قوله: **﴿سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾** ولكنها خصت عنها بقوله: **﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾** روي (أنه عليه الصلاة والسلام بعث مرثداً الغنوي إلى مكة ليخرج منها أناساً من المسلمين، فأته عناق وكان يهاوها في الحاحلية فقالت: ألا تخلو. فقال: إن الإسلام حال بيننا فقالت: هل لك أن تزوج بي فقال نعم ولكن أستمأ رسول الله ﷺ فاستأمره^(٢)

(١) ضعيف: أمرجه أبو حنود (١٦٧٣)، الدراري (١٦٥٩)، ابن عزيمة (٢٤٤١)، والحاكم في المستدرک (٤١٣/١)، والبيهقي في السنن (١٥٤/٤)، جميعاً من طريق محمد بن إسحاق به. وهو ثقة مئسوس وقد عتبه وضعفه الألباني في ضعیف الجامع برقم (٦٤٠٨)، ولكن قد صحت الجملة الأسوة منه وهي في صحيح البخاري برقم (١٤٢٦).

(٢) انظر الواحدی فی أسباب النزول (ص ٣٧)، السوطی فی لباب التقریر (ص ٣٧)، وعزله ابن أبي حاتم.

فنزلت **﴿وَلَا مَؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ﴾** أي: ولا امرأة مؤمنة حرة كانت أو مملوكة، فإن الناس كلهم عبيد الله وإماؤه. **﴿وَلَوْ أَغْنَيْتَكُمْ﴾** بحسنها وجمالها، والواو للحال ولو بمعنى إن وهو كثير. **﴿وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا﴾** ولا تزوجوا منهم المومنات حتى يؤمنوا، وهو على عمومته. **﴿وَلَتَبْلُغَ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَغْنَيْتَكُمْ﴾** تعليل للنهي عن مواصلةهم، وترغيب في مواصلة المؤمنين. **﴿أُولَئِكَ﴾** إشارة إلى المذكورين من المشركين والمشركات. **﴿يُذْعَوْنَ إِلَى الشَّارِبِ﴾** أي: الكفر المؤدي إلى النار فلا يليق موالاتهم ومصاهرهم. **﴿وَاللَّهُ﴾** أي: وأوليأؤه، يعني المؤمنين حذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه تصغيماً لشأنهم. **﴿يُذْعَرُ إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ﴾** أي: إلى الاعتقاد والعمل الموصلين إليهما فهم الأحقاء بالمواصلة. **﴿يَاذَنُهُ﴾** أي: بتوفيق الله تعالى وتيسيره، أو بقضائه وإرادته. **﴿وَيَسُنُّ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾** لكي يتذكروا، أو ليكونوا بحيث يرجى منهم التذكر لما ركز في العقول من ميل الخير ومخالفة الهوى.

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا أَلَيْسَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَّبِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ **﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾** روي (أن أهل الجاهلية كانوا لا يسكنون الحيض ولا يأكلونها، كفعل اليهود والمجوس، واستمر ذلك إلى أن سأل أبو الدرداء في نفر من الصحابة عن ذلك فنزلت^(١)). والمحيض مصدر كالمحيء والمبيت، ولعله سبحانه وتعالى إنما ذكر يسألونك بغير واو ثلاثاً ثم بها ثلاثاً، لأن السؤالات الأول كانت في أوقات متفرقة والثلاثة الأخيرة كانت في وقت واحد فلذلك ذكرها بحرف الجمع. **﴿قُلْ هُوَ أَذَى﴾** أي: الحيض شيء مستقذر مؤذ من يقربه نفرة منه. **﴿فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾** فاجتنبوا بمجامعتهم لقوله عليه الصلاة والسلام **﴿إِنَّمَا أَمْرُهُمْ أَنْ تَعْتَزِلُوا بِمَجَامِعَتِهِمْ إِذَا حَضْنَ وَلَمْ يَأْمُرْكُمْ بِإِخْرَاجِهِنَّ مِنَ الْبُيُوتِ كَفْعَلِ الْأَعَاجِمِ﴾**^(٢). وهو الاقتصاد بين إفراط اليهود، وتقريب التصاري فإنهم كانوا يحاموهم ولا يبالون بالحيض. وإنما وصفه بأنه أذى ورتب الحكم عليه بالفاء إشعاراً بأنه العلة. **﴿وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ﴾** تأكيد للحكم وبيان لغايته، وهو أن يغتسلن بعد الانقطاع ويدل عليه صريحاً قراءة حمزة والكسائي وعاصم في رواية ابن عباس **﴿يَطْهُرْنَ﴾** أي: يتطهرن بمعنى يغتسلن والتزاماً لقوله: **﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ﴾** فإنه يقتضي تأخير جواز الإتيان عن الغسل. وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه إذا ظهرت لأكثر الحيض جاز قربانها قبل الغسل. **﴿مَنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾** أي: المأني الذي أمركم الله به وحله لكم. **﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَّبِينَ﴾** من الذنوب. **﴿وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾** أي: المتترهين عن الفواحش والأقذار، كمحامدة الحائض والإتيان في غير المأني.

(١) معنى حديث صحيح أخرجه مسلم (٣٠١)، وأحمد (١٩٤٥)، وأبو داود (٢١٦٥)، والترمذي (٢٩٧٧)، والنسائي (٢٨٨)، وابن ماجه (٦٤٤)، والدارمي (١٠٥٣).

(٢) قال الحافظ كسا في تخریج أسانید الكشف (١٩/٤)، لم أجده.

﴿بَسَّأُوكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنْ يَشْفُوهُمُ وَقَدِرُوا لَأَنْفُسِكُمْ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ لَمُنْقُوهُ»
وَيَشْفِي الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧٧﴾﴾

﴿بَسَّأُوكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ﴾ مواضع حرت لكم. شبههم بها تشبيها لما يلقى في أرحامهم من النطف بالبنور ﴿فَأْتُوا حَرْثَكُمْ﴾ أي: فاتنوهن كما تأتون المحارث، وهو كالبیان لقوله تعالى: ﴿فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ ﴿أَلَى شَيْئٍ﴾ من أي جهة شئتم، روي (أن اليهود كانوا يقولون: من جامع امرأته من دبرها في قبلها كان ولدها أحول، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فنزلت: ^(١) ﴿وَقَدِرُوا لَأَنْفُسِكُمْ﴾ ما يدعركم من الثواب. وقيل هو طلب الولد. وقيل التسمية عند الوطء. ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾ بالاجتناب عن معاصيه. ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ لَمُنْقُوهُ﴾ فتزودوا ما لا تفتضحون به. ﴿وَيَشْفِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ الكاملين في الإيمان بالكرامة والنعيم الدائم. أمر الرسول ﷺ أن ينصحهم ويشير من صدقه وامثل أمره منهم.

﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾﴾

﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ﴾ نزلت في الصديق رضي الله تعالى عنه لما حلف أن لا ينق على مسطح لاقرائه على عائشة رضي الله تعالى عنها، أو في عبد الله ابن رواحة حلف أن لا يكلم حخته بشير بن النعمان ولا يصلح بينه وبين أخته. والعرضة فعلة بمعنى المفعول كالقبضة تطلق لما يعرض دون الشيء وللمعرض للأمر، ومعنى الآية على الأول ولا تجعلوا الله حاجزا لما حلفتم عليه من أنواع الخير، فيكون المراد بالإيمان الأمور المحلولة عليها، كقوله عليه الصلاة والسلام لابن سمره «إذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها، فأت الذي هو خير وكفر عن يمينك» ^(٢). وأن مع صلتها عطف بيان لها، واللام صلة عرضة لما فيها من معنى الاعتراض، ويحوز أن تكون للتعليل ويتعلق أن بالفعل أو بعرضة أي ولا تجعلوا الله عرضة لأن تبرؤوا لأجل إيمانكم به، وعلى الثاني ولا تجعلوه معرضا لإيمانكم فتبتلوهم بكثرة الحلف به، ولذلك ذم الحلاف بقوله: ﴿وَلَا تُطِيعُ كُلَّ حَلَّافٍ مِثْنٍ﴾ و﴿أَنْ تَبَرُّوا﴾ علة للنهي أي أنهاكم عنه إرادة يركم وتقواكم وإصلاحكم بين الناس، فإن الحلاف مجترى على الله تعالى، والمجترى عليه لا يكون برا متقيا ولا موقفا به إصلاح ذات البين ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ لإيمانكم. ﴿عَلِيمٌ﴾ بنياتكم.

﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٧٩﴾﴾
﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ اللغو الساقط الذي لا يعتد به من كلام غيره، ولغو اليمين ما

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٤٥٢٨)، ومسلم (١٤٣٥)، وأبو داود (٢١٦٣).

(٢) جزء من حديث صحيح أخرجه البخاري (٦٦٢٢)، ومسلم (١٦٥٢)، وأبو داود (٢٩٢٩).

لا عقد معه كما سبق به اللسان، أو تكلم به جاهلاً لمعناه كقول العرب: لا والله وبلى والله، لمجرد التأكيد لقوله: ﴿وَلَكِنْ يُوَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ والمعنى لا يواخذكم الله بعقوبة ولا كفارة بما لا قصد معه، ولكن يواخذكم بهما أو بأحدهما بما قصدتم من الإيمان وواطأت فيها قلوبكم ألسنتكم. وقال أبو حنيفة: اللغو أن يحلف الرجل بناء على ظنه الكاذب، والمعنى لا يعاقبكم بما أعطاكم فيه من الإيمان، ولكن يعاقبكم بما تعمدتم الكذب فيه. ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ حيث لم يواخذ باللغو ﴿حَلِيمٌ﴾ حيث لم يعجل بالمواخذة على حين الحد تربصاً للتوبة.

﴿لِّلَّذِينَ يُؤْذُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ نَرْيَئُكُمْ أَرْبَعَةً أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١٥٦)
 ﴿لِّلَّذِينَ يُؤْذُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ أي: يحلفون على أن لا يجامعوهم. والإيلاء: الحلف، وتعديته بعلى ولكن لما ضمن هذا القسم معنى البعد عدي عن. ﴿نَرْيَئُكُمْ أَرْبَعَةً أَشْهُرٍ﴾ مبتدأ وما قبله خبره، أو فاعل الظرف على خلاف سبق، والترصص الانتظار والتوقف أضيف إلى الظرف على الاتساع، أي للمولى حق التلث في هذه المدة فلا يطالب بغيء، ولا طلاق، ولذلك قال الشافعي: لا إيلاء إلا في أكثر من أربعة أشهر ويؤيده ﴿فَإِنْ فَاءُوا﴾ رجوعاً في اليمين بالحنث، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ للمولى إثم حنثه إذا كفر، أو ما توخى بالإيلاء من ضرار المرأة ونحوه، بالبيعة التي هي كالنوبة.

﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(١٥٧)
 ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾ وإن صمموا قصده ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لطلاقهم. ﴿عَلِيمٌ﴾ بفرضهم فيه، وقال أبو حنيفة: الإيلاء في أربعة أشهر فما فوقها، وحكمه أن المولى إن فاء في المدة بالوطء إن كفر، وبالوعد إن عجز، صح الفئء ولزم الواطء أن يكفر وإلا بانث بعدا بطلقة. وعندنا يطالب بعد المدة بأحد الأمرين فإن أبى عنهما طلق عليه الحاكم.

﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِزَةِ الْآخِرُ وَيُؤْتَيْنَ أَحَقُّ بِرِدَّتِهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَهُنَّ مِثْلُ الَّذِينَ عَلَنَ اللَّهُ بِالنِّسَاءِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾^(١٥٨)

﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ﴾ يريد بها المدخول بهن من ذوات الإقراء لما دلت عليه الآيات والأخبار أن حكم غيرهن خلاف ما ذكر. ﴿يَتَرَبَّصْنَ﴾ غير بمعنى الأمر، وتغيير العبارة للتأكيد والإشعار بأنه مما يجب أن يسارع إلى امتثاله، وكان المخاطب قصد أن يمثل الأمر فيخبر عنه كقولك في الدعاء: رحمك الله، وبنأؤه على المبتدأ يزيد فضل تأكيد. ﴿بِالنِّسَاءِ﴾ تهيج لهن على التبرص، فإن نفوس النساء طوامح إلى الرجال، فأمرن بأن يقمعنها ويحملنها على التبرص. ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ نصب على الظرف، أو المفعول به. أي يترصدن مضياً. ﴿وَقُرُوءٍ﴾ جمع قرء وهو يطلق للحيض، كقوله عليه الصلاة والسلام

«دعي الصلاة أيام أقرانك»^(١) وللطهر الفاصل بين الحيضتين كقول الأعشى:

مُؤَزَّةٌ مَالًا وَفِي الْحَيِّ رَفْعَةٌ لِمَا ضَاعَ فِيهَا مِنْ قُرُوءِ نِسَائِكَ

وأصله الانتقال من الطهر إلى الحيض، وهو المراد به في الآية لأنه الدال على براءة الرحم لا الحيض، كما قاله الحنفية لقوله تعالى: ﴿فَطَلُّوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ أي: وقت عدتهن. والطلاق المشروع لا يكون في الحيض، وأما قوله عليه الصلاة والسلام: «طلاق الأمة تطليقتان وعدتها حيضتان»^(٢) فلا يقاوم ما رواه الشيخان في قصة ابن عمر «مره فليراجعها، ثم ليمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر، ثم إن شاء أمسك بعد وإن شاء طلق قبل أن يمس، فلكل العدة التي أمر الله تعالى أن تطلق لها النساء»^(٣). وكان القياس أن يذكر بصيغة القلة التي هي الأقراء، ولكنهم يتسعون في ذلك فيستعملون كل واحد من البناءين مكان الآخر، ولعل الحكم لما عم المطلقات ذوات الأقراء تضمن معنى الكثرة فحسن بناؤها. ﴿وَلَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ يَكْتُمَنَّ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أََرْحَامِهَا﴾ من الولد، أو الحيض استجمالا في العدة وإبطالا لحق الرجعة، وفيه دليل على أن قولها مقبول في ذلك ﴿إِنْ كُنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ ليس المراد منه تقييد نفي الحل بلمآنه، بل التنبيه على أنه ينافي الإيمان، وأن المؤمن لا يحترئ عليه ولا يتنهي له أن يفعل. ﴿وَبَعُولَتُهُنَّ﴾ أي: أزواج المطلقات. ﴿أَحَقُّ بِرُدِّهِنَّ﴾ إلى النكاح والرجعة إليهن، ولكن إذا كان الطلاق رجعا للآية التي تنولها فالضمير أخص من المرجوع إليه ولا امتناع فيه، كما لو كرر الظاهر وخصصه. والبعولة جمع بعل والتاء لتأنيث الجمع كالعومة والخولة، أو مصدر من قولك بعل حسن البعولة نعت به، أو أقيم مقام المضاف المحذوف أي وأهل بعولتهن، وأقبل ههنا بمعنى الفاعل. ﴿فِي ذَلِكَ﴾ أي: في زمان التبرص. ﴿إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا﴾ بالرجعة لا لإضرار المرأة، وليس المراد منه شرطية قصد الإصلاح للرجعة بل التحريض عليه والمنع من قصد الضرر. ﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي: ولهن حقوق على الرجال مثل حقوقهم عليهن في الوجوب واستحقاق المطالبة عليها، لا في الحسن. ﴿وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ فَرْجَةٌ﴾ زيادة في الحق وفضل فيه، لأن حقوقهم في أنفسهم وحقوقهن المهر والكفاف وترك الضرر ونحوها، أو شرف وفضيلة لأنهم قوام عليهن وحراس لهن يشاركون في غرض الزواج ويحسون بفضيلة الرعاية والإنفاق ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ يقدر على الانتقام ممن خالف الأحكام. ﴿حَكِيمٌ﴾ يشرعها لحكم ومصالح.

﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُعْصِيَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُعْصِيَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ

(١) صحيح: أبو داود (٢٨١)، والشافعي (٢٠١).

(٢) ضعيف: أخرجه أبو داود (٢١٨٩)، والترمذي (١١٨٢)، والدارمي (٢٢٩٤)، والحاكم في المستدرج (٢٠٥/٢)، وضعفه الألبان في ضعيف الجامع رقم (٣٦٥٠).

(٣) متفق عليه: أخرجه البخاري (٥٢٥١)، ومسلم (١٤٧١)، وأبو داود (٢١٧٩).

بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٠٨﴾

﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ﴾ أي: التطلق الرجعي اثنان لما روي (أنه ﷺ سئل أين الثالثة؟ فقال عليه الصلاة والسلام: ﴿أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ﴾^(١)). وقيل؛ معناه التطلق الشرعي تطليقة بعد تطليقة على التفريق، ولذلك قالت الحنفية الجمع بين الطلقتين والثلاث بدعة. ﴿فَإِمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ﴾ بالمراجعة وحسن المعاشرة، وهو يؤيد المعنى الأول. ﴿أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ﴾ بالطلقة الثالثة، أو بأن لا يراجعها حتى تبين، وعلى المعنى الأخير حكم مبتدأ وتغيير مطلق عقب به تعليمهم كيفية التطلق. ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا﴾ أي: من الصدقات. روي (أن جميلة بنت عبد الله بن أبي ابن سلول، كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس، فأتت رسول الله ﷺ فقالت: لا أنا ولا ثابت لا يجمع رأسي ورأسه شيء، والله ما أعيبه في دين ولا خلق ولكني أكره الكفر في الإسلام، وما أطيقه بغضاً إنني رفعت جانب الخباء فرأيتُه أقبل في جماعة من الرجال، فإذا هو أشدهم سوداً وأقصرهم قاماً وأقبحهم وجهاً^(٢)). فنزلت فاحتلمت منه بحديقة كان أصدقها إياها. والخطاب مع الحكام وإسناد الأخذ والإيتاء إليهم لأنهم الآخرون بهما عند الترافع. وقيل إنه خطاب للأزواج وما بعده خطاب للحكام وهو يشوش النظم على القراءة المشهورة. ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا﴾ أي: الزوجان. وقرئ «يظنا» وهو يؤيد تفسير الخوف بالظن. ﴿أَنْ لَا يُتِمَّ حُدُودُ اللَّهِ﴾ بترك إقامة أحكامه من مواجب الزوجية. وقرأ حمزة ويعقوب «يَخَافَا» على البناء للمفعول وإبدال أن بصلته من الضمير بدل الاشتمال. وقرئ «تَخَافَا» و«تَقِيَمَا» بقاء الخطاب. ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾ أيها الحكام. ﴿أَنْ لَا يُتِمَّ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ على الرجل في أخذ ما افتدت به نفسها واختلعت، وعلى المرأة في إعطائه. ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ إشارة إلى ما حد من الأحكام. ﴿فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ فلا تعملوها بالمخالفة. ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ تعقيب للنهي بالوعيد بمبالغة في التهديد، واعلم أن ظاهر الآية يدل على أن الخلع لا يجوز من غير كراهة وشقاق، ولا يجمع ما ساق الزوج إليها فضلاً عن الزائد، ويؤيد ذلك قوله ﷺ «إِذَا امْرَأَةٌ سَأَلَتْ زَوْجَهَا طَلَاقًا مِنْ غَيْرِ بَأْسٍ، فحرام عليها راتحة الجنة»^(٣). وما روي أنه عليه الصلاة والسلام قال لجميلة: «اترددين عليه حديثه؟ فقالت: أردعا وأزيد عليها، فقال عليه الصلاة والسلام أما الزائد فلا»^(٤). والجمهور استكراهه ولكن نغذوه فإن المنع عن العقد لا يدل على فساده، وأنه يصح بلفظ المفادة، فإنه تعالى سماه افتداء. واختلف في أنه إذا جرى بغير لفظ الطلاق هل هو فسخ أو طلاق، ومن جعله فسخاً احتج بقوله:

(١) مرسل: عبد الرزاق (١١٠٩١) .

(٢) صحيح: البعاري (٥٢٧٣) ، والنسائي (٣٤٦٣) ، وابن ماجه (٢٠٥٦) ، البيهقي في السنن (٣٩٩/٧) .

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٢١٨٧٤) ، وأبو داود (٢٢٢٦) ، والترمذي (١١٨٦) ، وابن ماجه (٢٠٥٥) ، والدارمي (٢٢٧٠) ،

وصححه الألباني في الإرواء (٢٠٣٥) .

(٤) انظر تفريج الخدود قبل الحديث .

﴿إِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾^١ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ طَلَّأَ أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ^٢ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣١﴾

﴿إِنْ طَلَّقَهَا﴾ فإن تعقيقه للخلع بعد ذكر الطلقتين يقتضي أن يكون طلاقاً رابعة لو كان الخلع طلاقاً. والأظهر أنه طلاق لأنه فرقة باختيار الزوج فهو كالطلاق بالمعوض، وقوله فإن طلقها متعلق بقوله: ﴿الطَّلَاقُ مَرْكَانٌ﴾ أو تفسير لقوله: ﴿أَوْ كَسْرٍ يَخُفُّ بِإِحْسَانٍ﴾ اعترض بينهما ذكر الخلع دلالة على أن الطلاق يقع بمأثارة وبمعوض أخرى، والمعنى فإن طلقها بعد الثنتين. ﴿فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ﴾ من بعد ذلك الطلاق. ﴿حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ حتى تتزوج غيره، والنكاح يستند إلى كل منهما كالزوج، وتعلق بظاهره من اقتصر على العقد كابين المسبب واتفق الجمهور على أنه لا بد من الإصابة لما روي: أن امرأة رفاعة قالت لرسول الله ﷺ: إن رفاعة طلقني فبت طلاقي، وإن عبد الرحمن بن الزبير تزوجني وإن ما معه مثل هدبة الثوب. فقال رسول الله ﷺ: «أترجلين أن ترجعي إلي رفاعة؟ قالت: نعم، قال: لا حتى تلدوني عسليته ويلدوني عسليتك»^(١). فالآية مطلقة قيدتها السنة، ويحتمل أن يفسر النكاح بالإصابة، ويكون العقد مستفاداً من لفظ الزوج. والحكمة في هذا الحكم الردع عن التسرع إلى الطلاق والعود إلى المطلقة ثلاثاً والرغبة فيها، والنكاح بشرط التحليل فاسد عند الأكثر. وجوزة أبو حنيفة مع الكراهة، وقد لمن رسول الله ﷺ المحلل والمحلل له^(٢). ﴿إِنْ طَلَّقَهَا﴾ الزوج الثاني ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا﴾ أن يرجع كل من المرأة والزوج الأول إلى الآخر بالزواج، ﴿إِنْ طَلَّأَ أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ إن كان في ظنهما أنهما يقيمان ما حده الله وشرعه من حقوق الزوجية، وتفسير الظن بالعلم هنا غير سديد لأن عواقب الأمور غيب تظن ولا تعلم، ولأنه لا يقال علمت أن يقوم زيد لأن أن الناصبة للتوقع وهو ينافي العلم. ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي: الأحكام المذكورة. ﴿يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ يفهمون ويعلمون بمقتضى العلم.

﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُفَنَّ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ يَعْرِضُوا أَوْ سَرَحُوهُنَّ يَعْرِضُوا وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضَرَارًا لِيَتَّقُوا اللَّهَ وَمَنْ يَعْمَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَاذْكُرُوا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ﴾^٣ وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣٢﴾

﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُفَنَّ أَجَلَهُنَّ﴾ أي: آخر عدتهن، والأجل يطلق للمدة ولستهاتها فيقال لعمر الإنسان وللموت الذي به ينتهي قال:

كُلُّ شَيْءٍ مُسْتَكْمِلٌ مُدَّةَ الْعُمُرِ وَمَوْتٌ إِذَا انْتَهَى أَجَلُهُ

والبلوغ هو الوصول إلى الشيء، وقد يقال للدنو منه على الاتساع، وهو المراد في الآية ليصح أو

(١) متفق عليه: أخرجه البخاري (٦٠٨٤)، ومسلم (١٤٣٣)، والنسائي (٣٤٠٩).

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٢٠٧٦)، والترمذي (١١١٩)، صحيحه الألباني في صحيح الجامع برقم (٥١٠١).

يرتب عليه. ﴿فَأَمْسِكُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سِرْحُونٍ بِمَعْرُوفٍ﴾ إذ لا إمساك بعد انقضاء الأجل، والمعنى فراجعوهن من غير ضرار، أو خلوهن حتى تنقضي عدتهن من غير تطويل، وهو إعادة للحكم في بعض صوره للاهتمام به. ﴿وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا﴾ ولا تراجعوهن إرادة الإضرار بهن، كأن المطلق يترك المعتدة حتى تشارف الأجل ثم يراجعها لتطول العدة عليها، فهي عنه بعد الأمر بضده مبالغة. ونصب ضراراً على العلة أو الحال بمعنى مضارين. ﴿تَتَحَلَّلُوا﴾ لتظلموهن بالتطويل أو الإلحاح إلى الافتداء، واللام متعلقة بضراراً إذ المراد تقييده. ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ بتريضها للمقاب. ﴿وَلَا تَتَحَلَّلُوا آيَاتَ اللَّهِ هُزُوا﴾ بالإعراض عنها والتهاون في العمل بما فيها من قولهم لمن لم يجد في الأمر إنما أنت هازيء، كأنه نهي عن الهزؤ وأراد به الأمر بضده. وقيل؛ (كان الرجل يتزوج ويطلق ويعتق ويقول: كنت ألعب) فنزلت. وعنه عليه الصلاة والسلام: «(ثلاث جدهن جد وهزلهن جد، الطلاق والنكاح والعناق)»^(١) ﴿وَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ التي من حملتها الهداية، وبعثة محمد ﷺ بالشكر والقيام بحقوقها. ﴿وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ﴾ القرآن والسنة أفردهما بالذكر إظهاراً لشرفهما. ﴿يَعْظُمُ بِهِ﴾ بما أنزل عليكم. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ تأكيد وتهديد.

﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبِنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِزِ الْآخِرِ ذَلِكَ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٢٧﴾

﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبِنَ أَجَلَهُنَّ﴾ أي: انقضت عدتهن، وعن الشافعي رحمه الله تعالى دل سياق الكلامين على افتراق البلوغين. ﴿فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ المخاطب به الأولياء لما روي (أنها نزلت في معقل بن يسار حين عضل أخته حميلاء أن ترجع إلى زوجها الأول بالاستئناف)^(٢) فيكون دليلاً على أن المرأة لا تزوج نفسها، إذ لو تمكنت منه لم يكن لعضل الولي معنى، ولا يعارض بإسناد النكاح إليهن لأنه بسبب توقفه على إذنهن. وقيل الأزواج الذين يعضلون نساءهم بعد مضي العدة ولا يتركونهن يتزوجن عدواناً وقسراً، لأنه جواب قوله ﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾. وقيل الأولياء والأزواج. وقيل الناس كلهم، والمعنى: لا يوجد فيما بينكم هذا الأمر فإنه إذا وجد بينهم وهم راضون به كانوا كالأفاعلين له. والعضل الحيس والتضييق منه عضلت الدجاجة إذا نشب بيضها فلم يخرج. ﴿إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُنَّ﴾ أي: الخطاب والنساء وهو ظرف لأنه ينكحن أو لا تعضلوهن. ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ بما يعرفه الشرع وتستحسنه المروءة، حال من الضمير المرفوع، أو صفة لمصدر محذوف، أو تراضياً كائناً بالمعروف. وفيه دلالة على أن العضل عن التزوج من غير كفؤ غير منهى عنه. ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما مضى ذكره، والخطاب للجميع على تأويل القبيل، أو كل واحد، أو أن الكاف لمجرد الخطاب. والفرق بين الحاضر

(١) حسن: أخرجه أبو داود (٢١٩٤)، والترمذي (١١٨٤)، وابن ماجه (٢٠٩٣)، وحسنه الألبان في الإرواء برقم (١٨٢٦).

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (٥١٣٠)، وأبو داود (٣٠٨٧)، والترمذي (٢٩٨١).

والمنقضي دون تعيين المحاطين، أو للرسول ﷺ على طريقة قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ للدلالة على أن حقيقة المشار إليه أمر لا يكاد يتصوره كل أحد. ﴿يَوْعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ لأنه المتعظ به والمتعظ. ﴿ذَلِكَ﴾ أي: العمل بمقتضى ما ذكر. ﴿أَرْكَى لَكُمْ﴾ أنفع. ﴿وَأَطْهَرُ﴾ من دنس الآثام. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ ما فيه النفع والصلاح. ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ لقصور علمكم.

﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنَمِّىَ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارُّ وَالِدَةٌ بَوْلِدَهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾

﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾ أمر عمر عنه بالمعير للمبالغة ومعناه الذنب، أو الوجوب فيخص بما إذا لم يرضع الصبي إلا من أمه أو لم يوجد له ظفر، أو عجز الوالد عن الاستحار. والوالدات يعم المطلقات وغيرهن. وقيل يختص بهن إذ الكلام فيهن. ﴿حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ أكد به صفة الكمال لأنه مما يتسامح فيه. ﴿لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنَمِّىَ الرِّضَاعَةَ﴾ بيان للمتوجه إليه الحكم أي ذلك لمن أراد إتمام الرضاعة، أو متعلق بيرضعن فإن الأب يحب عليه الإرضاع كالنفقة، والأم ترضع له. وهو دليل على أن أقصى مدة الإرضاع حولان ولا عيرة به بعدهما وأنه يجوز أن ينقص عنه. ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ﴾ أي: الذي يولد له يعني الوالد، فإن الولد يولد له وينسب إليه. وتغيير العبارة للإشارة إلى المعنى المقصود لوجوب الإرضاع وموون الرضعة عليه. ﴿وَرِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ﴾ أجرة لهن، واختلف في استحار الأم، فحوزه الشافعي، ومنعه أبو حنيفة رحمه الله تعالى ما دامت زوجة أو معتلة نكاح. ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ حسب ما يراه الحاكم ويغي به وسعه. ﴿لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا﴾ تعليل لإيجاب المون والتقيد بالمعروف، ودليل على أنه سبحانه وتعالى لا يكلف العبد بما لا يطيقه وذلك لا يمنع إمكانه. ﴿لَا تُضَارُّ وَالِدَةٌ بَوْلِدَهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ﴾ تفصيل له وتقرير، أي لا يكلف كل واحد منهما الآخر ما ليس في وسعه، ولا يضاره بسبب الولد. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب ﴿لَا تُضَارُّ﴾ بالرفع بدلاً من قوله ﴿لَا تُكَلَّفُ﴾، وأصله على القراءتين تضارر بالكسر على البناء للفاعل أو الفتح على البناء للمفعول، وعلى الوجه الأول يجوز أن يكون بمعنى تضرر والباء من صلته أي لا يضر الوالدان بالولد فيفطر في تمهده ويقصر فيما ينبغي له. وقرئ ﴿لَا تُضَارُّ﴾ بالسكون مع التشديد على نية الوقف وبه مع التخفيف على أنه من ضاره يضره، وإضافة الولد إليها تارة وإليه أخرى استعطاف لهما عليه، وتنبه على أنه حقيق بأن يتفقا على استصلاحه والإشفاق فلا ينبغي أن يضرا به، أو أن يضارا بسببه. ﴿وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ﴾ عطف على قوله وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن، وما بينهما تعليل معترض. والمراد بالوارث وارث الأب وهو الصبي أي موون الرضعة من ماله إذا مات الأب. وقيل الباقي من الأبوين من قوله عليه الصلاة والسلام «واجعله

الوارث منا^(١)، وكلا القولين يوافق مذهب الشافعي رحمه الله تعالى إذ لا نفقة عنده فيما عدا الولادة. وقيل وارث الطفل وإليه ذهب ابن أبي ليلى. وقيل وارثه المحرم منه، وهو مذهب أبي حنيفة. وقيل عصابته وبه قال أبو زيد وذلك إشارة إلى ما وجب على الأب من الرزق والكسوة. ﴿فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ﴾ أي: فصلاً صادراً عن التراضي بينهما والتشاوُر بينهما قبل الحولين، والتشاوُر والمشاوِرة والمشوِرة استخراج الرأي، من شُرْتُ العسل إذا استخرجته. ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ في ذلك وإنما اعتبر تراضيهما مراعاة لصلاح الطفل، وحذراً أن يقدم أحدهما على ما يضر به لغرض أو غيره. ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تُسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ أي: تسترضعوا المراضع لأولادكم، يقال أرضعت المرأة الطفل واسترضعتها إياه، كقولك أتحب الله حاجتي واستنجحت إياها، فحذف المفعول الأول للاستغناء عنه. ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ فيه وإطلاقه يدل على أن الزوج أن يسترضع الولد ويمنع الزوجة من الإرضاع. ﴿إِذَا سَلَّمْتُمْ إِلَى الْمَرْضَاعِ﴾ إلى المراضع. ﴿مَا أَتَيْتُمْ﴾ ما أردتم إتياءه كقوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ وقراءة ابن كثير ﴿مَا أَتَيْتُمْ﴾، من أتى إحساناً إذا فعله. وقرئ: ﴿أَوْتَيْتُمْ﴾ أي ما أتاكم الله وأقدركم عليه من الأجرة. ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ صلة سلمتم، أي بالوجه المتعارف المستحسن شرعاً، وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله، وليس اشتراط التسليم لحواز الاسترضاع بل لسلوك ما هو الأولى والأصلح للطفل. ﴿وَالَّذِينَ فِي الْأَرْحَامِ﴾ مبالغة في المحافظة على ما شرع في أمر الأطفال والمراضع. ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ حث وتهديد.

﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَضَّعْنَ أَنْفُسَهُنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ۖ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۗ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝﴾ ولا جناح عليكم فيما عرضتم بهن من خطبة النِّسَاءِ أو أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ ۖ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرْنَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ يَبْرًا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا ۖ وَلَا تَعْرِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ۝﴾

﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَضَّعْنَ أَنْفُسَهُنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ أي: أزواج الذين، أو الذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يترضعن بفسادهن، كقولهم السمن منوان بفسدهم. وقرئ: ﴿يُتَوَفَّوْنَ﴾ بفتح الباء أي يستوفون آجالهم، وتأنث العشر باعتبار الليالي لأنها غرر الشهور والأيام، ولذلك لا يستعملون التذكير في مثله قط ذهاباً إلى الأيام حتى إنهم يقولون صمت عشرًا ويشهد له قوله تعالى: ﴿إِنْ لَيْسَ إِلَّا عَشْرًا﴾ ثم ﴿إِنْ لَيْسَ إِلَّا يَوْمًا﴾ ولعل المقصود لهذا التقدير أن الحين في غالب الأمر يتحرك لثلاثة أشهر إن كان ذكراً، ولأربعة إن كان أنثى فاعتبر أقصى الأجلين، وزيد عليه العشر استظهاراً إذ ربما تضعف حركته في المبادي فلا يحس بها، وعموم اللفظ يقتضي تساوي المسلمة

والكتابية فيه، كما قاله الشافعي والحرّة والأمة كما قاله الأصم، والحامل وغيرها، لكن القياس اقتضى تصنيف المدة للأمة، والإجماع خص الحامل منه لقوله تعالى: ﴿وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾. وعن علي وابن عباس رضي الله تعالى عنهما إنها تعتد بأقصى الأجلين احتياطاً. ﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾ أي: انقضت عدتهن. ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ أيها الأمة أو المسلمون جميعاً. ﴿فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ﴾ من التعرض للخطاب وسائر ما حرم عليهن للعدة. ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ بالوجه الذي لا ينكره الشرع، ومفهومه أنهن لو فعلن ما ينكره فعليهن أن يكفوهن، فإن قصروا فعليهن الجناح. ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ فيجازيكم عليه.

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ﴾ التعريض والتلويح إيهام المقصود بما لم يوضع له حقيقة ولا مجازاً، كقول السائل جئتكم لأسلم عليكم، والكتابة هي الدلالة على الشيء يذكر لوازمه وروادفه، كقولك الطويل النجاد للطويل، وكثير الرماذ للمضياف. والخطبة بالضم والكسر اسم الحالة، غير أن المضمومة خصت بالموعظة والمكسورة بطلب المرأة، والمراد بالنساء المعتدات للوفاة، وتعريض خطبتهن أن يقول لها إنك حميلة أو ناقصة ومن غرضي أن أتزوج ونحو ذلك. ﴿أَوْ أَكْتُمْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ أو أضمرتم في قلوبكم فلم تذكروه تصريحاً ولا تعريضاً. ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَلَكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ﴾ ولا تصبرون على السكوت عنهن وعن الرغبة فيهن وفيه نوع توبيخ. ﴿وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا﴾ استدراك على محذوف دل عليه ستذكرونهن أي فاذكروهن ولكن لا تواعدوهن نكاحاً أو جماعاً، عبر بالسر عن الوطء لأنه مما يسر ثم عن العقد لأنه سبب فيه. وقيل معناه لا تواعدوهن في السر على أن المعنى بالمواعدة في السر المواعدة بما يستهجن. ﴿إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ وهو أن تعرضوا ولا تصرحوا والمستثنى منه محذوف أي: لا تواعدوهن مواعدة إلا مواعدة معروفة، أو إلا مواعدة بقول معروف. وقيل إنه استثناء منقطع من سرا وهو ضعيف لأدائه إلى قولك لا تواعدوهن إلا التعريض، وهو غير موعود. وفيه دليل حرمة تصريح خطبة المعتدة وجواز تعريضها إن كانت معتدة وفاة. واختلف في معتدة الفراق البائن والأظهر جوازه. ﴿وَلَا تَقْرَبُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ﴾ ذكر العزم مبالغة في النهي عن العقد، أي ولا تعزموا عقد عقدة النكاح. وقيل معناه ولا تقطعوا عقدة النكاح فإن أصل العزم القطع. ﴿حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ﴾ حتى ينتهي ما كتب من العدة. ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ من العزم على ما لا يجوز. ﴿فَاخْذِرُوهُ﴾ ولا تعزموا. ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ لمن عزم ولم يفعل خشية من الله سبحانه وتعالى. ﴿حَلِيمٌ﴾ لا يهاجمكم بالمعقوبة.

﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْوَسْعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْاِفْتَرِ قَدْرُهُ مَتَّعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾

﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ لا تبعة من مهر. وقيل من وزر لأنه لا بدعة في الطلاق قبل الميسس. وقيل: كان النبي ﷺ يكرّ النهي عن الطلاق فظن أن فيه حرماً فتفى ﴿إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ﴾ أي: بجماعهن. وقرأ حمزة والكسائي «تأماوهن» بضم التاء ومد الميم في جميع القرآن. ﴿أَوْ تَقْرَبُوا

لَهُنَّ فَرِيضَةٌ إِلَّا أَنْ تَرْضَوْا، أَوْ حَتَّى تَرْضَوْا أَوْ تَرْضَوْا. والفرض تسمية المهر، وفريضة نصب على المفعول به بمعنى فعيلة بمعنى مفعول. والتاء لنقل اللفظ من الوصفية إلى الاسم، ويحتمل المصدر. والمعنى أنه لا تبعة على المطلق من مطالبة المهر إذا كانت المطلقة غير ممسوسة ولم يسم لها مهراً، إذ لو كانت ممسوسة فعليه المسمى، أو مهر المثل. ولو كانت غير ممسوسة ولكن سمي لها فلها نصف المسمى، فمنطوق الآية ينفي الوجوب في الصورة الأولى، ومفهومها يقتضي الوجوب على الجملة في الأخيرتين. ﴿وَمَقْرُونٌ﴾ عطف على مقدر أي فطلقوهن ومتعهن، والحكمة في إيجاب المتعة جبر إيجاب الطلاق، وتقديرها مفوض إلى رأي الحاكم ويؤيده قوله: ﴿عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ﴾ أي: على كل من الذي له سعة، والمقتر الضيق الحال ما يطيقه ويليق به، ويدل عليه قوله ^(١) لا نصاري طلق امرأته المفوضة قبل أن يمسه «صعها بقلنسوك»^(١). وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه: هي درع وملحفة وخمار على حسب الحال إلا أن يقل مهر مثلها عن ذلك فلها نصف مهر المثل، ومفهوم الآية يقتضي تخصيص إيجاب المتعة للمفوضة التي لم يمسه الزوج، وألحق بها الشافعي رحمه الله تعالى في أحد قوليه الممسوسة المفوضة وغيرها قياساً، وهو مقدم على المفهوم. وقرأ حمزة والكسائي وحفص وابن ذكوان بفتح الدال ﴿مَتَاعًا﴾ تمتعاً. بالمعروف الذي يستحسنه الشرع والمروءة. ﴿حَقًّا﴾ صفة لمتاعاً، أو مصدر مؤكد أي حق ذلك حقاً. ﴿عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ الذي يحسنون إلى أنفسهم بالمسارعة إلى الامتثال، أو إلى المطلقات بالتمتع وسماهم محسنين قبل الفعل للمشاركة ترغيباً وتحريضاً.

﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُوَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بَيْنَهُمَا عَقْدٌ أَلَيْكَ آخِذٌ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلْعَفْوِ وَلَا تَسْأُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنْ أَلَّاهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾

﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ لما ذكر حكم المفوضة أتبعه حكم قسميها. ﴿فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾ أي: فلهن، أو فالواجب نصف ما فرضتم لهن، وهو دليل على أن الحناح المنفي ثم تبعه المهر وأن لا متعة مع التشطير لأنه قسميها ﴿إِلَّا أَنْ يَعْفُوَ﴾ أي: المطلقات فلا يأخذن شيئاً، والصيغة تحتمل التذكير والتأنيث، والفرق في الأول أن الولو ضمير والنون علامة الرفع والثاني لام الفعل والنون ضمير والفعل مبني ولذلك لم يؤثر فيه أن ههنا ونصب المعطوف عليه. ﴿أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بَيْنَهُمَا عَقْدٌ الْكَاحِ﴾ أي: الزوج المالك لعتقه وحله عما يعود إليه بالتشطير فيسوق المهر إليها كاملاً، وهو مشعر بأن الطلاق قبل المسيس غير للزوج غير مشطر بنفسه، وإليه ذهب بعض أصحابنا والحنفية. وقيل الولي الذي يلي عقد نكاحهن وذلك إذا كانت المرأة صغيرة، وهو قول قلم

للشافعي رحمه الله تعالى. ﴿وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ يؤيد الوجه الأول وعفو الزوج على وجه التعبير ظاهر وعلى الوجه الآخر عبارة عن الزيادة على الحق، وتسميتها عفوًا إما على المشاكلة وإما لأنهم يسوقون المهر إلى النساء عند التزوج، فمن طلق قبل الميسس استحق استرداد النصف فإذا لم يسترده فقد عفا عنه. وعن جبير بن مطعم أنه تزوج امرأة وطلقها قبل الدخول فأكمل لها الصداق وقال أنا أحق بالعفو. ﴿وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾ أي: ولا تنسوا أن يتفضل بعضكم على بعض. ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ لا يضيع تفضلكم وإحسانكم.

﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾

﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾ بالأداء لوقتها والمداومة عليها، ولعل الأمر بها في تضعيف أحكام الأولاد والأزواج لئلا يلهمهم الاشتغال بشأنهم عنها. ﴿وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ﴾ أي: الوسطى بينها، أو الفضلى منها خصوصًا وهي صلاة العصر لقوله عليه الصلاة والسلام يوم الأحزاب «شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة الله يوتئهم نازًا»^(١). وفضلها لكثرة اشتغال الناس في وقتها، واجتماع الملائكة. وقيل صلاة الظهر لأنها في وسط النهار وكانت أشق الصلوات عليهم فكانت أفضل لقوله عليه الصلاة والسلام «الفضل للعبادات أحمرها»^(٢). وقيل صلاة الفجر لأنها بين صلاتي النهار والليل والواقعة في الحد المشترك بينهما ولأنها مشهودة. وقيل المغرب لأنها المتوسطة بالعدد ووتر النهار. وقيل العشاء لأنها بين جهريتين واقتنيتين طرفي الليل. وعن عائشة رضي الله تعالى عنها: أنه عليه الصلاة والسلام كان يقرأ: «والصلاة الوسطى صلاة العصر»^(٣)، فتكون صلاة من الأربع خصت بالذكر مع العصر لانفرادهما بالفضل. وقرئ بالنصب على الاختصاص والمدح. ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ﴾ في الصلاة. ﴿قَانِتِينَ﴾ ذاكرين له في القيام، والقنوت الذكر فيه. وقيل عاشعين، وقال ابن المسيب المراد به القنوت في الصبح.

﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَلِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾

﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾ من عدو أو غيره. ﴿فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا﴾ فصلوا راجلين أو راكبين ورجلاً جمع راجل أو رجل بمعنى كقائم وقيام، وفيه دليل على وجوب الصلاة حال المسابقة وإليه ذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه، وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى لا يصلي حال المشي والمسابقة ما لم يكن الوقوف. ﴿فَإِذَا أَمِنْتُمْ﴾ زال خوفكم. ﴿فَأَذْكُرُوا اللَّهَ﴾ صلوا صلاة الأمن أو اشكروه على الأمن ﴿كَمَا عَلَّمَكُم﴾ ذكراً مثل ما علمكم من الشرائع وكيفية الصلاة حالتي الخوف والأمن. أو شكراً يوازيه وما مصدريه أو

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٤١١١)، ومسلم (٦٢٨).

(٢) قال السمعاني في القامد (برقم ١٢٨) قال للزي هو من غرائب الأحاديث، ولم يرو في شيء من الكتب الستة انتهى. وهو منسوب في النهاية لابن الأثير لابن عباس بلفظ سئل رسول الله ﷺ أي الأعمال أفضل؟ قال: آخرها. وقال المصنف في كشف الحقائق (برقم ٤٥٩)، قال في الدرر تبعاً للزركشي لا يعرف، وقال ابن القيم في شرح المنهاج لا أصل له.

(٣) ثبت في صحيح مسلم أن النبي ﷺ قرأ أن الصلاة الوسطى هي صلاة العصر.

موصولة. ﴿مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ مفعول علمكم.

﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْخَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾

﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ﴾ قرأها بالنصب أبو عمرو وابن عامر وحمزة وحفص عن عاصم على تقدير والذين يتوفون منكم يوصون وصية، أو ليوصوا وصية، أو كتب الله عليهم وصية، أو ألزم الذين يتوفون وصية. ويؤيد ذلك قراءة كتب عليكم الوصية لأزواجكم متاعاً إلى الحول مكانه. وقرأ الباقون بالرفع على تقدير ووصية الذين يتوفون، أو وحكمهم وصية، أو والذين يتوفون أهل وصية، أو كتب عليهم وصية، أو عليهم وصية وقرئ «متاع» بدلها. ﴿مَتَاعًا إِلَى الْخَوْلِ﴾ نصب يوصون إن أضمرت وإلا فبالوصية ومتاع على قراءة من قرأ لأنه بمعنى التمتع. ﴿غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾ بدل منه، أو مصدر مؤكد كقولك هذا القول غير ما تقول، أو حال من أزواجهم أي غير غرجات، والمعنى: أنه يجب على الذين يتوفون أن يوصوا قبل أن يحتضروا لأزواجهم بأن يتمتعن حولاً بالسكنى والنفقة، وكان ذلك في أول الإسلام ثم نسخت المدة بقوله: ﴿أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ وهو وإن كان متقدماً في التلاوة فهو متأخر في النزول، وسقطت النفقة بتوريثها الربع أو الثمن، والسكنى لها بعد ثابتة عندنا خلافاً لأبي حنيفة رحمه الله. ﴿فَإِنْ خَرَجْنَ﴾ عن منزل الأزواج. ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ أيها الأئمة. ﴿فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ﴾ كالطبيب وترك الإحداد. ﴿مِنْ مَعْرُوفٍ﴾ مما لم ينكره الشرع، وهذا بدل على أنه لم يكن يجب عليها ملازمة مسكن الزوج والحداد عليه وإنما كانت غيرة بين الملازمة وأخذ النفقة وبين الخروج وتركها. ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ ينتقم ممن خالفه منهم. ﴿حَكِيمٌ﴾ يراعي مصالحهم.

﴿وَاللَّمْلُطَقَاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ

﴿وَاللَّمْلُطَقَاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ أثبت المتعة للمطلقات حميةً بعدما أوجبها لواحدة منهن، وإفراد بعض العام بالحكم لا يخصه إلا إذا جوزنا تخصيص المنطوق بالمفهوم ولذلك أوجبها ابن جبير لكل مطلقة، وأول غيره بما يعم التمتع الواجب والمستحب. وقال قوم المراد بالمتاع نفقة العدة، ويجوز أن تكون اللام للعهد والتكرير للتأكيد أو لتكرار القضية ﴿كَذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما سبق من أحكام الطلاق والعدة. ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ﴾ وعد بأنه سيبين لعباده من الدلائل والأحكام ما يحتاجون إليه معاشاً ومعاداً. ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ لعلكم تفهمونها تستعملون العقل فيها.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ آلْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْقِلُونَ﴾

﴿أَلَمْ تَرَ﴾ تعجب وتقرير لمن سمع بقصتهم من أهل الكتاب وأرباب التواريخ، وقد يعاطب به من

لم ير ومن لم يسمع فإنه صار مثلاً في التعجب. ﴿إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ يريد أهل داوردان قرية قبل واسط وقع فيها طاعون فخرجوا هارين، فأماتهم الله ثم أحياهم ليعتبروا ويتقنوا أن لا مفر من قضاء الله تعالى وقدره. أو قومًا من بني إسرائيل دعاهم ملكهم إلى الجهاد ففروا حذر الموت فأماتهم الله ثمانية أيام ثم أحياهم. ﴿وَهُمْ أَلُوفٌ﴾ أي: ألوف كثيرة. قيل عشرة. وقيل ثلاثون. وقيل سبعون وقيل مئالفون جمع ألف أو ألف كقواعد وقعود والواو للحال. ﴿خَلَزَ الْمَوْتُ﴾ مفعول له. ﴿فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا﴾ أي: قال لهم موتوا فماتوا كقوله: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ والمعنى أنهم ماتوا ميتة رجل واحد من غير علة، بأمر الله تعالى ومشيته. وقيل ناداهم به ملك وإنما أسند إلى الله تعالى تخويفًا وتهويلًا. ﴿ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾ قيل مر حزقيل ^(عليه السلام) على أهل داوردان وقد عريت عظامهم وتفرقت أوصالهم، فتعجب من ذلك فأوحى الله تعالى إليه ناد فيهم أن قوموا بإذن الله تعالى، فنادى ققاموا يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت. وفائدة القصة تشجيع المسلمين على الجهاد والتعرض للشهادة، وحثهم على التوكل والاستسلام للقضاء. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَنُؤْتِيَنَّكَ عَلَى النَّاسِ﴾ حيث أحياهم ليعتبروا ويفوزوا وقص عليهم حالهم ليستبصروا ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ أي: لا يشكرونه كما ينبغي، ويجوز أن يراد بالشكر الاعتبار والاستبصار.

﴿وَقِيلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا عَلَّمْنَا أَنْ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

﴿وَقَالُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ لما بين أن الفرار من الموت غير مخلص منه وأن المقدّر لا محالة واقع، أمرهم بالقتال إذ لو جاء أحلهم في سبيل الله وإلا فالنصر والثواب. ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لما يقوله المتخلف والسابق. ﴿عَلِيمٌ﴾ بما يضررانه وهو من وراء الحزاء.

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ وَإِلَيْهِ

تَرْجِعُونَ﴾

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ﴾ ﴿مَنْ﴾ استفهامية مرفوعة الموضع بالابتداء و﴿ذَا﴾ محرره، و﴿الَّذِي﴾ صفة ذا أو بطله، وإقراض الله سبحانه وتعالى مثل لتقدم العمل الذي به يطلب ثوابه. ﴿قَرْضًا حَسَنًا﴾ إقراضًا حسنًا مقرونًا بالإخلاص وطيب النفس أو مقرضًا حلالًا طيبًا. وقيل: القرض الحسن بالمحاجة والإنفاق في سبيل الله ﴿فَيُضْعَفُهُ لَهُ﴾ فيضاعف جزاءه، أخرجه على صورة المغالية للمبالغة، وقرأ عاصم بالنصب على جواب الاستفهام حملًا على المعنى، فإن ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ﴾ في معنى أقرض الله أحد. وقرأ ابن كثير «**فَيُضْعَفُهُ**» بالرفع والتشديد وابن عامر ويعقوب بالنصب. «**أَضْعَافًا كَثِيرَةً**» كثرة لا يقدرها إلا الله سبحانه وتعالى. وقيل الواحد بسبعمائة و«**أَضْعَافًا**» جمع ضعف ونصبه على الحال من الضمير المنصوب، أو المفعول الثاني لتضمن المضاعفة معنى التصيير أو المصدر على أن الضعف اسم مصدر وجمعه للتوزيع. ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ﴾ يقرر على بعض ويوسع على بعض حسب ما اقتضت حكمته، فلا تخطئوا عليه بما وسع عليكم كيلا يبدل حالكم. وقرأ نافع والكاظمي والبرقي وأبو بكر بالصاد

ومثله في الأعراف في قوله تعالى: ﴿وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً﴾ [الأعراف: ٦٩]، ﴿وَإِلَيْهِ لَرْجِعُونَ﴾ فيجازيكم على حسب ما قلتم.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَنَوْا أَلْمَالِ مِنْ بَنَىٰ إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ أَتَبَعْنَا مَلِكًا نَقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنَىٰ إِسْرَءِيلَ﴾ الجماعة يجمعون للتشاور، ولا واحد له كالقوم ومن للتبعض. ﴿مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ﴾ أي: من بعد وفاته ومن للابتداء. ﴿إِذْ قَالُوا لَنَبِيِّ لَهُمْ﴾ هو يوشع، أو شمعون، أو شموي عليهم السلام. ﴿أَتَبَعْنَا لَنَا مَلِكًا نَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أقم لنا أميراً نهض معه للقتال يدبر أمره ونصدر فيه عن رأيه، وحزم نقاتل على الحواب. وقرئ بالرفع على أنه حال أي ابغض لنا مقدرين القتال، ويقاتل بالياء مجزوماً ومرفوعاً على الحواب والوصف لملكا. ﴿قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا﴾ فصل بين عسى وخبره بالشرط، والمعنى أتوقع جنكم عن القتال إن كتب عليكم، فادخل هل على فعل التوقع مستفهماً عما هو المتوقع عنده تقريراً وتبييناً. وقرأ نافع ﴿عَسَيْتُمْ﴾ بكسر السين. ﴿قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا﴾ أي: أي غرض لنا في ترك القتال وقد عرض لنا ما يوجب ويحث عليه من الإخراج عن الأوطان والإفراء عن الأولاد، وذلك أن جالوت ومن معه من العمالة كانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين، فظهروا على بني إسرائيل فأخذوا ديارهم وسبوا أولادهم وأسروا من أبناء الملوك أربعمائة وأربعين. ﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ﴾ ثلاثمائة وثلاثة عشر بعدد أهل بدر ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ وعيد لهم على ظلمهم في ترك الجهاد.

﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكَهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ وقال لهم نبيهم إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمُ الَّذِينَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ﴾

﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا﴾ طالوت علم عري كداود وجعله فعولاً من الطول تعسف يذمعه منع صرفه، روي أن نبيهم ﷺ لما دعا الله أن يملكهم أتى بعضاً يقاس بها من مملك عليهم فلم يسألوا إلا طالوت ﴿قَالُوا أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا﴾ من أين يكون له ذلك ويستأهل. ﴿وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ﴾ والحال أنا أحق بالملك منه وراثته ومكنة وإنه فقير

لا مال له يتخذه به، وإنما قالوا ذلك لأن طالوت كان فقيراً راعياً أو سقاء أو دهاغاً من أولاد بنيامين ولم تكن فيهم النبوة والملك، وإنما كانت النبوة في أولاد لاوى بن يعقوب والملك في أولاد يهوذا وكان فيهم من السبطين خلق. ﴿قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكُهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ لما استبعدوا ملكه لفقره وسقوط نسبه رد عليهم ذلك. أولاً بأن العمدة فيه اصطفاه الله سبحانه وتعالى وقد اختاره عليكم وهو أعلم بالمصالح منكم، وثانياً بأن الشرط فيه وفور العلم ليتمكن به من معرفة الأمور السياسية، وحسامة البدن ليكون أعظم خطراً في القلوب، وأقوى على مقاومة العدو ومكابدة الحروب، لا ما ذكرتم. وقد زاده الله فيهما وكان الرجل القائم بمد يده فينال رأسه، وثالثاً بأن الله تعالى مالك الملك على الإطلاق فله أن يؤتبه من يشاء، ورابعاً أنه واسع الفضل يوسع على الفقير ويغنيه عليم عن يليق بالملك من النسب وغيره. ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ﴾ لما طلبوا منه حجة على أنه سبحانه وتعالى اصطفى طالوت وملكه عليهم. ﴿إِنَّ آيَةَ مَلَكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ﴾ الصندوق فعلمت من التوب، وهو الرجوع فإنه لا يزال يرجع إلى ما يخرج منه، وليس بفاعول لقلة نحو سلس وقلق، ومن قرأه بالهاء فعله أبداً منه كما أبدل من تاء التأنيث لاشتراكهما في الهمس والزيادة، ويريد به صندوق التوراة وكان من عشب الشمشاد مموهاً بالذهب نحواً من ثلاثة أذرع في ذراعين. ﴿فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ﴾ الضمير للإتيان أي في إتيانه سكنون لكم وطمأنينة، أو للتأبوت أي مودع فيه ما تسكنون إليه وهو التوراة. وكان موسى عليه الصلاة والسلام إذا قاتل قدمه فتسكن نفوس بني إسرائيل ولا يفرون. وقيل صورة كانت فيه من زبرجد أو ياقوت لها رأس وذنب كراس الهرة وذنبها وجناحان فتش فيزف التأبوت نحو العدو وهم يتبعونه فإذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل النصر. وقيل صورة الأنبياء من آدم إلى محمد عليهم الصلاة والسلام. وقيل التأبوت هو القلب والسكينة ما فيه من العلم والإخلاص وإتيانه مصير قلبه مقراً للعلم والوقار بعد أن لم يكن. ﴿وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا قَوْلِكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ﴾ رضاض الألواح وعصا موسى وثيابه وعمامة هارون، وآلهما أبناؤهما أو أنفسهما. والأكل مقحم لتفخيم شأنهما، أو أنبياء بني إسرائيل لأنهم أبناء عمهما. ﴿فَحَمَلَهُ الْمَلَأِكَةُ﴾ قيل رفعه الله بعد موسى فنزلت به الملائكة وهم ينظرون إليه وقيل كان بعده مع أنبيائهم يستفتحون به حتى أفسدوا فغلبهم الكفار عليه، وكان في أرض جالوت إلى أن ملك الله طالوت فأصابهم بلاء حتى هلكت خمس مدائن فتشاموا بالتأبوت فوضعوه على ثورين فساقتهما الملائكة إلى طالوت. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ يحتمل أن يكون من تمام كلام النبي عليه الصلاة والسلام وأن يكون ابتداء خطاب من الله سبحانه وتعالى.

﴿فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَن شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَن لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ﴾ فشرّبوا منه إلا قليلاً منهم ﴿فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّلتَقُوا اللَّهَ كَم مِّن فِتْنَةٍ غَلْبَتِ فِتْنَةُ كَعْبَرَةَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿١٢٤﴾ وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا

رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٢٩﴾

﴿فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ﴾ انفصل بهم عن بلده لقتال العماليق، وأصله فصل نفسه عنه ولكن لما كثر حذف مفعوله صار كاللازم. روي: أنه قال لهم لا يخرج معي إلا الشاب النشيط الفارع، فاجتمع إليه ممن اختاره ثمانون ألفاً، وكان الوقت قيظاً فسلكوا مغازه وسأله أن يحري الله لهم نهراً. ﴿قَالَ إِنْ اللَّهَ مُتَبَلِّغُكُمْ نَهْرٍ﴾ معاملكم معاملة المختبر بما اقترحتموه. ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي﴾ فليس من أشياعي، أو ليس بمتحد معي. ﴿وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ أي: من لم يذقه من طعم الشيء إذا ذاقه مأكولاً أو مشروباً قال الشاعر:

وَإِنْ شَبْتُ لَمْ أَطْعِمْ نَقَاعًا وَلَا بَرَدًا

وإنما علم ذلك بالوحي إن كان نبياً كما قيل، أو بإخبار النبي عليه الصلاة والسلام. ﴿إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ﴾ استثناء من قوله فمن شرب منه، وإنما قدمت عليه الحملة الثانية للعناية بها كما قدم والصائبون على الخبر في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ والمعنى الرخصة في القليل دون الكثير، وقرأ ابن عامر والكوفيون ﴿غُرْفَةً﴾ بضم الغين. ﴿فَفَشَرُبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ﴾ أي: فكرعوا فيه إذ الأصل في الشرب منه أن لا يكون بوسط، وتعميم الأول ليتصل الاستثناء، أو أفرطوا في الشرب منه إلا قليلاً منهم. وقرئ بالرفع حملاً على المعنى فإن قوله ﴿فَفَشَرُبُوا مِنْهُ﴾ في معنى فلم يطعموه والقليل كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً. وقيل ثلاثة آلاف. وقيل: ألفا روي أن من اقتصر على الغرفة كفته لشربه وإداوته، ومن لم يقتصر غلب عليه واسودت شفته ولم يقدر أن يمضني وهكذا الدنيا لقاصد الآخرة. ﴿فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾ أي: القليل الذين لم يخالفوه. ﴿قَالُوا﴾ أي: بعضهم لبعض. ﴿لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾ لكثرتهم وقوتهم. ﴿قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ﴾ أي: قال الخالص منهم الذين يثقوا لقاء الله وتوقعوا ثوابه، أو علموا أنهم يستشهدون عما قريب فيلقون الله تعالى. وقيل: هم القليل الذين ثبتوا معه، والضمير في ﴿قَالُوا﴾ للكثير المنحلبين عنه اعتذاراً في التحلف وتخديلاً للقليل، وكأنهم تقاولوا به والنهر بينهما. ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً يَأْذَنُ اللَّهُ﴾ بحكمه وتيسيره، و﴿كَمْ﴾ تحتمل البحر والاستفهام، و﴿مَنْ﴾ مبنية أو مزيدة. والفئة الفرقة من الناس من فأوت رأسه إذا شققته، أو من فاء رجع فوزنها فعة أو فلة. ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾. بالنصر والاثابة. ﴿وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾ أي: ظهوروا لهم ودنوا منهم. ﴿قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ التحووا إلى الله سبحانه وتعالى بالدعاء، وفيه ترتيب بليغ إذ سألو أولاً إفراغ الصبر في قلوبهم الذي هو ملك الأمر، ثم ثبات القدم في ملاحض الحرب المسيب عنه، ثم النصر على العدو المترتب عليهما غالباً.

﴿فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ ۚ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمُ لِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَئِكَنَّ اللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝﴾
 ﴿فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ فكسروهم بنصره، أو مصاحبين لنصره إياهم إجابة لدعائهم. ﴿وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ﴾ قيل: كان إيشا في عسكر طالوت معه ستة من بنيه، وكان داود سابعهم وكان صغيراً يرعى الغنم، فأوحى الله إلى نبيه أن الذي يقتل جالوت فطلبه من أبيه ففأه وقد كلمه في الطريق ثلاثة أحجار وقالت له: إنك بنا تقتل جالوت، فحملها في غلاته ورماء بها فقتله ثم زوجه طالوت بنته. ﴿وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾ أي: ملك بني إسرائيل ولم يحتموا قبل داود على ملك. ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ أي: النبوة. ﴿وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ﴾ كالسرود وكلام الدواب والطيور. ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمُ لِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَئِكَنَّ اللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ ولولا أنه سبحانه وتعالى يدفع بعض الناس ببعض وينصر المسلمين على الكفار ويكف بهم فسادهم، لغلباوا وأفسدوا في الأرض، أو لفسدت الأرض بشومهم. وقرأ نافع هنا وفي الحج «دفاع الله».

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَتْلُوا رَسُولَ اللَّهِ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝﴾
 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ إشارة إلى ما قص من حديث الألف ومليك طالوت وإتيان النابوت وانتهزام الجباية وقتل داود جالوت ﴿تَتْلُوا رَسُولَ اللَّهِ بِالْحَقِّ﴾ بالوجه المطابق الذي لا يشك فيه أهل الكتاب وأرباب التواريخ. ﴿وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ لما اخترت بها من غير تعرف واستماع.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَتْلُوا رَسُولَ اللَّهِ بِالْحَقِّ﴾
 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ تَتْلُوا رَسُولَ اللَّهِ بِالْحَقِّ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ۖ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَّا الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَلَئِكَنِ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ ۖ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَّاوْا وَلَئِكَنَّ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ۝﴾

﴿تَتْلُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ إشارة إلى الجماعة المذكورة قصصها في السورة، أو المعلومة للرسل ﷺ، أو جماعة الرسل واللام للاستغراق. ﴿فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ بأن خصصناه بمقبة ليست لغيره. ﴿مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ﴾ تفضيل له، وهو موسى عليه الصلاة والسلام. وقيل: موسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام، كلم الله موسى ليلة الحيرة وفي الطور، ومحمداً عليه الصلاة والسلام ليلة المعراج حين كان قاب قوسين أو أدنى وبينهما بون بعيد، وقرأ ﴿كَلَّمَ اللَّهُ﴾ و«كالم الله» بالنصب، فإنه كلم الله كما أن الله كلمه ولذلك قيل كلم الله بمعنى مكالمه. ﴿وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ بأن فضله على غيره من وجوه متعددة، أو بمراتب متباعدة. وهو محمد ﷺ فإنه خصه بالدعوة العامة والحقج المتكاثرة والمعجزات المستمرة، والآيات المتعاقبة بتعاقب الدهر، والفضائل العلمية والعملية الفائقة للحصر. والإيهام لتفخيم شأنه كأنه العلم المتعين لهذا الوصف المستغني عن التحيين. وقيل: إبراهيم ﷺ خصصه بالخلقة التي هي

أعلى المراتب. وقيل: إدريس عليه السلام لقوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾. وقيل: أولو العزم من الرسل. ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ الْيَتَامَى وَالْيَتَامَى بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ خصه بالتميين لإفراط اليهود والنصارى في تحقيره وتعظيمه، وجعل معجزاته سبب تفضيله لأنها آيات واضحة ومعجزات عظيمة لم يستجمعها غيره. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ أي: هدى الناس جميعاً. ﴿مَا أَفْتَلَّ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ من بعد الرسل. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْيَتَامَى﴾ أي: المعجزات الواضحة لاختلافهم في الدين، وتضليل بعضهم بعضاً. ﴿وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَعَنْتَهُمْ مَنْ آمَنَ﴾ بتوفيقه التزام دين الأنبياء تفضلاً. ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ﴾ لإعراضه عنه بخذلانه. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَلَوْا﴾ كرره للتأكيد. ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُؤِيدُ﴾ فيوفى من يشاء فضلاً، ويخذل من يشاء عدلاً. والآية دليل على أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام متفاوتة الأندام، وأنه يجوز تفضيل بعضهم على بعض، ولكن يقاطع لأن اعتبار الظن فيما يتعلق بالعمل وأن الحوادث بيد الله سبحانه وتعالى تابعة لمشيئته غيراً كان أو شراً إيماناً أو كفرًا.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتُفْقَهُوا مِمَّا رَزَقْنَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَّةَ وَلَا شَفِيعَةً وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتُفْقَهُوا مِمَّا رَزَقْنَكُمْ﴾ ما أوجبت عليكم إنفاقه. ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَّةَ وَلَا شَفِيعَةً﴾ من قبل أن يأتي يوم لا تقدرُونَ فيه على تدارك ما فرطتم، والخلاص من عذابه إذ لا بيع فيه فتحصلون ما تنفقونه، أو تقتلون به من العذاب ولا خلة حتى يعينكم عليه أعداؤكم أو يسمحوكم به ولا شفاعة ﴿إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرِضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ حتى تتكلموا على شفاعة تشفع لكم في حط ما في ذمكم، وإنما رفعت ثلاثتها مع قصد التعميم لأنها في التقدير جواب: هل فيه بيع؟ أو خلة؟ أو شفاعة؟ وقد فتحها ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب على الأصل. ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ يريد والتاركون للزكاة هم الظالمون الذين ظلموا أنفسهم، أو وضعوا المال في غيره موضعه وصرفوه على غير وجهه، فوضع الكافرون موضعه تغليظاً لهم وتهديداً كقوله: ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ مكان ومن لم يحجج وإيذاناً بأن ترك الزكاة من صفات الكفار لقوله تعالى: ﴿وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [أنصت: ٧٦].

﴿إِنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾

﴿إِنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ مبتدأ وخبر والمعنى أنه المستحق للعبادة لا غيره. وللحاجة خلاف في أنه هل يضر للأخير مثل في الوجود أو يصح أن يوجد. ﴿الْحَيُّ﴾ الذي يصح أن يعلم ويقدر وكل ما يصح له فهو واجب لا يزول لاستعاضة عن القوة والإمكان. ﴿الْقَيُّومُ﴾ الدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه فيعمل من قام بالأمر إذا حفظه، وقرىء «القيام» و«القيم». ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ السنة نور يتقدم النوم قال

ابن الرقاع:

وَسَنَانٌ أَفْضَلُهُ السَّمَاوَاتُ فَوُتِّقَتْ فِي عَيْنِهِ مِئْتَةٌ وَلَكِنَّهُنَّ بِنَائِمٍ

والنوم حال تعرض للحيوان من استرخاء أعصاب الدماغ من رطوبات الأبخرة المتصاعدة، بحيث تنف الحواس الظاهرة عن الإحساس رأساً، وتقدم السنة عليه وقياس المبالغة عكسه على ترتيب الوجود، والحمة نفي للتشبيه وتأكيد لكونه حياً قيوماً، فإن من أخذه نعلس أو نوم كان مؤثراً الحياة قاصراً في الحفظ والتدبير، ولذلك ترك العاطف فيه وفي الحمل التي بعده. ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ تقرير لقيوميته واحتجاج به على تفرد في الألوهية، والمراد بما فيها داخل في حقيقتيهما أو خارجاً عنهما متمكناً فيها فهو أبلغ من قوله: «الله السموات والأرض وما فيهن»، «مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ» بيان لكبرياء شأنه سبحانه وتعالى، وأنه لا أحد يساويه أو يذنيه يستقل بأن يدفع ما يريد شفاعاً واستكانة فضلاً عن أن يعاقبه عتاداً أو مناصبة أي مخاصمة. ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ ما قبلهم وما بعدهم، أو بالعكس لأنك مستقبل المستقبل ومستدبر الماضي، أو أمور الدنيا وأمور الآخرة، أو عكسه، أو ما يحسونه وما يقلونه، أو ما يدركونه وما لا يدركونه، والضمير لما في السموات والأرض، لأن فيهما المقلاء، أو لما دل عليه من ذا من الملائكة والأنبياء عليهم الصلاة والسلام. ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾ من معلوماته. ﴿إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ أن يعلموه، وعطفه على ما قبله لأن مجموعهما يدل على تفرد بالمعلم الذاتي التام الدال على وحدانيته سبحانه وتعالى. ﴿وَرَوْعُ كَرْسِيِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ تصوير لعظمته وتمثيل مجرد كقوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ «وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ» ولا كرسي في الحقيقة، ولا قاعد. وقيل كرسيه مجاز عن علمه أو ملكه، مأخوذ من كرسي العالم والملك. وقيل جسم بين يدي العرش ولذلك سمي كرسيًا محيط بالسموات السبع، لقوله عليه الصلاة والسلام «ما السموات السبع والأرضون السبع من الكرسي»، إلا كحلقة في فلاة، وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة^(١)، ولعله الفلك المشهور بفلك البروج، وهو في الأصل اسم لما يقعد عليه ولا يفضل عن مقعد القاعد، وكأنه منسوب إلى الكرسي وهو الملبد. ﴿وَلَا يُوَدُّهُ﴾ أي: ولا يثقله، مأخوذ من الأود وهو الاعوجاج. ﴿حَفَظَهُمَا﴾ أي: حفظه السموات والأرض، فحذف الفاعل وأضاف المصدر إلى المفعول. ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ﴾ المتعالي عن الأنداد والأشياء. ﴿الْعَظِيمُ﴾ المستحق بالإضافة إليه كل ما سواه.

وهذه الآية مشتملة على أمهات المسائل الإلهية، فإنها دالة على أنه تعالى موجود واحد في الألوهية، متصف بالحياة، واجب الوجود لذاته موجد لغيره، إذ القيوم هو القائم بنفسه المقيم لغيره، منزّه عن التحيز والحلول، مبرا عن التغير والفتور، لا يناسب الأشياء ولا يعتريه ما يعتري الأرواح، مالك الملك والملكو، ومبدع الأصول والفروع، ذو البطش الشديد، الذي لا يشفع عنده إلا من أذن له عالم

(١) صحيح: انظر السلسلة الصحيحة للألبان (١٠٩)، وقال رحمه الله تعالى: لا يصح في صفة الكرسي غير هذا الحديث وأنه أعظم للمخلوقات بعد العرش وأنه حرم قائم بنفسه وليس شيئاً معنوياً.

الأشياء كلها، جليها وخفيها، كليها وحزنيها، واسع الملك والقدرة، كل ما يصح أن يملك ويقدر عليه، لا يوده شاق، ولا يشغله شأن، متعال عما يدركه، وهو عظيم لا يحيط به فهم، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام «إن أعظم آية في القرآن آية الكرسي»^(١)، «من قرأها بعث الله ملكا يكتب من حسناته، ويحوي من سيئاته إلى الغد من تلك الساعة»^(٢). وقال «من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة، لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت»^(٣)، ولا يواطب عليها إلا صديق أو عابد، «ومن قرأها إذا أخذ مضجعه آمنه الله على نفسه وجاره وجار جاره والآيات حوله»^(٤).

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِرْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ إذ الإكراه في الحقيقة إلزام الغير فعلاً لا يرى فيه غيراً يحمل عليه، ولكن ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ تميز الإيمان من الكفر بالآيات الواضحة، ودلت الدلائل على أن الإيمان رشد يوصل إلى السعادة الأبدية والكفر غي يؤدي إلى الشقاوة السرمدية^(٥)، والعامل متى تبين له ذلك باذرت نفسه إلى الإيمان طلباً للفرز بالسعادة والنجاة، ولم يحتج إلى الإكراه والإلحاء. وقبل إخبار في معنى النهي، أي لا تكرهوا في الدين، وهو إما عام منسوخ بقوله: ﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾، أو خاص بأهل الكتاب لما روي (أن أنصارياً كان له ابنان تنصرا قبل المبعث، ثم قدما المدينة فزماهما أبوهما وقال: والله لا أدعكما حتى تسلمتا فأبيا، فاختصموا إلى رسول الله ﷺ فقال: الأنصاري يا رسول الله أهدخل بعقبى النار وأنا أنظر إليه فنزلت فخلاهما)^(٦). ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ﴾ بالشيطان، أو الأصنام، أو كل ما عبد من دون الله، أو صد عن عبادة الله تعالى. فعلوت من الطغيان قلبت عينه ولامه. ﴿وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ بالتوحيد وتصديق الرسل. ﴿فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ طلب الإمساك عن نفسه بالعروة الوثقى من الحبل الوثيق، وهي مستعارة لتمسك الحق من النظر الصحيح والرأي القويم. ﴿لَا انْفِصَامَ لَهَا﴾ لا انقطاع لها يقال فصمته فانفصم إذا كسرتة. ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ بالأقوال ﴿عَلِيمٌ﴾

(١) معنى حديث أخرجه مسلم (٨١٠).

(٢) جزء من حديث ضعيف: قال الشوكاني في الفوائد (ص ٩٩)، رواه ابن عدي عن جابر مرفوعاً وإسناده باطل وله سند آخر فيه مجاميل وقد رواه الحكيم الترمذي عن أنس مرفوعاً، قلت فيه أبان بن أبي عياش قال الحافظ في التقریب (متروك) انظر التقریب (١٤٢).

(٣) صحيح: أخرجه النسائي في عمل اليوم والليلة برقم (١٠٠)، وابن السني برقم (١٢١)، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٦٤٦٤).

(٤) جزء من حديث أورده الشوكاني في الفوائد، وقال رواه الحاكم عن علي بن مرفوعاً، وفي سنده حبة العربي، ومثله بن سعيد، وكذا بيان وقال في الآلة: أخرجه البيهقي في شعب الإيمان عن الحاكم، وقال إسناده ضعيف. وانظر لزوماً الفوائد للشوكاني (ص ٢٩٨).

(٥) اللطافة.

(٦) أخرجه ابن جرير (١٠/٣)، وانظر الواحدي في أسباب النزول (ص ٤٤).

باليثبات، ولعله تهديد على النفاق.

﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الظُّلُمَاتُ يُخْرِجُهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٧﴾﴾

﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ محبهم، أو متولي أمورهم، والمراد بهم من أراد إيمانه وثبت في علمه أنه يؤمن. ﴿يُخْرِجُهُم﴾ بهدأته وتوفيقه. ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ﴾ ظلمات الجهل واتباع الهوى وقبول الوسوس والشبه المؤدية إلى الكفر. ﴿إِلَى النُّورِ﴾ إلى الهدى الموصل إلى الإيمان، والحكمة خير بعد خير، أو حال من المستكن في الخير، أو من الموصول، أو منهما، أو استئناف مبين، أو مقرر للولاية. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الظُّلُمَاتُ﴾ أي: الشياطين، أو المضلات من الهوى والشيطان وغيرهما. ﴿يُخْرِجُوهُمْ مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾ من النور الذي منحوه بالفطرة، إلى الكفر وفساد الاستعداد والانهماك في الشهوات، أو من نور البينات إلى ظلمات الشكوك والشبهات. وقيل: نزلت في قوم ارتدوا عن الإسلام، وإسناد الإخراج إلى الطاغوت باعتبار التسبب لا يأتي تعلق قدرته تعالى وإرادته بها. ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ وعيد وتحذير، ولعل عدم مقابلته بوعد المؤمنين تعظيم لشأنهم.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهٖ أَنْ ءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِي بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٨﴾﴾

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهٖ﴾ تعجب من محاجة نمرود وحماقته. ﴿أَنْ ءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾ لأن آتاه أي أبطره إتياء الملك وحمله على المحاجة، أو حاج لأجله شكراً له على طريقة العكس كقولك عاديتني لأني أحسنت إليك، أو وقت أن آتاه الله الملك وهو حجة على من منع إتياء الله الملك الكافر من المعتزلة. ﴿إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ ظرف لحاج، أو بدل من ﴿أَنْ ءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾ على الوجه الثاني. ﴿رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ يخلق الحياة والموت في الأجساد. وقرأ حمزة «رب» بحذف الياء. ﴿قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ﴾ بالعمو عن القتل والقتل. وقرأ نافع «أنا» بلا ألف. ﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِي بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾ أعرض إبراهيم عليه الصلاة والسلام عن الاعتراض على معارضة الفاسدة إلى الاحتجاج بما لا يقدر فيه على نحو هذا التعميه دفعا للمشاغبة، وهو في الحقيقة عدول عن مثال خفي إلى مثال جلي من مقبوراته التي يهتز عن الإتيان بها غيره، لا عن حجة إلى أخرى. ولعل نمرود زعم أنه يقدر أن يفعل كل جنس يفعل الله فنقضه إبراهيم بذلك، وإنما حمله عليه بطل الملك وحماقته، أو اعتقاد الحلول. وقيل لما كسر إبراهيم عليه الصلاة والسلام الأصنام مسحته أيما ثم أخرجه ليحرقه، فقال له من ربك الذي تدعو إليه وحاجه فيه. ﴿فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ﴾ فصار مبهوتا. وقرء ﴿فَبُهِتَ﴾ أي: فقلب إبراهيم الكافر. ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ الذين ظلموا أنفسهم بالامتناع عن قبول الهداية. وقيل لا يهديهم محمحة الاحتجاج أو سبيل النجاة، أو طريق الحنة يوم القيامة.

﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةً عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةً عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ إِلَى جِمَازِكَ وَلتَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧٥﴾﴾

﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ﴾ تقديره أو أرايت مثل الذي فحذف لدلالة ألم تر عليه، وتخصيصه بحرف التشبيه لأن المنكر للإحياء كثير والجاهل بكيفيته أكثر من أن يحصى، بخلاف مدعي الربوبية، وقيل الكاف مزيدة وتقدير الكلام ألم تر إلى الذي حاج أو الذي مر. وقيل إنه عطف محمول على المعنى كأنه قيل: ألم تر كالذي حاج، أو كالذي مر. وقيل: إنه من كلام إبراهيم ذكره جواباً لمعارضته وتقديره أو إن كنت تحيي فأحيي كإحياء الله تعالى الذي مر على قرية. وهو عزيز بن شرحيا. أو الحضير، أو كافر بالبعث. ويؤيده نظمه مع غرود. والقرية بيت المقدس حين غربه بمختصر. وقيل القرية التي خرج منها الألف. وقيل غيرهما واشتقاقها من القرى وهو الجمع. ﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ خالية ساقطة حيطانها على سقفها. ﴿قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ اعترافاً بالتصور عن معرفة طريق الإحياء، واستعظاماً لقدرة المحي إن كان القاتل موثقاً، واستبعاداً إن كان كافراً. و﴿أَنَّى﴾ في موضع نصب على الظرف بمعنى متى أو على الحال بمعنى كيف. ﴿فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةً عَامٍ﴾ فالبعث مئة مائة عام، أو أماته الله فلبث مئة مائة عام. ﴿ثُمَّ بَعَثَهُ﴾ بالإحياء. ﴿قَالَ كَمْ لَبِثْتَ﴾ القاتل هو الله وسأغ أن يكلمه وإن كان كافراً لأنه آمن بعد البعث أو شارف الإيمان. وقيل ملك أو نبي. ﴿قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ﴾ كقول الظان. وقيل: إنه مات ضحى وبعث بعد المائة قبيل الغروب فقال قبل النظر إلى الشمس يوماً ثم التفت فرأى بقية منها فقال أو بعض يوم على الإضراب. ﴿قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةً عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ﴾ لم يتغير بمرور الزمان، واشتقاقه من السنة. والهاء أصلية إن قدرت لام السنة هاء وهاء سكت إن قدرت وواو. وقيل أصله لم يتسن من اللحم المسنون فأبدلت النون الثالثة حرف علة كتقضي البازي، وإنما أفرد الضمير لأن الطعام والشراب كالجنس الواحد. وقيل كان طعامه ثياباً وعنباً وشرابه عصيراً أو لبناً وكان الكل على حاله. وقرأ حمزة والكسائي «لم يتسن» بغير الهاء في الوصل. ﴿وَانْظُرْ إِلَى جِمَازِكَ﴾ كيف تفرقت عظامه، أو انظر إليه سالماً في مكانه كما ربطته حفظانه بلا ماء وعلف كما حفظناه الطعام والشراب من التغيير، والأول أدل على الحال وأوفق لما بعده. ﴿وَلَتَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ﴾ أي: وعلنا ذلك لنجعلك آية. روي أنه أتى قومه على حماره وقال أنا عزيز فكذبوه، فقرأ التوراة من الحفظ ولم يحفظها أحد قبله فعرفوه بذلك، وقالوا هو ابن الله. وقيل لما رجع إلى منزله كان شاباً وأولاده شيوخاً فإذا حدثهم بحديث قالوا حديث مائة سنة. ﴿وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ﴾ يعني عظام الحمارة، أو الأموات الذين تمعجب من إحيائهم. ﴿كَيْفَ نُنْشِزُهَا﴾ كيف نجيبها، أو نرفع بعضها على بعض ونركبه عليه، وكيف منصوب بنشزها والجملة حال من العظام أي: انظر إليها محيية. وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ويعقوب «ننشرها» من أنشر الله الموتى، وقرأ «ننشرها» من نشر بمعنى أنشر. ﴿ثُمَّ نَكْسُوها لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ

لَهُ، فاعل تبين مضمير يفسره ما بعده تقديره: فلما تبين له أن الله على كل شيء قدير. ﴿قَالَ أَغْلَمَ أَنْ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فحذف الأول لدلالة الثاني عليه، أو يفسره ما قبله أي فلما تبين له ما أشكل عليه. وقرأ حمزة والكسائي ﴿قَالَ أَغْلَمَ﴾ على الأمر والأمر مخاطبه، أو هو نفسه مخاطبه به على طريق التبيكيت.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أُولَٰئِمَّا نُوَبِّينَ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي﴾ قَالَ فَخَذَ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصَرَّهُنَّ لِيَلَكَ ثُمَّ أَجْعَلَ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ أَدْعَاهُنَّ يُأْتِيَنَّكَ سَعْيًا وَاعْلَمَنَّ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٠٥﴾

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ﴾ إنما سأل ذلك ليصير علمه عياناً، وقيل لما قال غرود أنا أحيي وأميت قال له: إن إحياء الله تعالى يرد الروح إلى بدنها، فقال غرود: هل عاينته فلم يقدر أن يقول نعم. وانتقل إلى تقرير آخر، ثم سأل ربه أن يريه ليطمئن قلبه على الجواب إن سئل عنه مرة أخرى. ﴿قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ﴾ باني قادر على الإحياء بإعادة التركيب والحياة، قال له ذلك وقد علم أنه أغرق الناس في الإيمان ليحيب بما أحاب به فيعلم السامعون غرضه. ﴿قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي﴾ أي: بلى آمنت ولكن سألت ذلك لأزيد بصيرة وسكون قلب بمضامة العيان إلى الوحي أو الاستدلال. ﴿قَالَ فَخَذَ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ﴾ قيل طائوساً وديكاً وغراباً وحمامة، ومنهم من ذكر النسر بدل الحمامة وفيه إيماء إلى أن إحياء النفس بالحياة الأبدية إنما يتأتى بإماتة حب الشهوات والزخارف الذي هو صفة الطائوس، والصولة المشهور بها الذهب وخسة النفس وبعد الأمل المتصف بهما الغراب، والترفع والمصارعة إلى الهوى الموسوم بهما الحمام. وإنما خص الطير لأنه أقرب إلى الإنسان وأجمع لخواص الحيوان والطير مصدر سمي به أو جمع كصحب. ﴿فَصَرَّهُنَّ إِلَيْكَ﴾ فاملهن واضمهن إليك لتأملها وتعرف شياتها لتلا تلبس عليك بعد الإحياء. وقرأ حمزة ويعقوب ﴿فَصَرَّهُنَّ﴾ بالكسر وهما لغتان قال:

وَمَا صَدَّ الْأَغْنَاكِ فِيسْهُم حِيلَةً وَلَكِنْ أَطْرَافَ الرَّمَاحِ تُصَوِّرُهَا

وقال:

وَفَرَّغَ بِصِيرِ الْعَجِيدِ وَخَفَّ كَأَنَّهُ عَلَى اللَّيْلِ قِنَوَانُ الْكُرُومِ الدَّوَالِحِ

وقرى ﴿فَصَرَّهُنَّ﴾ بضم الصاد وكسرهما وهما لغتان، مشددة الراء من صره يصره ويصره إذا جمعه وفصرهن من التصرية وهي الجمع أيضاً. ﴿ثُمَّ أَجْعَلَ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا﴾ أي: ثم جزهن وفرق أجزاءهن على الجبال التي بحضرتك. قيل كانت أربعة. وقيل سبعة. وقرأ أبو بكر «جزؤاً» و«جزؤاً» بضم الزاي حيث وقع. ﴿ثُمَّ أَدْعَاهُنَّ﴾ قل لهن تعالين ياذن الله تعالى. ﴿يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا﴾ ساعيات مسرعات طيراناً أو مشياً. روي أنه أمر بأن يذبحها ويتف ريشها ويقطعها فيمسك رؤوسها، ويخلط سائر أجزائها ويوزعها على الجبال، ثم يناديها. ففعل ذلك ففعل كل جزء يطير إلى آخر حتى صارت جثثاً ثم أقبلن فانضممن إلى رؤوسهن. وفيه إشارة إلى أن من أراد إحياء نفسه بالحياة الأبدية، فعليه أن يقبل على القوى

البدنية فيقتلها ويخرج بعضها ببعض حتى تنكسر سورتها، فيطاولونه مسرعات متى دعاهن بدعاية العقل أو الشرع. وكفى لك شاهداً على فضل إبراهيم عليه الصلاة والسلام ويحسن الضراعة في الدعاء وحسن الأدب في السؤال، إنه تعالى أراه ما أراد أن يريه في الحال على أيسر الوجوه، وأراه عزيزاً بعد أن أماته مائة عام. ﴿وَأَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ لا يحجز عما يريد. ﴿حَكِيمٌ﴾ ذو حكمة بالغة في كل ما يفعله ويذره.

﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْتَ سَبْعَ سَبَائِلَ فِي كُلِّ سَبِيلٍ يَأْتِي حَبُّهُ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾

﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ﴾ أي: مثل نفقتهم كمثل حبة، أو مثلهم كمثل باذر حبة على حذف المضاف. ﴿أَتَتْتَ سَبْعَ سَبَائِلَ فِي كُلِّ سَبِيلٍ مِائَةَ حَبَّةٍ﴾ أسند الإنبات إلى الحبة لما كانت من الأسباب، كما يسند إلى الأرض والماء، والمنبت على الحقيقة هو الله تعالى والمعنى: أنه يخرج منها ساق يتشعب لكل منه سبع شعب، لكل منها سنبلة فيها مائة حبة. وهو تمثيل لا يقتضي وقوعه وقد يكون في الذرة والدخن في البر في الأراضي المظلة. ﴿وَاللَّهُ يُضَاعِفُ﴾ تلك المضاعفة. ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ بفضلته وعلى حسب حال المنفق من إعلاصه وتعبه، ومن أجل ذلك تفاوتت الأعمال في مقادير الثواب. ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ لا يضيق عليه ما يتفضل به من الزيادة. ﴿عَلِيمٌ﴾ بنية المنفق وقدر إنفاقه.

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَتًّا وَلَا أَدَىٰ﴾ ثُمَّ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٧٧﴾ ﴿قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَدَىٰ﴾ وَاللَّهُ غَنِيٌّ غَلِيظٌ ﴿١٧٨﴾

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَتًّا وَلَا أَدَىٰ﴾ نزلت في عثمان رضي الله تعالى عنه فإنه جهز جيش العسرة بألف بعير بأقتابها وأحلاسها. وعبد الرحمن بن عوف فإنه أتى النبي ﷺ بأربعة آلاف درهم صدقة. والمن أن يعتد بإحسانه على من أحسن إليه. والأذى أن يتطاول عليه بسبب ما أنعم إليه، وثم للتفاوت بين الإنفاق وترك المن والأذى. ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ لعله لم يدخل القاء فيه وقد تضمن ما أسند إليه معنى الشرط إيهاماً بأنهم أهل لذلك وإن لم يفعلوا فكيف بهم إذا فعلوا. ﴿قَوْلٌ مَعْرُوفٌ﴾ رد جميل. ﴿وَمَغْفِرَةٌ﴾ وتجاوز عن السائل والحاجة، أو نيل المغفرة من الله بالرد الجميل، أو عفو من السائل بأن يعذر ويغفر رده. ﴿خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَدَىٰ﴾ خير عنهما، وإنما صح الابتداء بالكرة لاختصاصها بالصفة. ﴿وَاللَّهُ غَنِيٌّ﴾ عن إنفاق من وإنشاء. ﴿حَلِيمٌ﴾ عن معاملة من يمن ويؤذي بالمعقوبة.

﴿يُنَادِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْغُلُوا صَدَقَتَكُمْ يَا أَلْمَنَ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُبْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ
بِاللهِ وَالَّذِينَ آخَرِهِ قَمَحْتُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى
شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَاللهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٢٧﴾﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْغُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾ لا تحبطوا أجرها بكل واحد منهما.
﴿كَالَّذِي يُبْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ كإبطال المنافق الذي يراعي بإتفاقه ولا
يريد به رضا الله تعالى ولا ثواب الآخرة، أو معاتلين الذي ينفق رياء الناس، والكاف في محل النصب
على المصلر أو الحال، و﴿رِئَاءَ﴾ نصب على المفعول له أو الحال بمعنى مراثياً أو المصلر أي إنفاق
رياء. ﴿قَمَحْتُهُ﴾ أي: فعلت المراعي في إنفاقه. ﴿كَمَثَلِ صَفْوَانٍ﴾ كمثل حجر أملس. ﴿عَلَيْهِ تُرَابٌ
فَأَصَابَهُ وَابِلٌ﴾ مطر عظيم القطر. ﴿فَتَرَكَهُ صَلْدًا﴾ أملس نقياً من التراب. ﴿لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا
كَسَبُوا﴾ لا يتنفعون بما فعلوا رياء ولا يحلون له ثواباً، والضمير للذي ينفق باعتبار المعنى لأن المراد به
الجنس، أو الجمع كما في قوله:

إِنَّ الَّذِي خَالَسَ بِفُلُوحِ دِمَائِهِمْ هُمُ الْقَوْمُ كُلُّ الْقَوْمِ يَا أُمَّ خَالِدٍ
﴿وَاللهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ إلى الخير والرشاد، وفيه تعريض بأن الرياء والمن والأذى على
الإنفاق من صفات الكفار ولا بد للمؤمن أن يتجنب عنها.

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُبْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللهِ وَتَثْبِيئًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ
أَصَابَهَا وَابِلٌ فَفَانتَ أَكُلَهَا خَضَقُونَ فَإِنْ لَمْ يَصِبْهَا وَأَبِلَ فَطَلٌّ وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٨﴾﴾
﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُبْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللهِ وَتَثْبِيئًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ وتثبيئاً بعض أنفسهم على
الإيمان، فإن المال شقيق الروح، فمن بذل ماله لوجه الله ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله وروحه ثبتها
كلها، أو تصديقاً للإسلام وتحقيقاً للحزاء مبتدأ من أصل أنفسهم، وفيه تنبيه على أن حكمة الإنفاق
للمنفق تزكية النفس عن البخل وحب المال. ﴿كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ﴾ أي: ومثل نفقة هولاء في الزكاة،
كمثل بستان موعود مرتفع، فإن شجره يكون أحسن منظرًا وأزكى ثمرًا. وقرأ ابن عامر وعاصم
﴿بربوة﴾ بالفتح وقرئ بالكسر وثلاثها لغات فيها. ﴿أَصَابَهَا وَابِلٌ﴾ مطر عظيم القطر. ﴿فَانتَ
أَكُلَهَا﴾ ثمرتها. وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو بالسكون للتعفيف. ﴿خَضَقُونَ﴾ مثلي ما كنت تتمر
بسبب الوايل. والمراد بالضعف المثل كما أريد بالزوج الواحد في قوله تعالى: ﴿مَنْ كُلِّي زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾
وقيل: أربعة أمثاله ونصبه على الحال أي مضاعفًا. ﴿فَإِنْ لَمْ يَصِبْهَا وَأَبِلَ فَطَلٌّ﴾ أي: فيصيبها، أو فالذي
يصيبها ظل، أو فطل يكفيها لكرم منبتها وبرودة هوائها لارتفاع مكانها. وهو المطر الصغير القطر،
والمعنى أن نفقات هولاء زكية عند الله لا تضيع بحال وإن كانت تتفاوت باعتبار ما ينضم إليها من
أحواله، ويحوز أن يكون التمثيل لحالهم عند الله تعالى بالجنة على البروة ونفقاتهم الكثيرة والقليلة
الزائدتين في زلفاهم بالوايل والطل. ﴿وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ تحذير عن الرياء وترغيب في الإخلاص.

﴿يُؤْتِدُ أَحَدَكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٣١﴾﴾

﴿يُؤْتِدُ أَحَدَكُمْ﴾ الهزة فيه للإنكار. ﴿أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ جعل الجنة منهما مع ما فيها من سائر الأشجار تغلبا لهما لشرفهما وكثرة منافعهما، ثم ذكر أن فيها من كل الثمرات ليدل على احتوائها على سائر أنواع الأشجار، ويحوز أن يكون المراد بالثمرات المنافع. ﴿وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ﴾ أي: كبر السن، فإن الفاقة والعالة في الشيخوخة أصعب، والوار للحال أو للعطف حملا على المعنى، فكانه قيل: أيود أحدكم لو كانت له جنة وأصابه الكبر. ﴿وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ﴾ صغار لا قدرة لهم على الكسب. ﴿فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ﴾ عطف على أصابه، أو تكون باعتبار المعنى. والإعصار ريح عاصفة تعكس من الأرض إلى السماء مستديرة كعمود، والمعنى تمثيل حال من يفعل الأفعال الحسنة ويضم إليها ما يحبطها كبرياء وإيذاء في الحسرة والأسف، فإذا كان يوم القيامة واشتدت حاجته إليها وجعلها محبطة بحال من هذا شأنه، وأشبهم به من حال بسره في عالم الملوك، وترقى بفكره إلى جناب الحور، ثم نکص على عقبيه إلى عالم الزور والتفت إلى ما سوى الحق وجعل سعيه هباء منثورا. ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ أي: تفكرون فيها فتعتبرون بها.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْتُمْ أَغْنَىٰ رَبِّي عَنْكُمْ مِمَّا خَرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَتِمُّوا الْبَيْتَ مِنْهُ تَتَفَقَّهُونَ وَلَسْتُمْ بِتَاجِرِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا تَتِمُّوا الْبَيْتَ مِنْهُ وَلَا تَتَفَقَّهُونَ﴾ أي: ومن طيبات ما أخرجت لكم من الحبوب والثمار والمعادن، فحذف المضاف لتقدم ذكره. ﴿وَلَا تَتِمُّوا الْبَيْتَ مِنْهُ﴾ أي: ولا تقصدوا الرديء منه أي من المال، أو مما أخرجت لكم. ونخصيصه بذلك لأن التفاوت فيه أكثر، وقرئ ولا تؤموا ولا تيمموا بضم التاء. ﴿تَتَفَقَّهُونَ﴾ حال مقدرة من فاعل تيمموا، ويحوز أن يتعلق به منه ويكون الضمير للبعيثة والحملة حالا منه. ﴿وَلَسْتُمْ بِتَاجِرِينَ﴾ أي: وحالك أنكم لا تأخذونه في حقوقكم لرداعته. ﴿إِلَّا أَنْ تَلْعَقُوا فِيهِ﴾ إلا أن تتسامحوا فيه، مجاز من أغمض بصره إذا غضه. وقرئ ﴿تَلْعَقُوا﴾ أي: تحملوا على الإغماض، أو توجلوا مغمضين. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: كانوا يتصدقون بحشف الثمر وشراره فنهوا عنه. ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ عن إنفاقكم، وإنما يأمركم به لانتفاعكم. ﴿حَمِيدٌ﴾ بقوله وإثابته.

﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِّنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ﴾ في الإنفاق، والوعد في الأصل شائع في العير والشر. وقرئ ﴿الْفَقْرُ﴾ بالضم والسكون وبضمين وفحش. ﴿وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ﴾ ويغريكم على البخل، والعرب تسمي

البحيل فاحشاً. وقيل المعاصي ﴿وَاللَّهُ يَعَذِّبُكُمْ مَغْفِرَةً مِّنْهُ﴾ أي: يعذبكم في الإنفاق مغفرة لذنوبكم. ﴿وَفَضْلاً﴾ خلفاً أفضل مما أنفقتم في الدنيا، أو في الآخرة. ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ أي: واسع الفضل لمن أنفق. ﴿عَلِيمٌ﴾ يأنفاقه.

﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَن يَشَاءُ وَمَن يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ (١٨٠)

﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ﴾ تحقيق العلم وإتقان العلم. ﴿مَن يَشَاءُ﴾ مفعول أول آخر للاهتمام بالمفعول الثاني ﴿وَمَن يُؤْتَ الْحِكْمَةَ﴾ بناؤه للمفعول لأنه المقصود. وقرأ يعقوب بالكسر أي ومن يؤته الله الحكمة. ﴿فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ أي: أي خير كثير؟ إذ حيز له خير الدارين. ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ﴾ وما يتعظ بما قص من الآيات، أو ما يتفكر، فإن المتفكر كالمذكر لما أودع الله في قلبه من العلوم بالقوة. ﴿إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ ذوو العقول الخالصة عن شوائب الوهم والركون إلى متابعة الهوى.

﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِّنْ نَّفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِّنْ نَّذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ (١٨١) ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِّنْ نَّفَقَةٍ﴾ قليلة أو كثيرة، سرّاً أو علانية، في حق أو باطل. ﴿أَوْ نَذَرْتُمْ مِّنْ نَّذْرٍ﴾ بشرط أو بغير شرط، في طاعة أو معصية. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا﴾ فيجازيكم عليه. ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ الذين ينفقون في المعاصي وينذرون فيها، أو يمتنعون الصدقات ولا يوفون بالنذر. ﴿مِنْ أَنْصَارٍ﴾ من ينصرهم من الله وبعينهم من عقابه.

﴿إِن تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَيَوْعَا هِيَ وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُم مِّن سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ (١٨٢) ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَبْذُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَأَن تَكُونُوا تَابِعِينَ﴾ (١٨٣) ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِأَنفُسِكُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ (١٨٤)

﴿إِن تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَيَوْعَا هِيَ﴾ فنعمة شيئاً يبدؤها. وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي بفتح النون وكسر العين على الأصل. وقرأ أبو بكر وأبو عمرو وقالون بكسر النون وسكون العين، وروي عنهم بكسر النون وإخفاء حركة العين وهو أقيس. ﴿وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ﴾ أي: تعطوها مع الإخفاء. ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ فالإخفاء خير لكم، وهذا في التطوع ولمن لم يعرف بالمال فإن إبداء الغرض لغيره أفضل لنفي التهمة عنه. عن ابن عباس رضي الله عنهما (صدقة السر في التطوع تفصل علانيتهما سبعين ضعفاً، وصدقة الفريضة علانيتهما أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفاً). ﴿وَيُكَفِّرُ عَنْكُم مِّن سَيِّئَاتِكُمْ﴾ قرأ ابن عامر وعاصم في رواية حفص بالياء أي والله يكفر أو الإخفاء. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم في رواية ابن عيش ويعقوب بالنون مرفوعاً على أنه جملة فعلية مبتدأة أو اسمية معطوفة على ما بعد الفاء أي: ونحن نكفر. وقرأ نافع وحزمة والكسائي به مجزوماً على محل الفاء وما

بعده. وقرىء بالياء مرفوعاً ومجزوئاً والفعل للصلقات. ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾. ترغيب في الإسرار. ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ﴾ لا يجب عليك أن تجعل الناس مهدين، وإنما عليك الإرشاد والحث على المحاسن، والنهي عن المقابح كالمن والأذى وإتفاق الخبيث. ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُشَاءُ﴾ صريح بأن الهداية من الله تعالى وعيشته، وإنها تخص بقوم. ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ﴾ من نفقة معروفة. ﴿فَلِأَنْفُسِكُمْ﴾ فهو لأنفسكم لا يتنفع به غيركم فلا تمنوا عليه ولا تنفقوا الخبيث. ﴿وَمَا تُنْفِقُوا إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ﴾ حال، وكأنه قال وما تنفقون من خير فلأنفسكم غير منفقين إلا لابتغاء وجه الله وطلب ثوابه. أو عطف على ما قبله أي وليست نفقتكم إلا لابتغاء وجهه فما بالكم تمنون بها وتنفقون الخبيث. وقيل: نفي في معنى النهي. ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤْتِ إِلَيْكُمْ﴾ ثوابه أضعافاً مضاعفة، فهو تأكيد للشرطية السابقة، أو ما يخلف للمنفق استجابة لقوله عليه الصلاة والسلام «اللهم اجعل لمنفق خلفاً، ولممسك تلقاً»^(١) روي: أن ناساً من المسلمين كانت لهم أصهار ورضاع في اليهود، وكانوا ينفقون عليهم، فكروهوا لما أسلموا أن ينفعوهم فنزلت. وهذا في غير الواجب أما الواجب فلا يحوز صرفه إلى الكفار. ﴿وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ أي: لا تنقصون ثواب نفقاتكم.

﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْتَسِبُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ قَبِلَ اللَّهُ بِهِمْ عَلَيْهِمْ﴾

﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ متعلق بمحذوف أي اعملوا للفقراء، أو اجعلوا ما تنفقونه للفقراء، أو صدقاتكم للفقراء. ﴿الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أحصرهم الجهاد. ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ لاشتغالهم به. ﴿ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ﴾ ذهاباً فيها للكسب. وقيل هم أهل الصفة كانوا نحواً من أربعمائة من فقراء المهاجرين يسكنون صفة المسجد يستفرون أوقاتهم بالتعلم والعبادة، وكانوا يخرجون في كل سرية بعثها رسول الله ﷺ. ﴿يَحْتَسِبُ الْجَاهِلُ﴾ بحالهم، وقرأ ابن عامر وعاصم وحزمة بفتح السين. ﴿أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾ من أجل تغفهم عن السؤال، ﴿تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ﴾ من الضعف وراثته الحال، والخطاب للرسول ﷺ، أو لكل أحد. ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ إلحافاً، وهو أن يلزم المسؤول حتى يعطيه، من قولهم لحفي من فضل لحافه، أي أعطاني من فضل ما عنده، والمعنى أنهم لا يسألون وإن سألوا عن ضرورة لم يلحوا. وقيل: هو نفي للأمرين كقوله:

على لا حسب يهتدي بمثاره

فنصبه على المصدر فإنه كنوع من السؤال، أو على الحال. ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ ترغيب في الإنفاق وخصوصاً على هؤلاء.

(١) صحيح: أخرجه البخاري (١٤٤٢)، ومسلم (١٠١٠)، ونصه عن أبي هريرة عنه أن النبي ﷺ قال: (ما من يوم يصبح العباد فيه، إلا ملكان يزلان، فيقول أحدهما: اللهم أعط منفقاً خلفاً، ويقول الآخر: اللهم أعط ممسكاً تلقاً).

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (١٧٧)

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ أي: يعمون الأوقات والأحوال بالخير. نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه، تصدق بأربعين ألف دينار عشرة بالليل وعشرة بالنهار، وعشرة بالسر وعشرة بالعلانية. وقيل في أمير المؤمنين علي رضي الله تعالى عنه: لم يملك إلا أربعة دراهم فتصدق بدرهم ليلاً ودرهم نهاراً، ودرهم سرّاً ودرهم علانية. وقيل: في ربط الخيل في سبيل الله والإنفاق عليها. ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ خير الذين ينفقون، والغناء للسببية. وقيل للمعطي والخير محذوف أي ومنهم الذين ولذلك جوز الوقف على وعلاية.

﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّقَ اللَّهَ فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (١٧٨)

﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا﴾ أي: الآخضون له، وإنما ذكر الأكل لأنه أعظم منافع المال، ولأن الربا شائع في المطعومات وهو زيادة في الأجل، بأن يباع مطعوم بمطعوم، أو نقد بنقد إلى أجل، أو في العوض بأن يباع أحدهما بأكثر منه من جنسه، وإنما كتب بالواو كالصلاة للتفخيم على لغة وزيدت الألف بعدها تشبيهاً بواو الجمع. ﴿لَا يَقُومُونَ﴾ إذا بعثوا من قبورهم. ﴿إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ﴾ إلا قياماً كقيام المصروع، وهو وارد على ما يزعمون أن الشيطان يحيط الإنسان فيصرع، والخيط ضرب على غير اتساق كخيط العشواء. ﴿مِنَ الْمَسِّ﴾ أي: الجنون، وهذا أيضاً من زعماتهم أن الجنى يمسّه فيختلط عقله ولذلك قيل: جَنَّ الرجل. وهو متعلق بـ ﴿لَا يَقُومُونَ﴾ أي: لا يقومون من المس الذي بهم بسبب أكل الربا، أو يقوم أو يتخبط فيكون نهوضهم وسقوطهم كالمصروعين لا لاحتلال عقولهم ولكن لأن الله أرى في بطونهم ما أكلوه من الربا فأتقلمهم. ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾ أي: ذلك العقاب بسبب أنهم نظمو الربا والبيع في سلك واحد لإفضالهما إلى الربح فاستحلوه استحلاله. وكان الأصل إنما الربا مثل البيع ولكن عكس للمبالغة، كأنهم جعلوا الربا أصلاً وقاسوا به البيع، والفرق بين فإن من أعطى درهمين بدرهم ضيع درهماً، ومن اشترى سلعة تساوي درهماً بدرهمين ففعل مساس الحاجة إليها، أو توقع رواجها يجر هذا الفن. ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ إنكار لتسويتهم، وإبطال القياس بمعارضة النص. ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ فمن بلغه وعظ من الله تعالى وزجر كالتنهي عن الربا. ﴿فَاتَّقِ اللَّهَ﴾ فاتعظ وتبع النهي. ﴿فَلَهُ مَا سَلَفَ﴾ تقدم أخذه التحريم ولا يسترد منه، وما في موضع الرفع بالظرف إن جعلت من موصولة، وبالإبتداء إن جعلت شرطية على رأي سيبويه إذ الظرف غير معتمد على ما قبله. ﴿وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ يحازيه على انتهائه إن كان من قبول الموعظة وصدق النية. وقيل يحكم في شأنه ولا اعتراض لكم عليه. ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ إلى تحليل الربا، إذ الكلام فيه. ﴿فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ

النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٨٢﴾ لَأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِهِ.

﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزَيِّدُ الصَّدَقَاتِ﴾ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أُنِيمٍ ﴿١٨٣﴾
﴿يُمَحِّقُ اللَّهُ الرِّبَا﴾ يذهب ببركته ويهلك المال الذي يدخل فيه. ﴿وَيُزَيِّدُ الصَّدَقَاتِ﴾ يضاعف ثوابها ويبارك فيما أخرجت منه، وعنه عليه الصلاة والسلام «إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ الصَّدَقَةَ وَيَرْبِيهَا كَمَا يَرْبِي أَحَدُكُمْ مِهْرَهُ»^(١). وعنه عليه الصلاة والسلام «مَا نَقَصَتْ زَكَاةٌ مِنْ مَالٍ قَطُّ»^(٢). «وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ» لا يرضى ولا يحب محبته للتوايين. «كُلَّ كَفَّارٍ» مصر على تحليل المحرمات. ﴿أُنِيمٍ﴾ منهك في ارتكابه.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ﴿١٨٤﴾
﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالله ورسوله وبما جاءهم منه. ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ﴾ عطفهما على ما يعمهما لأنهما على سائر الأعمال الصالحة. ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ من آت. ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ على فالت.

﴿يُنَادِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَتَقُوا اللَّهَ وَذَرُّوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٨٥﴾
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُّوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا﴾ واتركوا بقايا ما شرطتم على الناس من الربا. «إِنْ كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ» بقلوبكم فإن دليله امتثال ما أمركم به. روي: أنه كان لتخفيف مال على بعض قريش، فطالبوه عند المحل بالمال والربا، فنزلت.

﴿فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتِغُوا فَلَئِمَّ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ ﴿١٨٦﴾
﴿فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي: فاعلموا بها، من أذن بالشيء إذا علم به، وقرأ حمزة وعاصم في رواية ابن عباس «فأذنا» أي فاعلموا بها غيركم، من الأذن وهو الاستماع فإنه من طرق العلم، وتكثير حرب للتعظيم وذلك يقتضي أن يقاتل العربي بعد الاستتابة حتى يفيء إلى أمر الله، كالبغي ولا يقتضي كفره. روي: أنها لما نزلت قالت ثقيف لا يدي لنا بحرب الله ورسوله. ﴿وَإِنْ تُبْتِغُوا﴾ من الارتباء واعتقاد حله. ﴿فَلَئِمَّ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ﴾ بأخذ الزيادة. ﴿وَلَا تُظْلَمُونَ﴾

﴿فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي: فاعلموا بها، من أذن بالشيء إذا علم به، وقرأ حمزة وعاصم في رواية ابن عباس «فأذنا» أي فاعلموا بها غيركم، من الأذن وهو الاستماع فإنه من طرق العلم، وتكثير حرب للتعظيم وذلك يقتضي أن يقاتل العربي بعد الاستتابة حتى يفيء إلى أمر الله، كالبغي ولا يقتضي كفره. روي: أنها لما نزلت قالت ثقيف لا يدي لنا بحرب الله ورسوله. ﴿وَإِنْ تُبْتِغُوا﴾ من الارتباء واعتقاد حله. ﴿فَلَئِمَّ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ﴾ بأخذ الزيادة. ﴿وَلَا تُظْلَمُونَ﴾

(١) صحيح: أخرجه البخاري (١٤١٠)، ومسلم (١٠١٤)، وأحمد (٧٥٧٨)، والترمذي (٦٦٢)، والدارمي (١٦٧٥)، وابن حبان (٣٣٦)، والطحاوي (١٣١٩).

(٢) معنى الحديث صحيح أخرجه مسلم (٢٥٨٨)، بلفظ «لما نقصت صدقة من مال، وما زاد الله عبداً بغياً إلا عزاء» وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله.

بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٢٧﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُضِيَ مِنْكُمْ دِينٌ﴾ أي: إذا دأب بعضكم بعضاً، تقول: دأبته إذا عاملته نسبية معطياً أو آخذاً. وفائدة ذكر الدين أن لا يتوهم من التداين المحازاة ويعلم تنوعه إلى الموجل والحال، وأنه الباعث على الكتابة ويكون مرجع ضمير فاكثوبه ﴿إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ معلوم الأيام والأشهر لا بالحصاد وقلوب الحاج. ﴿فَاكْتُوبُوهُ﴾ لأنه لو توثق وأدفع للزاع، والجمهور على أنه استحباب. وعن ابن عباس رضي الله عنهما (أن المراد به السلم وقال لما حرم الله الربا أباح السلم). ﴿وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ﴾ من يكتب السوية لا يزيد ولا ينقص، وهو في الحقيقة أمر للمتدائنين باختيار كاتب فقيه دين حتى يحيى مكتوبه موثقاً به معدلاً بالشرع. ﴿وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ﴾ ولا يمتنع أحد من الكتاب. ﴿وَأَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ﴾ مثل ما علمه الله من كتبة الوثائق، أو لا يَأْبَ أن ينفع الناس بكتابته كما نفعه الله بتعليمها كقولهِ: ﴿وَأَحْسَنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾. ﴿فَلْيَكْتُبْ﴾ تلك الكتابة المعلمة. أمر بها بعد النهي عن الإيابة عنها تأكيداً، ويجوز أن تتعلق الكاف بالأمر فيكون النهي عن الامتناع منها مطلقة ثم الأمر بها مقيدة. ﴿وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾ وليكن المملّي من عليه الحق لأنه المقر المشهود عليه، والإملاط والإملاء واحد. ﴿وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ﴾ أي: المملّي. أو الكاتب. ﴿وَلَا يَخْشَ﴾ ولا ينقص. ﴿مِنْهُ شَيْئاً﴾ أي: من الحق، أو مما أملى عليه. ﴿فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ مَقِيماً﴾ ناقص العقل مبذراً. ﴿أَوْ ضَعِيفاً﴾ صيباً أو شيخاً غتلاً. ﴿أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمْلَئَ هُوَ﴾ أو غير مستطيع للإملاط بنفسه لحرص أو جهل باللفة. ﴿فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ﴾ أي: الذي يلي أمره ويقوم مقامه من قيم إن كان صيباً أو غتلاً العقل، أو وكيل أو مترجم إن كان غير مستطيع. وهو دليل جريان النيابة في الإقرار ولعله مخصوص بما تعاطاه القيم أو الوكيل. ﴿وَأَمْسُتْهُمْ شَهِيدِينَ﴾ واطلبوا أن يشهد على الدين شاهدان. ﴿مِنْ رِّجَالِكُمْ﴾ من رجال المسلمين، وهو دليل اشتراط إسلام الشهود وإليه ذهب عامة العلماء وقال أبو حنيفة: تقبل شهادة الكفار بعضهم على بعض. ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ﴾ فإن لم يكن الشاهدان رجلين. ﴿فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ﴾ فليشهد أو فليستشهد رجل وامرأتان، وهذا مخصوص بالأموال عندنا وبما عدا الحدود والقصاص عند أبي حنيفة. ﴿مِمَّنْ قَرَضُونَ مِنَ الشَّهَدَاءِ﴾ لعلمكم بعدائهم. ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾ علة اعتبار العدد أي لأجل أن إحداهما إن ضلت الشهادة بأن نسيتها ذكرت بها الأخرى، والعلة في الحقيقة التذكير ولكن لما كان الضلال سبباً له نزل منزله كقولهم: أعددت السلاح أن يبيء عدو فادفعه، وكأنه قيل: إرادة أن تذكر إحداهما الأخرى إن ضلت، وفيه إشعار بنقصان عقلهن وقلة ضبطهن. وقرأ حمزة ﴿أَنْ تَضِلَّ﴾ على الشرط فتذكر بالرفع. وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب ﴿فَتُذَكِّرُ﴾ من الإذكار. ﴿وَلَا يَأْبَ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا﴾ لأداء الشهادة أو التحمل. وسماوا شهداء قبل التحمل تنزيلاً لما يشارف منزلة الواقع وما مزيلة. ﴿وَلَا تَسْأَلُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ﴾ ولا تملوا من كثرة مدايناتكم أن تكتبوا الدين أو الحق أو الكتاب. وقيل كنى بالسألم عن الكمل لأنه صفة المنافق، ولذلك

قال عليه الصلاة والسلام «لا يقول المؤمن كسلت»^(١) «صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا» صغيرًا كان الحق أو كبيرًا، أو مختصرًا كان الكتاب أو مشيعًا. «إِلَى أَجَلِهِ» إلى وقت حلوله الذي أقر به المديون. «ذَلِكَ» إشارة إلى أن تكتبوه. «أَقْسَطَ عِنْدَ اللَّهِ» أكثر قسْطًا. «وَأَقْرَبُ لِلشَّهَادَةِ» وأثبت لها وأعون على إقامتها، وهما مبنيان من أقسط وأقام على غير قياس، أو من قاسط بمعنى ذي قسط وقويم، وإنما صحت الواو في أَقْرَبُ كما صحت في التعجب لحموده. «وَأَذَلِّي أَلَّا تَرْكَبُوا» وأقرب في أن لا تشكروا في جنس الدين وقدره وأجله والشهود ونحو ذلك. «إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا» استثناء من الأمر بالكتابة والتجارة الحاضرة تعم المبايعات بدين أو عين، وإدارتها بينهم تعاطيهم إياها يدًا بيد أي: إلا أن تتبايعوا يدًا بيد فلا بأس أن لا تكتبوها، لبعده عن التنازع والنسيان. ونصب عاصم «تِجَارَةً» على أنه الخير والاسم مضمَر تقديره إلا أن تكون التجارة بحارة حاضرة كقولہ: بَنِي أَسَدٍ هَلْ تَقْلُبُونَ بِلَاءَكَ إِذَا كَانَ يَوْمًا ذَا كَرٍّ أَوْ كَبٍّ أَفْشَعًا

ورفعها الباقون على أنها الاسم والخير تدبرونها أو على كان التامة. «وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ» هذا التابع، أو مطلقًا لأنه أحوط. والأوامر التي في هذه الآية للاستحياب عند أكثر الأئمة. وقيل: إنها للوجوب ثم اختلف في إحكامها ونسبها. «وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ» يحتمل البناعين، ويدل عليه أنه قرئ «وَلَا يُضَارُّ» بالكسر والفتح. وهو نهيهما عن ترك الإجابة والتحريف والتغيير في الكتب والشهادة، أو النهي عن الضرر بهما مثل أن يعجلا عن مهم ويكلفا الخروج عما حد لهما، ولا يعطى الكاتب جعله، والشاهد مونة بجمعه حيث كان. «وَأَنْ تَقُولُوا الضَّرَرُ أَوْ مَا نَهَيْتُمْ عَنْهُ» فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ» خروج عن الطاعة لاحق بكم. «وَأَقُولُوا اللَّهُ» في مخالفة أمره ونهيه. «وَيَعْلَمُكُمْ اللَّهُ» أحكامه المتضمنة لمصالحكم. «وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» كرر لفظه الله في الحمل الثلاث لاستقلالها، فإن الأولى حث على التقوى، والثانية وعد بإنعامه، والثالثة تعظيم لشأنه. ولأنه أدخل في التعظيم من الكتابة.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَنْ مَقْبُوضَةً فَإِنْ أَيْنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمْنَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ إِيَّمٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ﴾ أي: مسافرين. «وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانًا مَقْبُوضَةً» فالذي يستوثق به رهان، أو فعليكم رهان، أو فليؤخذ رهان. وليس هذا التعليق لاشتراط السفر في الارتهان كما ظنه مجاهد والضحاك رحمهما الله تعالى لأنه ~~الفرهان~~ رهن درعه في المدينة من يهودي على عشرين صاعًا من شعير أخذه لأهله، بل لإقامة التوثق للارتهان مقام التوثق بالكتابة في السفر الذي هو مظنة إغواها. والجمهور على اعتبار القبض فيه غير مالك. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو «فرهن» كسقف وكلاهما جمع رهن بمعنى

مرهون: وقرء بإسكان الهاء على التخفيف. ﴿فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ أي: بعض الدائنين بعض المدينين واستغنى بأمانته عن الارتهان. ﴿فَلْيُؤَدِّ الَّذِي ائْتَمَرَ اَمَانَةً﴾ أي: دينه سماه أمانة لا إيمانه عليه بترك الارتهان به. وقرء «الذي ائتمن» بقلب الهمزة ياء، و«الذي ائتمن» بإدغام الياء في التاء وهو عطف لأن المنقلة عن الهمزة في حكمها فلا تدغم. ﴿وَوَيْتَقُ اللَّهُ رِبَّهٗ﴾ في الحيانة وإنكار الحق وفيه مبالغات. ﴿وَلَا تَكْفُرُوا الشَّهَادَةَ﴾ أيها الشهود، أو المدينون والشهادة شهادتهم على أنفسهم. ﴿وَمَنْ يَكْفُرْهَا فَإِنَّهُ آتَمٌ قَلْبُهُ﴾ أي: يَأْتُم قلبه أو قلبه يَأْتُم. والجملة خير إن وإسناد الإثم إلى القلب لأن الكتمان مقترفه ونظيره: العين زانية والأذن زانية. أو للمبالغة فإنه رئيس الأعضاء وأفعاله أعظم الأفعال، وكأنه قيل: تمكن الإثم في نفسه وأخذ أشرف أجزائه، وفاق سائر ذنوبه. وقرء ﴿قَلْبُهُ﴾ بالنصب كحسن وجهه. ﴿وَاللَّسَ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ تهديد.

﴿يَلَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ۗ وَإِنْ تُبٰدُوْا مَا فِيْ اَنْفُسِكُمْ اَوْ تُخٰفُوْهُ يَحٰبِسْكُمْ ۗ بِهٖ اللّٰهُ يَغْيُرُ لِمَنْ يَّشَآءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ ۗ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ﴾
 ﴿لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ﴾ خلقاً وملكاً. ﴿وَإِنْ تُبَادُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفَوْهُ﴾ يعني ما فيها من السوء والعزم عليه لترتب المغفرة والعذاب عليه. ﴿يَحَابِسُكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ يوم القيامة. وهو حجة على من أنكر الحساب كالمعتزلة والروافض. ﴿يَغْيُرُ لِمَنْ يَّشَآءُ﴾ مغفرته. ﴿وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ﴾ تعذيبه، وهو صريح في نفي وجوب التعذيب. وقد رفعهما ابن عامر وعاصم ويعقوب على الاستئناف، وحزمهما الباكون عطفاً على جواب الشرط، ومن حزم بغير فاء جعلهما بدلاً منه بدل البعض من الكل أو الاشتمال كقوله:

مَتَى تَأْتِنَا ثَلَاثِمِ بِنَا فِي دِيَارِكَا تَجِدُ حَطَبًا جَزَلًا وَكَارًا تَأْجِجَا

وإدغام الراء في اللام لحن إذ الراء لا تدغم إلا في مثلها. ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيقدر على الإحياء والمحاسبة.

﴿ءَاٰمَنَ الرَّسُوْلُ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مِنْ رَّبِّهِ ۚ وَالْمُؤْمِنُوْنَ كُلٌّ ءَاٰمَنَ بِاللّٰهِ وَمَلٰٓئِكَتِهٖ وَكُتُبِهٖ وَرُسُلِهٖ لَا يُمَيِّزُوْنَ اَحَدًا مِنْ رُّسُلِهٖ ۚ وَقَالُوْا سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا ۗ غُفْرٰنَكَ رَبَّنَا ۗ اِلٰٓئِكَ الْمَصِيْرُ﴾
 ﴿آَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾ شهادة وتصبيص من الله تعالى على صحة إيمانه والاعتداد به، وإنه حازم في أمره غير شاك فيه. ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾ لا يخلو من أن يعطف «الْمُؤْمِنُونَ» على «الرُّسُولِ»، فيكون الضمير الذي ينوب عنه التوئين راجعاً إلى «الرُّسُولِ» «وَالْمُؤْمِنِينَ»، أو يجعل مبتدأ فيكون الضمير للمؤمنين. وباعتباره يصح وقوع كل بخبره غير المبتدأ، ويكون أفراد الرسول بالحكم إما لتعظيمه أو لأن إيمانه عن مشاهدة وعيان، وإيمانهم عن نظر واستدلال. وقرأ حمزة والكسائي: «وكتابه» يعني القرآن، أو الحسن. والفرق بينه وبين الجمع أنه شائع في وحدان الحسن والجمع في جموعه ولذلك قيل: الكتاب أكثر من الكتب. ﴿لَا لَفَرْقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ أي:

يقولون لا نفرق. وقرأ يعقوب لا يفرق بالياء على أن الفعل لكل. وقرئ «لا يفرقون» حملاً على معناه كقوله تعالى: ﴿وَكُلُّ أُمَّةٍ دَاخِرِينَ﴾ واحد في معنى الجمع لوقوعه في سياق النفي كقوله تعالى: ﴿فَمَا مِنْكُمْ مَنْ أَحَدُ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾. ولذلك دخل عليه بين، والمراد نفي الفرق بالتصديق والتكذيب ﴿وَقَالُوا سَمِعْنَا أَجْبًا. وَأَطَقْنَا﴾ أملك. ﴿غَفَرْنَاكَ رَبَّنَا﴾ اغفر لنا غفرانك، أو نطلب غفرانك. ﴿وَأَنَّا لَكِ الْمَصِيرُ﴾ المرجع بعد الموت وهو إقرار منهم بالبعث.

﴿لَا يَكْفُلُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ كُنَّا بِمَا كُنَّا نَعْمَلُ غَافِلِينَ﴾^(١) لا يَكْفُلُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا: إلا ما تسعه قدرتها فضلاً ورحمة، أو ما دون مدى طاقتها بحيث يتسع فيه طوقها ويتيسر عليها كقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ وهو يدل على عدم وقوع التكليف بالمحال ولا يدل على امتناعه. ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾ من غير. ﴿وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ من شر لا يتفجع بطاعتها ولا يتضرر بمعاصيها غيرها، وتخصيص الكسب بالخير والاكتساب بالشر لأن الاكتساب فيه احتمال والشر تشبهه النفس وتنجذب إليه فكانت أجد في تحصيله وأعمل بخلاف الخير. ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ كُنَّا بِمَا كُنَّا نَعْمَلُ غَافِلِينَ﴾ أي: لا تؤاخذنا بما أدى بنا إلى نسيان أو خطأ من تفرط وقلة بمبالاة، أو بأنفسهما إذ لا تمتنع المواخذة بهما عقلاً فإن الذنوب كالسموم فكما أن تناولها يؤدي إلى الهلاك — وإن كان خطأ — فتعاطي الذنوب لا يبعد أن يفضي إلى العقاب وإن لم تكن عزيمة، لكنه تعالى وعد التحاوز عنه رحمة وفضلاً فيحوز أن يدعو الإنسان به استدانة واعتدالاً بالنعمة فيه.

ويؤيد ذلك مفهوم قوله عليه الصلاة والسلام «(وقع عن أمي الخطأ والنسيان)»^(٢). ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا﴾ عبثاً ثقیلاً بأصر صاحبه، أي يحبس في مكانه. يريد به التكليف الشاقة. وقرئ «ولا تَحْمِلْ» بالتشديد للمبالغة. ﴿كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا﴾ حملاً مثل حملك إياه على ﴿مِنْ قَبْلِنَا﴾، أو مثل الذي حملته إياهم فيكون صفة لإصر، والمراد به ما كلف به بنو إسرائيل من قتل الأنفس، وقطع موضع النجاسة، وخمسين صلاة في اليوم واللبلة، وصرف ربع المال للزكاة. أو ما أصابهم من الشدائد والمحن. ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ من البلاء والمعقوبة، أو من التكليف التي لا تقى بها الطاقة البشرية وهو يدل على جواز التكليف بما لا يطاق وإلا لما سئل التخلّص منه، والتشديد ههنا لتعدي الفعل إلى المفعول الثاني. ﴿وَاغْفِرْ عَنَّا﴾ وامح ذنوبنا. ﴿وَاغْفِرْ لَنَا﴾ واستر عيوبنا ولا تفضحنا بالمواخذة. ﴿وَأَرْحَمْنَا﴾ وتعطف بنا وتفضل علينا. ﴿أَلَمْ تَوْالِنَا﴾ سيدنا. ﴿فَالنَّصْرُوكَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ فإن من حق المولى أن ينصر مواليه على الأعداء، أو المراد به عامة الكفرة.

روى أنه عليه الصلاة والسلام لما دعا بهذه الدعوات قيل له عند كل كلمة فعلت^(١). وعنه **الشيخ** «أنزل الله تعالى آيتين من كنوز الجنة. كتبها الرحمن بيده قبل أن يخلق الخلق بالفي سنة، من قرأهما بعد العشاء الأخيرة أجزأته عن قيام الليل»^(٢). وعنه عليه الصلاة والسلام «من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه»^(٣). وهو يرد قول من استكره أن يقال سورة البقرة، وقال: ينبغي أن يقال السورة التي تذكر فيها البقرة، كما قال عليه الصلاة والسلام «السورة التي تذكر فيها البقرة فسطاط القرآن فتعلموها، فإن تعلمها بركة وتركها حسرة، ولن يستطيعها البطلة قيل: يا رسول الله وما البطلة؟ قال: السحرة»^(٤).

(١) ثبت هذا في صحيح مسلم (١٩٩)، وأحمد (٤١٢/٢).

(٢) أخرجه ابن عدي في الكامل (٢٥٤٥/٢)، وإلى إسناده الوليد بن عباد وهو مجهول عن أبيان بن عبيد، وهو متروك.

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (٥٠٠٩)، ومسلم (٨٠٧).

(٤) موضوع: انظر ضعيف الجامع للألباني برقم (٣٣١٦)، ولكن قد صح حديث «اقرأوا سورة البقرة فإن أهلها بركة وتركها

حسرة، ولا يستطيعها البطلة» أخرجه مسلم (٨٠٤).



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الذِّكْرُ﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْخَيُّ الْقَيُّومُ ﴿١﴾ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٢﴾

﴿الم﴾
 ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ إذا فتح الميم في المشهور وكان حقها أن يوقف عليها لإلقاء حركة الهمزة عليها ليدل على أنها في حكم الثابت، لأنها أسقطت للتخفيف لا للدرج، فإن الميم في حكم الوقف كقولهم واحد اثنان بإلقاء حركة الهمزة على الدال لا لالتقاء الساكنين، فإنه غير محذور في باب الوقف، ولذلك لم تحرك الميم في اللام. وقرئ بكسرهما على توهم التحريك لالتقاء الساكنين. وقرأ أبو بكر بسكونها والابتداء بما بعدها على الأصل. ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ روي أنه عليه الصلاة والسلام قال: «إن اسم الله الأعظم في ثلاث سور في البقرة الله لا إله إلا هو الحي القيوم، وفي آل عمران الله لا إله إلا هو الحي القيوم، وفي طه وعنت الوجوه للحي القيوم»^(١). ﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ القرآن نحوه. ﴿بِالْحَقِّ﴾ بالعدل، أو بالصدق في أخباره، أو بالحجج المحققة أنه من عند الله وهو في موضع الحال. ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ من الكتب. ﴿وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ جملة على موسى وعيسى. واشتقاقهما من الوري والنحل، وورنهما بتضلة وإفعل لأنهما أعجميان، ويؤيد ذلك أنه قرئ «الأنجيل» بفتح الهمزة وهو ليس من أبنية العربية، وقرأ أبو عمرو وابن ذكوان والكسائي التوراة بالإمالة في جميع القرآن، ونافع وحزمة بين اللفظين إلا قالوا فإنه قرأ بالفتح كقراءة الباقيين.

﴿مَنْ قَبْلُ هَدَى لِلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا نَزَّلَ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتقامٍ ﴿٣﴾

﴿مَنْ قَبْلُ﴾ من قبل تنزيل القرآن. ﴿هُدَى لِلنَّاسِ﴾ على العموم إن قلنا إنا متعبدون بشرع من قبلنا، وإلا فالمراد به قومهما. ﴿وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ﴾ يريد به جنس الكتب الإلهية، فإنها فارقة بين الحق والباطل.

(١) صحيح: أخرجه ابن ماجة (٢٨٥٦)، وصححه الألباني في صحيح الجامع برقم (٩٧٩).

ذكر ذلك بعد ذكر الكتب الثلاثة ليعلم ما علماها، كأنه قال: وأنزل سائر ما يفرق به بين الحق والباطل، أو الزبور أو القرآن. وكرر ذكره بما هو نعت له مدحا وتعظيما، وإظهارا لفضله من حيث إنه يشار كهما في كونه حيا منزلا ويتميز بأنه معجز يفرق بين المحق والمبطل، أو المعجزات **﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ مِنْ كِتَابِهِ الْمُنْزَلَةِ وَغَيْرِهَا. لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾** بسبب كفرهم. **﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾** غالب لا يمنع من التعذيب. **﴿هُوَ النِّقَامُ﴾** لا يقدر على مثله منتقم، والنتمة عقوبة المحرم والفعل منه نعم بالفتح والكسر، وهو وعيد جيء به بعد تقرير التوحيد والإشارة إلى ما هو العملة في إثبات النبوة تعظيما للأمر، وزجرا عن الإعراض عنه.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ **﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾** **﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَبِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾**

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ أي: شيء كائن في العالم كليا كان أو جزئيا، إمانا أو كفرا. فعبّر عنه بالسما والأرض إذ الحس لا يتجاوزهما، وإنما قدم الأرض ترقيا من الأدنى إلى الأعلى، ولأن المقصود بالذكر ما اقترف فيها. وهو كالدليل على كونه حيا وقوله: **﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾** أي: من الصور المختلفة، كالدليل على القيومية، والاستدلال على أنه عالم بإتقان فعله في خلق الحنين وتصويره. وقرئ «(صوركهم)» أي صوركم لنفسه وعبادته. **﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾** إذ لا يعلم غيره جملة ما يعلمه ولا يقدر على مثل ما يفعله. **﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾** إشارة إلى كمال قدرته وتناهي حكمته. قيل: هذا حجاج على من زعم أن عيسى كان ربنا^(١)، فإن وفد نجران لما حاجوا فيه رسول الله ﷺ نزلت السورة، من أولها إلى نيف وثمانين آية تقريراً لما احتج به عليهم وأجاب عن شبههم..

(١) قلت لله در القائل:

أعبد المصح لنا سواك	نريد جوابه ممن وعاه
إذا مات الإله يصنع قوم	أموره فهل هذا إليه
وبما عجباً على كسر حم دياً	وأعجب منه بطن قد حواه
أقام هناك تسعاً من شهر	لدى الللمات من حين غلاه
وحق الفرج مولودك صهيرا	جميعاً فلقياً لصدى فباه
ويأكل ثم يشرب ثم يأتني	بلازم ذاك فهل هذا إليه

﴿هُوَ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾ أحسكت عبارتها بأن حفظت من الإجمال والاحتمال. ﴿هَنْ أَمْ الْكِتَابِ﴾ أصله يرد إليها غيرها والقياس أمهات فأفرد على تأويل كل واحدة، أو على أن الكل بمنزلة آية واحدة. ﴿وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾ محتملات لا يتضح مقصودها — لإجمال أو مخالفة ظاهر — إلا بالمحصص والنظر ليظهر فيها فضل العلماء، ويزداد حرصهم على أن يحتشدوا في تدبرها وتحصيل العلوم المتوقف عليها استنباط المراد بها، فينالوا بها — ويتعاب القرائح في استخراج معانيها، والتوفيق بينها وبين المحكمات — معالي الدرجات. وأما قوله تعالى: ﴿الرَّ كِتَابَ أَحْكَمْتَ آيَاتِهِ﴾ فمعناه أنها حفظت من فساد المعنى وركاكة اللفظ، وقوله: ﴿كِتَابًا مُتَشَابِهًا﴾ فمعناه أنه يشبه بعضه بعضاً في صحة المعنى وحزالة اللفظ، وأخر جمع أخرى وإنما لم ينصرف لأنه وصف معدول عن الآخر ولا يلزم منه معرفته، لأن معناه أن القياس أن يعرف ولم يعرف لا أنه في معنى المعروف أو عن ﴿أُخَرُ﴾ من ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ عدول عن الحق كالمبتدعة. ﴿فَيُشِيرُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ﴾ فيتلقون بظاهرة أو بتأويل باطل ﴿إِتِّفَاءَ الْفِتْنَةِ﴾ طلب أن يفتنوا الناس عن دينهم بالتشكيك والتليس ومناقضة المحكم بالمتشابه. ﴿وَالِإِتِّفَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ وطلب أن يؤلوه على ما يشتهونه، ويحتمل أن يكون الداعي إلى الاتباع مجموع الطلبتين، أو كل واحدة منهما على التعاقب. والأول يناسب المعاند والثاني يلام الجاهل. ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ﴾ الذي يحب أن يحمل عليه. ﴿إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ أي: الذين ثبتوا وتمكنوا فيه، ومن وقف على ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ فسر المتشابه بما استأثر الله بعلمه: كمدة بقاء الدنيا، ووقت قيام الساعة، وخواص الأعداد كعدد الزبانية، أو بمبادل القاطع على أن ظاهره غير مراد ولم يدل على ما هو المراد. ﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾ استئناف موضح لحال ﴿الرَّاسِخِينَ﴾، أو حال منهم أو غير أن جعلته مبتدأ. ﴿كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ أي: كل من المتشابه والمحكم من عنده، ﴿وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ مدح للراسخين بمودة الذهن وحسن النظر، وإشارة إلى ما استعدوا به للاهتمام إلى تأويله، وهو تجرد العقل عن غواشي الحس، واتصال الآية بما قبلها من حيث إنها في تصوير الروح بالعلم وترتيبه، وما قبلها في تصوير الجسد وتسويته، أو أنها جواب عن تشييد النصارى بنحو قوله تعالى: ﴿وَكَلِمَتُهُ أَلْفَاها إِلَى مَرِيَمَ وَزَوْجَ مَنَّةً﴾. كما أنه جواب عن قوله لا أب له غير الله، فتعين أن يكون هو أباه بأنه تعالى مصور الأجنة كيف يشاء فيصور من نطفة أب ومن غيرها، وبأنه صوره في الرحم والمصور لا يكون أب المصور.

﴿رَبَّنَا لَا تُرْغِ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾^(١)
 ﴿رَبَّنَا لَا تُرْغِ قُلُوبَنَا﴾ من مقال الراسخين. وقيل: استئناف والمعنى لا ترغ قلوبنا عن نهج الحق إلى اتباع المتشابه بتأويل لا ترتضيه، قال عليه الصلاة والسلام «قلب ابن آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن، إن شاء أقامه على الحق وإن شاء أزاعجه عنه»^(٢). وقيل: لا تلبنا بلبايا ترغ فيها قلوبنا. ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ إلى الحق والإيمان بالقسمين. من المحكم والمتشابه، وبعد نصب على الظرف، وإذ في

(١) معنى حديث صحيح أخرجه أحمد (٢٥٩٨٠)، والترمذي (٣٥٢٢)، وصححه الألبان في صحيح الجامع برقم (٧٨٥٤).

موضع الحر بإضافته إليه. وقيل إنه بمعنى إن. ﴿وَعَبَّ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً﴾ ترفلنا إليك ونفوز بها عندك، أو توفيقاً للثبات على الحق أو مغفرة للذنوب. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ لكل سؤال، وفيه دليل على أن الهدى والضلال من الله وأنه متفضل بما يتعم على عباده لا يجب عليه شيء.

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخَلِّفُ الْمِيعَادَ ﴿١٠١﴾

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ﴾ لحساب يوم أو لحزائه. ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ في وقوع اليوم وما فيه من المحشر والحزاء، نهوا به على أن معظم غرضهم من الطلبتين ما يتعلق بالآخرة فإنها المقصد والمآل. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخَلِّفُ الْمِيعَادَ﴾ فإن الإلهية تنافي وللإشعار به وتعظيم الموعود لون الخطاب، واستدل به الوعيدية. وأجيب بأن وعيد النفساق مشروط بعدم العفو لدلائل منفصلة كما هو مشروط بعدم التوبة وفقاً.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ

النَّارِ ﴿١٠٢﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ عام في الكفرة. وقيل: المراد به وفد نجران، أو اليهود، أو مشركو العرب. ﴿لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً﴾ أي: من رحمته، أو طاعته على معنى البديلة، أو من عذابه. ﴿وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾ حطباها. وقرئ بالضم بمعنى أهل وقودها.

﴿كَذَّابٌ ءَالٍ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ۗ وَاللَّهُ شَدِيدُ

العِقَابِ ﴿١٠٣﴾

﴿كَذَّابٌ ءَالٍ فِرْعَوْنَ﴾ متصل بما قبله أي لن تغني عنهم كما لم تغن عن أولئك، أو توقد بهم كما توقد بأولئك، أو استئناف مرفوع المحل تقديره دأب هؤلاء كذابهم في الكفر والعذاب، وهو مصدر دأب في العمل إذا كدح فيه فنقل إلى معنى الشان. ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ عطف على ﴿ءَالٍ فِرْعَوْنَ﴾. وقيل استئناف. ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾ حال بإضمار قد، أو استئناف بتفسير حالهم، أو خبر إن ابتدأت بالذين من قبلهم. ﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ تهويل للمواخذة وزيادة تخويف الكفرة.

﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْتٌ وَلَٰكِنْ سَوْفَ يُعَذِّبُهُمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ ۖ وَيُنْفِثُ اللَّهُ السَّمَاءَ نَزْلًا ﴿١٠٤﴾

﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْتٌ وَلَٰكِنْ سَوْفَ يُعَذِّبُهُمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ﴾ أي: قل لمشركي مكة سعتون يعني يوم بدر، وقيل لليهود فإنه عليه الصلاة والسلام جمعهم بعد بدر في سوق بني قينقاع فحذرهم أن ينزل بهم ما نزل بقريش، فقالوا لا يفرنك أنك أصبت أغماراً لا علم لهم بالحرب لكن قاتلنا لعلمت أننا نحن الناس، فنزلت. وقد صدق الله وعده لهم بقتل قريظة وإحلاء بني النضير وفتح خيبر، وضرب الجزية على من عداهم وهو من دلائل النبوة. وقرأ حمزة والكسائي بالياء فيهما على أن الأمر بأن يحكي لهم ما أخبره به من وعيدهم بلفظه. ﴿وَيُنْفِثُ السَّمَاءَ نَزْلًا﴾ حمام ما يقال لهم، أو استئناف وتقدير ينس المهاد جهنم أو ما مهلوه لأنفسهم.

أَقْبُوا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ﴿١٩٥﴾ استئناف لبيان ما هو خير، وبحوزة أن يتعلق اللام بخير ويرتفع جنات على ما هو جنات، ويؤيده قراءة من جرحها بدلاً من ﴿خَيْرٍ﴾. ﴿وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾ مما يستفاد من النساء. ﴿وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ﴾ قرأ عاصم في رواية أبي بكر في جميع القرآن بضم الراء ما خلا الحرف الثاني في المائدة وهو قوله تعالى: ﴿رِضْوَانُهُ سَبِيلُ السَّلَامِ﴾ بكسر الراء وهما لغتان. ﴿وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ﴾ أي: بأعمالهم فييب المحسن ويعاقب المسيء، أو بأحوال الذين اتقوا فلذلك أعد لهم جنات، وقد نبه بهذه الآية على نعمه فأدناها متاع الحياة الدنيا وأعلها رضوان الله تعالى لقوله تعالى: ﴿وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ وأوسطها الجنة ونعيمها.

﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا أَمَتٌ فَأَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَتَنَا عَذَابَ النَّارِ﴾

﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا أَمَتٌ فَأَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَتَنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ صفة للمتعين، أو للعباد، أو مدح منصوب أو مرفوع. وفي ترتيب السؤال على مجرد الإيمان دليل على أنه كاف في استحقاق المغفرة أو الاستعداد لها.

﴿الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَشْحَارِ﴾

﴿الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَشْحَارِ﴾ حصر لمقامات السالك على أحسن ترتيب، فإن معاملته مع الله تعالى إما توسل وإما طلب، والتوسل إما بالنفس وهو منعها عن الرذائل وحبسها على الفضائل والصبر يشملهما، وإما بالبدن، وهو إما قولي وهو الصدق وإما فعلي وهو القنوت الذي هو ملازمة الطاعة، وإما بالمال وهو الإنفاق في سبيل الخير، وإما الطلب فبالاستغفار لأن المغفرة أعظم المطالب بل الجامع لها وتوسط الواو بينهما للدلالة على استقلال كل واحد منها وكمالهما فيها أو لتغاير الموصوفين بها، وتخصيص الأشجار لأن الدعاء فيها أقرب إلى الإجابة، لأن العبادة حينئذ أشق والنفس أصفى والروع أجمع سيما للمحتدين. قيل إنهم كانوا يصلون إلى السحر ثم يستغفرون ويدعون.

﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولَا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿١٩٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ أُولُوا السِّلَاحِ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ۚ وَمَنْ يَكْفُرْ بِنَائِبِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٩٧﴾ فَإِنْ حَاجَّكَ قَوْمٌ فَأَسْلَمَتْ وَجْهِي إِلَيْهِ وَمَنْ أَتْبَعْنِي ۖ وَقُلْ لِلَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ ءَأَسْلَمْتُمْ ۚ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدْ أَهْتَدُوا ۚ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ ۚ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ ﴿١٩٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِنَائِبِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَيِّضْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿١٩٩﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٢٠٠﴾

﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ بين وحدانيته بنصب الدلائل الدالة عليها وإنزال الآيات الناطقة بها.

﴿وَالْمَلَائِكَةُ﴾ بالإقرار. ﴿وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾ بالإيمان بها والاحتجاج عليها، شبه ذلك في البيان والكشف بشهادة الشاهد. ﴿قَاتِلُوا بِالْقِسْطِ﴾ مقيماً للعدل في قسمه وحكمه وانتصابه على الحال من الله، وإنما جاز إفراجه بها ولم يحز جاء زيد وعمرو راجباً لعدم اللبس كقوله تعالى: ﴿ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة﴾ [الأنبياء: ٧٢] أو من هو العامل فيها معنى الحمله أي تفرد قائماً، أو أحقه لأنها حال مؤكدة، أو على المدح، أو الصفة للمنفى وفيه ضعف للفصل وهو مندرج في المشهود به إذا جعلته صفة، أو حالاً من الضمير. وقرئ القاتم بالقسط على البذل عن هو أو الخير لمحذوف. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ كرره للتأكيد ومزيد الاعتناء بمعرفة أدلة التوحيد والحكم به بعد إقامة الحجة وليني عليه قوله: ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ فيعلم أنه الموصوف بهما، وقدم العزيز لتقدم العلم بقدرته على العلم بحكمته، ورفعهما على البذل من الضمير أو الصفة لفاعل شهد.

وقد روي في فضلها أنه عليه الصلاة والسلام قال «جاء بصاحبها يوم القيامة فيقول الله تعالى: «إن لسعدي هذا عندي عهداً وأنا أحق من ولى بالمهد، أدخلوا عهدي الجنة»^(١). وهي دليل على فضل علم أصول الدين وشرف أهله.

﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ جملة مستأنفة مؤكدة للأولى أي لا دين مرضي عند الله سوى الإسلام، وهو التوحيد والتدرع بالشرع الذي جاء به محمد ﷺ، وقرأ الكسائي بالفتح على أنه بدل من أنه بدل الكل أن فسر الإسلام بالإيمان، أو بما يتضمنه وبذل اشتغال إن فسر بالشرعة. وقرئ أنه بالكسر وأن بالفتح على وقوع الفعل على الثاني، واعتراض ما بينهما أو إجراء شهد يجري قال تارة وعلم أخرى لتضمنه معانها. ﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُولُوا الْكِتَابِ﴾ من اليهود والنصارى، أو من أرباب الكتب المتقدمة في دين الإسلام فقال قوم إنه حق وقال قوم إنه مخصوص بالعرب ونفاه آخرون مطلقاً، أو في التوحيد فثلث النصارى ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنِ اللَّهِ﴾. وقيل هم قوم موسى اختلفوا بعده. وقيل هم النصارى اختلفوا في أمر عيسى ﷺ. ﴿إِلَّا مَنْ بَدَأَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ أي: بعد ما علموا حقيقة الأمر وتمكنوا من العلم بها بالآيات والحجج. ﴿بَلَيَّا بَيْنَهُمْ﴾ حسداً بينهم وطلباً للرئاسة، لا لشبهة وخفاء في الأمر. ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ وعيد لمن كفر منهم.

﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ فِي الدِّينِ، أَوْ حَادَلُوكَ فِيهِ بَعْدَ مَا أَقَمْتَ الْحَجَّ﴾. ﴿فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ﴾ أخلصت نفسي وحملي له لا أشرك فيها غيره، وهو الدين القويم الذي قامت به الحجج ودعت إليه الآيات والرسول، وإنما عبر بالوجه عن النفس لأنه أشرف الأعضاء الظاهرة ومظهر القوى والحواس ﴿وَمَنْ الْيَبْسَ﴾ عطف على التاء في أسلمت وحسن للفصل، أو مفعول معه. ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُولُوا الْكِتَابِ وَالْأُمِّيِّينَ الَّذِينَ لَا كِتَابَ لَهُمْ كَمْشَرَكِي الْعَرَبِ﴾. ﴿أَسْلَمْتُمْ﴾ كما أسلمت لما وضحت لكم الحجة، أم أنتم بعد على كفركم ونظيره وقوله: ﴿فَهَلْ أَنتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ وفيه تعبير لهم بالبلادة أو المعاندة. ﴿فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ احْتَدَوْا﴾ فقد نفخوا أنفسهم بأن أعرجوها من الضلال. ﴿وَإِنْ قَوْلُوا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ﴾

أي: فلم يضروك إذ ما عليك إلا أن تبلغ وقد بلغت. ﴿وَاللَّهُ بِصِرِّ الْعَالَمَاتِ﴾ وعد ووعيد.
 ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ هم أهل الكتاب الذين في عصره عليه السلام. قتل أولهم الأنبياء ومتابعيهم وهم رضوا به وقصدوا قتل النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ولكن الله عصمهم، وقد سبق مثله في سورة البقرة. وقرأ حمزة «ويقاتلون الذين». وقد منع سيبويه إدخال الفاء في خبر إن كليت ولعل ولذلك قيل الخبر.
 ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ كقولك زيد فافهم رجل صالح، والفرق أنه لا يغير معنى الابتداء بخلافهما. ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ يُلغ عنهم العذاب.

﴿أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ فَرِيقًا بَيْنَهُمْ وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ (٣٦) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً وَعَظَمُ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ. (٣٧) فَكَيفَ إِذَا جُمِعَتْ لَهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ. (٣٨) قُلِ اللَّهُمَّ مِلْكَ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَن تَشَاءُ وَتَنزِعُ الْمُلْكَ مِمَّن تَشَاءُ وَتُزِيلُ مَن تَشَاءُ وَتُثْبِتُ مَن تَشَاءُ يَدُكَ الْخَمِيرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. (٣٩) تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمَاتِ وَتُخْرِجُ الْمَمَاتِ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَن تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٤٠)

﴿أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ أي: التوراة أو جنس الكتب السماوية، ومن للتبعيض أو لليان. وتذكير النصيب يحتمل التعظيم والتحقير. ﴿يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ﴾ الداعي محمد عليه الصلاة والسلام وكتاب الله القرآن، أو التوراة لما روي (أنه عليه الصلاة والسلام دخل مدراسهم فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد على أي دين أنت. فقال: على دين إبراهيم. فقالا إن إبراهيم كان يهوديًا فقال: هلموا إلى التوراة فإنها بيننا وبينكم. فأبيا فنزلت) ^(١). وقيل نزلت في الرحم. وقرئ ليحكم على البناء للمفعول فيكون الاختلاف فيما بينهم، وفيه دليل على أن الأدلة السمعية حجة في الأصول. ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ فَرِيقًا مَّتَّعَهُمْ﴾ استبعاد لتوليهم مع علمهم بأن الرجوع إليه واجب. ﴿وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ وهم قوم عادتهم الإعراض، والجملة حال من فريق وإنما ساغ لتخصصه بالصفة.
 ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى التولي والإعراض. ﴿بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ﴾ بسبب تسهيلهم أمر العقاب على أنفسهم لهذا الاعتقاد الزائف والطمع الفارغ. ﴿وَعَظَمُ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ من أن النار لن تمسهم إلا أيامًا قليلة، أو أن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم، أو أنه تعالى وعد يعقوب عليه السلام أن لا يعذب أولاده إلا تحلة القسم.

(١) ضعف: ذكره ابن كثير في تفسيره (٤٥٢/١)، وفي جهالة محمد بن أبي حمزة، وللدراس هو كنيسة اليهود، ومكان تعبدهم.

﴿تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ عقب ذلك ببيان قدرته على معاقبة الليل والنهار والموت والحياة وسعة فضله، دلالة على أن من قدر على ذلك قدر على معاقبة الذل والعز وإيتاء الملك ونزعه. والولوج: الدخول في مضيق. وإيلاج الليل والنهار: إدخال أحدهما في الآخر بالتعقيب أو الزيادة والنقص. وإخراج الحي من الميت وبالعكس. إنشاء الحيوانات من موادها وإماتها، أو إنشاء الحيوان من النطفة والنطفة منه. وقيل: إخراج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكر **﴿الْمَيِّتِ﴾** بالتحفيف.

﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقْلَةً وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ تَفْسَةً ۗ وَلِئِلَى الْمَصِيرِ ۝﴾

﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ﴾ نهوا عن موالاتهم لقرابة وصداقة جاهلية ونحوهما، حتى لا يكون حبهم وبغضهم إلا في الله، أو عن الاستعانة بهم في الغزو وسائر الأمور الدينية. ﴿مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ إشارة إلى أنهم الأحقاء بالموالة، وأن في موالاتهم مندوحة عن موالة الكفرة. ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أي: اتخاذهم أولياء. ﴿فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾ أي: من ولايته في شيء يصح أن يسمى ولاية، فإن موالة المتعادين لا يحتمعان قال:

كُودُ عَدُوِّي لَمْ تُزْعَمْ أَلَيْسَ صَدِيقُكَ لَيْسَ السُّوكَ عَنْكَ بَعَازِبِ

﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقْلَةً﴾ إلا أن تخافوا من جهتهم ما يجب اتقاؤه، أو اتقاء. والفعل معدي بمن لأنه في معنى تحذروا وتخافوا. وقرأ يعقوب «تقية». منع عن موالاتهم ظاهراً وباطناً في الأوقات كلها إلا وقت المخافة، فإن إظهار الموالة حينئذ جائز كما قال عيسى **عليه السلام**: «كن وسطاً وامش جانباً». ﴿وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ تَفْسَةً وَلِئِلَى الْمَصِيرِ﴾ فلا تتعرضوا لسخطه بمخالفة أحكامه وموالة أعدائه، وهو تهديد عظيم مشعر بتناهي النهي في القبح وذكر النفس، ليعلم أن المحذر منه عقاب يصدر منه تعالى فلا يؤبه دونه بما يحذر من الكفرة.

﴿قُلْ إِنْ تُخَفَوْا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَوْا يَعْزِمُ اللَّهُ وَيَعْلَمَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۗ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝﴾

﴿قُلْ إِنْ تُخَفَوْا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَوْا يَعْزِمُ اللَّهُ﴾ أي: أنه يعلم ضمائركم من ولاية الكفار وغيرها إن تخفوها أو تبذلوها. ﴿وَيَعْلَمَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ فيعلم سركم وعلنكم. ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيقدر على عقوبتكم إن لم تنتهوا عما نهيتم عنه. والآية بيان لقوله تعالى:

﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ وكأنه قال ويحذركم نفسه لأنها متصفة بعلم ذاتي محيط بالمعلومات كلها، وقدرة ذاتية تكم المقدورات بأسرها، فلا تجسروا على عصيانه إذ ما من معصية إلا وهو مطلع عليها قادر على العقاب بها.

﴿يَوْمَ نَجِدُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾ وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿١٦٦﴾ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦٧﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿١٦٨﴾ • إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٦٩﴾ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٧٠﴾ إِذْ قَالَتْ أُمْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٧١﴾ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ ﴿١٧٢﴾ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿١٧٣﴾ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَنْفَرُمَ إِنَّ لِي لِهَذَا غَنًى قَالَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿١٧٤﴾ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿١٧٥﴾ ﴿يَوْمَ نَجِدُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾ ﴿يَوْمَ﴾ منصوب بتو أي تمتع كل نفس يوم تجد صحائف أعمالها، أو جزاء أعمالها من الخير والشر حاضرة لو أن بينها وبين ذلك اليوم، وهو له أمدا بعيدا، أو محضر نحو اذكر، وتوَدُّ حال من الضمير في عملت أو خير لما عملت من سوء وتجد مقصور على ﴿مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ﴾، ولا تكون ﴿مَّا﴾ شرطية لارتفاع ﴿تَوَدُّ﴾. وقرئ «ودت» وعلى هذا يصح أن تكون شرطية ولكن الحمل على الخير أوقع معنى لأنه حكاية كائن وأوفق للقراءة المشهورة. ﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ كرره للتأكيد والتذكير. ﴿وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ إشارة إلى أنه تعالى إنما نهاهم وحذرهم رأفة بهم ومراعاة لصلاحتهم، أو أنه للو مغفرة وذو عقاب أليم فترجي رحمته ويخشى عذابه.

﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي﴾ المحبة ميل النفس إلى الشيء لكمال أدرسته فيه، بحيث يحملها على ما يقر بها إليه، والعبد إذا علم أن الكمال الحقيقي ليس إلا لله، وأن كل ما يراه كمالا من نفسه أو غيره فهو من الله وبالله وإلى الله لم يكن حبه إلا لله وفي الله وذلك يقتضي إرادة طاعته والرغبة فيما يقربه إليه، فلذلك فسرت المحبة بإرادة الطاعة وجعلت مستلزما لاتباع الرسول في عبادته والحرص على مطالعته. ﴿يُحِبُّكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ جواب للأمر أي يرض عنكم ويكشف الحجب عن قلوبكم بالتجاوز عما فرط منكم فيقر بكم من جناب عزه ويؤوكم في جوار قدسه، عر عن ذلك بالمحبة على طريق الاستعارة أو المقابلة. ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ لمن تحبب إليه بطاعته واتباع نبيه ﷺ. روي:

أنها نزلت لما قالت اليهود نحن أبناء الله وأحباؤه. وقيل: نزلت في وفد نجران لما قالوا: إنما نعبد المسيح حباً لله. وقيل: في أقوام زعموا على عهده ﷺ أنهم يحيون الله فأمروا أن يحملوا لقولهم تصديقاً من العمل.

﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ قَوْلُوا يَحْتَمِلُ الْمَضْيَعةَ مَعْنَى فَإِنْ تَتَوَلَّوْا. فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ لا يرضى عنهم ولا يشي عليهم، وإنما لم يقل لا يحبهم لقصد العموم والدلالة على أن التولي كفر، وإنه من هذه الحيثية ينفي محبة الله وأن محبته مخصوصة بالمؤمنين.

﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ بالرسالة والخصائص الروحانية والجسمانية، ولذلك قوا على ما لم يقو عليه غيرهم. لما أوجب طاعة الرسول وبين أنها الحجابة لمحبة الله عقب ذلك ببيان مناقبهم تحريضاً عليها، وبه استدلل على فضلهم على الملائكة، ﴿وَآلَ إِبْرَاهِيمَ﴾، إسماعيل وإسحاق وأولادهما. وقد دخل فيهم الرسول ﷺ، ﴿وَآلَ عِمْرَانَ﴾ موسى وهارون ابنا عمران بن يصر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب، أو عيسى وأمه مريم بنت عمران بن ماثان ابن العازار بن أبي يوذ بن يوزن بن زربابل بن ساليان بن يوحنا بن أوشيا بن أمون بن منشكن بن حازقا ابن أنحاز بن يوثام بن عوزيا بن يورام بن سافط بن ايشا بن راجيم بن سليمان بن داود بن ايشي بن عويد بن سلمون بن ياعر بن نحشون بن عمياد بن رام بن حصروم بن فارص بن يهوذا بن يعقوب ﷺ، وكان بين العمرانيين ألف وثمانمائة سنة.

﴿ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ﴾ حال أو بدل من الآتين أو منهما ومن نوح أي إنهم ذرية واحدة متشعبة بعضها من بعض. وقيل بعضها من بعض في الدين. والذرية الولد يقع على الواحد والجمع فعليه من الذر أو فعلة من الذرء أبدلت همزتها ياء ثم قلبت الواو ياء وأدغمت. ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ بأقوال الناس وأعمالهم فيصطفي من كان مستقيماً للقول والعمل، أو سميع بقول امرأة عمران عليهم بنتها.

﴿إِذْ قَالَتْ امْرَأَةُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي﴾ فيتنصب به إذ على التنازع. وقيل نصبه بإضمار اذكر، وهذه حنة بنت فاقوذ حلة عيسى، وكانت لعمران بن يصر بنت اسمها مريم أكبر من موسى وهارون فظن أن المراد زوجته ويرده كفالة زكريا فإنه كان معاصراً لابن ماثان وتزوج بنته إيشاع، وكان يحيى وعيسى عليهما السلام ابني نخالة من الأب روي أنها كانت عاقراً عجوزاً، فينبأ هي في ظل شجرة إذ رأت طائراً يطعم فرخه فحنث إلى الولد وتمتته فقالت: اللهم إن لك علي نذراً إن رزقتني ولداً أن أتصدق به على بيت المقدس فيكون من خدمه، فحملت بمريم وهلك عمران. وكان هذا النذر مشروعا في عهدهم للعلمان فلعلها بنت الأمر على التقدير أو طلبت ذكراً ﴿مُعْجِزًا﴾ معقلاً لخدمته لا أشغله بشيء، أو مخلصاً للعبادة ونصبه على الحال. ﴿فَتَقَبَّلَ مِنِّي﴾ ما نذرت. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ لقولي ونبي.

﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ﴾ الضمير لما في بطنها وتأنثه لأنه كان أنثى، وجاز انتصاب أنثى حالاً عنه لأن تأنثها علم منه فإن الحال صاحبها بالذات واحداً. أو على تأويل مؤنث كالنفس والمجيلة. وإنما قالته تحسراً وتحزناً إلى ربها لأنها كانت ترجو أن تلد ذكراً ولذلك نذرت

تحريره. **﴿وَاللَّهُ أَكْبَرُ بِمَا وَضَعْتَ﴾** أي: بالشيء الذي وضعت. هو استئناف من الله تعالى تعظيماً لموضوعها وتجيلاً لها بشأنها. وقرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم ويعقوب **﴿وَضَعْتَ﴾** على أنه من كلامها تسلياً لنفسها أي ولعل الله سبحانه وتعالى فيه سرّاً، أو الأنتى كانت خيراً. وقرأ **﴿وَضَعْتَ﴾** على أنه خطاب الله تعالى لها. **﴿وَتُسَنِّ الذِّكْرَ كَالْأُنثَى﴾** بيان لقوله **﴿وَاللَّهُ أَكْبَرُ﴾** أي: وليس الذكر الذي طلبت كالأنثى التي وهبت، واللام فيها للمهد ويجوز أن يكون من قولها معنى وليس الذكر والأنثى سيان فيما نذرت فتكون اللام للحنس. **﴿وَأَيُّ سَمِيَّتِهَا مَرِيَمُ﴾** عطف على ما قبلها من مقالها وما بينهما اعتراض، وإنما ذكرت ذلك لربها تقريباً إليه وطلباً لأن يعصمها ويصلحها حتى يكون فعلها مطابقاً لاسمها فإن مريم في لغتهم بمعنى: العابدة. وفيه دليل على أن الاسم والمسمى والتسمية أمور متغايرة. **﴿وَأَيُّ أَعْبَلَهَا بِكَ﴾** أجبرها بحفظك. **﴿وَوَدَّعْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾** المطرود، وأصل الرجم الرمي بالحجارة. وعن النبي ﷺ «ما من مولود يولد إلا والشيطان يمسّه حين يولد، فيستهل من مسّه إلا مريم وابنها»^(١). ومعناه أن الشيطان يطعم في إغواء كل مولود يتأثر منه إلا مريم وابنها فإن الله تعالى عصمهما ببركة هذه الاستعاذة.

﴿تَقَبَّلَهَا رَبُّهَا﴾ فرضي بها في النذر مكان الذكر. **﴿بِقَبُولِ حَسَنٍ﴾** أي: بوجه حسن يقبل به الناذر، وهو إقامتها مقام الذكر، أو تسلمها عقيب ولادتها قبل أن تكبر وتصلح للسدانة. روي أن حنة لما ولدتها لفتها في خرقه وحملتها إلى المسجد ووضعتها عند الأحبار وقالت: دونكم هذه النذيرة، فتناقصوا فيها لأنها كانت بنت إمامهم وصاحب قربانهم، فإن بني مائان كانت رؤوس بني إسرائيل وملوكهم فقال زكريا: أنا أحق بها، عندي خالتها فأبوا إلا القرعة، وكانوا سبعة وعشرين فانطلقوا إلى نهر فالتقوا فيه أقلامهم فطفا قلم زكريا ورسبت أقلامهم فتكفلها زكريا. ويجوز أن يكون مصدرًا على تقدير مضاف أي بذي قبول حسن، وأن يكون تقبل بمعنى استقبل كتقضى وتعجل أي فأخذها في أول أمرها حين ولدت بقبول حسن. **﴿وَأَلْبَسَهَا ثِيَابًا حَسَنًا﴾** مجاز عن تربيتها بما يصلحها في جميع أحوالها **﴿وَكَفَّلَهَا زَكْرِيَا﴾** شدد الفاء حمزة والكسائي وعاصم، وقصروا زكريا غير عاصم في رواية ابن عيش على أن الفاعل هو الله تعالى وزكريا مفعول أي جمعه كافلاً لها وضامناً لمصالحها، وخفف الباقون. ومدا (زكرياء) مرفوعاً. **﴿كَلِمًا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكْرِيَا فَخَرَّبَ أَبْوَابَ﴾** أي: الغرفة التي بنيت لها، أو المسجد، أو أشرف مواضعه ومقدمها، سمي به لأنه محل محاربة الشيطان كانها وضعت في أشرف موضع من بيت المقدس. **﴿وَوَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾** جواب **﴿كَلِمًا﴾** وناصبه. روي: أنه كان لا يدخل عليها غيره وإذا خرج أغلق عليها سبعة أبواب، وكان يحدها عندها فاكهة الشتاء في الصيف وبالعكس. **﴿قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَكَ هَذَا﴾** من أين لك هذا الرزق الآتي في غير أوانه والأبواب مغلقة عليك، وهو دليل جواز الكرامة للأولياء. حمل ذلك معجزة زكريا يدفعه اشتباه الأمر عليه. **﴿قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ﴾** فلا تستعده. قيل تكلمت صغيرة كهيى **﴿فَلَمَّا دَخَلَتْ﴾** ولم ترضع ثدياً قط وكان رزقها ينزل عليها من الجنة. **﴿إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ﴾**

يَشَاءُ بغيرِ حسابٍ ﴿١﴾ بغير تقدير لكثرته، أو بغير استحقاق تفضلاً به. وهو يحتمل أن يكون من كلامهما وإن يكون من كلام الله تعالى. روي (أن فاطمة رضي الله تعالى عنها أهدت لرسول الله ﷺ رغيفين وبضعة لحم فرجع بها إليهما وقال: هلمي يا بنية، فكشفت عن الطبق فإذا هو مملوء خبزاً فقال لها: أئي لك هذا فقالت: هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب، فقال الحمد لله الذي جعلك شبيهة سيدة نساء بني إسرائيل، ثم جمع علياً والحسن والحسين وجمع أهل بيته عليه حتى شبعوا وبقي الطعام كما هو فأوسعت على خيراتها^(١)).

﴿هَٰذَاكَ دَعَا زَكْرِيَّا رَبَّهُ﴾ في ذلك المكان، أو الوقت إذ يستعار هنا وثم وحيث للزمان، لما رأى كرامة مريم ومنزلتها من الله تعالى. ﴿قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً﴾ كما وهبها لحنة المعوز العاقر. وقيل لما رأى الفواكه في غير أوانها انتبه على جواز ولادة العاقر من الشيخ، فسأل وقال هب لي من لدنك ذرية، لأنه لم يكن على الوجوه المعتادة وبالأسياب المعهودة. ﴿إِلَّا سَمِعَ الدُّعَاءَ﴾ بجبهه. ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلٰٓئِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بَيْحَتٍ مُّصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ

وَسَيِّدًا وَخَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّٰلِحِينَ ﴿٢﴾

﴿فَنَادَتْهُ الْمَلٰٓئِكَةُ﴾ أي: من جنسهم كقولهم زيد يركب الخيل. فإن المنادي كان جبريل وحده. وقرأ حمزة والكسائي «فناداه» بالإمالة والتذكير. ﴿وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ﴾ أي: قائماً في الصلاة، و (يصلّي) صفة قائم أو غير أو حال آخر أو حال من الضمير في قائم. ﴿أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بَيْحَتٍ﴾ أي: بأن الله. وقرأ نافع وابن عامر بالكسر على إرادة القول، أو لأن النداء نوع منه. وقرأ حمزة والكسائي (يبشرك)، و (يحيى) اسم أعجمي وإن جعل عربياً فمنع صرفه للتعريف ووزن الفعل. ﴿مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ أي: بعيسى عليه السلام، سمي بذلك لأنه وجد بأمره تعالى دون أب فشابهه البلديات التي هي عالم الأمر، أو بكتاب الله، سمي كلمة كما قيل كلمة الحويدرة لقصيدته. ﴿وَسَيِّدًا﴾ يسود قومه ويفوقهم وكان قائماً للناس كلهم في أنه ما هم بمعصية قط. ﴿وَخَصُورًا﴾ مبالغة في حبس النفس عن الشهوات والملاهي. روي أنه مر في صباه بصبيان فدعوه إلى اللعب فقال ما للعب خلقت. ﴿وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّٰلِحِينَ﴾ ناشئاً منهم أو كائناً من عداد من لم يأت كبيرة ولا صغيرة.

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي بَعَثْتُ لَدُنِّي الْمَكِّيَّ وَأَمْرًا عَاقِرًا قَالَ كَذٰلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿٣﴾﴾ ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي بَعَثْتُ لَدُنِّي الْمَكِّيَّ وَأَمْرًا عَاقِرًا﴾ أي: بعثت لبي غلاماً، استبعاداً من حيث العادة، أو استعظاماً أو تعجيباً أو استفهاماً عن كيفية حدوثه. ﴿وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ﴾ أدر كني كبر السن وأثر في. وكان له تسع وتسعون ولأمراً ثمان وتسعون سنة. ﴿وَأَمْرًا عَاقِرًا﴾ لا تلد، من العقر وهو القطع لأنها ذات عمر من الأولاد. ﴿قَالَ كَذٰلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ أي: يفعل ما يشاء من المعائب مثل ذلك الفعل، وهو إنشاء الولد من شيخ فإن

(١) ضعيف: رواه أبو يعلى من حديث جابر بن عبد الله وهو من رواية ابن لهيعة قال ابن حجر والثن ظاهراً للتحقرة.

وعجوز عاقر، أو كما أنت عليه وزوجك من الكبر والعقر يفعل ما يشاء من خلق الولد أو كذلك الله مبتداً وخير أي الله على مثل هذه الصفة، ويفعل ما يشاء بيان له أو كذلك خير مبتداً محنوف أي الأمر كذلك، والله يفعل ما يشاء بيان له.

﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا زَمْزَماً وَذِكْرَ رَبِّكَ كَثِيراً وَسَبِّحَ بِالنَّعْتِ وَالْإِنْكِبَرِ ﴿١٠٠﴾﴾

﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾ علامة أعرف بها الحبل لأستقبله بالبشاشة والشكر وتزيح مشقة الانتظار. ﴿قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ أي: لا تقدر على تكليم الناس ثلاثاً، وإنما حبس لسانه عن مكالمتهم خاصة ليخلص المدة لذكر الله تعالى وشكره، قضاء لحق النعمة وكأنه قال آيتك أن يحبس لسانك إلا عن الشكر وأحسن الجواب ما اشتق من السؤال. ﴿إِلَّا زَمْزَماً﴾ إشارة بنحو يد أو رأس، وأصله التحرك ومنه الرموز للبحر والاستثناء منقطع وقيل متصل والمراد بالكلام ما دل على الضمير. وقرئ ﴿زَمْزَماً﴾ بفتحين كعلم جمع رازم ورمزاً كرسل جمع رموز على أنه حال منه ومن الناس بمعنى مترامزين كقوله:

مَتَى مَا تَلَقَّيْنِي فَزِدْنِي رُحْفًا رَوَابِفُ أَيْتِيكَ وَلَمْ تَطَّارَا

﴿وَذَكَّرَ رَبِّكَ كَثِيراً﴾ في أيام الحبسة، وهو مؤكد لما قبله مبين للفرض منه، وتقييد الأمر بالكثرة يدل على أنه لا يفيد التكرار. ﴿وَسَبِّحَ بِالنَّعْتِ﴾ من الزوال إلى الغروب. وقيل من العصر أو الغروب إلى ذهاب صدر الليل. ﴿وَالْإِنْكِبَارِ﴾ من طلوع الفجر إلى الضحى. وقرئ بفتح الهزة جمع بكر كسحر وأسحار.

﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴿١٠١﴾﴾

﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾ كلموها شفاعاً كرامة لها، ومن أنكر الكرامة زعم أن ذلك كانت معجزة لذكرها أو إرهاباً لنبوة عيسى عليه الصلاة والسلام، فإن الإجماع على أنه سبحانه وتعالى لم يستثنى امرأة لقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالاً﴾. وقيل ألهموها، والاصطفاء الأول تقبلها من أمها ولم يقبل قبلها أنثى وتفرغها للعبادة وإغناؤها برزق الجنة عن الكسب وتطهيرها عما يستقذر من النساء. والثاني هدايتها وإرسال الملائكة إليها، وتخصيصها بالكرامات السنية كالولد من غير أب وتبرئتها مما قذفها به اليهود بإنطاق الطفل وجعلها وابناً آية للعالمين.

﴿يَمْزِجُ مِزْجَيْنِ لِرَبِّكَ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿١٠٢﴾﴾

﴿يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ أمرت بالصلاة في الجماعة بذكر أركانها مباينة في المحافظة عليها، وقدم السجود على الركوع إما لكونه كذلك في شريعتهم أو لاتباعه على أن

الاولا لا توجب الترتيب، أو ليقترن اركعي بالراكعين للإيذان بأن من ليس في صلاتهم ركوع ليسوا مصلين. وقيل المراد بالقنوت إدامة الطاعة كقوله تعالى: ﴿أَمِنْ هُوَ قَالَتْ آتَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا﴾ وبالسجود الصلاة كقوله تعالى: ﴿وَأَذْبَارِ السُّجُودِ﴾. وبالركوع الخشوع والإحبات.

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَمَنَّمْهُمْ أَنْهَرُ بِكْفُلٍ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ (١١)

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ أي: ما ذكرنا من القصص من الغيوب التي لم تعرفها إلا بالوحي. ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَمَنَّمْهُمْ﴾ أقداهم للاعتراف. وقيل اقترعوا بأقلامهم التي كانوا يكتبون بها التوراة تبركا، والمراد تقرير كونه وحيا على سبيل التهنيم بمنكره، فإن طريق معرفة الوقائع المشاهدة والسماع وعدم السماع معلوم لا شبهة فيه عندهم فبقي أن يكون الاتهام باحتمال العيان ولا يظن به عاقل. ﴿أَلَيْسَ بِكْفُلٍ مَرْيَمَ﴾ متعلق بمحذوف دل عليه ﴿يَقُولُونَ أَفَلَمَنَّمْهُمْ﴾ أي: يلقونها ليعلموا، أو يقولوا ﴿أَلَيْسَ بِكْفُلٍ مَرْيَمَ﴾. ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ تنافسا في كفالتها.

﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمْرُؤُا إِنَّ اللَّهَ يَبْشِيرُكَ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَنَحْنُ الْمُقَرَّبِينَ﴾ (١٢) وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصُّلْبِ حِينَ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (١٣) وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ (١٤) وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّعْمِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخِي الْمَوْقُ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١٥) وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجَنِّتُكُمْ بِنَايَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٦) إِنَّ اللَّهَ نَزَّلَ فِي زَيْتُونَةٍ تَقَابُدُهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ (١٧) فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِجُونَ غَنَ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (١٨) رَبَّنَا ءَامَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (١٩) وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ (٢٠)

﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ﴾ بدل من ﴿إِذْ قَالَتْ﴾ الأولى وما بينهما اعتراض، أو من ﴿إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ على أن وقوع الاختصاص والبشارة في زمان متسع كقولك لقيته سنة كذا. ﴿يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُشْرِكُ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ المسيح لقبه وهو من الألقاب المشرفة كالصديق وأصله

بالعبرية مشيحاً معناه: المبارك، وعيسى معرب ايشوع واشتقاقهما من المسح لأنهما مسح بالبركة أو بما طهره من الذنوب، أو مسح الأرض ولم يبق في موضع، أو مسحه جبريل، ومن العيس وهو بياض يعلوه حمرة، تكلف لا طائل تحته، وابن مريم لما كان صفة تميز تمييز الأسماء نظمت في سلكها، ولا ينافي تعدد الخبر وإفراد المبتدأ فإنه اسم جنس مضاف ويحتمل أن يراد به أن الذي يعرف به ويتميز عن غيره هذه الثلاثة، فإن الاسم علامة المسمى والمميز له ممن سواه ويجوز أن يكون عيسى خبر مبتدأ محذوف وابن مريم صفته، وإنما قيل ابن مريم والخطاب لها تنبيهاً على أنه يولد من غير أب إذ الأولاد تنسب إلى الآباء ولا تنسب إلى الأم إلا إذا فقد الأب. ﴿وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ حال مقدرة من كلمة وهي وإن كانت نكرة لكنها موصوفة وتذكيره للمعنى، والوجهة في الدنيا النبوة وفي الآخرة الشفاعة ﴿وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ من الله، وقيل إشارة إلى علو درجته في الجنة أو رفعه إلى السماء وصحبه الملائكة.

﴿وَيُكَلِّمُ الثَّمَرَاتِ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا﴾ أي: يكلمهم حال كونه طفلاً وكهلاً، كلام الأنبياء من غير تفاوت. والمهد مصدر سمي به ما يمهّد للصبي في مضجعه. وقيل إنه رفع شاباً والمراد وكهلاً بعد نزوله، وذكر أحواله المختلفة المتنافية إرشاداً إلى أنه محزل عن الألوهية ﴿وَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ حال ثالث من كلمة أو ضميرها الذي في يكلم.

﴿قَالَتْ رَبِّ أَلَيْسَ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ﴾ تعجب، أو استبعاد عادي، أو استفهام عن أنه يكون بتزوج أو غيره. ﴿قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ القائل جبريل، أو الله تعالى وجبريل حكى لها قول الله تعالى. ﴿إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ إشارة إلى أنه تعالى كما يقدر أن يخلق الأشياء مدرجاً بأسباب ومواد يقدر أن يخلقها دفعة من غير ذلك.

﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنجِيلَ﴾ كلام مبتدأ ذكر توطئاً لقلبيها وإزاحة لما همها من خوف اللوم لما علمت أنها تلد من غير زوج، أو عطف على يبشر، أو وجيهاً و﴿الْكِتَابَ﴾ الكتب أو جنس الكتب المنزلة. وخصص الكتابان لفضلهما. وقرأ نافع وعاصم ﴿وَيُعَلِّمُهُ﴾ بالياء.

﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ منصوب بمضمر على إرادة القول تقديره: ويقول أرسلت رسولاً باني قد جئتكم، أو بالمطف على الأحوال المتقدمة مضمناً معنى النطق فكانه قال: وناطقاً باني قد جئتكم، وتخصيص بني إسرائيل لخصوص بعثته إليهم أو للرد على من زعم أنه مبعوث إلى غيرهم. ﴿أَلَيْسَ أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾ نصب بدل من أني قد جئتكم، أو جر بدل من آية، أو رفع على هي أني أخلق لكم والمعنى: أقدر لكم وأصور شيئاً مثل صورة الطير، وقرأ نافع ﴿أَلَيْسَ﴾ بالكسر ﴿فَأُلْقِ فِيهِ﴾ الضمير للكاف أي في ذلك الشيء المماثل. ﴿فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ فيصير حياً طياراً بأمر الله، نيه به على أن إحياءه من الله تعالى لا منه. وقرأ نافع هنا وفي المائدة «طائراً» بالالف والهمزة. ﴿وَأُتْرِيقَهُ الْأَكْمَةَ وَالْأُفْرَصَ﴾ الأكمة الذي ولد أعمى أو الممسوح العين. روي: أنه ربما كان يجتمع عليه ألوف من المرضى من أطاق منهم آتاه ومن لم يطلق آتاه عيسى عليه الصلاة والسلام وما يداوي إلا بالدعاء. ﴿وَأَخْبَىٰ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ كرر بإذن الله دفعا لتوهم الألوهية، فإن الإحياء ليس من جنس الأعمال البشرية. ﴿وَأَكْبَرَكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَلْعَبُونَ فِي يَوْمِكُمْ﴾ بالمنيات من أحوالكم التي

لا تشكون فيها. **﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾** موقنين للإيمان فإن غيرهم لا ينتفع بالمعجزات، أو مصدقين للحق غير معاندين.

﴿وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ عطف على **﴿رَسُولًا﴾** على الوجهين، أو منصوب بإضمار فعل دل عليه **﴿فَدَّ جَنَّتَكُمْ﴾** أي: وجنتكم مصدقًا. **﴿وَلَا حِلَّ لَكُمْ﴾** مقرر بإضماره، أو مردود على قوله: **﴿أَلَيْ قَدْ جَنَّتْكُمْ بَايَةً﴾**، أو معطوف على معنى **﴿مُصَدِّقًا﴾** كقولهم جنتك معتذرًا ولأطيب قلبك. **﴿بِقَضِ الَّذِي حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾** أي: في شريعة موسى عليه الصلاة والسلام كالشحوم والثروب والسملك ولحوم الإبل والعمل في السبت، وهو يدل على أن شرعه كان ناسخًا لشرع موسى عليه الصلاة والسلام ولا يخل ذلك بكونه مصدقًا للتوراة، كما لا يعود نسخ القرآن بعضه ببعض عليه بتناقض وتكاذب، فإن النسخ في الحقيقة بيان وتخصيص في الأزمان **﴿وَجَنَّتْكُمْ بَايَةً مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾**.

﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾ فانه دعوة الحق المجمع عليها فيما بين الرسل الفارقة بين النبي والساحر، أو جنتكم بآية على أن الله ربي وربكم وقوله: **﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾** اعتراض والظاهر أنه تكرير لقوله: **﴿فَدَّ جَنَّتْكُمْ بَايَةً مِنْ رَبِّكُمْ﴾** أي: جنتكم بآية بعد أخرى مما ذكرت لكم، والأول لتمهيد الحجة والثاني لتقريبها إلى الحكم ولذلك رتب عليه بالفاء قوله تعالى: **﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾** أي: لما جنتكم بالمعجزات الظاهرة والآيات الباهرة فاتقوا الله في المخالفة وأطيعوا فيما أدعواكم إليه، ثم شرع في الدعوة وأشار إليها بالقول المحمل فقال: **﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾** إشارة إلى استكمال القوة النظرية بالاعتقاد الحق الذي غايته التوحيد، وقال: **﴿فَاعْبُدُوهُ﴾** إشارة إلى استكمال القوة العلمية فانه ملازمة الطاعة التي هي الإتيان بالأوامر والانتفاء عن المناهي، ثم قرر ذلك بأن بين أن الجمع بين الأمرين هو الطريق المشهود له بالاستقامة، ونظيره قوله عليه الصلاة والسلام **﴿قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِمْ﴾**^(١).

﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ﴾ تحقق كفرهم عنده تحقق ما يدرك بالحواس. **﴿قَالَ مَنْ أَنصَارِي﴾** إلى الله، ملتصقًا إلى الله تعالى أو ذاهبًا أو ضامًا إليه، ويحوز أن يتعلق الحار بـ **﴿أَنصَارِي﴾** مضمنا معنى الإضافة، أي من الذين يضيفون أنفسهم إلى الله تعالى في نصري. وقيل (إلى) هاهنا بمعنى (مع) أو (في) أو (اللام). **﴿قَالَ الْخَوَارِئُونَ﴾** حوارى الرجل خاصته من الحور وهو البياض الخالص، ومه الحواريات للحضرىات لخلوص ألوانهن. سمي به أصحاب عيسى عليه الصلاة والسلام لخلوص نيتهم ونقاء سريرتهم. وقيل كانوا ملوكًا يلبسون البياض استنصر بهم عيسى عليه الصلاة والسلام من اليهود. وقيل قصارين يحورون الثياب أي يبيضونها. **﴿لَنَحْنُ أَنصَارُ اللَّهِ﴾** أي: أنصار دين الله. **﴿أَمَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَا مُسْلِمُونَ﴾** لنشهد لنا يوم القيامة حين تشهد الرسل لقومهم وعليهم.

﴿رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ أي: مع الشاهدين بوحدانيتك، أو مع الأنبياء الذين يشهدون لأتباعهم، أو مع أمة محمد ﷺ فإنهم شهداء على الناس.

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٣٨)، وأحمد (١٤٩٩)، والترمذي (٢٤١٠)، وابن ماجه (٣٩٧٢).

﴿وَمَكَرُوا﴾ أي: الذين أحس منهم الكفر من اليهود بأن وكلوا عليه من يقتله غيلة. ﴿وَمَكَرَ اللَّهُ﴾ حين رفع عيسى عليه الصلاة والسلام وألقى شبهه على من قصد اغتياله حتى قتل. والمكر من حيث إنه في الأصل حيلة يجلب بها غيره إلى مضرة لا يسند إلى الله تعالى إلا على سبيل المقابلة والازدواج. ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ أقواهم مكرًا وأقدرهم على إيصال الضرر من حيث لا يحتسب.

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْصِيكُمْ بَيْتَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ﴾ ظرف لمكر الله أو خير الماكرين، أو المضرر مثل وقع ذلك. ﴿يَا عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ أي: مستوفي أحلك وموعرك إلى أحلك المسمى، عاصيًا إياك من قتلهم، أو قابضك من الأرض من توفيت مالي، أو متوفيك نائمًا إذ روي أنه رفع نائمًا، أو معيتك عن الشهوات المائعة عن العروج إلى عالم الملكوت. وقيل أماته الله سبع ساعات ثم رفعه إلى السماء وإليه ذهبت النصارى. ﴿وَزَادَ الْغَلْكَ إِلَيَّ﴾ إلى محل كرامتي ومقر ملائكتي. ﴿وَمُطَهَّرَكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من سوء جوارهم أو قصدهم. ﴿وَجَاعَلَ الَّذِينَ الْبَغُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ يعاونهم بالحجة أو السيف في غالب الأمر، ومتبعوه من آمن بنبوته من المسلمين والنصارى وإلى الآن لم تسمع غلبة لليهود عليهم ولم يتفق لهم ملك ودولة. ﴿ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ﴾ الضمير لعيسى عليه الصلاة والسلام ومن تبعه ومن كفر به، وغلب المعاطيين على الغائبين. ﴿فَأَحْصِيكُمْ بَيْتَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ من أمر الدين.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعْدَبْنَاهُمْ أَجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أَجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعْدَبْنَاهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أَجُورَهُمْ﴾ تفسير للحكم وتفصيل له. وقرأ حفص ﴿فَيُوَفِّيهِمْ﴾ بالياء. ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ تقرير لذلك.

﴿ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ﴾

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما سبق من نبأ عيسى وغيره، وهو مبتدأ خبره. ﴿نَتْلُوهُ عَلَيْكَ﴾ وقوله: ﴿مِنْ الْآيَاتِ﴾ حال من الهاء ويجوز أن يكون الخبر وتلوه حالاً على أن العامل معنى الإشارة وأن يكونا خبرين وأن ينتصب بمضمرة يفسره تلوه. ﴿وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ﴾ المشتمل على الحكم، أو المحكم الممنوع عن تطرق الخلل إليه يريد به القرآن. وقيل اللوح.

﴿إِن مِّثْلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ ۖ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (١٨)
 ﴿إِن مِّثْلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ﴾ إن شأنه الغريب كشأن آدم عليه الصلاة والسلام. ﴿خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾ جملة مفسرة للتبثيل مبنية لما به الشبه، وهو أنه خلق بلا أب كما خلق آدم من التراب بلا أب وأم، شبه حاله بما هو أغرب منه إضاحاً للمخصم وقطعاً لمواد الشبهة والمعنى خلق قلبه من التراب. ﴿ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ﴾ أي: أنشأه بشراً كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ أو قدر تكوينه من التراب ثم كونه، ويجوز أن يكون ثم لتراخي الخبر لا المخبر. ﴿فَيَكُونُ﴾ حكاية حال ماضية.

﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ (١٩)

﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ خبر محذوف أي هو الحق، وقيل ﴿الْحَقُّ﴾ مبتدأ و﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ خبره أي الحق المذكور من الله تعالى. ﴿فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ خطاب للنبي ﷺ على طريقة التهيج لزيادة الثبات أو لكل سامع.

﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ (٢٠) ﴿إِنْ هَذَا لَهُوَ الْفَقْصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢١) ﴿إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ (٢٢) قُلْ يَتَاهُلُ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (٢٣)

﴿فَمَنْ حَاجَّكَ﴾ من النصاري. ﴿فيه﴾ في عيسى. ﴿مَنْ يَعْدُ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ أي: من البينات الموجبة للعلم. ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا﴾ هلموا بالرأي والعزم. ﴿نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَالْأَنْفُسَ﴾ أي: يدع كل منا ومنكم نفسه وأهله والصقهم بقلبه إلى المباهلة ويحمل عليها، وإنما قدمهم على الأنفس لأن الرجل يخاطر بنفسه لهم ويحارب دونهم. ﴿ثُمَّ نَبْتَهِلْ﴾ أي: نتباهل بأن نلعن الكاذب منا. والبهلة بالضم والفتح اللعنة وأصله الترك من قولهم بهلت الناقة إذا تركتها بلا صرار. ﴿فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ عطف فيه بيان روي (أنهم لما دعوا إلى المباهلة قالوا حتى ننظر فلما تخالوا قالوا للعاقب — وكان ذا رأيهم — ما ترى فقال: والله لقد عرفتم نبوته، ولقد جاءكم بالفصل في أمر صاحبكم والله ما ياهل قوم نبياً إلا هلكوا، فإن أيتهم إلا إلف دينكم فودعوا الرجل وانصرفوا، فأتوا رسول الله ﷺ وقد غدا محتضناً الحسين أخذاً بيد الحسن وفاطمة تمشي خلفه وعليه خلفاه وهو يقول: إذا أنا دعوت فامنوا، فقال أسقفهم يا معشر النصاري إني لأرى وجوهاً لو سألو الله تعالى أن يزيل جبلاً من مكانه لأزاله فلا يتباهلوا فنهلكوا، فادعونا لرسول الله ﷺ وبذلوا له الحزبة ألفي حلة حمراء وثلاثين درعاً من حديد، فقال عليه الصلاة والسلام: والذي نفسي بيده لو يتباهلوا لمسخوا قردة وخنازير، ولاضطرم عليهم الوادي ناراً، ولاستأصل الله نحران وأهله حتى الطير على الشجر^(١). وهو دليل على

نبوته وفضل من أتى بهم من أهل بيته.

﴿إِنْ هَذَا﴾ أي: ما قص من نبأ عيسى ومريم. ﴿لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ﴾ بحملتها خير إن، أو هو فصل يفيد أن ما ذكره في شأن عيسى ومريم حق دون ما ذكره، وما بعده خير واللام دخلت فيه لأنه أقرب إلى المبتدأ من الخبر، وأصلها أن تدخل على المبتدأ ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ صرح فيه بمن المزيعة للاستغراق تأكيداً للرد على النصارى في تليثهم ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ لا أحد سواه يساويه في القدرة التامة والحكمة البالغة ليشاركه في الألوهية.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ وعيد لهم ووضع المظهر موضع المضمر ليدل على أن التولي عن الحجج والإعراض عن التوحيد، إفساد للدين والاعتقاد المؤدي إلى فساد النفس بل وإلى فساد العالم. ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ يعم أهل الكتابين. وقيل يريد به وفد نجران، أو يهود المدينة. ﴿تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ لا يختلف فيها الرسل والكتب ويفسرهما ما بعدها. ﴿أَلَّا تَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ﴾ أن نوحده بالعبادة ونخلص فيها. ﴿وَلَا تُشْرِكْ بِهِ شَيْئًا﴾ ولا نجعل غيره شريكاً له في استحقاق العبادة ولا نراه أهلاً لأن يعبد. ﴿وَلَا يَتَّخِذْ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ ولا نقول عزيز ابن الله، ولا المسيح ابن الله، ولا نطيع الأحرار فيما أحدثوا من التحريم والتحليل لأن كلا منهم بعضنا بشر مثلنا روي أنه لما نزلت ﴿اتَّخِذُوا أَحِبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قال عدي بن حاتم: ما كنا نعبدهم يا رسول الله قال «أليس كانوا يحلون لكم ويعرمون فتأخّلون بقولهم قال نعم قال: هو ذاك»^(١). ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن التوحيد. ﴿فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ أي: لزمتمكم الحجة فاعترفوا بأننا مسلمون دونكم، أو اعترفوا بأنكم كافرون بما نطق به الكتب وتطابقت عليه الرسل.

(تنبيه) انظر إلى ما راعى في هذه القصة من المبالغة في الإرشاد وحسن التدرج في الحجاج بين: أولاً، أحوال عيسى عليه الصلاة والسلام وما تعاور عليه من الأطوار المنافية للألوهية، ثم ذكر ما يحل عقدهتهم ويزيح شبهتهم، فلما رأى عنادهم ولجاجهم دعاهم إلى المبالغة بنوع من الإعجاز، ثم لما أعرضوا عنها وانتقادوا بعض الانقياد عاد عليهم بالإرشاد وسلك طريقاً أسهل، وألزم بأن دعاهم إلى ما وافق عليه عيسى والإنجيل وسائر الأنبياء والكتب، ثم لما لم يجد ذلك أيضاً عليهم وعلم أن الآيات والنذر لا تفني عنهم أعرض عن ذلك وقال ﴿فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾.

﴿يَتَأَهَّلُ الْكَتَّابُ لِمَنْ تُحَاجُّوهُ فِي إِيْرَاهِمَ وَمَا أُنْزِلَتْ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ هَاتَمٌ هَتُولَاءٍ حَجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّوهُ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ مَا كَانَ إِيْرَاهِمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَتْ حَبِيحًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٧﴾ إِنْ أَوَّلَى النَّاسُ بِإِيْرَاهِمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ فِي الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّوكُمْ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٦﴾ يَأْتِيهِمُ الْكِتَابُ لَمْ تَكْفُرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٧﴾

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أَتَتْهُمُ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ﴾ تنازعت اليهود والنصارى في إبراهيم عليه الصلاة والسلام، وزعم كل فريق أنه منهم وترافعوا إلى رسول الله ﷺ فنزلت. والمعنى أن اليهودية والنصرانية حدثتا بنزول التوراة والإنجيل على موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام، وكان إبراهيم قبل موسى بألف سنة وعيسى بألفين فكيف يكون عليهما. ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ فتدعون المحال.

﴿هَذَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ لِحَاجِّجُونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ ها حرف تنبيه نبهوا بها على حالهم التي غفلوا عنها، وأنتم مبتدأ و﴿هَؤُلَاءِ﴾ خبره و﴿حَاجَجْتُمْ﴾ جملة أخرى مبينة للؤلؤ. أي أنتم هؤلاء الحمقى وبيان حماقتكم أنكم جادلتم فيما لكم به علم مما وجدتموه في التوراة والإنجيل عناداً، أو تدعون وروده فيه فلم يجادلون فيما لا علم لكم به ولا ذكر له في كتابكم من دين إبراهيم. وقيل و﴿هَؤُلَاءِ﴾ بمعنى الذين و﴿حَاجَجْتُمْ﴾ صلته. وقيل ها أنتم أصله آنتم على الاستفهام للتعجب من حماقتهم فقلبت الهمزة هاء. وقرأ نافع وأبو عمرو ﴿هَذَا أَنْتُمْ﴾ حيث وقع بالمد من غير حمز، وورش أقل مداً، وقيل بالهمز من غير ألف بعد الهاء والياقوت بالمد والهمز، واليزي بقصر المد على أصله. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ ما حاججتم فيه. ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ وأنتم جاهلون به.

﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا﴾ تصريح بمقتضى ما قرره من البرهان. ﴿وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا﴾ مأثلاً عن العقائد الزائفة. ﴿مُسْلِمًا﴾ منقاداً لله وليس المراد أنه كان على ملة الإسلام وإلا لاشترك الإنزام. ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ تعريض بأنهم مشركون لاشراكهم به عزيزاً والمسيح ورد لادعاء المشركين أنهم على ملة إبراهيم ﷺ.

﴿إِنْ أُوَلِّيَ النَّاسَ إِبْرَاهِيمَ﴾ إن أحصهم به وأقربهم منه. من الولي وهو القرب. ﴿لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ من أمته. ﴿وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ لموافقتهم له في أكثر ما شرع لهم على الأصالة. وقرئ والنبي بالنصب عطفاً على الهاء في اتبعوه، وبالحر عطفاً على إبراهيم. ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ينصرهم ويحازيهم الحسنى لإيمانهم.

﴿وَوَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ﴾ نزلت في اليهود لما دعوا حذيفة وعماراً ومعاداً إلى اليهودية و﴿لَوْ﴾ معنى أن. ﴿وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ وما يتخططهم الإضلال ولا يعود وباله إلا عليهم إذ يضاعف به عذابهم، أو ما يضلون إلا أمثالهم. ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ وزره واختصاص ضرره بهم. ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ بما نطقت به التوراة والإنجيل ودلت على نبوة محمد ﷺ ﴿وَأَنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾ أنها آيات الله أو بالقرآن وأنتم تستهزون نسته في الكتابين أو تعلمون بالمعجزات أنه حق.

﴿يَأْتِيهِمُ الْكِتَابُ لَمْ تَكْفُرُوا بِالْحَقِّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ

وجه النهار لمن كان على دينكم فإن رجوعهم أرجى وأهم. ﴿قُلْ إِنْ الْهُدَىٰ هَذَىٰ اللَّهُ﴾ هو يهدي من يشاء إلى الإيمان ويثبت عليه. ﴿أَنْ يَأْتِيَ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوْتِيتُمْ﴾ متعلق بمحذوف أي دبرتم ذلك وقتلتم لأن يوتي أحد، المعنى أن الحسد حملكم على ذلك أو بلا تومنوا أي ولا تظهروا إيمانكم بأن يوتي أحد مثل ما أوتيتم إلا لأشباعكم، ولا تفشوه إلى المسلمين فلما يزيد ثباتهم ولا إلى المشركين فلما بدعهم إلى الإسلام وقوله: ﴿قُلْ إِنْ الْهُدَىٰ هَذَىٰ اللَّهُ﴾ اعتراض يدل على أن كيدهم لا يحدي بباطل، أو خير إن على أن هدى الله بدل من الهدى. وقراءة ابن كثير ﴿أَنْ يُؤْتَى﴾ على الاستفهام للتفريع، تؤيد الوجه الأول أي إلا أن يوتي أحد دبرتم. وقرء ﴿إِنْ﴾ على أنها نافية فيكون من كلام الطائفة أي ولا تومنوا إلا لمن تبع دينكم وقولوا لهم ما يوتي أحد مثل ما أوتيتم. ﴿أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ عطف على ﴿أَنْ يُؤْتَى﴾ على الوجهين الأولين وعلى الثالث معناه: حتى يحاجوكم عند ربكم فيدحضوا حججكم عند ربكم، والواو ضمير أحد لأنه في معنى الجمع إذ المراد به غير أتباعهم. ﴿قُلْ إِنْ الْفَضْلُ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾.

﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ رد وإبطال لما زعموه بالحجة الواضحة. ﴿وَمَنْ أَهْلُ الْكِتَابِ مِنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بَقِطَارٍ يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ﴾ كعب الله بن سلام استودعه قرشي ألفاً ومائتي أوقية ذهباً فاداه إليه ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدَبْتَارٍ لَا يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ﴾ كنفحاص بن عازوراء استودعه قرشي آخر ديناراً فحجده. وقيل المأمونون على الكثير النصارى إذ الغالب فيهم الأمانة، والعائتون في القليل اليهود إذ الغالب عليهم الخيانة. وقرأ حمزة وأبو بكر وأبو عمرو ﴿يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ﴾ و﴿لَا يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ﴾ بإسكان الهاء وقلون باعتلاس كسرة الهاء وكذا روي عن حفص والباقون بإشباع الكسرة. ﴿إِلَّا مَا ذُكِّرْتُ عَلَيْهِ قَائِماً﴾ إلا مدة دواملك قائماً على رأسه مبالغاً في مطالبته بالتقاضي والترافع وإقامة البينة. ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ترك الأداء المدلول عليه بقوله ﴿لَا يُؤَدُّهُ﴾. ﴿بِأَلْهَمَ قَالُوا﴾ بسبب قولهم. ﴿لَنْ نَسْ عَلَيْتَنَا فِي الْأَمِينِ سَبِيلَ﴾ أي: ليس علينا في شأن من ليسوا من أهل الكتاب — ولم يكونوا على ديننا — عتاب وذم. ﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ بادعائهم ذلك ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أنهم كاذبون، وذلك لأنهم استحلوا ظلم من خالفهم وقالوا: لم يحمل لهم في التوراة حرمة. وقيل عامل اليهود رجالاً من قريش فلما أسلموا تقاضوهم فقالوا سقط حقمك حيث تركتم دينكم وزعموا أنه كللك في كتابهم. وعن النبي ﷺ أنه قال عند نزولها «كذب أعداء الله ما من شيء في الجاهلية إلا وهو تحت قدمي إلا الأمانة فإنها مؤداة إلى البر والفاجر»^(١).

﴿بَلَى﴾ إثبات لما نفوه أي بلى عليهم فيهم سبيل. ﴿مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَالْفَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ استئناف مقرر للحملة التي سدت ﴿بَلَى﴾ مسلها، والضمير المحرور لمن أول لله وعموم المتقين ناب عن الراجع من الجزاء إلى ﴿مَنْ﴾، وأشعر بأن التقوى ملاك الأمر وهو يسم الوفاء وغيره من أداء الواجبات والاجتناب عن المناهي.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ﴾ يستبدلون. ﴿بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ بما عاهدوا الله عليه من الإيمان بالرسول والوفاء بالأمانات. ﴿وَأَيْمَانِهِمْ﴾ وما حلفوا به من قولهم والله لنؤمنن به ولنصرنه، ﴿ثُمَّ قَلِيلًا﴾ متاع الدنيا. ﴿أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ﴾ بما يسرهم أو يشيء أصلاً، وأن السلاكة يسألونهم يوم القيامة، أو لا يتفكرون بكلمات الله وآياته، والظاهر أنه كناية عن غضبه عليهم لقوله: ﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ فإن من سخط على غيره واستهان به أعرض عنه وعن التكلم معه والالتفات نحوه، كما أن من اعتد بغيره بقاؤه ويكثر النظر إليه. ﴿وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾ ولا يثني عليهم ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ على ما فعلوه. قيل: إنها نزلت في أحبار حرقوا التوراة وبدلوا نعت محمد ﷺ وحكم الأمانات وغيرهما وأخذوا على ذلك رشوة. وقيل: نزلت في رجل أقام سلعة في السوق فحلف لقد اشتراها بما لم يشتراها به. وقيل: نزلت في ترافع كان بين الأشعث بن قيس ويهودي في بئر أو أرض وتوجهه الحلف على اليهودي.

﴿وَأَنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا﴾ يعني المحرفين ككعب ومالك وحبي بن أعطب. ﴿يَقُولُونَ أَلَسْتُمْ بِالْكِتَابِ﴾ يفتلون بقرآته فيميلونها عن المنزل إلى المحرف، أو يعطونها شبه الكتاب. وقرئ «هلون» على قلب الواو المضمومة حمزة ثم تخفيفها بحذفها وإلقاء حركتها على الساكن قبلها. ﴿تَحْسِبُونَهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ الضمير للمحرف المدلول عليه بقوله ﴿يَقُولُونَ﴾. وقرئ «ليحسبوه» بالياء والضمير أيضاً للمسلمين. ﴿وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ تأكيد لقوله: ﴿وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ وتشيع عليهم وبيان لأنهم يزعمون ذلك تصريحاً لا تعريضاً، أي ليس هو نازلاً من عنده. وهذا لا يقتضي أن لا يكون فعل المبد فعل الله تعالى. ﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ تأكيد وتسجيل عليهم بالكذب على الله والتعمد فيه.

﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ تكذيب ورد على عبده عيسى عليه السلام. وقيل (أن أبا رافع القرظي والسيد النحراني قالا: يا محمد أريد أن نعبدك ونتخذك رباً، فقال: معاذ الله أن نعبد غير الله وأن نأمر بعبادة غير الله، فما بذلك بعني ولا بذلك أمرني) فنزلت^(١). وقيل (قال رجل يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض أفلا نسجد لك. قال: لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله ولكن أكرموا نبيكم واعرفوا الحق لأهله) ﴿وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ﴾ ولكن يقول كونوا ربانيين، والرباني منسوب إلى الرب بزيادة الألف والنون كاللحياني والربياني وهو الكامل في العلم والعمل. ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ وبما كنتم تعلمون كنتم مؤمنون. بسبب كونكم معلمين الكتاب وبسبب كونكم دارسين له، فإن فائدة التعليم والتعلم معرفة الحق والخير للاعتقاد والعمل، وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ويعقوب تعلمون بمعنى عالمين. وقرئ «فلمؤمنون» من التدريس وتدرسون من أدرس بمعنى درس كأكرم وكرم، ويجوز أن تكون القراءة المشهورة أيضاً بهذا المعنى على تقدير وما كنتم تدرسونه على الناس.

﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَّخَذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا﴾ نصبه ابن عامر وحزمة وعاصم ويعقوب عطفاً على ثم يقول، وتكون لا مزيدة لتأكيد معنى النفي في قوله ﴿مَا كَانَ﴾، أي ما كان لبشر أن يستنبهه الله ثم يأمر الناس بعبادة نفسه ويأمر باتخاذ الملائكة والنبيين أرباباً، أو غير مزيدة على معنى أنه ليس له أن يأمر بعبادته ولا يأمر باتخاذ أكفائه أرباباً، بل ينهى عنه وهو أدق من العبادة. ورفع الياقون على الاستئناف، ويحتمل الحال وقرأ أبو عمرو على أصله برواية الدوري باختلاس الضم. ﴿يَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ﴾ إنكار، والضمير فيه للبشر وقيل لله. ﴿بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ دليل على أن الخطاب للمسلمين وهم المستأذنون لأن يسجدوا له.

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَضْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَفَرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾ قيل إنه على ظاهره، وإذا كان هذا حكم الأنبياء كان الأمم به أولى. وقيل معناه أنه تعالى أخذ الميثاق من النبيين وأمهم واستغنى بذكرهم عن ذكر الأمم. وقيل إضافة الميثاق إلى النبيين إضافته إلى الفاعل، والمعنى وإذا أخذ الله الميثاق الذي وثقه الأنبياء على أمهم. وقيل المراد أولاد النبيين على حذف المضاف، وهم بنو إسرائيل، أو سماهم نبيين تهكمًا لأنهم كانوا يقولون نحن أولى بالنبوة من محمد لأننا أهل الكتاب والنبيون كانوا مناه، واللام في ﴿لَمَّا﴾ موطئه للقسم لأن أخذ الميثاق بمعنى الاستحلاف، وما تحتمل الشرطية وتؤمنن ساد مسد جواب القسم والشرط وتحتمل الخبرية. وقرأ حمزة ﴿لَمَّا﴾ بالكسر على أن ما مصدرية أي لأجل إيتائي إياكم بعض الكتاب، ثم جيء رسول مصدق له أخذ الله الميثاق لتؤمنن به ولتنصرنه، أو موصولة والمعنى أخذه للذي آتيتكموه وجاءكم رسول مصدق له. وقرئ ﴿لَمَّا﴾ بمعنى حين آتيتكم، أو لمن أجل ما آتيتكم على أن أصله لمن ما بالإدغام فحذف إحدى الميمتين الثلاث استقلاً. وقرأ نافع «آتيناكم» بالنون والالف جميعاً. ﴿قَالَ أَأَقْرَضْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي﴾ أي: عهدي، سمي به لأنه يؤصر أي يشد. وقرئ بالضم وهو إما لغة فيه كعبر وعبر أو جمع إصار وهو ما يشد به. ﴿قَالُوا أَأَقْرَضْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا﴾ أي: فليشهد بعضكم على بعض بالإقرار. وقيل الخطاب فيه للملائكة. ﴿وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ وأنا أيضاً على إقراركم وتشاهدكم شاهد، وهو توكيد وتحذير عظيم.

﴿فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ﴿فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ بعد الميثاق والتوكيد بالإقرار والشهادة. ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ المتمردون من الكفرة.

﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْتَغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ

يُزَجَّفُونَ ﴿٢١٦﴾

﴿أَفَظَرِ دِينَ اللَّهِ يَتْلُونَ﴾ عطف على الحملة المتقدمة والهمزة متوسطة بينهما للإلتئام، أو محذوف تقديره أتولون فغير دين الله يتفون، وتقدم المفعول لأنه المقصود بالإلتئام والفعل بلفظ الغيبة عند أبي عمرو وعاصم في رواية حفص ويعقوب، وبالثاء عند الباقيين على تقدير قول له. ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ أي: طائعين بالنظر واتباع الحجة، وكارهين بالسيف ومعاندة ما يلجئ إلى الإسلام كتنق الجبل وإدراك الفرق، والإشراف على الموت. أو مختارين كالملايكة والمؤمنين ومسخرين كالكفرة فإنهم لا يقدرون أن يمتنعوا عما قضى عليهم ﴿وَأَلَيْهِ يُزَجَّفُونَ﴾ وقرئ بالياء على أن الضمير لمن.

﴿قُلْ إِنَّمَا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ﴿٢١٧﴾

﴿قُلْ إِنَّمَا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ أمر للرسول ﷺ بأن يخبر عن نفسه ومتابعيه بالإيمان، والقرآن كما هو منزل عليه بتوسط تبليغه إليهم وأيضاً المنسوب إلى واحد من الجمع قد ينسب إليهم، أو بأن يتكلم عن نفسه على طريقة الملوك إجلالاً له، والنزول كما يعدى بإلى لأنه ينتهي إلى الرسل يعدى بعلى لأنه من فوق، وإنما قدم المنزل عليه ﷺ على المنزل على سائر الرسل لأنه المعرف له والعار عليه ﴿لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ بالتصديق والتكذيب. ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ متقادون أو مخلصون في عبادته.

﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ﴿٢١٨﴾

﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا﴾ أي: غير التوحيد والانقياد لحكم الله. ﴿فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ الواقعين في الخسران، والمعنى أن المعرض عن الإسلام والطالب لغيره فاقده للنفع واقع في الخسران بإبطال الفطرة السليمة التي فطر الناس عليها، واستدل به على أن الإيمان هو الإسلام إذ لو كان غيره لم يقبل. والحواب إنه ينفي قبول كل دين يغايره لا قبول كل ما يغايره، ولعل الدين أيضاً للأعمال.

﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا

يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٢١٩﴾

﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ استبعاد لأن يهديهم الله فإن الحائد عن الحق بعد ما وضح له منهكم في الضلال بعيد عن الرشاد. وقيل نفي وإنكار له وذلك يقتضي أن لا تقبل توبة المرتد، ﴿وَشَهِدُوا﴾ عطف على ما في ﴿إِيمَانِهِمْ﴾ من معنى الفعل ونظيره فأصدق وأكن، أو حال بإضمار قد من كفروا وهو على الوجهين دليل على أن الإقرار باللسان

خارج عن حقيقة الإيمان. ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ الذين ظلموا أنفسهم بالإحلال بالنظر ووضع الكفر موضع الإيمان فكيف من جاءه الحق وعرفه ثم أعرض عنه.

﴿أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٢٨﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿٢٩﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٠﴾﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تَقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ﴿٣١﴾﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفْرًا فَلَنْ يَقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَّةُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ اقْتَدَى بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٣٢﴾﴾ لَنْ نَنَالُوا الْآلِرَ حَتَّى تَنْفِقُوا مِمَّا عَجَبْتُمْ وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِمْ عَلِيمٌ ﴿٣٣﴾﴾ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِيَنِّي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ الْتَوْرَةُ فُلْ فَاتُوا بِالْحَقِّ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٤﴾﴾

﴿أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ يدل منطوقه على جواز لعنهم، ومغفومهم على نفي جواز لعن غيرهم. ولعل الفرق أنهم مطبوعون على الكفر ممنوعون عن الهدى مؤيسون عن الرحمة رأساً بخلاف غيرهم، والمراد بالناس المؤمنون أو العموم فإن الكافر أيضاً يلعن منكر الحق والمتردد عنه ولكن لا يعرف الحق بعينه.

﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ في اللعنة، أو العقوبة، أو النار وإن لم يحز ذكرهما لدلالة الكلام عليهما. ﴿لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾.

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أي: من بعد الارتداد. ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ ما أفسدوا، ويجوز أن لا يقدر له مفعول بمعنى ودخلوا في الصلاح. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ يقبل توبته. ﴿رَحِيمٌ﴾ يتفضل عليه. قيل: إنها نزلت في الحارث بن سويد حين ندم على رده فأرسل إلى قومه أن سلوا هل لي من توبة، فأرسل إليه أخوه الحلاس بالآية فرجع إلى المدينة فتاب.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا﴾ كاليهود كفروا بعمسى والإنجيل بعد الإيمان بعمسى والتوراة، ثم ازدادوا كفراً بمحمد والقرآن، أو كفروا بمحمد بعدما آمنوا به قبل مبعثه ثم ازدادوا كفراً بالإصرار والعناد والظعن فيه والصد عن الإيمان ونقض الميثاق، أو كقوم ارتدوا ولحقوا بمكة ثم ازدادوا كفراً بقولهم تبرص بمحمد ريب المنون أو نرجع إليه ونناقضه بإظهاره. ﴿لَنْ تَقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾ لأنهم لا يتوبون، أو لا يتوبون إلا إذا أشرفوا على الهلاك فكفى عن عدم توبتهم بعدم قبولها تغليظاً في شأنهم وإبرازاً لحالهم في صورة حال الآيسين من الرحمة، أو لأن توبتهم لا تكون إلا نفاقاً لارتدادهم وزيادة كفرهم، ولذلك لم تدخل الفاء فيه. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ﴾ الثابتون على الضلال.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفْرًا فَلَنْ يَقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَّةُ الْأَرْضِ ذَهَبًا﴾ لما كان الموت على الكفر سبباً لامتناع قبول الفدية أدخل الفاء ما هنا للإشعار به، وملء الشيء ما ملؤه. و﴿ذَهَبًا﴾ نصب على التمييز. وقرئ بالرفع على البذل من ﴿مِلَّةٍ﴾ أو الخير لمخوف. ﴿وَلَوْ اقْتَدَى بِهِ﴾ محمول على

المعنى كأنه قيل: فلن يقبل من أحدهم فدية ولو اقتدى بملء الأرض ذهباً، أو معطوف على مضمرة تقديره فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً لو تقرب به في الدنيا ولو اقتدى به من العذاب في الآخرة، أو المراد ولو اقتدى بمثله كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَ مَا أُعْطُوا لَيُفْسِدُوا فِيهَا وَإِنْ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾. مبالغة في التحذير وإقناط لأن من لا يقبل منه الفداء رما يعنى عنه تكرماً ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ في دفع العذاب ومن مزيدة للاستغراق.

﴿أَنْ تَقَالُوا الْبِرَّ﴾ أي: لن تبلغوا حقيقة البر الذي هو كمال الخير، أو لن تتألوا بر الله الذي هو الرحمة والرضى والجنة. ﴿حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ أي: من المال، أو ما يعمه وغيره كبذل الجاه في معاونة الناس، والبدن في طاعة الله والمهجة في سبيله^(١). روي (أنها لما نزلت جاء أبو طلحة فقال: يا رسول الله إن أحب أموالي إلي بيرحاء فضعها حيث أراك الله، فقال: يخ بخ ذلك مال رابع أو راتح، وإني أرى أن تجعلها في الأقربين. وجاء زيد بن حارثة بفارس كان يحبها فقال: هذه في سبيل الله فحمل عليها رسول الله ﷺ أسامة بن زيد فقال زيد إنما أردت أن أتصدق بها فقال ﷺ: إن الله قد قبلها منك). وذلك يدل على أن إنفاق أحب الأموال على أقرب الأقارب أفضل، وأن الآية تعم الإنفاق الواجب والمستحب. وقرئ (بعض ما تحبون) وهو يدل على أن من للتبعض ويحتمل التبيين. ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: من أي شيء محبوب أو غيره ومن لبيان ما. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ فيجازيكم بحسبه.

﴿كُلِّ الطَّعَامِ﴾ أي: المطعومات والمراد أكلها. ﴿كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ حلالاً لهم، وهو مصدر نعت به ولذلك استوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث قال تعالى: ﴿لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ﴾. ﴿إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ﴾ يعقوب. ﴿عَلَى نَفْسِهِ﴾ كلحوم الإبل والبانها. وقيل كان به عرق النسا فنذر إن شفي لم يأكل أحب الطعام إليه وكان ذلك أحبه إليه. وقيل: فعل ذلك للتداوي بإشارة الأطباء. واحتج به من جوز للنبي أن يحتهد، وللمانع أن يقول ذلك بإذن من الله فيه فهو كتحريمه ابتداء. ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ تَنْزَلَ التَّوْرَةُ﴾ أي: من قبل إنزالها مشتملة على تحريم ما حرم عليهم لظلمهم وبغيهم عقوبة وتشديداً، وذلك رد على اليهود في دعوى البراءة مما نعى عليهم في قوله تعالى: ﴿قَبِظْنُم مِّنَ الَّذِينَ هَآؤُلَاءِ حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيْبَاتٍ﴾. وقوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَآؤُلَاءِ حَرَمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ الآيتين، بأن قالوا لسا أول من حرمت عليه وإنما كانت محرمة على نوح وإبراهيم ومن بعده حتى انتهى الأمر إلينا فحرمت علينا كما حرمت على من قبلنا، وفي منع النسخ والطعن في دعوى الرسول ﷺ موافقة إبراهيم عليه السلام بتحليله لحوم الإبل والبانها. ﴿قُلْ فَاتَّبِعُوا أَوْثَرَةَ قَالُوا هَآؤُلَآءِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أمر بحاجتهم بكتابتهم وتبكيتهم بما فيه من أنه قد حرم عليهم بسبب ظلمهم ما لم يكن محرماً. روي: أنه ﷺ لما قاله لهم بهتوا ولم يحسموا أن يخرجوا التوراة. وفيه دليل على نبوته.

(١) صحيح: أخرجه البخاري (١٤٦١)، ومسلم (٩٩٨)، وأحمد (١٢٠٣٠)، وأبو طود (١٦٨٩)، والترمذي (٢٩٩٧)، (١٦٥٥).

﴿فَمَنْ أَتَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿٩﴾

﴿فَمَنْ أَتَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ ابتدعه على الله بزعمه أنه حرم ذلك قبل نزول التوراة على بني إسرائيل ومن قبلهم. ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ من بعد ما لزمته الحجة. ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ الذين لا ينصفون من أنفسهم ويكابرون الحق بعدما وضع لهم.

﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿١٠﴾ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ

لِلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴿١١﴾

﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ﴾ تعريض بكذبهم، أي ثبت أن الله صادق فيما أنزل وأنتم الكاذبون. ﴿فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ أي: ملة الإسلام التي هي في الأصل ملة إبراهيم، أو مثل ملته حتى تتخلصوا من اليهودية التي اضطركم إلى التحريف والمكابرة لتسوية الأغراض الدنيوية، والأزمتكم تحريم طيبات أحلها الله لإبراهيم ومن تبعه. ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ فيه إشارة إلى أن اتباعه واجب في التوحيد الصرف والاستقامة في الدين والتجنب عن الإفراط والتفريط، وتعريض بشرك اليهود.

﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ﴾ أي: وضع للعبادة وجعل متعبداً لهم، والواضع هو الله تعالى. وبذل عليه أنه قرئ على البناء للفاعل. ﴿لِلَّذِي بِبَكَّةَ﴾ للبيت الذي ببكة، وهي لغة في مكة كالبيط والمنيطة، وأمر راتب ورام ولازب ولازم، وقيل هي موضع المسجد. ومكة البلد من بكة إذا زحمه، أو من بكه إذا دقه فإنها بكع أعناق الحيازة روي (أنه ^١سئل عن أول بيت وضع للناس فقال: المسجد الحرام، ثم بيت المقدس. وسئل كم بينهما فقال أربعون سنة) ^(١). وقيل أول من بناه إبراهيم ثم هدم فبناه قوم من جرهم، ثم العمالة، ثم قريش. وقيل هو أول بيت بناه آدم فانطمس في الطوفان، ثم بناه إبراهيم. وقيل: كان في موضعه قبل آدم بيت يقال له الضراح يطوف به الملائكة، فلما هبط آدم أمر بأن يحجه ويطوف حوله ورفع في الطوفان إلى السماء الرابعة تطوف به ملائكة السموات وهو لا يلام ظاهر الآية. وقيل المراد إنه أول بيت بالشرف لا بالزمان. ﴿مُبَارَكًا﴾ كثير الخير والنفع لمن حجه واعتمره واعتكف دونه وطاف حوله، حال من المستكن في الطرف ﴿وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ لأنه قبتهم ومتبعهم، ولأن فيه آيات عجيبة كما قال:

﴿فِيهِ آيَاتٌ يَتَذَكَّرُ لِمَنْ يَرَاهُ﴾ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿١٢﴾ قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لِمَنْ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾ قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لِمَنْ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ ءَٰمَنٍ تَتَّبِعُونَ عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ ﴿١٤﴾ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنِ طُيِّعُوا قَرِيبًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا

أَلِكْتَبَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِعْنِيكُمْ كَافِرِينَ ﴿١٤٠﴾ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ۚ وَمَنْ يَعْتَصِمِ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٤١﴾ يَتْلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْتَقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٤٢﴾ وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ۚ وَادْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا ۚ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٤٣﴾ وَلَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْعُرْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٤٤﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ۚ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٤٥﴾

﴿فيه آياتٌ بينات﴾ كإخفاف الطيور عن موازنة البيت على مدى الأعصار، وأن ضواري السباع تغالط الصيود في الحرم ولا تتعرض لها، وإن كل جبار قصده بسوء قهره الله كأصحاب الفيل. والجملة مفسرة للهدى، أو حال أخرى. ﴿مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ﴾ مبتدأ محذوف خبره أي منها مقام إبراهيم، أو بدل من آيات بدل البعض من الكل. وقيل عطف بيان على أن المراد بالآيات أثر القدم في الصخرة الصماء وغوصها فيها إلى الكعبين، وتخصيصها بهذه الإلانة من بين الصخار وإبقاؤه دون سائر آثار الأنبياء وحفظه مع كثرة أعدائه ألوف السنة. ويؤيده أنه قرئ «آية» بينة على التوحيد. وسبب هذا الأثر أنه لما ارتفع بنيان الكعبة قام على هذا الحجر ليمكن من رفع الحجارة فغاصت فيه قدماء. ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ جملة ابتدائية، أو شرطية معطوفة من حيث المعنى على مقام لأنه في معنى أمن من دخله أي ومنها أمن من دخله، أو فيه آيات بينات مقام إبراهيم وأمن من دخله. اقتصر بذكرهما من الآيات الكثيرة وطوى ذكر غيرها كقوله ﷺ «حبب إلي من دنياكم ثلاث: الطيب والنساء وقرعة عني في الصلاة»^(١) لأن فيهما غنية عن غيرها في الدارين بقاء الأثر مدى الدهر والأمن من العذاب يوم القيامة، قال ﷺ: «من مات في أحد الحرمين، بعث يوم القيامة آمناً»^(٢). وعند أبي حنيفة من لزمه القتل بردة أو قصاص أو غيرهما والتجأ إلى الحرم لم يتعرض له ولكن الحياء إلى الخروج. ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ قصده للزيارة على الوجه المخصوص. وقرأ حمزة والكسائي وعاصم في رواية حفص ﴿حِجِّ﴾ بالكسر وهو لغة نحد. ﴿مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ بدل من الناس بدل البعض من الكل مخصص له، وقد فسر رسول الله ﷺ الاستطاعة «الزاد والراحلة» وهو يؤيد قول الشافعي رضي الله تعالى عنه إنها بالمال، ولذلك أوجب الاستنابة على الزمن إذا وجد أجرة من ينوب عنه. وقال مالك رحمه الله تعالى إنها بالبدن فيجب على من

(١) صحيح: أخرجه أحمد (١٢٨/٣)، وإسحاق (٣٩٤٩)، والحاكم (١٦٠/٢)، وصححه الألبان في صحيح الجامع (٣١٢٤)، وقال الإمام السندي كما لم يش السن للسناني (٧٣١/٣)، قوله: حبب إلي من الدنيا النساء قبل إنما حبب إليه زيادة في الابتلاء في حقه حق لا يظهر ما حبب إليه من النساء عما كلف به من أداء الرسالة فيكون ذلك أكثر لشاقته وأعظم لأجره، قبل غير ذلك. (٢) صحيح: أخرجه البيهقي في الشعب (٤١٥٢) ابن عدي في الكامل (١٤٥٥/٤).

قدر على المشي والكسب في الطريق. وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى إنها بمجموع الأمرين. والضمير في إليه للبيت، أو الحج وكل ما أتى إلى الشيء فهو سبيله. ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ وضع كفر موضع من لم يحج تأكيداً لوجوبه وتغليظاً على تاركه، ولذلك قال عليه السلام «من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهودياً أو نصرانياً»^(١) وقد أكد أمر الحج في هذه الآية من وجوه الدلالة على وجوبه بصيغة الخبر، وإبرازه في الصورة الاسمية وإيراده على وجه يفيد أنه حق واجب لله تعالى في رقاب الناس، وتعميم الحكم أولاً ثم تخصيصه ثانياً فإنه كإيضاح بعد إيهام وتثنية وتكرير للمراد، وتسمية ترك الحج كفراً من حيث إنه فعل الكفرة، وذكر الاستغناء فإنه في هذا الموضع مما يدل على العقوبة والخذلان وقوله: ﴿غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ يدل عليه لما فيه من مبالغة التعميم والدلالة على الاستغناء عنه بالبرهان والإشعار بعظم السخط، لأنه تكليف شاق جامع بين كسر النفس وإتعايب البدن وصرف المال والتجرد عن الشهوات والإقبال على الله. روي (أنه لما نزل صدر الآية جمع رسول ﷺ أرباب الملل فخطبهم وقال إن الله تعالى كتب عليكم الحج فحجوا فأمنت به ملة واحدة وكفرت به خمس ملل فنزل ومن كفر).

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ أي: بآياته السمعية والعقلية الدالة على صدق محمد ﷺ فيما يدعيه من وجوب الحج وغيره، وتخصيص أهل الكتاب بالخطاب دليل على أن كفرهم أقيح، لأن معرفتهم بالآيات أقوى وأنهم وإن زعموا أنهم مؤمنون بالثورة والإنجيل فهم كافرون بهما. ﴿وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ﴾ والحال أنه شهيد مطلع على أعمالكم فيجازيكم عليها لا ينفعكم التحريف والاستسار.

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِمَّنْ آمَنَ﴾ كرر الخطاب والاستفهام مبالغة في التقرع ونفي العذر لهم، وإشعاراً بأن كل واحد من الأمرين مستقبح في نفسه مستقل باستجلاب العذاب، وسبيل الله في دينه الحق المأمور بسلوكه وهو الإسلام. قيل كانوا يفتنون المؤمنين ويحرشون بينهم حتى أتوا الأوس والخزرج فذكروهم ما بينهم في الجاهلية من التعادي والتحارب ليعودوا لمثله ويحتالون لصددهم عنه. ﴿تَبَوَّأُوا عِوَجًا﴾ حال من الواو أي باغين طالبين لها عوجاً بأن تلبسوا على الناس وتوهما أن فيه عوجاً عن الحق، تمتع النسخ وتغيير صفة رسول الله ﷺ ونحوهما، أو بأن تحرشوا بين المؤمنين لتختلف كلمتهم ويختل أمر دينهم. ﴿وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾ إنها سبيل الله والصد عنها ضلال وإضلال، أو أنتم عدول عند أهل ملتكم يثقون بأقوالكم ويستشهدونكم في القضايا. ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ وعيد لهم، ولما كان المنكر في الآية الأولى كفرهم وهم يحجرون به ختمها بقوله: ﴿وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ﴾. ولما كان في هذه الآية صددهم للمؤمنين عن الإسلام وكانوا يخفونه ويحتالون فيه قال ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾.

(١) ضعيف: أخرجه الترمذي (٨١٢)، وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (٥٨٦٠)، بلفظ «(من ملك زاداً أو راحلة، تلبه إلى بيت الله تعالى ولم يحج فلا عليه أن يموت يهودياً أو نصرانياً)».

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن لَّعَلَّيْكُمْ فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أَوْفُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بِغَدَائِكُمْ كَافِرِينَ﴾ نزلت في نفر من الأوس والخزرج كانوا جلوساً يتحدثون، فمر بهم شاس بن قيس اليهودي فغاظه تألفهم واجتماعهم فأمر شاباً من اليهود أن يجلس إليهم ويذكرهم يوم بعثت وينشدهم بعض ما قيل فيه، وكان الظفر في ذلك اليوم للأوس، ففعل فتنازع القوم وتفاخروا وتفاضوا وقالوا السلاح السلاح، واجتمع مع القبيطين خلق عظيم، فتوجه إليهم رسول الله ﷺ وأصحابه وقال «أتدعون الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد أن أكرمكم الله بالإسلام وقطع به عنكم أمر الجاهلية وألف بين قلوبكم» فعلما أنها نزغة من الشيطان وكيد من عدوهم، فألقوا السلاح واستغفروا وعانق بعضهم بعضاً وانصرفوا مع رسول الله ﷺ. وإنما خاطبهم الله بنفسه بعدما أمر الرسول بأن يخاطب أهل الكتاب إظهاراً لحلاله قدرهم، وإشعاراً بأنهم هم الأحقاء بأن يخاطبهم الله ويكلّمهم.

﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ عَلَيَّكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَلِيَكُمُ رَسُولُهُ﴾ إنكار وتعجب لكرههم في حال اجتمع لهم الأسباب الداعية إلى الإيمان الصارفة عن الكفر. ﴿وَمَنْ يَتَصَبَّ بِاللَّهِ﴾ ومن يمسك بدينه أو يلتمس إليه في جماع أموره. ﴿فَقَدْ هَدَيْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ فقد اهتدى لا محالة.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ حق تقواه وما يجب منها، وهو است فراغ الوسع في القيام بالواجب والاحتساب عن المحارم كقوله: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه: هو أن يطيع فلا يعصي، ويشكر فلا يكفر، ويذكر فلا ينسى. وقيل هو: أن تنزه الطاعة عن الالتفات إليها وعن توقع المحازاة عليها. وفي هذا الأمر تأكيد للنهي عن طاعة أهل الكتاب، وأصل تقة وقية فقلبت واوها المضمومة تاء كما في تودة ونخمة والياء ألفاً. ﴿وَلَا تَكُونُوا مِثْلَ الَّذِينَ كَانُوا مِن قَبْلِكُمْ﴾ أي: ولا تكونوا على حال سوى حال الإسلام إذا أدرككم الموت، فإن النهي عن العقيد بحال أو غيرها قد يتوجه بالذات نحو الفعل تارة والعقيد أخرى وقد يتوجه نحو المجموع دونهما وكذلك النفي.

﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ بدين الإسلام، أو بكتابه لقوله ﷺ: «(القرآن حبل الله المتين)»^(١). استعار له الحبل من حيث إن التمسك به سبب للنجاة من الردي، كما أن التمسك بالحبل سبب للسلامة من التردى والوثوق به والاعتماد عليه الاعتصام ترشيحاً للمجاز. ﴿جَمِيعًا﴾ مجتمعين عليه ﴿وَلَا تُفَرَّقُوا﴾ أي: ولا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كأهل الكتاب، أو لا تفرقوا تفرقكم في الجاهلية يحارب بعضهم بعضاً، أو لا تذكروا ما يوجب التفرق ويزيل الألفة. ﴿وَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ التي من جعلتها الهداية والتوفيق للإسلام المودي إلى التآلف وزوال الغل. ﴿إِذْ كُنْتُمْ أَغْدَاءً﴾ في الجاهلية متقاتلين. ﴿فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ﴾ بالإسلام. ﴿فَأَصْبَحْتُمْ بِيَعْمَةً إِخْوَالًا﴾ متحابين مجتمعين على الأخوة في الله. وقيل كان الأوس والخزرج أخوين فوق بين أولادهما المملوءة وتطلعت الحروب مائة وعشرين سنة حتى أطفاها الله بالإسلام وألف بينهم برسوله ﷺ. ﴿وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ﴾ مشرفين على الوقوع في نار جهنم لكفركم، إذ لو أدرككم الموت على تلك الحالة لوقعتكم في

(١) ضعيف: أمرسه أحمد (٧٠٦)، والترمذي (٢٩٠٦)، والعلوي (٣٣٣١).

النار. ﴿فَلَقَدْ كَفَرْنَا مِنْهَا﴾ بالإسلام، والضمير للحفرة، أو للنار، أو للشفا. وتأتيه لتأنيث ما أضيف إليه أو لأنه بمعنى الشفة فإن شفا البئر وشفتها طرفها كالجانب والحانية، وأصله شفو فقلت الواو ألفاً في المذكر وحذفت في المؤنث. ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك التبيين. ﴿يَسِينُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ﴾ دلالته. ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ إرادة ثباتكم على الهدى وازديادكم فيه.

﴿وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ من للتبعية، لأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض الكفاية، ولأنه لا يصلح له كل أحد إذ للمتصدي له شروط لا يشترط فيها جميع الأمة كالعلم بالأحكام ومراتب الاحتساب وكيفية إقامتها والتمكن من القيام بها. مخاطب الجميع وطلب فعل بعضهم ليدل على أنه واجب على الكل حتى لو تركوه رأساً أثموا جميعاً ولكن يسقط بفعل بعضهم، وهكذا كل ما هو فرض كفاية. أو للتبيين. بمعنى وكونوا أمة يدعون كقوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾. والدعاء إلى الخير يعم الدعاء إلى ما فيه صلاح ديني أو دنيوي، وعطف الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عطف الخاص على العام للإيذان بفضله. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ المخصوصون بكمال الفلاح روي: أنه ~~الفلح~~ سئل من خير الناس فقال: «آمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر وأقامهم لله وأوصلهم للرحم». والأمر بالمعروف يكون واجباً ومنوطاً على حسب ما يؤمر به. والنهي عن المنكر واجب كله لأن جميع ما أنكره الشرع حرام. والأظهر أن العاصي يجب عليه أن ينهى عما يرتكبه لأنه يجب عليه تركه وإنكاره فلا يسقط بترك أحدهما وجوب الآخر.

﴿وَلَا تَتَّخِذُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا﴾ كاليهود والنصارى اختلفوا في التوحيد والتنزيه وأحوال الآخرة على ما عرفت. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ الآيات والحجج المبينة للحق الموجبة للاتفاق عليه. والأظهر أن النهي فيه مخصوص بالفرق في الأصول دون الفروع لقوله ~~الفرق~~ «اختلاف أممي رحمة»^(١). ولقوله عليه الصلاة والسلام «من اجتهد فأصاب فله أجران ومن أخطأ فله أجر واحد»^(٢). ﴿وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ وعيد للذين تفرقوا وتهديد على التشبه بهم.

﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾

﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ نصب بما في لهم من معنى الفعل، أو بياضهم أذكر. وبياض الوجه وسواده كنايةان عن ظهور بهجة السرور وكآبة الخوف فيه. وقيل يوسم أهل الحق بياض الوجه والصحيفة وإشراق البشرة وسعي النور بين يديه وبيمينه، وأهل الباطل بأضداد ذلك. ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ

(١) لا أصل له: انظر الضعيفة للألباني (٥٧).

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (٧٣٥٢)، ومسلم (١٧١٦)، وأحمد (٢٠٤/٤)، وأبو حنيفة (٣٥٧٤)، والنسائي (٥٣٩٦)، وابن

ماجه (٢٣١٤)، البخاري في شرح السنة (١١٥/١٠).

اسْتَوْدَتْ وَجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ على إرادة القول أي يقال لهم أكفرتهم، والهمزة للتوبيخ والتعجب من حالهم، وهم المرتلون أو أهل الكتاب كفروا برسول الله ﷺ بعد إيمانهم به قبل بيعته، أو جميع الكفار كفروا بعدما أقروا به حين أشهدهم على أنفسهم أو تمكثوا من الإيمان بالنظر في الدلائل والآيات. ﴿فَلَوْ قُوا الْقَذَابِ﴾ أمر إهانة. ﴿بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ بسبب كفركم أو جزاء لكفركم.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ اتَّبَعَتْ وَجُوهُهُمْ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ اتَّبَعَتْ وَجُوهُهُمْ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ يعني الجنة والثواب المخلد، عبر عن ذلك بالرحمة تنبيهاً على أن المؤمن وإن استغرق عمره في طاعة الله تعالى لا يدخل الجنة إلا برحمته وفضله، وكان حق الترتيب أن يقدم ذكرهم لكن قصد أن يكون مطلع الكلام ومقطعه حلية المؤمنين وثوابهم. ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ أخرجه عرج الاستئناف للتأكيد كأنه قيل: كيف يكونون فيها؟ فقال هم فيها خالدون.

﴿بَلَّغَ آيَاتِ اللَّهِ تَقْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ﴾

﴿بَلَّغَ آيَاتِ اللَّهِ﴾ الواردة في وعده ووعيده ﴿تَقْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ﴾ متبسة بالحق لا شبهة فيها. ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ﴾ إذ يستحيل الظلم منه لأنه لا يحق عليه شيء فيظلم بنقصه، ولا يمنع عن شيء فيظلم بفعله، لأنه المالك على الإطلاق كما قال.

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ فيجازي كلاماً وعد له وأوعده. ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾

﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ دل على خيريتهم فيما مضى ولم يدل على انقطاع طراً كقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ وقيل كنتم في علم الله أو في اللوح المحفوظ، أو فيما بين الأمم المتقدمين. ﴿أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ أي: أظهرت لهم. ﴿تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ استئناف بين به كونهم ﴿خَيْرَ أُمَّةٍ﴾، أو خير ناس لكنتهم. ﴿وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ يتضمن الإيمان بكل ما يجب أن يؤمن به، لأن الإيمان به إما بحق ويعتد به إذا حصل الإيمان بكل ما أمر أن يؤمن به، وإما أخره وحقه أن يقدم لأنه قصد بذكره الدلالة على أنهم أمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر إيماناً بالله وتصديقاً به وإظهاراً لدينه، واستدل بهذه الآية على أن الإجماع حجة لأنها تقتضي كونهم آمرين بكل معروف وناهين عن كل منكر، إذ اللام فيهما للاستغراق فلو أجمعوا على باطل كان أمرهم على خلاف ذلك. ﴿وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ إيماناً كما ينبغي ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ لكان الإيمان خيراً لهم مما هم عليه. ﴿مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ﴾ كعبد الله بن سلام وأصحابه. ﴿وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ المتمردون في الكفر، وهذه الجملة والتي بعدها واردتان على سبيل الاستطراد.

﴿لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذًى ۖ وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤْلُواكُمُ الْأَذْيَارُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾ ﴿٢٢٥﴾ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا تَفَقَّوْا إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ وَبَحْلِ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ۚ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ۚ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٢٢٦﴾ * لَيْسُوا سَوَاءً ۚ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَابِئَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿٢٢٧﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَنُفُورُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٢٨﴾ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿٢٢٩﴾ إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ۚ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٣٠﴾ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ ۖ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٢٣١﴾ بَنَاءُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ ۚ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ ۚ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٣٢﴾

﴿لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذًى﴾ ضرراً يسيراً كطعن وتهديد. ﴿وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤْلُواكُمُ الْأَذْيَارُ﴾ يهزموا ولا يضرؤكم بقتل وأسر. ﴿ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ﴾ ثم لا يكون أحد ينصرهم عليكم أو يدفع بأسكم عنهم، نفى إضرارهم سوى ما يكون بقول وقرر ذلك بأنهم لو قاموا إلى القتال كانت الدبرة عليهم، ثم أخبر بأنه تكون عاقبتهم العجز والخذلان. وقرئ «لا ينصروا» عطفاً على يولوا على أن ثم للراعي في الرتبة فيكون عدم النصر مقيداً بقتالهم، وهذه الآية من المغيبات التي واقفها الواقع إذ كان ذلك حال قريظة والنضير وبني قينقاع ويهود خيبر.

﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ﴾ هدر النفس والمال والأهل، أو ذل التمسك بالباطل والحزية. ﴿أَيْنَمَا تَفَقَّوْا﴾ وجدوا ﴿إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ وَبَحْلِ مِنَ النَّاسِ﴾ استثناء من أعم عام الأحوال أي ضربت عليهم الذلة في عامة الأحوال إلا معتمدين، أو ملتجئين بذمة الله أو كتابة الذي آتاهم وذمة المسلمين، أو بدين الإسلام واتباع سبيل المؤمنين. ﴿وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ﴾ رجعوا به مستوجبين له ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ﴾ فهي محيطة بهم إحاطة البيت المضروب على أهله، واليهود في غالب الأمر فقراء ومساكين. ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما ذكر ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب. ﴿بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ بسبب كفرهم بالآيات وقتلهم الأنبياء. والتعقيد بغير حق مع أنه كذلك في نفس الأمر للدلالة على أنه لم يكن حقاً بحسب اعتقادهم أيضاً. ﴿ذَلِكَ﴾ أي: الكفر والقتل. ﴿بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله، فإن الإصرار على الصغار يفضي إلى الكبار والاستمرار عليها يؤدي إلى الكفر. وقيل معناه أن ضرب الذلة في الدنيا واستحباب الغضب في الآخرة كما هو معلل بكفرهم وقتلهم فهو مسبب عن عصيانهم واعتدائهم من

حيث إنهم مخاطبون بالفروع أيضاً.

﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾ في المساوي والضمير لأهل الكتاب. ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾ استئناف لبيان نفى الاستواء، والقائمة المستقيمة العادلة من أقمت العود فقام وهم الذين أسلموا منهم. ﴿يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ يتلون القرآن في تهجدهم. عُرِّ عنه بالتلاوة في ساعات الليل مع السجود ليكون أبين وأبلغ في المدح. وقيل المراد صلاة العشاء لأن أهل الكتاب لا يصلونها لما روي (أنه عليه الصلاة والسلام أخرها ثم خرج فإذا الناس ينتظرون الصلاة فقال: أما أنه ليس من أهل الأديان أحد يذكر الله هذه الساعة غيركم)^(١).

﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ صفات آخر أمة وصفهم بخصائص ما كانت في اليهود، فإنهم منحرفون عن الحق غير متعبدن في الليل مشركون بالله ملحدون في صفاته، واصفون اليوم الآخر بخلاف صفته، مداهنون في الاحتساب متباطون عن الخيرات.

﴿وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أي: الموصوفون بتلك الصفات ممن صلحت أحوالهم عند الله واستحقوا رضاه ونشأه.

﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوا﴾ فلن يضيع ولا ينقص ثوابه البتة، سمي ذلك كفراً كما سمي توفية الثواب شكراً، وتعديته إلى مفعولين لتضمنه معنى الحرمان، وقرأ حفص وحزمة والكسائي ﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوا﴾ بالياء والياقون بالتاء. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ بشارة لهم وإشعار بأن التقوى مبدأ الخير وحسن العمل، وأن الفائز عند الله هو أهل التقوى.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً﴾ من العذاب، أو من الفناء فيكون مصدراً. ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ ملازموها. ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

﴿مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ﴾ ما ينفق الكفرة قربة، أو مفاخرة وسمعة، أو المتناقفون رياء أو خوفاً. ﴿فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ﴾ برد شديد والشائم إطلاقاً للريح الباردة كالصرر، فهو في الأصل مصدر نعت به أو نعت وصف به البرد للمبالغة كقولك برد بارد. ﴿أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بالكفر والمعاصي ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ﴾ عقوبة لهم لأن الإهلاك عن مسخط أشد، والمراد تشبيه ما أنفقوا في ضياعه بحرث كفار ضربته صر فاستأصلته ولم يبق لهم فيه منفعة ما في الدنيا والآخرة، وهو من التشبيه المركب ولذلك لم يبال بإيلاء كلمة التشبيه للريح دون الحرث، ويجوز أن يقدر كمثل مهلك ريح وهو الحرث. ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ أي: ما ظلم المتقين بضياع نفقاتهم، ولكنهم ظلموا أنفسهم لما لم ينفقوها بحيث يعتد بها، أو ما ظلم أصحاب الحرث بإهلاكه ولكنهم ظلموا أنفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة. وقرئ ﴿وَلَكِنْ﴾ أي: ولكن أنفسهم يظلمونها، ولا يجوز أن يقدر ضمير الشأن لأنه لا يحذف إلا في ضرورة الشعر كقوله:

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٣٩٦/١)، والسنائي في تفسيره (٩٣)، وابن جرير في تفسيره (٣٦/٣)، وأبو يعلى (٥٢٨٥).

وَمَا كُنْتُمْ مِمَّنْ يَدْخُلَ الْعِثْقَ قَلْبُهُ وَلَكِنْ مَن يُتَصِرْ جُفُوكَ يَغْشَى

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً﴾ وليحة، وهو الذي يعرفه الرجل أسرارَهُ ثقة به، شبه ببطانة الثوب كما شبه بالشعار قال عليه الصلاة والسلام: «الأنصار شعار والناس دثار»^(١). ﴿مِن دُونِكُمْ﴾ من دون المسلمين، وهو متعلق بلا تتخذوا، أو محذوف هو صفة بطانة أي بطانة كائنة من دونكم. ﴿لَا يَأْتُواكُمْ خَبْرًا﴾ أي: لا يقصرون لكم في الفساد، والألو التقصير وأصله أن يعدى بالحرف وعدي إلى مفعولين كقولهم: لا ألوك نصحا على تضمين معنى المنع أو النقص. ﴿وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ﴾ تمنوا عنتكم، وهو شدة الضرر والمشقة وما مصدريه. ﴿قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ أي: في كلامهم لأنهم لا يتمالكون أنفسهم لفرط بغضهم. ﴿وَمَا تُخْفِي صدورُهُمْ أَكْبَرُ﴾ مما بدا لأن بدوه ليس عن روية واختيار. ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ الدالة على وجوب الإخلاص وموالة المؤمنين ومعاداة الكافرين. ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُعْقِلُونَ﴾ ما بين لكم، والحمل الأربع جاءت مستأنفات على التعليل، ويجوز أن تكون الثلاث الأولى صفات لبطانة.

﴿هَاتِئْنَ أَوْلَاءَ تُحِبُّوهُمْ وَلَا يُحِبُّوكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُؤْمِنُوا بِمَا نَقُولُكُمْ إِنَّا نَعْلَمُ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾

﴿هَاتِئْنَ أَوْلَاءَ تُحِبُّوهُمْ وَلَا يُحِبُّوكُمْ﴾ أي: أنتم أولاء العاطلون في موالة الكفار وتحبونهم ولا يحبونكم، بيان لخطبتهم في موالاتهم، وهو خير ثان أو خير لأولاء الحملة خير لأنتم كقولك: أنت زيد تحبه، أو صلته أو حال والعامل فيها معنى الإشارة، ويجوز أن ينصب أولاء بفعل مضمر يفسره ما بعده وتكون الحملة غيراً. ﴿وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ﴾ بجنس الكتاب كله، وهو حال من لا يحبونكم والمعنى: إنهم لا يحبونكم والحال أنكم تؤمنون بكتابتهم أيضاً فما بالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بكتابتكم، وفيه توبيخ بأنهم في باطلهم أصلب منكم في حقكم. ﴿وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا﴾ نفاقاً وتغرياً ﴿وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ من أجله تأسفاً وتحسراً حيث لم يحلوا إلى التشفي سبيلاً. ﴿قُلْ مُؤْمِنُوا بِمَا نَقُولُكُمْ﴾ دعاء عليهم بدوام الغيظ وزيادته بتضاعف قوة الإسلام وأمله حتى يهلكوا به. ﴿إِنَّا نَعْلَمُ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ فيعلم ما في صدورهم من البغضاء والحق، وهو يحتمل أن يكون من المقول أي وقل لهم إن الله عليهم بما هو أخفى مما تخفونه من عض الأنامل غيظاً، وأن يكون خارجاً عنه بمعنى قل لهم ذلك ولا تتعجب من اطلاعي إياك على أسرارهم فإني أعلم بالأخفى من ضمائرهم.

﴿إِنْ تَسْتَكْتُمُ حَسَنَةً تَسْؤُهُمْ وَإِنْ تُبْصِرُوا سَيِّئَةً يَفْرِحُوا بِهَا ۖ وَإِنْ تُصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا ۚ إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ غَیْطٌ ۝﴾

﴿إِنْ تَسْتَكْتُمُ حَسَنَةً تَسْؤُهُمْ وَإِنْ تُبْصِرُوا سَيِّئَةً يَفْرِحُوا بِهَا﴾ بيان لنتائج عدائهم إلى حد حسدوا ما نالهم من خير ومنفعة، وشتموا بما أصابهم من ضرر وشدة، والمس مستعار للإصابة ﴿وَإِنْ تُصْبِرُوا﴾ على عدائهم، أو على مشاق التكليف. ﴿وَتَتَّقُوا﴾ موالاتهم، أو ما حرم الله جل جلاله عليكم. ﴿لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾ بفضل الله ﷻ وحفظه الموعود للصائرين والمتقين ولأن المجد في الأمر، المتدرب بالاتقاء والصبر يكون قليل الانفعال جرئاً على الخصم، وضمه الرأى للاتباع كضمة مد. وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ويعقوب ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾ من ضاره يضيره. ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ من الصبر والتقوى وغيرهما. ﴿مُحِيطٌ﴾ أي: محيط علمه فيجازيكم مما أنتم أهله. وقرئ بالياء أي ﴿بِمَا يَفْعَلُونَ﴾، في عدائكم علم فيعاقبهم عليه.

﴿وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدَ لِلْقِتَالِ ۖ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝﴾

﴿وَإِذْ غَدَوْتَ﴾ أي: واذكر إذ غدوت. ﴿مِنْ أَهْلِكَ﴾ أي: من حجرة عائشة رضي الله عنها. ﴿تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ تنزلهم. أو تسوي وتهيء لهم ويؤيده القراءة باللام. ﴿مَقْعَدَ لِلْقِتَالِ﴾ مواقف وأماكن له، وقد يستعمل المقعد والمقام بمعنى المكان على الاتساع كقوله تعالى: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾ وقوله تعالى: ﴿قُلْ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ﴾. ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ بياتكم روي أن المشركين نزلوا بأحد يوم الأربعاء — ثاني عشر شوال سنة ثلاث من الهجرة — فاستشار الرسول عليه الصلاة والسلام أصحابه، وقد دعا عبد الله ابن أبي ابن سلول ولم يدعه قبل فقال هو وأكثر الأنصار: أقم يا رسول الله بالمدينة ولا تخرج إليهم، فوالله ما خرجنا منها إلى عدو إلا أصاب منا، ولا دخلها علينا إلا أصبنا منه فكيف وأنت فينا؟ فدعهم فإن أقاموا أقاموا بشر محبس، وإن دخلوا قاتلهم الرجال ورماهم النساء والصبيان بالحجارة، وإن رجعوا رجعوا خائبين. وأشار بعضهم إلى الخروج فقال عليه الصلاة والسلام^(١): «رأيت في منامي بقرة مذبوحة حولي فأولتها خيراً، ورأيت في ذهاب سفي ثلماً^(٢) فأولته هزيمة، ورأيت كأنني أدخلت يدي في درع حصينة فأولتها المدينة، فإن رأيتم أن تقيموا بالمدينة وتدعوهم، فقال رجال فاتهم بدر وأكرمهم الله بالشهادة يوم أحد أخرج بنا إلى أعدائنا. وبالغوا حتى دخل وليس لامته^(٣)، فلما راوا ذلك ندموا على مبالغتهم وقالوا: اصنع يا رسول الله ما رأيت فقال «لا ينبغي لبي أن يلبس لامته فيضعها حتى يقاتل». فخرج بعد صلاة الجمعة وأصبح بشعب أحد يوم السبت، ونزل في عدوة الوادي وجعل ظهره وعسكره إلى أحد وسوى صفهم، وأمر عبد الله بن جبير

(١) ضعيف: قال الألباني رحمه الله تعالى في تعليقه على قته السيرة (ص ٢٦٩)، رواه ابن هشام عن ابن إسحاق وغیره مرسلًا.

(٢) الثلم في السيف: إذا انكسر من شفته شيء.

(٣) لامته: أي درعه.

على الرماة وقال: (انضحوا عنا بالنبل لا يأتونا من ورائنا).

﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا ۗ وَعَلَىٰ آلِهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (٣١)

﴿إِذْ هَمَّتْ﴾ متعلق بقوله: ﴿سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ أو بدل من إذ غلوت. ﴿طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ﴾ بنو سلمة من الخزرج، وبنو حارثة من الأوس وكانا جناحي المسكر. ﴿أَنْ تَفْشَلَا﴾ أَنْ تَجْبَنَا وَتَضَعُوا. روي (أنه عليه الصلاة والسلام خرج في زهاء ألف رجل ووعد لهم النصر إن صبروا، فلما بلغوا الشوط انحذل ابن أبي في ثلاثمائة رجل وقال: علام نقتل أنفسنا وأولادنا، فبعضهم عمرو بن حزم الأنصاري وقال: أنشدكم الله والإسلام في نبيكم وأنفسكم. فقال: ابن أبي لو تعلم قتالاً لاتبعناكم، فهم الحيان باتباعه فعصمهم الله فمضوا مع رسول الله ﷺ^(١). والظاهر أنها ما كانت عزيمة لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا﴾ أي: عاصمهما من اتباع تلك الخطرة، ويجوز أن يراد والله ناصرهما فما لهما يفشلان ولا يتوكلان على الله. ﴿وَعَلَىٰ آلِهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي: فليتركوا عليه ولا يتوكلوا على غيره لينصرهم كما نصرهم بدر.

﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ۖ فَاتَّبِعُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (٣٢) إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُبَدِّلَكُمْ رَيْبُكُمْ بِمَلَكَةٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُتَرَلِّينَ ﴿٣٣﴾ بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿٣٤﴾ وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بُعْثًا لَكُمْ وَلِتَطْلُبَ قُلُوبُكُمْ بِهِ ۗ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِندِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿٣٥﴾ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ﴿٣٦﴾ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴿٣٧﴾ وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٣٨﴾ يَنَالُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣٩﴾ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿٤٠﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤١﴾

﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ﴾ تذكير ببعض ما أفادهم التوكل. وبدر ماء بين مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدرًا فسمي به. ﴿وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ حال من الضمير، وإنما قال أذلة ولم يقل ذلال تنبيها على قتلهم مع ذلتهم لضعف الحال وقلة المراكب والسلاح. ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في البتات. ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ بتقوا كما أنعم به عليكم من نصره، أو لعلكم بنعم الله عليكم تشكروا، فوضع الشكر موضع الأنعام لأنه سببه.

﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ظرف لنصرهم. وقيل بدل ثان من إذ غلوت على أن قوله لهم يوم أحد وكان مع اشتراط الصبر والتقوى عن المخالفة، فلما لم يصبروا عن القتال وخالفوا أمر الرسول ﷺ لم

تنزل الملائكة. ﴿أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُعَذِّبَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ﴾ إنكار أن لا يكفئهم، ذلك وإنما جاء بـ «بلى» إشعاراً بأنهم كانوا كالأيسين من النصر لضعفهم وقتلهم وقوة العدو وكثرتهم. قيل أمدع الله يوم بدر أولاً بألف من الملائكة ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم صاروا خمسة آلاف. وقرأ ابن عامر ﴿مُنَزَّلِينَ﴾ بالتشديد للتكثير أو للتدرج.

﴿بَلَى﴾ إيجاب لما بعد لن، أي بلى يكفيكم. ثم وعد لهم الزيادة على الصبر والتقوى حثاً عليهما وتقوية لقلوبهم فقال: ﴿إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ﴾ أي: المشركون. ﴿مِنْ قُدْرِهِمْ هَذَا﴾ من ساعتهم هذه، وهو في الأصل مصدر من فارت القدر إذ غلت، فاستعير للسرعة ثم أطلق للحال التي لا ريث فيها ولا تراخي، والمعنى إن يأتوكم في الحال. ﴿يُعَذِّبْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ﴾ في حال إتيانهم بلا تراخ ولا تأخير. ﴿مُسَوِّمِينَ﴾ معلمين من التسويم الذي هو إظهار سيما الشيء لقوله عليه الصلاة والسلام لأصحابه. «تسوموا فإن الملائكة قد تسومت»^(١). أو مرسلين من التسويم بمعنى الأسماء. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم ويعقوب بكسر الواو.

﴿وَمَا جَعَلَ اللَّهُ﴾ وما جعل إمدادكم بالملائكة. ﴿إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ﴾ إلا بشارة لكم بالنصر. ﴿وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ﴾ ولتسكن إليه من الخوف. ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ لا من العدة والعدد، وهو تنبيه على أنه لا حاجة في نصرهم إلى مدد وإنما أمدعهم ووعد لهم به إشارة لهم وربطاً على قلوبهم، من حيث إن نظر العامة إلى الأسباب أكثر وحثاً على أن لا يبالوا بمن تأخر عنهم. ﴿الْعَزِيزُ﴾ الذي لا يغالب في أقضيته. ﴿الْحَكِيمُ﴾ الذي ينصر ويخذل بوسط وبغير وسط على مقتضى الحكمة والمصلحة. ﴿لَيَقْطَعَنَّ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ متعلق بنصركم، أو ﴿وَمَا النَّصْرُ﴾ إن كان اللام فيه للعهد، والمعنى لينقص منهم بقتل بعض وأسر آخرين، وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين من صناديدهم. ﴿أَوْ يَكْبِتُهُمْ﴾ أو يخزيهم، والكبت شدة الغيظ، أو وهن يقع في القلب، وأو للتنوع دون التردد ﴿فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ﴾ فينهزموا منقطعي الأمل.

﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ اعتراض. ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ﴾ عطف على قوله أو يكبتهم، والمعنى أن الله مالك أمرهم فإما أن يهلكهم أو يكبتهم أو يتوب عليهم إن أسلموا أو يعذبهم إن أصروا وليس لك من أمرهم شيء، وإنما أنت عبد مأمور لأنذارهم وجهادهم. ويحتمل أن يكون معطوفاً على الأمر أو شيء بإضمار أن، أي ليس لك من أمرهم أو من التوبة عليهم أو من تعذيبهم شيء. أو ليس لك من أمرهم شيء، أو التوبة عليهم أو تعذيبهم. وأن تكون أو بمعنى إلا أن. أي ليس لك من أمرهم شيء إلا أن يتوب الله عليهم فتسر به أو يعذبهم فتشفي منهم. روي (أن عتبة بن أبي وقاص شحاً يوم أحد وكسر رباعيته، ففعل بمسح الدم عن وجهه ويقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم) فنزلت^(٢). وقيل هم

(١) حُفَيف: أخرجه ابن أبي شيبة (١٢٧٦٨)، الطبري في التفسير (١٨٦/٧)، وسعيد بن منصور في السنن (٣٣٦/٢).

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (١٧٩١)، وأحمد (١١٥٤٥)، وترمذي (٣٠٠٦)، ابن ماجه (٤٠٢٧)، وابن جرير في تفسيره.

أَنْ يَدْعُوا عَلَيْهِمْ فَهَاءُ اللَّهِ لَعْلَهُ أَنْ يَفِيَهُمْ مِنْ يُؤْمِنُ. ﴿قَالَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ قد استحقوا التعذيب بظلمهم. ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ خلقاً ومَلَكاً قُلَهُ الْأَمْرُ كُلَّهُ لَا لَكَ. ﴿يَقْفَرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ صريح في نفي وجوب التعذيب، والتقييد بالتوبة وعدمها كالمنافي له. ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ لعباده فلا تبادر إلى الدعاء عليهم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً﴾ لا تزيدوا زيادات مكررة، ولعل التخصيص بحسب الواقع. إذ كان الرجل منهم يربي إلى أجل ثم يزيد فيه زيادة أخرى حتى يستغرق بالشيء الطفيف مال المليون. وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب «مضاعفة». ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ فيما نهيتم عنه. ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ راجع الفلاح.

﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ بالتحرز عن متابعتهم وتعاطي أفعالهم، وفيه تنبيه على أن النار بالذات معدة للكافرين وبالعرض للعصاة. ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ أتبع الوعيد بالوعيد ترهيباً عن المخالفة وترغيباً في الطاعة، ولعل وعسى في أمثال ذلك دليل عزة التوصل إلى ما جعل خيراً له.

﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿وَسَارِعُوا﴾ بادروا وأقبلوا. ﴿إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ إلى ما يستحق به المغفرة، كالإسلام والتوبة والإخلاص. وقرأ نافع وابن عامر سارعوا بلا واو. ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ أي: عرضها كعرضهما، وذكر العرض للمبالغة في وصفها بالسعة على طريقة التمثيل، لأنه دون الطول. وعن ابن عباس كسبع سموات وسبع أرضين لو وصل بعضها ببعض، ﴿أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ هيئت لهم، وفيه دليل على أن الجنة مخلوقة وإنها خارجة عن هذا العالم.

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَنُظْمِ الْغَيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ﴾ صفة مادحة للمتقين، أو مدح منصوب أو مرفوع. ﴿فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾ في حالتي الرخاء والشدة، أو الأحوال كلها إذ الإنسان لا يخلو عن مسرة أو مضرة، أي لا يخلو في حال ما يأنفق ما قدروا عليه من قليل أو كثير، ﴿وَالْكَنُظْمِ الْغَيْظِ﴾ الممسكين عليه الكافين عن إمضائه مع القدرة، من كظمت القرية إذا ملأها وشدت رأسها. وعن النبي ﷺ «من كظم غيظاً وهو يقدر على إنفاذه ملأ الله قلبه أمناً وإيماناً»^(١). ﴿وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾ التاركين عقوبة من استحقوا مواضعته، وعن النبي عليه الصلاة والسلام «إِنَّ هَؤُلَاءِ فِي أَمْتِي قَلِيلٌ إِلَّا مِنْ عَصَمِ اللَّهِ»^(٢) وقد كانوا كثيراً في الأمم التي مضت. ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ يحتمل الحسن ويدخل تحته هؤلاء، والعهد فتكون الإشارة إليهم.

(١) ضعيف: انظر ضعيف الجامع (٥٨٢٣).

(٢) ضعيف: لأنه من بلاغات مقاتل بن حيان، انظر تفسير القرطبي (١٣٣/٤)، وقد أعلم.

﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ ذَنْبًا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٢٣١)

﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً﴾ فعله بالغة في التبع كالزنى. ﴿أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بأن أذنبوا أي ذنب كان وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة، ولعل الفاحشة ما يتعدى وظلم النفس ما ليس كذلك. ﴿ذَكَرُوا اللَّهَ﴾ تذكروا وعيده أو حكمه أو حقه العظيم. ﴿فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ﴾ بالندم والتوبة. ﴿وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ استفهام بمعنى النفي معترض بين المعطوفين، والمراد به وصفه تعالى بسعة الرحمة وعموم المغفرة والحث على الاستغفار والوعد بقبول التوبة ﴿وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا﴾ ولم يقيموا على ذنوبهم غير مستغفرين لقوله ﷻ ﴿مَا أَصْرَ مِنْ اسْتَغْفَرَ وَإِنْ عَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً﴾^(١). ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ حال من يصروا أي ولم يصروا على قبيح فعلهم عالمين به.

﴿أُولَٰئِكَ جَزَاءُهم مَّغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهم وَجَنَّتْ ثَجَرِي مِن تَحْتِهَا الْأَشْجُرُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنَعَمْ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ (٢٣٢)

﴿أُولَٰئِكَ جَزَاءُهم مَّغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهم وَجَنَّتْ ثَجَرِي مِن تَحْتِهَا الْأَشْجُرُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ خير للذين إن ابتدأت به، وحملة مستأنفة مبنية لما قبلها إن عطفته على المتقين، أو على الذين ينفقون. ولا يلزم من إعداد الجنة للمتقين والتائبين جزاء لهم إن لا يدخلها المصرون، كما لا يلزم من إعداد النار للكافرين جزاء لهم أن لا يدخلها غيرهم، وتكثير جنات على الأول يدل على أن ما هم أدون مما للمتقين الموصوفين بتلك الصفات المذكورة في الآية المتقدمة، وكفكاف فارقاً بين القليلين أنه فصل آيتهم بأن بين أنهم محسنون مستوجبون لمحبة الله، وذلك لأنهم حافظوا على حدود الشرع وتخطوا إلى التخصص بمكارمه، وفصل آية هؤلاء بقوله: ﴿وَنَعَمْ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ لأن المتدارك لتقصيره كالعامل لتحصيل بعض ما فوت على نفسه، وكم بين المحسن والمتدارك والمحبوب والأجير، ولعل تبديل لفظ الجزاء بالأجر لهذه النكتة، والمخصوص بالمدح محذوف تقديره ونعم أجر العاملين ذلك يعني المغفرة والحنان.

﴿قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَاسْمِعُوا فِي الْأَرْضِ فَأَنْظَرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ (٢٣٣) هَذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ (٢٣٤) وَلَا تَهْوَؤْا وَلَا تَحْزَنْوْا وَأَنْتُمْ بِالْأَعْلَانِ إِنَّ كَثِيرَ مِّنْهُمْ مُّؤْمِنُونَ (٢٣٥) إِنْ يَمَسُّكُمْ كَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ كَرْحٌ مِّمَّنْهُ ۖ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُرَكَاءَ ۖ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ (٢٣٦) وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ (٢٣٧) أَمْرٌ حَسِبْتُمْ أَن تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ

(١) ضعيف: أبو دلود (١٥١٤)، وقرطبي (٣٥٥٩)، والبيهقي في الشعب (١٠٧٣١)، وضعفه الألباني في ضعيف أبي دلود (٢٦٧).

﴿وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ (٢٣٢) ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَلَا يَنفَكُّ مَاتَ أَوْ قُتِلَ أُنْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ (٢٣٣) ﴿وَمَا كَانَ لِتَفْسُرَ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبَ مُوَجَّلًا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَيَجْزِي الشَّاكِرِينَ﴾ (٢٣٤) ﴿وَكُلِّينَ مِنْ نَبِيِّ قَتَلَ مَعَهُ رِيشُونَ كَثِيرًا فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ (٢٣٥)

﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ﴾ وقائع سننها الله في الأمم المكذبة كقوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا قَتِيلًا سَنَئِلُ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ وقيل أم قال:

مَا عَانِيَ النَّاسُ مِنْ فَضْلٍ كَفَضْلِكُمْ وَلَا رَأَوْا مِثْلَهُ فِي مِثَالِ السُّنَنِ ﴿فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَالْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ لتعبروا بما ترون من آثار هلاكهم. ﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ إشارة إلى قوله ﴿قَدْ خَلَتْ﴾، أو مفهوم قوله ﴿فَانظُرُوا﴾ أي: أنه مع كونه بيانا للمكذبين فهو زيادة بصيرة وموعظة للمتقين، أو إلى ما لحص من أمر المتقين والثائمين، وقوله قد خلت جملة معترضة للحث على الإيمان والتوبة وقيل إلى القرآن. ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا﴾ تسلية لهم عما أصابهم يوم أحد، والمعنى لا تضعفوا عن الجهاد بما أصابكم ولا تحزنوا على من قتل منكم. ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ وحالكم إنكم أعلى منهم شأنا، فإنكم على الحق وقتلكم لله وقتلكم في الجنة، وإنهم على الباطل وقتالهم للشيطان وقتلهم في النار، أو لأنكم أصبتم منهم يوم بدر أكثر مما أصابوا منكم اليوم، أو وأنتم الأعلى في العاقبة فيكون بشارة لهم بالنصر والغلبة. ﴿إِنْ كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ متعلق بالنهي أي لا تهنوا إن صح إيمانكم، فإنه يقتضي قوة القلب بالوثوق على الله أو بالأعْلون. ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ﴾ قرأ حمزة والكسائي وابن عياش عن عاصم بضم القاف، والباقون بالفتح وهما لغتان كالضعف والضعف. وقيل هو بالفتح الحراح بالضم ألمها، والمعنى إن أصابوا منكم يوم أحد فقد أصبتم منهم يوم بدر مثله، ثم إنهم لم يضعفوا ولم يجنوا فأنتم أولى بأن لا تضعفوا، فإنكم ترجون من الله ما لا يرجون. وقيل كلا المسمين كان يوم أحد فإن المسلمين نالوا منهم قبل أن يخالفوا أمر الرسول ﷺ. ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ لَدَاؤُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾ تصرفها بينهم تدليل لهؤلاء تارة ولهؤلاء أخرى كقوله:

فَيَوْمًا عَلَيْنَا وَيَوْمًا لَنَا وَيَوْمًا لِسَاءٍ وَيَوْمًا لَسَرٍّ

والمداولة كالمعاودة يقال داولت الشيء بينهم فتداولوه، والأيام تحتمل الوصف والخير و﴿لَدَاؤُهَا﴾ يحتمل الخير والحال والمراد بها: أوقات النصر والغلبة. ﴿وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ عطف على علة محذوفة أي ندلولها ليكون كيت وكيت وليعلم الله لهذا بأن العلة فيه غير واحدة، وإن ما يصيب المؤمن فيه من المصالح ما لا يعلم، أو الفعل المعلل به محذوف تقديره وليتميز الثابتون على الإيمان من الذين

على حرف فعلنا ذلك، والقصد في أمثاله ونقاطه ليس إلى إثبات علمه تعالى ونفيه بل إلى إثبات المعلوم ونفيه على طريق الرفع. وقيل معناه ليعلمهم علماً يتعلق به الجزاء وهو العلم بالشيء موجوداً. ﴿وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾ ويكرم ناساً منكم بالشهادة يريد شهوداً أحد، أو يتخذ منكم شهوداً معدين بما صودف منهم من الثبات والصبر على الشدائد. ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ الذين يضررون خلاف ما يظهرون، أو الكافرين وهو اعتراض، وفيه تنبيه على أنه تعالى لا ينصر الكافرين على الحقيقة وإنما يغلبهم أحياناً استدراجاً لهم وابتلاء للمؤمنين. ﴿وَلَيَمْحُصَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ليظهرهم ويصفهم من الذنوب إن كانت الدولة عليهم. ﴿وَيَمْحَقِ الْكَافِرِينَ﴾ ويهلكهم إن كانت عليهم، والمحق نقص الشيء قليلاً قليلاً. ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ﴾ بل أحسبتم ومعناه الإنكار. ﴿وَلَكَمْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾ ولما تجاهدوا، وفيه دليل على أن الجهاد فرض كفاية والفرق بين ﴿لَكَمْ﴾ ولم إن فيه توقع الفعل فيما يستقبل. وقرئ ﴿يَعْلَمُ﴾ بفتح الميم على أن أصله يعلمن فحذفت النون ﴿وَيَعْلَمُ الصَّابِرِينَ﴾ نصب بإضمار أن على أن الواو للجمع. وقرئ بالرفع على أن الواو للحال كأنه قال: ولما تجاهدوا وأنتم صابرون ﴿وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ﴾ أي: الحرب فإنها من أسباب الموت، أو الموت بالشهادة. والخطاب للذين لم يشهدوا بديراً وتمنوا أن يشهدوا مع رسول الله ﷺ مشهداً لينالوا ما نال شهادته بدر من الكرامة فآلحوا يوم أحد على الخروج. ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْا﴾ من قبل أن تشاهدوه وتعرفوا شدته. ﴿فَقَدْ رَأَيْتُمْوَهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ أي: فقد رأيتموه معانين له حين قتل دونكم من قتل من إخوانكم، وهو توبيخ لهم على أنهم تمنوا الحرب وتسببوا لها ثم جبنوا وانهزموا عنها، أو على تمني الشهادة فإن في تمنيها تمني غلبة الكفار.

﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ فسيحلوا كما حلوا بالموت أو القتل. ﴿أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ الْقَلْبُتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾ إنكاراً لارتدادهم وانقلابهم على أعقابهم عن الدين لخلوه بموت أو قتل بعد علمهم بخلو الرسل قبله وبقاء دينهم متمسكاً به. وقيل الفاء للسببية والهمزة لإنكار أن يجعلوا خلو الرسل قبله سبباً لانقلابهم على أعقابهم بعد وفاته. روي (أنه لما رمى عبد الله بن قمية الحارثي رسول الله ﷺ بحجر فكسر ربايعته وشج وجهه، فذبح عنه مصعب بن عمير ﷺ وكان صاحب الراية حتى قتله ابن قمية وهو يرى أنه قتل النبي عليه الصلاة والسلام يدعو إلى عباد الله فأنحاز إليه ثلاثون من أصحابه وحموه حتى كشفوا عنه المشركين وتفرق الباقون، وقال بعضهم: ليت ابن أبي يأخذ لنا أمثاً من أبي سفيان، وقال ناس من المنافقين لو كان نبياً لما قتل ارجعوا إلى إخوانكم ودينكم فقال أنس بن النضر عم أنس بن مالك رضي الله عنهما: يا قوم إن كان قتل محمد فإن رب محمد حي لا يموت وما تصنعون بالحياة بعده فقاتلوا على ما قاتل عليه، ثم قال اللهم إني أعتذر إليك مما يقولون وأبرأ إليك منه وشد بسيفه فقاتل حتى قتل^(١) فنزلت. ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً﴾ بارتداد بل يضر

نفسه. ﴿وَمَنْ جَزَىٰ اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ على نعمة الإسلام بالثبات عليه كأنس وأضرابه.

﴿وَمَا كَانَ لَنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ إلا بمشيئة الله تعالى أو بإذنه لملك الموت عليه الصلاة والسلام في قبض روحه، والمعنى أن لكل نفس أجلاً مسمى في علمه تعالى وقضائه ﴿لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ بالإحجام عن القتال والإقدام عليه. وفيه تحريض وتشجيع على القتال، ووعده للرسول ﷺ بالحفظ وتأخير الأجل. ﴿كَتَابًا﴾ مصدر مؤكد إذ المعنى كتب الموت كتاباً. ﴿مُؤْجَلًا﴾ صفة له أي مؤقتاً لا يتقدم ولا يتأخر. ﴿وَمَنْ يُرِذْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾ تعريض لمن شغلتهم الغنائم يوم أحد، فإن المسلمين حملوا على المشركين وهزموهم وأغلوا يهيبون، فلما رأى الرماة ذلك أقبلوا على النهب وغلوا مكانهم فانتهاز المشركون وحملوا عليهم من ورائهم فهزموهم. ﴿وَمَنْ يُرِذْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾ أي: من ثوابها. ﴿وَمَنْ جَزَىٰ اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شيء عن الجهاد.

﴿وَكَانَ﴾ أصله أي دخلت الكاف عليها وصارت بمعنى كم والنون تنوين أثبت في الخط على غير قياس. وقرأ ابن كثير «وكائن» ككائن ووجهه أنه قلب قلب الكلمة الواحدة كقولهم وعلمي في لعمري، فصار كآين ثم حذفت الياء الثانية للتخفيف ثم أبدلت الياء الأخرى ألفاً كما أبدلت من طائي «مِنْ نَبِيٍّ» بيان له. ﴿قَاتِلْ مَعَهُ رَيْثُونٌ كَثِيرٌ﴾ ربايون علماء أنبياء، أو عابدون لربهم. وقيل جماعات والربى منسوب إلى الربة وهي الجماعة للمبالغة. وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ويعقوب «قتل»، وإسناده إلى «رَيْثُونٌ» أو ضمير النبي ومعه ربيون حال منه ويؤيد الأول أنه قرئ بالتشديد وقرئ «رَيْثُونٌ» بالفتح على الأصل وبالضم وهو من تغييرات النسب كالكسر. ﴿فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فما فتروا ولم ينكسر جرحهم لما أصابهم من قتل النبي أو بعضهم. ﴿وَمَا ضَعُفُوا﴾ عن العدو أو في الدين. ﴿وَمَا اسْتَكَاثُوا﴾ وما خضعوا للعدو، وأصله استكن من السكون لأن الخاضع يسكن لصاحبه ليفعل به ما يريد، والألف من إشباع الفتحة أو استكون من الكون لأنه يطلب من نفسه أن يكون لمن يخضع له، وهذا تعريف بما أصابهم عند الإرجاف بقتله عليه الصلاة والسلام. ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ فينصرهم ويعظم قدرهم.

﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾

﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ أي: وما كان قولهم مع ثباتهم وقوتهم في الدين وكونهم ربايين إلا هذا القول، وهو إضافة الذنوب والإسراف إلى أنفسهم هضماً لها وإضافة لما أصابهم إلى سوء أعمالها والاستغفار عنها، ثم طلب الثبوت في مواطن الحرب والنصر على العدو ليكون عن خضوع وطهارة، فيكون أقرب إلى الإجابة، وإنما جعل قولهم خيراً لأن أن قالوا أعرف لدلالته على جهة النسبة وزمان الحدث.

﴿فَنَاتَتْهُمُ اللَّهُ تَوَابُ الدُّنْيَا وَحَسُنَ تَوَابُ الْآخِرَةِ ۖ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٥٥﴾
 ﴿فَنَاتَاهُمُ اللَّهُ تَوَابُ الدُّنْيَا وَحَسُنَ تَوَابُ الْآخِرَةِ ۖ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ فانتهى الله بسبب
 الاستغفار والدخا إلى الله النصر والغنمة والعز وحسن الذكر في الدنيا، والجنة والنعم في الآخرة، وخص
 ثوابها بالحسن إشعاراً بفضلته وأنه المحدث به عند الله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يُرْذِلْكُمُ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ ﴿٥٦﴾
 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يُرْذِلْكُمُ ۖ أَي: إلى الكفر.﴾ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا
 خَاسِرِينَ﴾ نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة: ارجعوا إلى دينكم وإخوانكم ولو كان محمد
 نبياً لما قتل. وقيل أن تستكنوا لأبي سفيان وأشياعه وتستامنوهم يردوكم إلى دينهم. وقيل عام في
 مطاوعة الكفرة والنزول على حكمهم فإنه يستحر إلى موافقتهم.

﴿بَلِ اللَّهِ مَوْلَانِكُمْ ۖ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾ ﴿٥٧﴾
 ﴿بَلِ اللَّهِ مَوْلَانِكُمْ﴾ ناصركم. وقرئ بالنصب على تقدير بل أطيعوا الله مولاكم. ﴿وَهُوَ خَيْرُ
 النَّاصِرِينَ﴾ فاستغوا به عن ولاية غيره ونصره.

﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ ۖ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانٌ ۖ وَمَأْوَهُمُ
 النَّارُ ۖ وَبِئْسَ مَوْئِىَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٥٨﴾
 ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ يريد ما قذف في قلوبهم من الخوف يوم أحد حتى
 تركوا القتال ورجعوا من غير سبب، ونادى أبو سفيان يا محمد موعدنا موسم بدر القابل إن شئت فقال
 عليه الصلاة والسلام: «(إن شاء الله)». وقيل لما رجعوا وكانوا ببعض الطريق ندموا وعزموا أن يعودوا
 عليهم ليستأصلوهم، فالتقى الله الرعب في قلوبهم. وقرأ ابن عامر والكسائي ويعقوب بالضم على الأصل
 في كل القرآن ﴿بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ﴾ بسبب إشارتهم به. ﴿مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانٌ﴾ أي: آلهة ليس على
 إشراكها حجة ولم ينزل عليهم به سلطاناً وهو كقولهم:
 وَلَا تَرَى الظُّلُمَ بِهَا يَنْتَجِعُرُ

وأصل السلطنة القوة ومنه السليط لقوة اشتعاله والسلطنة لحدة اللسان. ﴿وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَوْئِىَ
 الظَّالِمِينَ﴾ أي: مثواهم، فوضع الظاهر موضع المضمرة للتعليل.

﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ ۖ حَتَّىٰ إِذَا فَعِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّنْ بَعْدَ مَا أَرْسَلَكُمْ مَا تُحِبُّونَ ۖ مِنْكُمْ مَن يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَن يُرِيدُ الْآخِرَةَ ۖ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ ۚ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ۗ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٧﴾﴾

﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ أي: وعده إياكم بالنصر بشرط التقوى والصبر، وكان كذلك حتى خالف الرماة فإن المشركين لما أقبلوا جعل الرماة يرشقونهم بالنبل والباقون يضربونهم بالسيف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم. ﴿إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ﴾ تقتلونهم، من حسه إذا أبطل حسه. ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَعِلْتُمْ﴾ جبنتم وضعف رأيكم، أو ملتم إلى الغنيمة فإن الحرص من ضعف العقل. ﴿وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ يعني اختلاف الرماة حين انهزم المشركون فقال بعضهم فما موقفنا هنا، وقال آخرون لا نخالف أمر الرسول فثبت مكانه أميرهم في نفر دون العشرة ونفر الباقي للذهب وهو المعنى بقوله: ﴿وَعَصَيْتُمْ مِمَّنْ بَعْدَ مَا أَرْسَلَكُمْ مَا تُحِبُّونَ﴾ من الظفر والغنيمة وانهزام العدو، وجواب إذا محذوف وهو امتحانكم، ﴿مِنْكُمْ مَن يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾ وهم التاركون المركز للغنيمة. ﴿وَمِنْكُمْ مَن يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ وهم الثابتون محافظة على أمر الرسول ﷺ. ﴿ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ﴾ ثم كفكم عنهم حتى حالت الحال فغلبوكم. ﴿لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾ على المصائب ويمتحن ثباتكم على الإيمان عندها. ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾ تفضل ولما علم من نعمكم على المخالفة. ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ يتفضل عليهم بالعفو، أو في الأحوال كلها سواء أدب لهم أو عليهم إذ الابتلاء أيضاً رحمة.

﴿إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَىٰ أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَجَكُمْ فَأَتَيْتُكُمْ عَمَّا بَغَرِ كَيْلًا تَحْزَنُونَ عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ ۗ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٣٨﴾﴾

﴿إِذْ تُصْعِدُونَ﴾ متعلق بصرفكم، أو ليليتيكم أو عقدر كاذكروا. والإصعاد الذهاب والإبعاد في الأرض يقال: أصعدنا من مكة إلى المدينة. ﴿وَلَا تَلْوُونَ عَلَىٰ أَحَدٍ﴾ لا يقف أحد لأحد ولا ينتظره. ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ﴾ كان يقول لي عباد الله لي عباد الله أنا رسول الله من يكر فله الحنة. ﴿فِي أَخْرَجَكُمْ﴾ في ساقطكم أو جماعتكم الأخرى ﴿فَأَتَايَكُمْ عَمَّا بِهِمْ﴾ عطف على صرفكم، والمعنى فجازاكم الله عن فشلكم وعصيانكم غمّاً متصلاً بهم، من الاعتماد بالقتل والجرح وظفر المشركين والإرجاف بقتل الرسول ﷺ، أو فجازاكم غمّاً بسبب غم أذقتموه رسول الله ﷺ بعصيانكم له. ﴿لِكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ﴾ لتسمنوا على الصبر في الشدائد فلا تحزنوا فيما بعد على نفع فاتت ولا ضر لاحق. وقيل ﴿لَا﴾ مزيدة والمعنى لتأسفوا على ما فاتكم من الظفر والغنيمة وعلى ما أصابكم من الجرح والهزيمة عقوبة لكم. وقيل الضمير في فاتاكم للرسول ﷺ أي فأساكم في الاعتماد فاغتم بما نزل عليكم، كما اغتمتم بما نزل عليه ولم يثربكم على عصيانكم تسلياً لكم كيلاً تحزنوا على ما فاتكم من النصر ولا على ما أصابكم من الهزيمة ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ عليم بأعمالكم وبما قصدتم بها.

﴿ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنٌ نُعَاسًا يَغْشَى طَآئِفَةً مِنْكُمْ ۖ وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ ۚ قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ يَخْشَوْنَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هُنَا ۚ قُلْ لَوْ كُنْتُمْ بِبُيُوتِكُمْ كَأَبَرُ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِنْ مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٠﴾﴾

﴿ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنٌ نُعَاسًا﴾ أنزل الله عليكم الأمن حتى أخذكم النعاس، وعن أبي طلحة غشنا النعاس في المصافح حتى كان السيف يسقط من يد أحدا فإخذه، ثم يسقط فإخذه. والأمنة الأمن نصب على المفعول ونعاسا بدل منها أو هو المفعول، و﴿أَمْنَةً﴾ حال منه متقدمة أو مفعول له أو حال من المخاطبين بمعنى ذوي أمانة أو على أنه جمع آمن كبار وبررة. وقرئ ﴿أَمْنَةً﴾ بسكون الميم كأنها المرة من الأمن ﴿يَغْشَى طَآئِفَةً مِنْكُمْ﴾ أي النعاس قرأ حمزة والكسائي بالتاء ردا على الأمانة والطائفة المؤمنون حقا. ﴿وَطَآئِفَةٌ هُمْ الْمُنَافِقُونَ. ﴿قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ أوقعتهم أنفسهم في الهموم، أو ما يهمهم إلا هم أنفسهم وطلب خلاصها. ﴿يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ صفة أخرى لطائفة أو حال أو استئناف على وجه البيان لما قبله، وغير الحق نصب على المصدر أي: يظنون بالله غير الظن الحق الذي يحق أن يظن به، و﴿ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ بدله وهو الظن المختص بالملة الجاهلية وأهلها. ﴿يَقُولُونَ﴾ أي: لرسول الله ﷺ وهو بدل من يظنون. ﴿هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ هل لنا مما أمر الله ووعد من النصر والظفر نصيب قط. وقيل: أخير ابن أبي بقتل بني الخزرج فقال ذلك، والمعنى إنا منعنا تدبير أنفسنا وتصريفها باختيارنا، فلم يبق لنا من الأمر شيء، أو هل يزول عنا هذا القهر فيكون لنا من الأمر شيء ﴿قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ أي: الغلبة الحقيقية لله تعالى ولأوليائه فإن حزب الله هم الغالبون، أو القضاء له يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهو اعتراض. وقرأ أبو عمرو ويقوب كله بالرفع على الابتداء. ﴿يَخْشَوْنَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ﴾ حال من الضمير يقولون أي يقولون مظهرين إناهم مسترشدون طالبون النصر مبطلين الإنكار والتكليب. ﴿يَقُولُونَ﴾ أي: في أنفسهم وإذا خلا بعضهم إلى بعض، وهو بدل من يخشون أو استئناف على وجه البيان له. ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ كما وعد محمد أو زعم أن الأمر كله لله ولأوليائه، أو لو كان لنا اختيار وتدبير ولم نرجح كما كان ابن أبي وغيره. ﴿مَا قُتِلْنَا هَا هُنَا﴾ لما غلبنا، أو لما قتل من قتل منا في هذه المعركة. ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾ أي: لخرج الذين قدر الله عليهم القتل وكتبه في اللوح المحفوظ إلى مصارعهم ولم تنفهم الإقامة بالمدينة ولم ينج منهم أحد، فإنه قدر الأمور وديرها في سابق قضائه لا معقب لحكمه. ﴿وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾ وليمتحن ما في صدوركم ويظهر سرورها من الإخلاص والنفاق، وهو علة فعل محذوف أي وفعل ذلك ليبتلي أو عطف على محذوف أي ليرز لنفاد القضاء أو لمصالح حمة وللابتلاء، أو على قوله لكيلا تحزنوا. ﴿وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ وليكشفه ويميزه أو يخلصه من الوسواس. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ يخفياتها قبل إظهارها، وفيه وعد ووعد وتبيه على أنه غني عن الابتلاء وإنما فعل

ذلك لتمرين المؤمنين وإظهار حال المنافقين.

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ۖ وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ﴾ إنما استزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا، يعني إن الذين انهزموا يوم أحد إنما كان السبب في انهزامهم أن الشيطان طلب منهم الزلل فاطاعوه واقتربوا ذنوباً لمخالفة النبي ﷺ بترك المركز، والحرص على الغنيمة أو الحياة فمتنعوا التأييد وقوة القلب. وقيل استزال الشيطان توليهم وذلك بسبب ذنوب تقدمت لهم فإن المعاصي يجر بعضها بعضاً كالطاعة. وقيل استزلهم بذكر ذنوب سلفت منهم فكروها القتال قبل إخلاص التوبة والخروج من المظلمة. ﴿وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ لتوبتهم واعتذارهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ للذنوب ﴿حَلِيمٌ﴾ لا يعاجل بعقوبة الذنب كي يتوب.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُرًى لَوْ كَانُوا عِندَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ ۚ وَاللَّهُ يُخَيِّئُ وَيُمِيتُ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني المنافقين. ﴿وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ﴾ لأحلمهم وفيهم، ومعنى إخوانهم اتفاقهم في النسب أو المذهب ﴿إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ﴾ إذا سافروا فيها وأبعدوا للتجارة أو غيرها، وكان حقّه إذ لقوله قالوا لكنه جاء على حكاية الحال الماضية ﴿أَوْ كَانُوا غُرًى﴾ جمع غار كعاف وعفى. ﴿لَوْ كَانُوا عِندَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا﴾ مفعول قالوا وهو يدل على إن إخوانهم لم يكونوا غاططين به. ﴿لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿قَالُوا﴾ على إن اللام لام العاقبة مثلها في ليكون لهم عدواً وحزناً، أو لا تكونوا أي لا تكونوا مثلهم في النطق بذلك القول والاعتقاد ليجعله حسرة في قلوبهم خاصة، فذلك إشارة إلى ما دل عليه قولهم من الاعتقاد. وقيل إلى ما دل عليه النهي أي لا تكونوا مثلهم ليجعل الله انتفاء كونكم مثلهم حسرة في قلوبهم، فإن مخالفتهم ومضادتهم مما ينهم. ﴿وَاللَّهُ يُخَيِّئُ وَيُمِيتُ﴾ ردّاً لقولهم أي هو المؤثر في الحياة والممات لا الإقامة والسفر فإنه تعالى قد يحيي المسافر والغازي ويميت المقيم والقاعد. ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ تهديد للمؤمنين على أن يمثّلوهم. وقرأ ابن كثير وحزمة والكسائي بالياء على أنه وعيد للذين كفروا.

﴿وَلَيْنِ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ ﴿وَلَيْنِ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تَحْضُرُونَ﴾ ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَيْسَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَنَفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ۚ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ إن ينصركم الله فلا غالب لكم وإنخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده وعلى

اللَّهُ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٦٦﴾ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٦٧﴾ أَفَمَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَيَتَّبِعُ النَّاصِرَ ﴿٦٨﴾

﴿وَلَكِنْ قُلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ قُلْتُمْ﴾ أي: متم في سبيله وقرأ نافع وحزمة والكسائي بكسر الميم من مات يمات. ﴿لِلْمَغْفِرَةِ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةً خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ جواب القسم وهو ساد مسد الجزء والمعنى: إن السفر والغزو ليس مما يجلب الموت ويقدم الأجل وإن وقع ذلك في سبيل الله فما تنالون من المغفرة والرحمة بالموت خير مما يجمعون من الدنيا ومنافعها لو لم تموتوا. وقرأ حفص بالياء. ﴿وَلَكِنْ قُلْتُمْ أَوْ قُلْتُمْ﴾ أي: على أي وجه اتفق هلاككم. ﴿لِإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ﴾ إلى مبدؤكم الذي توجهتم إليه. وبذلكم مهكم لوجهه لا إلى غيره لا محالة تحشرون، فيوفي جزاءكم ويعظم ثوابكم. وقرأ نافع وحزمة والكسائي ﴿قُلْتُمْ﴾ بالكسر.

﴿فِيمَا رَحْمَةً مِنَ اللَّهِ لَسْتُ لَهُمْ﴾ أي: فرحمة، وما مزيدة للتأكيد والتنبيه والدلالة على أن لينه لهم ما كان إلا برحمة من الله وهو ربطه على جأشه وتوفيقه للرفق بهم حتى اغتم لهم بعد أن خالفوه. ﴿وَلَوْ كُنْتُ فَطًّا﴾ سبىء الحلق جافياً. ﴿غَلِظَ الْقَلْبُ﴾ قاسيه. ﴿لَا تَقْضُوا مِنْ حَوْلِكُمْ﴾ لتفروا عنك ولم يسكنوا إليك. ﴿فَاعَافُ عَنْهُمْ﴾ فيما يختص بك. ﴿وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ فيما لله. ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ أي: في أمر الحرب إذ الكلام فيه، أو فيما يصح أن يشاور فيه استظهاراً برأيهم وتطبيعاً لنفوسهم وممهيداً لسنة المشاورة للأمة. ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ﴾ فإذا وطنت نفسك على شيء بعد الشورى. ﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ في إمضاء أمرك على ما هو أصلح لك، فإنه لا يعلمه سواه. وقرئ ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ﴾، على التكلم أي فإذا عزم لك على شيء وعيته لك فتوكل على الله ولا تشاور فيه أحداً. ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ فينصرهم ويهديهم إلى الصلاح.

﴿إِنْ يَنْصَرِكُمْ اللَّهُ﴾ كما نصركم يوم بدر. ﴿فَلَا غَالِبَ لَكُمْ﴾ فلا أحد يغلِبكم. ﴿وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ﴾ كما خذلكم يوم أحد. ﴿فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصَرِكُمْ مِنْ بَعْدِهِ﴾ من بعد خذلانه، أو من بعد الله بمعنى إذا جاوزتموه فلا ناصر لكم، وهذا تنبيه على المقتضى للتوكل وتحريض على ما يستحق به النصر من الله وتحذير عما يستحلب خذلانه. ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ فليخصوه بالتوكل عليه لما علموا أن لا ناصر لهم سواه وآمنوا به.

﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ﴾ وما صح لنبى أن يخون في الغنائم فإن النبوة تنافي الخيانة، يقال غل شيئاً من المنعم يغل غلواً وأغل إغلالاً إذا أخذه في خفية والمراد منه: إما براءة الرسول ﷺ عما اتهم به إذ روي أن قطيفة حمراء فقدت يوم بدر فقال بعض المنافقين لعل رسول الله ﷺ أخذها^(١)، أو ظن به الرماة يوم أحد حين تركوا المركز للغنيمة وقالوا نخشى أن يقول رسول الله ﷺ من أخذ شيئاً فهو له ولا

يقسم الغنائم. وإما المبالغة في النهي للرسول ﷺ على ما روي أنه بعث طلحة، فغتم رسول الله ﷺ فقسم على من معه ولم يقسم للطالغ فنزلت. فيكون تسمية حرمان بعض المستحقين غلواً تغليظاً ومبالغة ثانية. وقرأ نافع وابن عامر وحزمة والكسائي ويعقوب ﴿أَنْ يَغْلُ﴾ على البناء للمفعول والمعنى: وما صح له أن يوجد غلواً أو أن ينسب إلى الغلول. ﴿وَمَنْ يَغْلُ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ يأت بالذي غله يحمله على عنقه كما جاء في الحديث أو بما احتمل من وباله وإثمه. ﴿ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ﴾ يعني تعطي جزاء ما كسبت وأثماً، وكان اللائق بما قبله أن يقال ثم يوفى ما كسبت لكنه عمم الحكم ليكون كالإرهاق على المقصود والمبالغة فيه، فإنه إذا كان كل كاسب مجزياً بعمله فالغال مع عظم حرمه بذلك أولى. ﴿وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ﴾ فلا ينقص ثواب مطيعهم ولا يزداد في عقاب عاصيهم. ﴿أَلَمْ يَأْتِ رِضْوَانُ اللَّهِ﴾ بالطاعة. ﴿كَمَنْ بَاءَ﴾ رجع. ﴿بِسَخَطٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ بسبب المعاصي. ﴿وَمَا وَاهُ جَهَنَّمَ وَبَسَّ الْمَصِيرُ﴾ الفرق بينه وبين المرجح إن المصير يجب أن يخالف الحالة الأولى ولا كذلك المرجح.

﴿هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾

﴿هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ﴾ شبهوا بالدرجات لما بينهم من التفاوت في الثواب والعقاب، أو هم ذوو درجات. ﴿وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ عالم بأعمالهم ودرجاتهم صادرة عنهم فيجازيهم على حسبها.

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ وَتُزَكِّيهِمْ

وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ أنعم على من آمن مع الرسول ﷺ من قومه وتخصيصهم مع أن نعمة البعثة عامة لزيادة انتفاعهم بها. وقرئ «لعمري» على أنه خير مبتداً محذوف مثل منه أو بعته. ﴿إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾ من نسلهم، أو من جنسهم عربياً مثلهم ليفهموا كلامه بسهولة ويكونوا واثقين على حاله في الصديق والأمانة مفتخرين به. وقرئ «من أنفسهم أي: من أشرفهم» لأنه ﷺ كان من أشرف قبائل العرب ويطونهم. ﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾ أي: القرآن بعدما كانوا جهالاً لم يسمعوا الرحي. ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ يطهرهم من دنس الطباع وسوء الاعتقاد والأعمال. ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ أي: القرآن والسنة. ﴿وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ إن هي المخففة من الثقلية واللام هي الفارقة والمعنى وإن الشأن كانوا من قبل بعثة الرسول ﷺ في ضلال ظاهر.

﴿أَوَلَمْ أَصْطَبِكُمْ مَّصِيبَةً قَدْ أَصَابَكُمْ مِثْلُهَا فَلَمَّ إِنَّ هَذَا قُلُّ هُوَ مِن عِندِ أَنفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ

شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

﴿أَوَلَمْ أَصْطَبِكُمْ مَّصِيبَةً قَدْ أَصَابَكُمْ مِثْلُهَا فَلَمَّ إِلَى هَذَا﴾ الهزمة للتقريع والتقريع، والواو عاطفة للحملة على ما سبق من قصة أحد أو على محذوف مثل أفعلتم كذا وقتلتم، ولما ظرفه المضاف إلى ما

أصابكم أي أقتلتم حين أصابتكم مصيبة وهي قتل سبعين منكم يوم أحد، والحال إنكم نلتهم ضعفها يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين من أين هذا أصابنا وقد وعدنا الله النصر. ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ أي: مما اقترفته أنفسكم من مخالفة الأمر بترك المركز فإن الوعد كان مشروطاً بالبات والمطوعة، أو اختيار الخروج من المدينة. وعن علي رضي الله تعالى عنه باختياركم الفداء يوم بدر. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيقدر على النصر ومنعه وعلى أن يصيب بكم ويصيب منكم.

﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَفَى الْجَمْعَانِ فَيُذِنُ اللَّهُ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٣١)

﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَفَى الْجَمْعَانِ﴾ جمع المسلمين وجمع المشركين يريد يوم أحد. ﴿فَيُذِنُ اللَّهُ﴾ فهو كائن بقضائه أو تخليته الكفار سماها إذنا لأنها من لوازمه. ﴿وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْ فَيَقُولُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ أَذْفَعُوا﴾ قالوا لو نعلم قتالاً لاتبعناكم ﴿هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾ (٣٢) الَّذِينَ قَالُوا لِلْأَخْيَارِ وَقَعْدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٣٣) وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (٣٤) فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٣٥) * يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ (٣٦) الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ (٣٧) الَّذِينَ قَالُوا لَكُمْ نَسْتَعِينُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ (٣٨)

﴿وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا﴾ وليتميز المؤمنون والمنافقون فيظهر إيمان هؤلاء وكفر هؤلاء. ﴿وقيل لهم﴾ عطف على نافقوا داخل في الصلة أو كلام مبتدأ. ﴿تَعَالَوْ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ أَذْفَعُوا﴾ تقسيم للأمر عليهم وتغيير بين أن يقتلوا للأخرة أو للدفع عن الأنفس والأموال. وقيل معناه قاتلوا الكفرة أو ادفعوهم بتكثيرهم سواد المجاهدين، فإن كثرة السواد مما يروع العدو ويكسر منه. ﴿قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قَاتِلَا لَاتَّبَعْنَاكُمْ﴾ لو نعلم ما يصح أن يسمى قتالاً لاتبعناكم فيه لكن ما أنتم عليه ليس بقتال بل إلقاء بالأنفس إلى التهلكة، أو لو أحسن قتالاً لاتبعناكم فيه، وإنما قالوه دغلاً واستهزاء. ﴿هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ لاخذلهم وكلامهم هذا فإنهما أول أمارات ظهرت منهم مؤذنة بكفرهم. وقيل هم لأهل الكفر أقرب نصرة منهم لأهل الإيمان، إذ كان اخذلهم ومقالهم تقوية للمشركين وتخذيلاً للمؤمنين. ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ يظهرون خلاف ما يضمرون، لا تواطىء قلوبهم ألسنتهم بالإيمان. وإضافة القول إلى الأفواه تأكيد وتصوير. ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾ من النفاق. وما يخلو به بعضهم إلى بعض فإنه يعلمه مفصلاً بعلم واجب وأنتم تعلمونه مجملًا بأمارات.

﴿الَّذِينَ قَالُوا﴾ رفع بدلاً من واو ﴿يَكْفُرُونَ﴾، أو نصب على الذم أو الوصف للذين نافقوا، أو جر بدلاً من الضمير في ﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ أو ﴿قُلُوبِهِمْ﴾ كقوله:

عَلَى خَالَةٍ لَوْ أَنَّ فِي الْقَوْمِ خَالِمًا عَلَى جُودِهِ لَضَنَّ بِالْمَسَاءِ خَاتِمَ

﴿إِخْوَانِهِمْ﴾ أي: لأجلهم، يريد من قتل يوم أحد من أقاربهم أو من جنسهم. ﴿وَقَعَدُوا﴾ حال مقدرة بقدر أي قالوا قاعدين عن القتال. ﴿لَوْ أَطَاعُونَا﴾ في القعود بالمدينة. ﴿مَا قُتِلُوا﴾ كما لم تقتل. قرأ هشام ﴿مَا قُتِلُوا﴾ بتشديد التاء. ﴿قُلْ فَادْرَؤُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أي: إن كنتم صادقين إنكم تقدرون على دفع القتل عنكم كتب عليه فادفعوا عن أنفسكم الموت وأسبابه، فإنه أحرى بكم، والمعنى أن القعود غير مضمّن عن الموت، فإن أسباب الموت كثيرة كما أن القتال يكون سبباً للهلاك والقعود سبباً للنجاة قد يكون الأمر بالعكس. ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا﴾ نزلت في شهداء أحد^(١). وقيل في شهداء بدر والخطاب لرسول الله ﷺ أو لكل أحد. وقرئ بالياء على إسناده إلى ضمير الرسول، أو من يحسب أو إلى الذين قتلوا. والمفعول الأول محذوف لأنه في الأصل مبتدأ جائر الحذف عند القرينة. وقرأ ابن عامر قتلوا بالتشديد لكثرة المقتولين. ﴿بَلْ أَحْيَاءُ﴾ أي: بل هم أحياء. وقرئ بالنصب على معنى بل أحسبهم أحياء ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ ذوو زلفى منه. ﴿يُرْزَقُونَ﴾ من الجنة وهو تأكيد لكونهم أحياء. ﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وهو شرف الشهادة والفوز بالحياة الأبدية والقرب من الله تعالى والتمتع بنعيم الجنة. ﴿وَيَسْتَبْشِرُونَ﴾ يسرون بالشارة. ﴿بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ أي: بإخوانهم المؤمنين الذين لم يقتلوا فليحقوا بهم. ﴿مِنْ خَلْفِهِمْ﴾ أي: الذين من خلفهم زماناً أو رتبة. ﴿أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ بدل من الذين والمعنى: إنهم يستبشرون بما تبين لهم من أمر الآخرة وحال من تركوا من خلفهم من المؤمنين، وهو إنهم إذا ماتوا أو قتلوا كانوا أحياء حياة لا يكدرها خوف وقوع محذور، وحزن فوات محبوب. والآية تدل على أن الإنسان غير الهيكل المحسوس بل هو جوهر مدرك بذاته لا يفتى بخراب البدن، ولا يتوقف عليه إدراكه وتألمه والتأذنه، ويؤيد ذلك قوله تعالى في آل فرعون ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا﴾ الآية وما روى ابن عباس رضي الله عنهما أنه عليه الصلاة والسلام قال «أرواح الشهداء في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة، وتأكل من ثمارها وتأتي إلى قناديل معلقة في ظل العرش»^(٢). ومن أنكر ذلك ولم ير الروح إلا ريحاً وعرضاً

(١) قلت: والصحيح والله أعلم أنها نزلت في شهداء أحد بما يؤيد هذا:

أولاً: الحديث رواه أبو داود (٢٥٢٠)، والحاكم (٨٨/٢)، وقال: صحيح على شرط مسلم، ووثقه الذهبي. عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ «لما أصيب إسماعيل بأحد جعل الله أرواحهم في جوف طير خضر ترد أنهار الجنة تأكل من ثمارها وتأتي إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش، فلما وجدوا طيب مأكلهم وشربهم ومقيلهم قالوا: من يبلغ إسماعيل عنا أنا أحياء في الجنة نرزق ثلثاً يهدوا في الجهاد ولا ينكلوا عند الحرب فقال الله سبحانه: أنا أبلغهم عنكم، قال: فأنزل الله ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٦٩] إلى آخر الآية. وهو حديث حسن.

ثانياً: إذا تأملنا في سيات الأيات التي قبلها سنجد أنها تتحدث عن غزوة أحد.

(٢) انظر التحريج السابق.

قال هم أحياء يوم القيامة، وإنما وصفوا به في الحال لتحققه ودنوه أو أحياء بالذكر أو بالإيمان. وفيها حث على الجهاد وترغيب في الشهادة وبعث على ازدياد الطاعة وإحجاد لمن يتمنى لإخوانه مثل ما أنعم عليه، وبشرى للمؤمنين بالفلاح. ﴿يَسْتَبْشِرُونَ﴾ كرره للتأكيد وليلحق به ما هو بيان لقوله: ﴿أَلَا عَرَفْتُمْ عَلَيْهِمْ﴾ ويحوز أن يكون الأول بحال إخوانهم وهذا بحال أنفسهم. ﴿بِنِعْمَةِ مِّنَ اللَّهِ﴾ ثواباً لأعمالهم. ﴿وَفَضَّلَ﴾ زيادة عليه كقوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ وتذكيرهما للتعظيم. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ من حملة المستبشر به عطف على فضل. وقرأ الكسائي بالكسر على أنه استئناف معترض دال على أن ذلك أجر لهم على إيمانهم مشعر بأن من لا إيمان له أعماله محبطة وأجوره مضية.

﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ﴾ صفة للمؤمنين، أو نصب على المدح أو مبتدأ خبره. ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ بمحمله ومن البيان، والمقصود من ذكر الوصفين المدح والتعليل لا التقييد، لأن المستجيبين كلهم محسنون متقون. روي (أن أبا سفيان وأصحابه لما رجعوا فبلغوا الروحاء تدموا وهما بالرجوع، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فندب أصحابه للخروج في طلبه وقال لا يخرجن معنا إلا من حضر يومنا بالأمس، فخرج عليه الصلاة والسلام مع جماعة حتى بلغوا حمراء الأسد — وهي ثمانية أميال من المدينة — وكان بأصحابه القرح فتحاملوا على أنفسهم حتى لا يفوتهم الأجر، وألقى الله الرعب في قلوب المشركين فذهبوا) فنزلت^(١).

﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ﴾ يعني الركب الذين استقبلوهم من عبد قيس أو نعيم بن مسعود الأشجعي، وأطلق عليه الناس لأنه من جنسهم كما يقال فلان يركب الخيل وما له إلا فرس واحد لأنه انضم إليه ناس من المدينة وأذاعوا كلامه. ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ﴾ يعني أبا سفيان وأصحابه روي: أنه نادى عند انصرافه من أحد: يا محمد موعدا موسم بدر القابل إن شئت فقال عليه الصلاة والسلام: إن شاء الله تعالى^(٢)، فلما كان القابل خرج في أهل مكة حتى نزل بحر الظهران فأنزل الله الرعب في قلبه وبدأ له أن يرجع، فمر به ركب من عبد قيس يريدون المدينة للميرة فشرط لهم حمل بعير من زيب أن يبطوا المسلمين. وقيل: لقي نعيم بن مسعود وقد قدم محترماً فسأله ذلك والترم له عشرًا من الإبل، فخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال لهم أتوكم في دياركم فلم يقلت منكم أحد إلا شريد أفترون أن أخرجوا وقد جمعوا لكم ففتروا، فقال ﷺ: والذي نفسي بيده لأخرجن ولو لم يخرج معي أحد فخرج في سبعين راكباً وهم يقولون حسبنا الله. ﴿فَوَاعَدْتُمْ آلَ عَادَ﴾ الضمير المستكن للمقول أو لمصدر قال أو لفاعله أن أريد به نعيم وحده، والبارز للمقول لهم والمعنى: إنهم لم يلتفتوا إليه ولم يضعفوا بل ثبت به يقينهم بالله وازداد إيمانهم وأظهروا حمية الإسلام وأخلصوا النية عنده، وهو دليل على أن الإيمان يزيد ويتقص ويعضده قول ابن عمر رضي الله عنهما (قلنا يا رسول الله الإيمان يزيد وينقص، قال: نعم يزيد

(١) ابن جرير في تفسيره (١٧٦/٣).

(٢) أصله في الصحيحين وانظر سورة ابن هشام (٣٨/٣).

حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار^(١) وهذا ظاهر إن جعل الطاعة من جملة الإيمان وكذا إن لم تجعل فإن اليقين يزداد بالآلف وكثرة التأمل وتناصر الحجاج. ﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ﴾ محسبنا وكافيها، من أحسبه إذا كفاه ويدل على أنه بمعنى المحسب إنه لا يستفيد بالإضافة تعريفاً في قولك هذا رجل حسبك. ﴿وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ ونعم الموكل إليه هو فيه.

﴿فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَىٰ آلِهِمْ وَفَضَّلَ لَمْ يَمَسَّهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾ ﴿فَالْقَلْبُوا﴾ فرجعوا من بدر. ﴿بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ﴾ عافية وثبات على الإيمان وزيادة. ﴿وَفَضَّلَ﴾ وريح في التجارة فإنهم لما أتوا بدرًا وأوفوا بها سوقًا فأنجزوا وربحوا. ﴿لَمْ يَمَسَّهُمْ سُوءٌ﴾ من جراحة وكيد عدو. ﴿وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ﴾ الذي هو مناط الفوز بخير الدارين بمجرعتهم وخروجهم. ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾ قد تفضل عليهم بالثبوت وزيادة الإيمان والتوفيق للمبادرة إلى الجهاد، والتصلب في الدين وإظهار الحراسة على العدو، وبالحفظ عن كل ما يسوءهم، وإصابة النفع مع ضمان الأجر حتى انقلبوا بنعمة من الله وفضل. وفيه تحسير للمتخلف وتخطئة رآه حيث حرم نفسه ما فازوا به.

﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ﴾ يريد به المنيب نعيماً أو أبا سفيان، والشيطان خير ﴿ذَلِكُمْ﴾ وما بعده بيان لشيئته أو صفته وما بعده خير، ويحوز أن تكون الإشارة إلى قوله على تقدير مضاف أي إنما ذللك قول الشيطان يعني إبليس عليه اللعنة. ﴿يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾ القاعدين عن الخروج مع الرسول، أو يخوفكم أوليائه الذين هم أبو سفيان وأصحابه. ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾ الضمير للناس الثاني على الأول وإلى الأولياء على الثاني. ﴿وَخَافُوا﴾ في مخالف أمري فجاهدوا مع رسولي. ﴿إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ فإن الإيمان يقتضي إثبات خوف الله تعالى على خوف الناس.

﴿وَلَا يَخْزِيكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾

﴿وَلَا يَخْزِيكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ يقعون فيه سريعاً حرصاً عليه، وهم المنافقون من المتخلفين، أو قوم ارتلوا عن الإسلام. والمعنى لا يخرزك خوف أن يضروك ويعينوا عليك لقوله: ﴿إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً﴾ أي: لن يضروا أولياء الله شيئاً بمسارعتهم في الكفر، وإنما يضرون بها أنفسهم. وشيئاً يحتمل المفعول والمصلر وقرأ نافع ﴿يَخْزِيكَ﴾ بضم الياء وكسر الزاي حيث وقع ما خلا قوله في الأنبياء لا يخرزهم الفرع الأكبر، فإنه فتح الياء وضم الزاي فيه والياقون كذلك في الكل. ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي الْآخِرَةِ﴾ نصيباً من الثواب في الآخرة، وهو يدل على عمادي طغيانهم وموتهم

(١) قال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف (٣٤/٤)، أخرجه التلوي.

على الكفر، وفي ذكر الإرادة إشعار بأن كفرهم بلغ الغاية حتى أراد أرحم الراحمين أن لا يكون لهم حظ من رحمته، وإن مسارعهم في الكفر لأنه تعالى لم يرد أن يكون لهم حظ في الآخرة. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ مع الحرمان عن الثواب.

﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٢٤٦)

﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ تكرير للتأكيد، أو تعميم للكفرة بعد تخصيص من نافق من المتخلفين، أو ارتد من العرب.

﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُضِلُّهُمْ خَيْرٌ لَّ أَنْفُسِهِمْ إِنَّمَا نُنْزِلُ لَهُمْ بَيِّنَاتٍ وَإِنَّمَا لَهُمْ عَذَابٌ

مُهِينٌ﴾ (٢٤٧)

﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُضِلُّهُمْ خَيْرٌ لَّ أَنْفُسِهِمْ﴾ خطاب للرسول ﷺ، أو لكل من يحسب. والذين مفعول و﴿أَلَّمَا نُنْزِلُ﴾ لهم بدل منه، وإنما اقتصر على مفعول واحد لأن التحويل على البديل وهو ينوب عن المفعولين كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَحْشُبْ أَنْ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ﴾. أو المفعول الثاني على تقدير مضاف مثل: ولا تحسبن الذين كفروا أصحاب أن الإملاء خير لأنفسهم، أو ولا تحسبن حال الذين كفروا أن الإملاء خير لأنفسهم، وما مصدرية وكان حقها أن تفصل في الخط ولكنها وقعت متصلة في الإمام فاتح. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم والكسائي ويعقوب بالياء على ﴿إِنَّ الَّذِينَ﴾ فاعل وإن مع ما في حيزه مفعول وفتح سينه في جميع القرآن ابن عامر وحزمة وعاصم. والإملاء الإمهال وإطالة العمر. وقيل غلبتهم وشأنهم، من أملى لفرسه إذا أرخى له الطول ليرعي كيف شاء. ﴿أَلَّمَا نُنْزِلُ﴾ لَهُمْ بَيِّنَاتٍ وَإِنَّمَا استئناف بما هو العلة للحكم قبلها، وما كافة واللام لام الإرادة. وعند المعتزلة لام العاقبة. وقرئ ﴿أَلَّمَا﴾ بالفتح هنا وبكسر الأولى ولا يحسبن بالياء على معنى ﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أن إملأنا لهم لازداد الإثم بل للتوبة والدخول في الإيمان، و﴿أَلَّمَا نُنْزِلُ﴾ لَهُمْ خَيْرٌ اعتراض. معناه أن إملأنا خير لهم أن انتبهوا وتداركوا فيه ما فرط منهم. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ على هذا يجوز أن يكون حالاً من الواو أي ليزدادوا إثماً معاً لهم عذاب مهين.

﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيُذْخِرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُسُلِهِ مَن يَشَاءُ فَمَتَّبِعُوا بِاللَّهِ وَرُسُلَهُ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (٢٤٨) وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْتَخُلُونَ بِمَا أَنْتَهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا يَخْلَعُونَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلِلَّهِ يَمُوتُ السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (٢٤٩) لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكُتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ (٢٥٠) ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي بَظُلْمٍ لِّلْعَالَمِينَ (٢٥١)

الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهْدُ إِلَيْنَا أَلَّا نُؤْمِرَ رَسُولٌ حَتَّى يَأْتِيَنا بِقرْآنٍ نأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِى بِالْبَيِّنَاتِ وَالَّذِى قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٠٢﴾ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُمِينِ ﴿١٠٣﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْعَذَابِ وَإِنَّمَا تُوَفَّرُونَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَن زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعٌ الْفُرُورِ ﴿١٠٤﴾ * لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِّن عِزِّ الْأُمُورِ ﴿١٠٥﴾ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَكُوا بِهِ مِمَّا قَلِيلًا فَبِئْسَ مَا يَشْتُرُونَ ﴿١٠٦﴾ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُخَيَّبُونَ أَن يَحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسِبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِّنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٧﴾

﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ الخطاب لعامة المخلصين والمنافقين في عصره، والمعنى لا يترككم مختلطين لا يعرف مخلصكم من منافقكم حتى يميز المنافق من المخلص بالوحي إلى نبيه بأحوالكم، أو بالتكاليف الشاقة التي لا يصبر عليها ولا يدعن لها إلا الخلس المخلصون منكم، كيدل الأموال والأنفس في سبيل الله، ليختبر النبي به بواطنكم ويستدل به على عقائدكم. وقرأ حمزة والكسائي ﴿حَتَّى يَمِيزَ﴾، هنا وفي (الأنفال) بضم الياء وفتح الميم وكسر الياء وتشديدها والباقون بفتح الياء وكسر الميم وسكون الياء. ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مَن يَرُؤُهُ مَن يَشَاءُ﴾ وما كان الله ليؤتي أحدكم علم الغيب فيطلع على ما في القلوب من كفر وإيمان، ولكن الله يجتبي لرسائله من يشاء فيوحي إليه ويخبره ببعض المغيبات، أو ينصب له ما يدل عليها. ﴿فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ بصفة الإخلاص، أو بأن تعلموه وحده مطلقاً على الغيب وتعلموهم عبادة مجتبتين لا يعلمون إلا ما علمهم الله ولا يقولون إلا ما أوحى إليهم روي (أن الكفرة قالوا: إن كان محمد صادقاً فليخبرنا من يؤمن منا ومن يكفر) فنزلت^(١). عن السدي أنه عليه السلام قال: «عرضت على أمي وأعلمت من يؤمن بي ومن يكفر»^(٢). فقال المنافقون إنه يزعم أنه يعرف من يؤمن به ومن يكفر ونحن معه ولا يعرفنا فنزلت. ﴿وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ حق الإيمان. ﴿وَتَوَلَّيْتُمْ﴾ النفاق. ﴿فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ لا يقادر قدره.

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَتَّخِلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ القراءات فيه على ما سبق. ومن قرأ بالثاء قدر مضاعفاً ليتطابق مفعولاً أي ولا تحسبن بخل الذين يبخلون هو خيراً لهم، وكذا من قرأ

(١) ضعيف: ذكره الراحدي في أسباب النزول وهو ضعيف. انظر (٧٣).

(٢) ضعيف: ذكره الراحدي في أسباب النزول (ص ٧٣)، وهو ضعيف للإرسال.

بالباء إن جعل الفاعل ضمير الرسول ﷺ ، أو من يحسب وإن جعله الموصول كان المفعول الأول محذوفاً لدلالة يخلون عليه أي ولا يحسن البخلاء بخلهم هو خيراً لهم. ﴿بَلْ هُوَ﴾ أي: البخل. ﴿شَرٌّ لَهُمْ﴾ لاستحلاب العقاب عليهم. ﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا يَخْلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ بيان لذلك، والمعنى سيلزمون وبال ما بخلوا به إلزام الطوق، وعنه عليه الصلاة والسلام «ما من رجل لا يؤدي زكاة ماله إلا جعله الله شجاعاً في عتقه يوم القيامة»^(١). ﴿وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وله ما فيهما مما يتوارث، فما لهؤلاء يخلون عليه بماله ولا ينفقونه في سبيله، أو أنه يرث منهم ما يمسكونه ولا ينفقونه في سبيله بهلاكهم وتبقى عليهم الحسرة والعقوبة. ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من المنع والإعطاء. ﴿خَبِيرٌ﴾ فمحازيهم. وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحزمة والكسائي بالتاء على الالتفات وهو أبلغ في الوعيد. ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ قالته اليهود لما سمعوا ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾. وروي (أنه عليه الصلاة والسلام كتب مع أبي بكر رضي الله تعالى عنه إلى يهود بني قينقاع يدعوهم إلى الإسلام وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، وأن يقرضوا الله قرضاً حسناً فقال فنحاص بن عازوراء: إن الله فقير حتى سأل القرض، فظلمه أبو بكر ﷺ على وجهه وقال: لولا ما بيننا من العهد لضربت عنقك، فشكاه إلى رسول الله ﷺ وجمد ما قاله فترلت^(٢). والمعنى أنه لم يخف عليه وأنه أعد لهم العقاب عليه. ﴿سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ أي: سنكتبه في صحائف الكتب، أو سنحفظه في علمنا لأنه كلمة عظيمة إذ هو كفر بالله ﷻ واستهزاء بالقرآن والرسول، ولذلك نظم مع قتل الأنبياء، وفيه تنبيه على أنه ليس أول جريمة ارتكبوها وأن من احترا على قتل الأنبياء لم يستبعد منه أمثال هذا القول. وقرأ حمزة «سيكتب» بالياء وضمها وفتح التاء وقتلهم بالرفع ويقول بالياء. ﴿وَلَقَوْلُ ذُوْقُوا عَذَابَ الْخَرِيقِ﴾ أي: ونتقم منهم بأن نقول لهم ذوقوا العذاب المحرق، وفيه مبالغات في الوعيد. والذوق إدراك الطعوم، وعلى الاتساع يستعمل لإدراك سائر المحسوسات والحالات، وذكره ها هنا لأن العذاب مرتب على قولهم الناشئ عن البخل والتهالك على المال، وغالب حاجة الإنسان إليه لتحصيل المطاعوم ومعظم بخله به للخوف من فقدانه ولذلك كثر ذكر الأكل مع المال.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى العذاب. ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أُيْدِيكُمْ﴾ من قتل الأنبياء وقولهم هذا وسائر معاصيهم. عبر بالأيدي عن الأنفس لأن أكثر أعمالها بهن. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي بَظْلَامَ لِلْغَيْبِ﴾ عطف على ما قدمت وسببته للعذاب من حيث إن نفي الظلم يستلزم العدل المقضي إثابة المحسن ومعاقبة المسيء. ﴿الَّذِينَ قَالُوا﴾ هم كعب بن الأشرف ومالك وحبي وفتاح ووهب بن يهودا. ﴿إِنَّ اللَّهَ عِندَ إِلَهِتِنَا﴾ أمرنا في التوراة وأوصانا. ﴿أَنْ لَا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ﴾ بأن لا نؤمن لرسول حتى يأتينا بهذه المعجزة الخاصة التي كانت للأنبياء بني إسرائيل وهو أن يقرب قربان فيقوم النبي

(١) صحيح: أخرجه الترمذي (٣٠١٢)، والنسائي (٢٤٤١)، وابن ماجة (١٧٨٤)، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٥٧١٩).

(٢) ضعيف: ذكره ابن كثير في تفسيره (٤٣٤/١)، وفي إسناده محمد بن أبي محمد قال الحافظ في التتريب (٦٢٩٥)، مجهول.

فيدعو فتزل نار سماوية فتأكله، أي تحيله إلى طبعها بالإحراق. وهذا من مفترياتهم وأباطيلهم لأن أكل النار القربان لم يوجب الإيمان إلا لكونه معجزة فهو وسائل المعجزات شرع في ذلك. ﴿قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ صَادِقِينَ﴾ تكذيب وإلزام بأن رسلاً جاؤوهم قبله كتركيا ويحيى بمعجزات أخر موجبة للتصديق وبما اقترحوه فقتلوه، فلو كان الموجب للتصديق هو الإتيان به وكان توقعهم وامتناعهم عن الإيمان لأجله فما لهم لم يؤمنوا بمن جاء به في معجزات أخر واجتروا على قتله.

﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاؤُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ تسلية للرسول ﷺ من تكذيب قومه واليهود، والزبر جمع زبور وهو الكتاب المقصور على الحكم من زبرت الشيء إذا حسبته، والكتاب في عرف القرآن ما يتضمن الشرائع والأحكام ولذلك جاء الكتاب والحكمة متعاطفين في عامة القرآن. وقيل الزبر المواعظ والزواجر، من زبرته إذا زجرته. وقرأ ابن عامر وبالزبر وهشام وبالكتاب بإعادة الحار للدلالة على أنها مغايرة للبينات بالذات.

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ وعد ووعيد للمصدق والمكذب. وقرئ ﴿ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ بالنصب مع التنوين وعلمه كقوله: ﴿وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿وَالْمَا تُؤْتُونَ أَجُورَكُمْ﴾ تعطلون جزاء أعمالكم خيراً كان أو شراً تماماً وإفياً. ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ يوم قيامكم من القبور، ولفظ التوفية يشعر بأنه قد يكون قبلها بعض الأجور ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام: «القبور روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار»^(١). ﴿فَمَنْ زُحِرَ عَنْ النَّارِ﴾ بعد عنها، والزحرة في الأصل تكرير الزح وهو الجذب بمحلة. ﴿وَادْخُلِ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ بالنجاة ونيل المراد، والفوز الظفر بالبيعة. وعن النبي ﷺ «من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتلذذ به منته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر، ويأتي إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه»^(٢). ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ أي لذاتها وزخارفها. ﴿إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ شبهها بالمتاع الذي يدلس به على المستام ويغر حق يشتره، وهذا لمن آثرها على الآخرة. فاما من طلب بها الآخرة فهي له متاع بلاغ والغرور مصبر أو جمع غار.

﴿قَاتِلُونْ﴾ أي: والله لتختبرن. ﴿فِي أَمْوَالِكُمْ﴾ بتكليف الإنفاق وما يصيبها من الآفات. ﴿وَأَنْفُسِكُمْ﴾ بالجهاد والقتل والأسر والجراح، وما يرد عليها من المخاوف والأمراض والمتاعب. ﴿وَتَنْتَفِعْنَ مِنَ الدِّينِ أَوْ تَوَارُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَنْ الدِّينِ أَشْرَكُوا أَذَى كَبِيرًا﴾ من هجاء الرسول ﷺ، والظعن في الدين وإغراء الكفرة على المسلمين. أخبرهم بذلك قبل وقوعها ليوطنوا أنفسهم على الصبر والاحتمال، ويستعدوا للقاءها حتى لا يرهقهم نزولها. ﴿وَأَنْ تَصْبِرُوا﴾ على ذلك. ﴿وَتَقْتُلُوا﴾ مخالفة أمر الله. ﴿فَإِنْ ذَلِكَ﴾ يعني الصبر والتقوى. ﴿مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ من معزومات الأمور التي يجب العزم

(١) ضعيف: أخرجه أحمد في المسند (١٠٩٤١)، والترمذي (٢٤٦٠)، والدارمي (٢٨١٥)، وقال الحافظ العراقي في تخرجه أحاديث الإحياء (٨٦/٥)، أخرجه الترمذي وهو ضعيف.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٨٧/٢)، وأحمد (٦٨٠٧).

رَبَّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلٌ عَمِلْتُ مِنْكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَشْيَءٌ بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ فَأَلْزَمُوا بَاطِلًا وَخَرَجُوا مِنْ دِينِهِمْ وَأَوْدُوا فِي سَبِيلِ وَقَتَلُوا وَقِيلُوا لَأَكْفِرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دُخْلَ لَهُمْ جَنَّتْ جَعْرِى مِنْ تَحِيَّتِهَا الْأَنْهَارُ نَوَابًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿٣٦﴾ لَا تَعْرُكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْآلَمِ مَتَّعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿٣٧﴾ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ هُمْ جَنَّتْ جَعْرِى مِنْ تَحِيَّتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ثَرًّا مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْآبِرَارِ ﴿٣٨﴾ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِيعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٣٩﴾

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فهو يملك أمرهم. ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيقدر على عقابهم. وقيل هو رد لقولهم إن الله فقير ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ آيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ لدلائل واضحة على وجود الصانع ووحده وكمال علمه وقدرته لذوي العقول المجلوة الخالصة عن شوائب الحس والوهم كما سبق في سورة البقرة، ولعل الاختصار على هذه الثلاثة في هذه الآية لأن مناط الاستدلال هو التغير، وهذه متعرضة لحملة أنواعه فإنه إما أن يكون في ذات الشيء كتغير الليل والنهار، أو جزئه كتغير العناصر بتبدل صورها أو الخارج عنه كتغير الأفلاك بتبدل أوضاعها. وعن النبي ﷺ «ويل لمن قرأها ولم يفكر فيها»^(١).

﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ أي: يذكرونه دائماً على الحالات كلها قائمين وقاعدين ومضطجعين، وعنه عليه الصلاة والسلام «من أحب أن يروح في رياض الجنة فليكثر ذكر الله»^(٢). وقيل معناه يصلون على الهيئات الثلاث حسب طاعتهم لقوله عليه الصلاة والسلام لعمران بن حصين: «هل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً فإن لم تستطع فعلى جنب ثوبى إجماع»^(٣). فهو حجة للشافعي رحمه الله في أن المريض يصلي مضطجاً على جنبه الأيمن مستقبلاً بمقام بدنه. ﴿وَيَتَذَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ استدلالاً واعتباراً، وهو أفضل العبادات كما قال عليه الصلاة والسلام «لا عبادة كالتفكير»^(٤). لأنه المخصوص بالقلب والمقصود من الخلق، وعنه عليه الصلاة والسلام: «بينما رجل مستلق على فراشه إذ رفع رأسه فنظر إلى السماء والنجوم فقال: أشهد أن لك رباً وخالقاً: اللهم اغفر لي فنظر الله إليه فغفر له»^(٥). وهذا دليل واضح على شرف علم الأصول وفضل أهله. ﴿وَبَيْنَا مَا

(١) سبق تخريجه.

(٢) ضعيف: قال العراقي في تخريج أحاديث الإحياء (٤١٢/١)، أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف والطبراني من حديث معاذ بن يسند

ضعيف ورواه الطبراني في الدعاء من حديث أنس. وهو عند الترمذي باللفظ «إذا مررت برياض الجنة فارتعوا».

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (١١١٧)، وأبو داود (٩٥٢).

(٤) ضعيف: أخرجه البيهقي في الشعب (٥٦٤٨)، وقال تترد به الخطي عن شعبة وليس بالقوي.

(٥) قال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشف (٣٧/٤)، أخرجه الشافعي في مسنده من لا يعرف.

خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ﴿ على إرادة القول أي يتفكرون قائلين ذلك، وهذا إشارة إلى المتفكر فيه، أي الخلق على أنه أريد به المخلوق من السموات والأرض، أو إليهما لأنهما في معنى المخلوق، والمعنى ما خلقته عبثًا ضائعًا من غير حكمة بل خلقته لحكم عظيمة من حملتها أن يكون مبدأ لوجود الإنسان وسببًا لمعاشه ودليلاً يدل على معرفتك ويحثه على طاعتك لينال الحياة الأبدية والسعادة السرمدية في جوارك. ﴿سُبْحَانَكَ﴾ تنزيهاً لك من العبث وخلق الباطل وهو اعتراض. ﴿فَقَتَا عَذَابَ النَّارِ﴾ للإحلال بالنظر فيه، والقيام بما يقتضيه. وفائدة الفاء هي الدلالة على أن علمهم بما لأجله خلقت السموات والأرض حملهم على الاستعانة.

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَن لَّدُنْهِ الْإِنَارُ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ﴾ غاية الإخزاء، وهو نظير قولهم: من أدرك مرعى الصَّمان فقد أدرك، والمراد به تهويل المستعاذ منه تنبيهاً على شدة خوفهم وطلبهم الوقاية منه، وفيه إشعار بأن العذاب الروحاني أفظح. ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنَ الْبَارِ﴾ أراد بهم المدخلين، ووضع المظهر موضع المضمحل للدلالة على أن ظلمهم سبب لإدخالهم النار وانقطاع النصرة عنهم في الخلاص منها، ولا يلزم من نفي النصرة نفي الشفاعة لأن النصرة دفع بقهر.

﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ﴾ أوقع الفعل على المسمع وحذف المسموع لدلالة وصفه عليه، وفيه مبالغة ليست في إيقاعه على نفس المسموع وفي تكرير المنادي وإطلاقه ثم تقييده تعظيماً لشأنه، والمراد به الرسول عليه الصلاة والسلام وقيل القرآن، والنداء والدعاء ونحوهما يعدي إلى الإلام لتضمنها معنى الانتهاء والاختصاص. ﴿أَن آمَنُوا بِرَبِّكُمْ فَاٰمَنَّا﴾ أي: بأن آمنوا فامتثلنا. ﴿رَبَّنَا فَاعْرِضْ لَنَا ذُكُوبَنَا﴾ كإبرارنا فإنها ذات تبعه. ﴿وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا﴾ صفارنا فإنها مستقبحة، ولكن مكفرة عن مجتنب الكبائر. ﴿وَكُلُّنَا مَعَ الْآثِرِ﴾ مخصوصين بصحبتهم معلودين في زميرتهم، وفيه تنبيه على أنهم محبون لقاء الله، ومن أحب لقاء الله أحب الله لقاءه. والأبرار جمع بر أو بار كآرباب وأصحاب.

﴿رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ﴾ أي: ما وعدتنا على تصديق رسلك من الثواب. لما أظهر امتثاله لما أمر به سأل ما وعد عليه لا خوفاً من إخلاف الوعد بل مخافة أن لا يكون من الموعودين لسوء عاقبة، أو قصور في الامتثال أو تعيلاً واستكانة. ويحوز أن يعلق على محذوف تقديره: ما وعدتنا منزلاً على رسلك، أو محمولاً عليهم. وقيل معناه على السنة رسلك. ﴿وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ بأن تصمنا عما يقتضيه. ﴿إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَاتِ﴾ بإثابة المومن وإحابة الداعي وعن ابن عباس رضي الله عنهما: الميعاد البعث بعد الموت. وتكرير ربنا للمبالغة في الإتهال والدلالة على استغلال المطالب وعلو شأننا. وفي الآثار (من حزه أمر فقال خمس مرات ربنا أنجاه الله مما يخاف).

﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ﴾ إلى طلبهم، وهو أخص من أجاب ويعدي بنفسه وباللام. ﴿إِنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ﴾ أي باني لا أضيع. وقرئ بالكسر على إرادة القول. ﴿مَنْ ذَكَرَ أَوْ أَتَى﴾ بيان عامل. ﴿بِمَعْصُومٍ مِنْ بَعْضٍ﴾ لأن الذكر من الأتني والأتني من الذكر، أو لأنهما من أصل واحد، أو لقرط الاتصال والاتحاد، أو للاجتماع والاتفاق في الدين. وهي جملة معترضة بين بها شركة النساء مع الرجال فيما وعد للعمال. روي (أن أم سلمة رضي الله عنها قالت: يا رسول الله إني أسمع الله يذكر الرجال في

الهمزة ولا يذكر النساء) فنزلت^(١). **﴿قَالَتَيْنِ هَاجِرُوا﴾** إلخ، تفصيل لأعمال العمال وما أعد لهم من الثواب على سبيل المدح والتعظيم، والمعنى فالذين هاجروا الشرك أو الأوطان والعشائر للدين. **﴿وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَوْفُوا فِي سَبِيلِي﴾** بسبب إيمانهم بالله ومن أجله **﴿وَقَاتِلُوا﴾** الكفار. **﴿وَقَاتِلُوا﴾** في الجهاد. وقرأ حمزة والكسائي بالعكس لأن الواو لا توجب ترتيباً والثاني أفضل. أو لأن المراد لما قتل منهم قوم قاتل الباقون ولم يضعفوا. وشدد ابن كثير وابن عامر **﴿قَاتِلُوا﴾** للتكثير. **﴿لَا تَقْرَنُ عَنْهُمْ سُبَاتِهِمْ﴾** لأمحونها. **﴿وَلَا تُدْعِلْنَهُمْ جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدَ اللَّهِ﴾** أي: أتيهم بذلك إثابة من عند الله تفضلاً منه، فهو مصدر مؤكد. **﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾** على الطاعات قادر عليه.

﴿لَا يَغْرُبُكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ﴾ والخطاب للنبي ﷺ والمراد أمته، أو تشيته على ما كان عليه كقوله **﴿فَلَا تَطْعِ الْمُكَذِّبِينَ﴾** أو لكل أحد، والنهي في المعنى للمخاطب وإنما جعل للتقلب تنزيلاً للسبب منزلة المسبب للمبالغة، والمعنى لا تنظر إلى ما الكفرة عليه من السعة والحظ، ولا تغتر بظاهر ما ترى من تبسطهم في مكاسبهم ومتاجرهم ومزارعهم. روي (أن بعض المؤمنين كانوا يرون المشركين في رخاء ولين عيش فيقولون: إن أعداء الله فيما نرى من الخير وقد هلكنا من الجوع والجهل) فنزلت^(٢). **﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ﴾** خير مبتدأ محذوف، أي ذلك القلب متاع قليل لقصر مدته في جنب ما أعد الله للمؤمنين. قال عليه الصلاة والسلام «ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليوم فليظفر به يرجع»^(٣). **﴿ثُمَّ مَا وَاعَاهُمْ جَهَنَّمَ وَفَسَّ الْمَهَادُ﴾** أي: ما مهدوا لأنفسهم. **﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَزُلَوا مِنْ عِنْدَ اللَّهِ﴾** النزل والنزول ما يعد للنازل من طعام وشراب وصلة. قال أبو الشعر الضبي:

وكنا إذا الجبار بالجيش ضافنا جعلنا القنا والمرهفات له نزلا

وانتصابه على الحال من جنات والعامل فيها الظرف، وقيل: إنه مصدر مؤكد والتقدير أنزلوها نزلاً **﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ﴾** لكثرة ودوامه **﴿خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ﴾** مما يتقلب فيه الفجار لقلته وسرعة زواله. **﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾** نزلت في عبد الله بن سلام وأصحابه. وقيل في أربعين من نجران واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا نصارى فأسلموا. وقيل في أصحابه النجاشي لما نجاه جبريل إلى رسول الله ﷺ فخرج فصلى عليه فقال المنافقون انظروا إلى هذا يصلي على عليج نصراني لم يره قط^(٤). وإنما دخلت اللام على الاسم للفصل بينه وبين إن بالظرف. **﴿وَمَا أَرْزَلْ إِلَيْكُمْ﴾** من القرآن.

(١) أخرجه الحاكم (٣٠٠/٢)، قال صحيح الإسناد على شرط البيهقي، ولم يخرجه ووافقه الذهبي.

(٢) انظر أسباب النزول للواحدي (٧٨).

(٣) صحيح: أخرجه الترمذي (٢٣٢٣)، وقال حديث حسن صحيح.

(٤) ضعيف: أخرجه ابن جرير (١٤٦/٤)، وقال الميمني في الجمع (٣٩/٣٨/٣)، رواه الطبراني في الأوسط وفيه عبد الرحمن بن أبي الزناد، وهو ضعيف.

﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ﴾ من الكتابين. ﴿خَاشِعِينَ لِلَّهِ﴾ حال من فاعل يؤمن وجمعه باعتبار المعنى ﴿لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ كما يفعله المحرفون من أحبارهم. ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ ما خص بهم من الأجر ووعده في قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُكُونُ أَجْرُهُمْ مَكْتُوبًا﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ لعمله بالأعمال وما يستوجبه من الجزاء واستغناؤه عن التأمل والاحتياط، والمراد أن الأجر الموعود سريع الوصول فإن سرعة الحساب تستلعي سرعة الجزاء.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصْبِرُوا﴾ على مشاق الطاعات وما يصيبكم من الشدائد. ﴿وَصَابِرُوا﴾ وغالبوا أعداء الله بالصبر على شدائد الحرب وأعدى عدوكم في الصبر على غائلة الهوى، وتخصيصه بعد الأمر بالصبر مطلقاً لشدته. ﴿وَرَابِطُوا﴾ أبلتكم وحيولكم في الثغور مترصدين للغزو، وأنفسكم على الطاعة كما قال عليه الصلاة والسلام «من الرباط انتظار الصلاة بعد الصلاة»^(١). وعنه عليه الصلاة والسلام «من رابط يوماً وليلة في سبيل الله كان كعدل صيام شهر رمضان وقيامه، لا يفطر ولا يفتل عن صلاته إلا لحاجة»^(٢). ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ فاتقوه بالتري عما سواه لكي تفلحوا غاية الفلاح، أو واتقوا القبائح لعلكم تفلحوا بنيل المقامات الثلاثة، المرتبة التي هي الصبر على مضض الطاعات ومصابرة النفس في رفض العادات ومرابطة السر على جناب الحق لترصد الواردات المعبر عنها بالشرعية، والطريقة، والحقيقة. عن النبي ﷺ: «من قرأ سورة آل عمران أعطي بكل آية منها أمناً على جسره جهنم»^(٣). وعنه عليه الصلاة والسلام «من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تجب الشمس»^(٤). والله أعلم.

(١) من حديث صحيح أخرجه مسلم (٢٥١)، مالك (١٦١/١)، وأحمد (٢٧٧/٢)، والترمذي (٥)، والنسائي (١٤٣)، ونصه كما عند مسلم: عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: «لَا أدلكم على بحر الله به الخطايا ويرفع به الدرجات؟ قالوا: بلى يا رسول الله - قال - إسباغ الوضوء على المكاره، وكثرة الخطا إلى المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة، فذلكم الرباط».

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢٣٦٧)، (٢٣٦١٨)، وأصله عند مسلم (١٩١٣).

(٣) موضوع: ابن الجوزي في الموضوعات (٢٣٩/١).

(٤) موضوع: انظر ضعيف الجامع (٥٧٥٩).

سورة النساء مدنية

[عدد آياتها ١٧٦]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَتْلُوا النَّاسُ آتُوا رَبُّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝١﴾

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ خطاب يعم بني آدم. ﴿اتَّقُوا رَبُّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ هي آدم. ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ عطف على خلقكم أي خلقكم من شخص واحد وخلق منه أمكم حواء من ضلع من أضلاعه، أو محذوف تقديره من نفس واحدة خلقها وخلق منها زوجها، وهو تقرير لخلقهم من نفس واحدة. ﴿وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ بيان لكيفية تولدهم منهما، والمعنى ونشر من تلك النفس والزوج المخلوقة منها بنين وبنات كثيرة، واكتفى بوصف الرجال بالكثرة عن وصف النساء بها، إذ الحكمة تقتضي أن يكن أكثر، وذكر ﴿كَثِيرًا﴾ حملاً على الجمع وترتيب الأمر بالتقوى على هذه القصة لما فيها من الدلالة على القدرة القاهرة التي من حقها أن تخشى، والنعمة الباهرة التي توجب طاعة موليتها، أو لأن المراد به تمهيد الأمر بالتقوى فيما يتصل بحقوق أهل منزله وبني جنسه على ما دلت عليه الآيات التي بعدها. وقرئ «وخالق» «ووبات» على حذف مبتدأ تقديره وهو خالق وبات. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ﴾ أي: يسأل بعضكم بعضاً تقول أسألك بالله، وأصله تساءلون فادغمت التاء الثانية في السين. وقرأ عاصم وحزمة والكسائي بطرحها. ﴿وَالْأَرْحَامَ﴾ بالنصب عطف على محل الجار والمحرور كقولك: مررت بزيد وعمراً، أو على الله أي اتقوا الله واتقوا الأرحام فصلوها ولا تقطعوها. وقرأ حمزة بالحر عطفًا على الضمير المحرور وهو ضعيف لأنه كبعض الكلمة. وقرئ بالرفع على أنه مبتدأ محذوف الخبر تقديره والأرحام كذلك، أي مما يتقى أو يتساءل به. وقد فيه سبحانه وتعالى إذ قرن الأرحام باسمه الكريم على أن صلتها بمكان منه. وعنه عليه الصلاة والسلام «الرحم معلقة بالعرش تقول ألا من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعته الله»^(١). ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ حانظًا مطلقًا.

﴿وَأَنفُوا الَّتِي تَمَنَّى أَمْوَالَهُمْ ۖ وَلَا تَتَّبِعُوا الْحَقِيقَ بِالطَّيِّبِ ۖ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ ۚ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾ ﴿٢٥٦﴾

﴿وَأَنفُوا الَّتِي تَمَنَّى أَمْوَالَهُمْ﴾ أي: إذا بلغوا، واليتامى جمع يتيم وهو الذي مات أبوه، من اليتيم وهو الانفراد. ومنه الدرة اليتيمة، إما على أنه لما جرى مجرى الأسماء كفارس وصاحب جمع على يتامى، ثم قلب فقيل يتامى أو على أنه جمع على يتامى كأسرى لأنه من باب الآفات. ثم جمع يتامى على يتامى كأسرى وأسارى، والاشتقاق يقتضى وقوعه على الصغار والكبار، لكن العرف خصه بمن لم يبلغ. ووروده في الآية إما للبلغ على الأصل أو الاتساع لقرب عهدهم بالصغر، حثا على أن يدفع إليهم أموالهم أول بلوغهم قبل أن يزول عنهم هذا الاسم إن أونس منهم الرشد، ولذلك أمر بائلاتهم صغاراً أو لغير البالغ والحكم مقيد فكانه قال، وآتوهم إذا بلغوا. ويؤيد الأول ما روي: أن رجلاً من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له يتيم فلما بلغ طلب المال منه فمنعه فنزلت^(١). فلما سمعها العم قال: أطلعنا الله ورسوله نعوذ بالله من الحوب الكبير. ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَيْثَ بِالطَّيِّبِ﴾ ولا تستبدلوا الحرام من أموالهم بالحلal من أموالكم، أو الأمر الخيـث وهو اختزال أموالهم بالأمر الطيب الذي هو حفظها. وقيل ولا تأخذوا الرفيع من أموالهم وتعطوا الخسيس مكانها، وهذا تبديل وليس بتبدل. ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ﴾ ولا تأكلوها مضمومة إلى أموالكم، أي لا تنفقوهما معاً ولا تسووا بينهما، وهذا حلال وذلك حرام وهو فيما زاد على قدر أجره لقله تعالى: ﴿فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ ﴿إِنَّهُ﴾ الضمير للأكل. ﴿كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾ ذنباً عظيماً. وقرئ حوباً وهو مصدر حاب حوباً وحاباً كقال قولاً وقالاً.

﴿وَأَن خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسِطُوا فِي آلَتِنَا فَأَنكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبْعَ ۚ فَإِن خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۚ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا﴾ ﴿٢٥٧﴾

﴿وَأَن خِفْتُمْ أَن لَّا تَقْسِطُوا فِي آلَتِنَا فَاكْحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ أي: إن خفتم أن لا تعدلوا في يتامى النساء إذا تزوجتم بهن، فتزوجوا ما طاب لكم من غيرهن. إذ كان الرجل يحد يتيمة ذات مال وجمال فيتزوجها ضناً بها، فرمى يجمع عنده منهن عدد ولا يقدر على القيام بحقوقهن. أو إن خفتم أن لا تعدلوا في حقوق اليتامى فخرجتم منها فحافوا أيضاً أن لا تعدلوا بين النساء فانكحوا مقداراً يمكنكم الوفاء بحقه، لأن المتخرج من الذنب ينفى أن يتخرج من الذنوب كلها على ما روي: أنه تعالى لما عظم أمر اليتامى تخرجوا من ولايتهم وما كانوا يتخرجون من تكثير النساء وإضاعتهن فنزلت. وقيل: كانوا يتخرجون من ولاية اليتامى ولا يتخرجون من الزق، فقيل لهم إن خفتم أن لا تعدلوا في أمر اليتامى فحافوا الزق، فانكحوا ما حل لكم. وإنما عبر عنهم بما ذهباً إلى الصفة أو إجراء لهم مجرى غير العقلاء لنقصان عقولهم، ونظيره ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ وقرئ ﴿تَقْسِطُوا﴾ بفتح التاء على أن «لا» مزيدة

أي إن خفتن إن تجوروا. ﴿مَشْيًى وَثَلَاثَ وَرُبَاعًا﴾ معدولة عن أعداد مكررة وهي: ثنتين ثنتين، وثلاثاً ثلاثاً، وأربعاً أربعاً. وهي غير منصرفة للعدل والصفة فإنها بنيت صفات وإن كانت أصولها لم تن لها. وقيل لتكرير العدل فإنها معدولة باعتبار الصفة والتكرير منصوبة على الحال من فاعل طاب ومعناها: الإذن لكل ناكح يريد الجمع أن ينكح ما شاء من العدد المذكور متفقين فيه ومختلفين كقولك: اقتسموا هذه البكرة درهمين درهمين، وثلاثة ثلاثة، ولو أفردت كان المعنى تجوز الجمع بين هذه الأعداد دون التوزيع ولو ذكرت بأو للذهب تجوز الاختلاف في العدد. ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقَدِّلُوا﴾ بين هذه الأعداد أيضاً. ﴿فَوَاحِدَةً﴾ فاختاروا أو فأنكحوا واحدة وذروا الجمع. وقرئ بالرفع على أنه فاعل محذوف أو خبره تقديره فتكتيككم واحدة، أو فالمنع واحدة. ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ سوى بين الواحدة من الأزواج والعدد من السراري لخفة مؤنهن وعدم وجوب القسم بينهما ﴿ذَلِكَ﴾ أي: التقليل منهن أو اختيار الواحدة أو التسري. ﴿أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا﴾ أقرب من أن لا تميلوا، يقال عال الميزان إذا مال وعال الحاكم إذا جار، وعول الفريضة الميل عن حد السهام المسماة. وفسر بأن لا تكثر عيالكم على أنه من عال الرجل عياله يعولهم إذا مانهم، فعبء عن كثرة العيال بكثرة المؤن على الكفاية. ويؤيده قراءة (أن لا تعيلوا) من أعال الرجل إذا كثر عياله، ولعل المراد بالعيال الأزواج وإن أريد الأولاد فلأن التسري مظنة قلة الولد بالإضافة إلى التزوج لحواز العزل فيه كتزوج الواحدة بالإضافة إلى تزوج الأربع.

﴿وَاتَّخَذُوا آلِهَتَهُنَّ صِدْقَاتِهِنَّ فَخَلَهُنَّ﴾ فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُنَّ تَفْسَا فَكُلُوهُنَّ حَتَّىٰ مَرِيئًا ﴿٢٥٨﴾

﴿وَاتَّخَذُوا﴾ النساء صِدْقَاتِهِنَّ﴾ مهورهن. وقرئ بفتح الصاد وسكون الدال على التخفيف، وبضم الصاد وسكون الدال، جمع صدقة كفرة، وبضمهما على التوحيد وهو تثقيب صدقة كظلمة في ظلمة. ﴿فَخَلَهُنَّ﴾ أي: عطية يقال خلّه كذا خلّه ونخلًا إذا أعطاه إياه عن طيب نفس بلا توقع عوض، ومن فسرها بالفريضة ونحوها نظر إلى مفهوم الآية لا إلى موضوع اللفظ، ونصبها على المصدر لأنها في معنى الإتياء أو الحال من الواو، أو الصدقات أي آتوهن صدقاتهن ناحلين أو منحولة. وقيل المعنى خلّه من الله وتفضلاً منه عليهن فتكون حالاً من الصدقات. وقيل ديانة من قولهم انتحل فلان كذا إذا دان به على أنه مفعول له، أو حال من الصدقات أي ديناً من الله تعالى شرعه، والحطاب للأزواج، وقيل للأولياء لأنهم كانوا يأخذون مهور مولاتهم. ﴿فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ تَفْسَا﴾ للصدقات حلاً على المعنى أو جرى مجرى اسم الإشارة كقول رؤبة:

كَأَنَّ فِي الْجَلْبُودِ نَوَاحِيَّ الْهَيْبَةِ

إذ سئل فقال: أردت كان ذاك. وقيل للإتياء، ونفساً تميز لبيان الحسن ولذلك وحده، والمعنى فإن وهين لكم شيئاً من الصداق عن طيب نفس، لكن جعل العمد طيب النفس للمبالغة وعدها بمن لتضمن معنى التخافي والتجاوز، وقال منه بعثا لهن على تقليل الموهوب ﴿فَكُلُوهُنَّ حَتَّىٰ مَرِيئًا﴾ فنخلوه وأنفقوه حالاً بلا تبعه. والهناء والمرء صفتان من هنأ الطعام ومرأ إذا ساع من غير غصص، أقيمتا مقام مصدريهما أو وصف بهما المصدر أو جعلتا حالاً من الضمير. وقيل الهنيء ما يلذه الإنسان، والمرء ما

تحمده عاقبه. روي: أن ناساً كانوا يتأثمون أن يقبل أحدهم من زوجته شيئاً مما ساق إليها. فنزلت.

﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ وَيَتَلَوُّوا الَّتِي تُسَمَّى حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿٦﴾ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ﴿٧﴾ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿٨﴾ وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَةً ضِعَفًا مَا جَاءُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴿١٠﴾ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْإُنثَىٰ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأَبِيهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ الشُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ ؕ أَمَّا أَوْلَاكُمُ وَالْيَتَامَىٰ فَلَهُنَّ الْفَتْحُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١﴾

﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ﴾ نهي للأولياء عن أن يوتوا الذين لا رشد لهم أموالهم فيضيعوها، وإنما أضاف الأموال إلى الأولياء لأنها في تصرفهم وتحت ولايتهم، وهو الملازم للآيات المتقدمة والمتأخرة. وقيل نهي لكل أحد أن يعمد إلى ما حوله الله تعالى من المال فيعطى امرأته وأولاده، ثم ينظر إلى أيديهم. وإنما سماهم سفهاء استخفافاً بقولهم واستهجاناً لحملهم قولاً على أنفسهم وهو أوفق لقوله: ﴿الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا﴾ أي: تقومون بها وتتمشون، وعلى الأول يؤول بأنها التي من جنس ما جعل الله لكم قِيَمًا سمي ما به القيام قِيَمًا للمبالغة. وقرأ نافع وابن عامر «قِيَمًا» بمعناه كمود بمعنى عياد. وقرئ «قِيَمًا» وهو ما يقام به. ﴿وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ﴾ واجعلوها مكاناً لرزقهم وكسوتهم بأن تنحروا فيها وتحصلوا من نفعها ما يحتاجون إليه. ﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ عدة جملة تطيب بها نفوسهم، والمعروف ما عرفه الشرع أو العقل بالحسن، والمنكر ما أنكره أحدهما لقيحه.

﴿وَاتَّقُوا الْيَتَامَى﴾ اختبروهم قبل البلوغ باتباع أحوالهم في صلاح الدين، والتهدي إلى ضبط المال وحسن التصرف، بأن يكل إليهم مقدمات العقد. وعن أبي حنيفة رحمه الله تعالى بأن يدفع إليه ما يتصرف فيه. ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾ حتى إذا بلغوا حد البلوغ بأن يحتلم، أو يستكمل خمس عشرة سنة عندنا لقوله عليه الصلاة والسلام: «(إذا استكمل الولد خمس عشرة سنة، كتب ما له وما عليه وأقيمت عليه

الحدود»^(١). وثماني عشرة عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى. وبلوغ النكاح كناية عن البلوغ، لأنه يصلح للنكاح عنده. «فَإِنْ أَسْتَمْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا» فَإِنْ أَبْصَرْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا. وقرىء أحسستم بمعنى أحسستم. «فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ» من غير تأخير عن حد البلوغ، ونظم الآية أن إن الشريطة جواب إذا المتضمنة معنى الشرط، والجملة غاية الابتلاء فكانه قيل؛ وابتلوا اليتامى إلى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع أموالهم إليهم بشرط إناس الرشد منهم، وهو دليل على أنه لا يدفع إليهم ما لم يؤنس منهم الرشد. وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: إذا زادت على سن البلوغ سبع سنين وهي مدة معتبرة في تغير الأحوال، إذ الطفل يميز بعدها ويؤمر بالعادة، دفع إليه المال وإن لم يؤنس منه الرشد. «وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا» مسرفين ومبشرين كبرهم، أو لإسرافكم ومبادرتكم كبرهم. «وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَقِفْ» من أكلها. «وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ» بقدر حاجته وأجرة سعيه، ولفظ الاستعفاف والأكل بالمعروف مشعر بأن الولي له حق في مال الصبي، وعنه عليه الصلاة والسلام «أَنْ رَجُلًا قَالَ لَهُ إِنْ فِي حَجْرِي يَتِيمًا أَفَأَكُلُ مِنْ مَالِهِ؟ قَالَ: كُلْ بِالْمَعْرُوفِ غَيْرَ مَتَائِلَ مَالًا وَلَا وِاقَ مَالِكَ بِمَالِهِ»^(٢) وإيراد هذا التقسيم بعد قوله ولا تأكلوها يدل على أنه نهي للأولياء أن يأخذوا وينفقوا على أنفسهم أموال اليتامى. «فَإِذَا ذَلَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ» بأنهم قبضوها فإنه أنفى للتهمة وأبعد من الخصومة، ووجوب الضمان وظاهره يدل على أن القيم لا يصدق في دعواه إلا بالينة وهو المختار عندنا وهو مذهب مالك خلافاً لأبي حنيفة. «وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا» محاسباً فلا تخالفوا ما أمرتم به ولا تتجاوزوا ما حد لكم.

«لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ» يريد بهم المتوارثين بالقرابة. «مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ» بدل مما ترك بإعادة العامل. «نَصِيبًا مَفْرُوضًا» نصب على أنه مصدر مؤكد كقوله تعالى: «فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ» أو حال إذ المعنى: ثبت لهم مفروضاً نصيب، أو على الاختصاص بمعنى أعني نصيباً مقطوعاً واجباً لهم، وفيه دليل على أن الوارث لو أعرض عن نصيبه لم يسقط حقه. روي (أن أوس بن الصامت الأنصاري خلف زوجته أم كحة وثلاث بنات، فزوى ابناً عمه سويد وعرفطة. أو قتادة وعرفقة ميراثه عنهن على سنة الجاهلية، فأنهم ما كانوا يورثون النساء والأطفال ويقولون: إنما يرث. من يحارب ويذب عن الحوزة، فحاجت أم كحة إلى رسول الله ﷺ في مسجد الفضيف فشكت إليه فقال: أرجعي حتى أنظر ما يحدث الله. فنزلت فبعث إليهما: لا تفرقا من مال أوس شيئاً فإن الله قد جعل لهن نصيباً ولم يبين حتى يبين. فنزلت «يُوصِيكُمُ اللَّهُ» فأعطى أم كحة الثمن والبنات الثلثين والباقي ابني العم»^(٣). وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقف الخطاب. «وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقَرْبَى» ممن لا يرث «وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ»

(١) قال الحافظ في تخرجه أحداث الكشاف (٤٢/٣)، أخرجه البيهقي في الخلائق من حديث أنس بسند ضعيف.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (١٨٦/٢)، وأبو داود (٢٨٧٢)، والنسائي (٣٧٧٠)، وابن ماجه (٢٧/٨).

(٣) انظر لباب القول للسيوطي بمشعر تسور الجلائن آية ١١، ١٢ النساء.

فأعطوهم شيئاً من المقسوم تطبيقاً لقلوبهم. وتصدقاً عليهم، وهو أمر ندب للبلخ من الورثة. وقيل أمر وجوب، ثم اختلف في نسخه والضمير لما ترك أو ما دل عليه القسمة ﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ وهو أن يدعوا لهم ويستقلوا ما أعطوهم ولا يجنوا عليهم.

﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ﴾ أمر للأوصياء بأن يخشوا الله تعالى ويتقوه في أمر اليتامى فيجعلوا بهم ما يحبون أن يفعل بذريعتهم الضعاف بعد وفاتهم، أو للحاضرين المريض عند الإيصاء بأن يخشوا ربهم، أو يخشوا على أولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على أولادهم فلا يتركوه أن يضر بهم بصرف المال عنهم، أو للورثة بالشفقة على من حضر القسمة من ضعفاء الأقارب واليتامى والمساكين متصورين أنهم لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم ضعفاء مثلهم هل يحوزون حرمانهم، أو للموصين بأن ينظروا للورثة فلا يسرفوا في الوصية ولو بما في حيزه، جعل صلة للذين على معنى وليخش الذين حالهم وصفتهم أنهم لو شارفوا أن يخلفوا ذرية ضعفاء خافوا عليهم الضياع، وفي ترتيب الأمر عليه إشارة إلى المقصود منه والعللة فيه، وبعث على الترحم وأن يحب لأولاد غيره ما يحب لأولاده وتهديد للمخالف بحال أولاده. ﴿فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ أمرهم بالتقوى التي هي غاية الخشية بعدما أمرهم بها مراعاة للمبدأ والمنتهى، إذ لا ينفع الأول دون الثاني، ثم أمرهم أن يقولوا لليتامى مثل ما يقولون لأولادهم بالشفقة وحسن الأدب، أو للمريض ما يصدده عن الإسراف في الوصية وتضييع الورثة، ويذكره التوبة وكلمة الشهادة، أو لحاضري القسمة عذراً جميلاً ووعداً حسناً، أو أن يقولوا في الوصية ما لا يؤدي إلى مجاوزة الثلث وتضييع الورثة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا﴾ ظالمين، أو على وجه الظلم. ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ﴾ ملء بطونهم. ﴿نَارًا﴾ ما يحر إلى النار، ويؤول إليها. وعن أبي بردة رضي الله تعالى عنه أنه ﷺ قال: «يبعث الله قوماً من قبورهم تتأجج أرواحهم ناراً». فقيل: من هم؟ فقال: «ألم تر أن الله يقول: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ سيدخلون ناراً وأبي ناراً». وقرأ ابن عمر وابن عباس عن عاصم بضم الياء غففاً. وقرئ به مشدداً يقال صلى النار قاسى حرها، وصلبته شوبته وأصلبته وصلبته ألقيته فيها، والسعير فعل بمعنى مفعول من سرعت النار إذا ألهمت. ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾ يأمركم ويعهد إليكم. ﴿فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ في شأن ميراثهم وهو إجمال تفصيله. ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَى﴾ أي: بعد كل ذكر بأنثيين حيث اجتمع الصنفان فيضع نصيبه، وتخصيص الذكر بالتخصيص على حظه لأن القصد إلى بيان فضله، والتنبيه على أن التضعيف كاف للفضل فلا يحرم من الكلية وقد اشتركا في الجهة، والمعنى للذكر منهم فحذف للعلم به. ﴿وَإِنْ كُنْ نِسَاءً﴾ أي: إن كان الأولاد نساء خلصاً ليس معهن ذكر الضمير، فأنت الضمير باعتبار الخبر أو على تأويل المولودات. ﴿فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾ غير ثائن، أو صفة للنساء أي نساء زائدات على اثنتين. ﴿فَلَهُنَّ لُكْمًا كَثُورًا﴾ المتوفى منكم، ويدل عليه المعنى. ﴿وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ﴾ أي: وإن كانت المولودة واحدة. وقرأ نافع بالرفع على كان الثامنة، واختلف في اثنتين فقال ابن عباس رضي الله عنهما حكمهما حكم الواحدة، لأنه تعالى جعل الثلثين لما فوقهما. وقال الباقر حكمهما حكم ما فوقهما لأنه تعالى لما بين أن حظ

الذكر مثل حظ الأنثيين إذا كان معه أنثى وهو الثلثان، اقتضى ذلك أن فرضهما الثلثان. ثم لما أوهم ذلك أن يزداد النصيب بزيادة العدد رد ذلك بقوله: ﴿إِنْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾ ويؤيد ذلك أن البنت الواحدة لما استحققت الثلث مع أخيها فيالحرى أن تستحقه مع أخت مثلها. وأن البنتين أمس رحماً من الأختين وقد فرض لهما الثلثين بقوله تعالى: ﴿فَلَهُمَا الثَّلَاثَانِ مِمَّا تَرَكَ﴾. ولأبوي الميت. ﴿لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا﴾ بدل منه بتكرير العامل وفائدته التخصيص على استحقاق كل واحد منهما السلس، والتفصيل بعد الإجمال تأكيداً. ﴿السُّلْسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ﴾ أي: للميت. ﴿وَلَدٌ﴾ ذكر أو أنثى غير أن الأب يأخذ السلس مع الأنثى بالفريضة، وما بقي من ذوي الفروض أيضاً بالعصوبة. ﴿إِنْ كَانَ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرَثَهُ أَبَوَاهُ﴾ فحسب. ﴿فَلَهُمُ الثَّلَاثُ﴾ مما ترك وإنما لم يذكر حصص الأب، لأنه لما فرض أن الوارث أبواه فقط وعين نصيب الأم علم أن الباقي للأب، وكأنه قال: فلهما ما ترك أثلاثاً، وعلى هذا ينبغي أن يكون لها حيث كان معها أحد الزوجين ثلث ما بقي من فرضه كما قاله الجمهور، لا ثلث المال كما قاله ابن عباس، فإنه يفضي إلى تفضيل الأنثى على الذكر المساوي لها في الجهة والقرب وهو خلاف وضع الشرع. ﴿إِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلَهُمُ السُّلْسُ﴾ بإطلاقه يدل على أن الإخوة يردونها من الثلث إلى السلس، وإن كانوا لا يرثون مع الأب. وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنهم يأخذون السلس الذي حجبوا عنه الأم، والجمهور على أن المراد بالإخوة عدد ممن له إخوة من غير اعتبار التثليث سواء كان من الإخوة أو الأخوات، وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: لا يحجب الأم من الثلث ما دون الثلاثة ولا الأخوات الخالص أعذاً بالظاهر. وقرأ حمزة والكسائي «فإليه» بكسر الهمزة اتباعاً للكسرة التي قبلها. ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ ذَيْنَ﴾ متعلق بما تقدمه من قسمة الموارث كلها أي هذه الأنصبة للورثة من بعد ما كان من وصية. أو دين، وإنما قال بأو التي للإباحة دون الواو للدلالة على أنهم متساويان في الوجوب مقدمان على القسمة بمجموعين ومنفردين، وقدم الوصية على الدين وهي متأخرة في الحكم لأنها مشبهة بالميراث شاقة على الورثة مندوب إليها الجميع والدين إنما يكون على الندور. وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو بكر يفتح الصاد. ﴿أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَلْزَمُونَ إِلَيْهِمْ أَقْرَبَ لَكُمْ لَقَفَاً﴾ أي: لا تعلمون من أنفع لكم ممن يرثكم من أصولكم وفروعكم في عاجلكم وآجلكم، فحرموا فيهم ما أوصاكم الله به، ولا تعمّلوا إلى تفضيل بعض وحرمانه. روي أن أحد المتوالدين إذا كان أرفع درجة من الآخر في الحنة سأل أن يرفع إليه فيرفع بشفاعته. أو من مورثكم منهم أو من أوصى منهم فترضكم للثواب بإمضاء وصيته، أو من لم يوص فوفر عليكم ماله فهو اعتراض مؤكد لأمر القسمة أو تنفيذ الوصية. ﴿فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ﴾ مصدر مؤكد، أو مصدر يوصيكم الله لأنه في معنى يأمركم ويفرض عليكم. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً﴾ بالمصالح والرتب. ﴿حَكِيماً﴾ فيما قضى وقدر.

﴿وَلَكُمْ يَصِفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّاتِ يُوَصِيَّتُ بِهَا أَوْ ذَيْنَ وَلَهُنَّ الرُّبُعُ أَلْفَ رُبُعٍ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّلُثُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّاتِ يُوَصِيَّتُ بِهَا أَوْ ذَيْنَ وَإِنْ

كَانَ رَجُلٌ يُوْرَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِن ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَلِيمٌ ﴿٢٦٢﴾

﴿وَلَكُمْ يَصِفُ مَا تَرَكُوا أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكْنَ﴾ أي: ولد وارث من بطنها، أو من صلب بنيتها، أو بني بنيتها وإن سفل ذكراً كان أو أنثى منكم أو من غيركم. ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكْنَ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثَّمَنُ مِمَّا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تَوْصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾ فرض للرجل بحق الزواج ضعف ما للمرأة كما في النسب، وهكذا قياس كل رجل وامرأة اشتركا في المحبة والقرب، ولا يستثنى منه إلا أولاد الأم والمحق والمعتقة، وتستوي الواحدة والعدد منهم في الربع والثلث. ﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ أَوْ امْرَأَةٌ مَيِّتٌ﴾ أي: يورث منه من يورث منه من ورث صفة رجل. ﴿كَلَالَةً﴾ خبر كان أو يورث خبره، وكلاله حال من الضمير فيه وهو من لم يخلف ولداً ولا والدًا، أو مفعول له والمراد بها قرابة ليست من جهة الوالد والولد. ويحوز أن يكون الرجل الوارث ويورث من أورث، وكلاله من ليس له بوالد ولا ولد. وقرئ ﴿يُوْرَثُ﴾ على البناء للفاعل فالرجل الميت وكلاله تحتل المعاني الثلاثة وعلى الأول خبر أو حال، وعلى الثاني مفعول له، وعلى الثالث مفعول به، وهي في الأصل مصدر بمعنى الكلال قال الأعشى: فَاتَيْتُ لَا أُرِيسِي لَهَا مِنْ كَلَالَةٍ وَلَا مِنْ حَفَا عَنِّي إِلَّا قَسِي مُخَعَّدًا

فاستعيرت لقرابة ليست بالبعضية، لأنها كالة بالإضافة إليها، ثم وصف بها المورث والوارث بمعنى ذي كلاله كقولك فلان من قرابين. ﴿أَوْ امْرَأَةً﴾ عطف على رجل. ﴿وَلَهُ﴾ أي: وللرجل، واكتفى بحكمه عن حكم المرأة لدلالة العطف على تشاركهما فيه. ﴿أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾ أي: من الأم، ويدل عليه قراءة أبي وسعد بن مالك «وله أخ أو أخت من الأم»، وأنه ذكر في آخر السورة أن للأختين الثلثين وللأخوة الكل، وهو لا يليق بأولاد الأم وأن ما قدر ههنا فرض الأم فيناسب أن يكون لأولادها. ﴿فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِن ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ﴾ سوى بين الذكر والأنثى في القسمة لأن الإدلاء بمحض الأنوثة، ومفهوم الآية أنهم لا يرثون ذلك مع الأم والجدة كما لا يرثون مع البنت وبنت الابن فخص فيه بالإجماع. ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ﴾ أي: غير مضار لورثته بالزيادة على الثلث، أو قصد المضارة بالوصية دون القرابة والإقرار بدین لا يلزمه، وهو حال من فاعل يوصى المذكور في هذه القراءة والمطلوب عليه بقوله يوصى على البناء للمفعول في قراءة ابن كثير وابن عامر وابن عباس عن عاصم. ﴿وَصِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ﴾ مصدر مؤكد أو منصوب بغير مضار على المفعول به، ويؤيده أنه قرئ ﴿غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةٌ﴾ بالإضافة أي لا يضار وصية من الله، وهو الثلث فما دونه بالزيادة، أو وصية منه بالأولاد بالإسراف في الوصية والإقرار بالكاذب. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بالمضار وغيره. ﴿خَلِيمٌ﴾ لا يعاجل بمقوته.

﴿بِئْسَ خُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾

﴿تِلْكَ﴾ إشارة إلى الأحكام التي قدمت في أمر اليتامي والوصايا والموارث. ﴿خُودُ اللَّهِ﴾ شرارته التي هي كالحلود المحدودة التي لا يجوز تجاوزتها. ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾.

﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ توحيد الضمير في يدخله، وجمع ﴿خَالِدِينَ﴾ للفظ والمعنى. وقرأ نافع وابن عامر ﴿لُدْخِلْهُ﴾ بالنون و﴿خَالِدِينَ﴾ حال مقدرة كقولك: مررت برجل معه صقر صائد به غدا، وكذلك خالدًا وليستا صفتين لحنات ونارًا وإلا لوجب إبراز الضمير لأنهما جريا على غير من هما له.

﴿وَالَّذِي يَأْتِيَنَّكَ الْفَاحِشَةُ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشِيرُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَكَّنَ مِنَ الْمَوْتِ أَوْ يَخْلَعَ اللَّهُ عَنْهُنَّ سَبِيلًا﴾ ﴿وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَتَاوَهُمَا فَإِنْ نَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا﴾ إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴿﴾

﴿وَالَّذِي يَأْتِيَنَّكَ الْفَاحِشَةُ مِنْ نِسَائِكُمْ﴾ أي: يفعلنها، يقال: أتى الفاحشة وجاءها وغشيها ووهقها إذا فعلها، والفاحشة الزنا لزيادة قبحها وشاعتها. ﴿فَاسْتَشِيرُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ﴾ فاطلبوا ممن قلنهن أربعة من رجال المؤمنين تشهد عليهن. ﴿فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ﴾ فاحبسوهن في البيوت واجعلوهن سجنًا عليهن. ﴿حَتَّى يَتَوَكَّنَ مِنَ الْمَوْتِ﴾ يستوفي أرواحهن الموت، أو يتوفاهن ملائكة الموت. قيل: كان ذلك عقوبتهن في أوائل الإسلام فتسبح بالحد، ويحتمل أن يكون المراد به التوصية بإمساكنهن بعد أن يحلذن كيلا يحري عليهن ما جرى بسبب الخروج والتعرض للرجال، لم يذكر الحد استثناء بقوله تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي﴾ ﴿أَوْ يَخْلَعَ اللَّهُ عَنْهُنَّ سَبِيلًا﴾ كتمين الحد المخلص عن الحبس، أو النكاح المعفي عن السفاح. ﴿وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ﴾ يعني الزانية والزاني. وقرأ ابن كثير ﴿وَالَّذَانِ﴾ بتشديد النون وتمكين مد الألف، والباقيون بالتخفيف من غير تمكين. ﴿فَتَاوَهُمَا﴾ بالتوبيخ والتقريع، وقيل بالتعصير والحد. ﴿فَإِنْ نَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا﴾ فاقطعوا عنهما الإيذاء، أو أعرضوا عنهما بالإغماض والستر. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ علة الأمر بالإعراض وترك المذمة. قيل هذه الآية سابقة على الأولى نزولاً وكان عقوبة الزنا الأذى ثم الحبس ثم الحد. وقيل الأولى في السحاقيات وهذه في اللواتين، والزانية والزاني في الزناة.

﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ ﴿٣٧﴾

﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ﴾ أي: إن قبول التوبة كالمحتوم على الله بمقتضى وعده من تاب عليه إذا قبل توبته. ﴿لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ﴾ متلبسين بها سفهاً فإن ارتكاب الذنب سفه وجهل، ولذلك قيل من عصي الله فهو جاهل حتى ينزع عن جهالته. ﴿ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ﴾ من زمان قريب، أي قبل حضور الموت لقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ﴾ وقوله عليه الصلاة والسلام: «إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ عَبْدِهِ مَا لَمْ يَغْرُسْ»^(١) وسماه قريباً لأن أمد الحياة قريب لقوله تعالى: ﴿قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾. أو قبل أن يشرب في قلوبهم حبه فيطبع عليها فيتعذر عليهم الرجوع، و﴿مِنْ قَرِيبٍ﴾ للتبعيض أي يتوبون في أي جزء من الزمان القريب الذي هو ما قبل أن ينزل بهم سلطان الموت، أو يزين السوء. ﴿فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ وعد بالوفاء بما وعد به وكذب على نفسه بقوله: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ﴾ ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ فهو يعلم بإخلاصهم في التوبة ﴿حَكِيمًا﴾ والحكيم لا يعاقب التائب.

﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْإِيمَانَ وَلَا الَّذِينَ يُمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ﴿٣٨﴾

﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْإِيمَانَ وَلَا الَّذِينَ يُمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ سوى بين من سوف يتوب إلى حضور الموت من الفسقة والكفار، وبين من مات على الكفر في نفى التوبة للمبالغة في عدم الاعتداد بها في تلك الحالة، وكأنه قال وتوبة هؤلاء وعدم توبة هؤلاء سواء. وقيل المراد بالذين يعملون السوء عصاة المؤمنين، وبالذين يعملون السيئات المناقضون لتضاعف كفرهم وسوء أعمالهم، وبالذين يموتون الكفار. ﴿أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ تأكيد لعدم قبول توبتهم، وبيان أن العذاب أعده لهم لا يعجزه عذابهم متى شاء، والاعتداد بالتهنية من المعتاد وهو العدة، وقيل أصله أعتدنا فأبدلت الدال الأولى تاء.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا^١ وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِيَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَنَاحٍ مِّمَّنْهُنَّ وَعَايِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ ﴿٣٩﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا﴾ كان الرجل إذا مات وله عصابة التقى توبه

(١) حسن: أخرجه الترمذي (٣٥٣٧)، وابن ماجه (٤٢٥٣)، وحسنه الألباني في صحيح الجامع برقم (١٩٠٣)، وقوله: ما لم يغرر أي ما لم تبلغ روحه الخلقوم وللقصد ما لم يعين أحوال الأجرة ويشهد له قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْإِيمَانَ﴾ [النساء: ١٨].

على امرأته وقال: أنا أحق بها ثم إن شاء تزوجها بصدقها الأول، وإن شاء زوجها غيره وأخذ صداقها، وإن شاء عضلها لتفدي بما ورثت من زوجها، فهو عن ذلك. وقيل: لا يحل لكم أن تأخذوهن على سبيل الإرث فتزواجهن كارهات لذلك أو مكراهات عليه. وقرأ حمزة والكسائي ﴿كَرَّهًا﴾ بالضم في مواضعه وهما لفتان. وقيل بالضم المشقة والفتح ما يكره عليه. ﴿وَلَا تَفْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ﴾ عطف على ﴿أَنْ تَرْتُوهُنَّ﴾، ولا لتأكيد النفي أي ولا تمنعهن من التزويج، وأصل العضل التضييق يقال عضلت الدجاجة بيضها. وقيل الخطاب مع الأزواج كانوا يجسسون النساء من غير حاجة ورغبة حتى يرتوا منهن أو يختلن بمهورهن. وقيل تم الكلام بقوله كرهن ثم خاطب الأزواج ونهاهم عن العضل. ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيَّنَةٍ﴾ كالنشوز وسوء العشرة وعدم التعفف، والاستثناء من أعم عام الظرف أو المفعول له تقديره ولا تعضلوهن للافتداء إلا وقت أن يأتين بفاحشة، أو ولا تعضلوهن لعله إلا أن يأتين بفاحشة. وقرأ ابن كثير وأبو بكر ﴿مُبَيَّنَةٍ﴾ هنا وفي الأحزاب والطلاق بفتح الباء والباقون بكسرها فيهن. ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ بالإتصاف في الفعل والإجمال في القول. ﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ أي: فلا تفارقوهن لكرامة النفس فإنها قد تكره ما هو أصلح دينًا وأكثر خيرًا، وقد تحب ما هو بخلافه. وليكن نظركم إلى ما هو أصلح للدين وأذن إلى الخير، وعسى في الأصل علة الجزاء فأقيم مقامه. والمعنى فإن كرهتموهن فاصبروا عليهن فمسى أن تكرهوا شيئًا وهو خير لكم.

﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَبْتَذِلُوا زَوْجَ مَكَاتٍ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ قِطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ۚ تَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا شَيْئًا ۖ وَكَيفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ۖ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ۚ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبنَاتُكُمْ وَأَخَوَتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبنَاتُ الْأَخِ وَبنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْتُكُمْ وَأَخَوَتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْتُكُمْ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَزَوَّجَتْكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنَ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ ۚ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَخَلَلِ أَيْتَابِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَتَّخِعُوا نِسَاءَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۖ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۖ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ عُصَصِينَ غَيْرَ مُسْفِيحِينَ ۚ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً ۚ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرْضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۖ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ ۚ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ ۚ فَادْكُوهُنَّ بِيَدِنِ أَهْلِهِنَّ

وَأَنزَلْنَاهُمْ أَجُوزَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مَحْصَنَتٍ غَيْرِ مُسْفِحَةٍ وَلَا مُتَّخِذَتٍ أَخْدَانٍ فَإِذَا أَحْصَيْنَ فَإِنَّ أَكْثَرَهُنَّ بِفَجْشَةٍ فَعَلَيْنَّ يَصِفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٦٧﴾ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦٨﴾ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مِيلًا عَظِيمًا ﴿٦٩﴾

﴿وَأَنْزَلْنَاهُمْ أَجُوزَهُنَّ﴾ استبدال زوج مكان زوج، تطليق امرأة وتزوج أخرى. ﴿وَأَنزَلْنَاهُمْ إِخْدَانٌ﴾ أي: إحدى الزوجات، جمع الضمير لأنه أراد بالزوج الجنس. ﴿قَطَارًا﴾ ملاً كثيراً. ﴿فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا﴾ أي: من قطار. ﴿أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِلْمًا مُبِينًا﴾ استفهام إنكار وتوبيخ، أي أتاخذونه باهتين وأثمين، ويحتمل النصب على العلة كما في قولك: قعدت عن الحرب جبنًا، لأن الأخذ بسبب بهتانهم واقتراحهم المآثم. قيل كان الرجل منهم إذا أراد امرأة جديدة بهت التي تحته بفاحشة حتى يلجئها إلى الافتداء منه بما أعطاها ليصرفه إلى تزوج الجديدة، فهذا عن ذلك والبهتان الكذب الذي يهت المكذوب عليه، وقد يستعمل في الفعل الباطل ولذلك فسر ههنا بالظلم.

﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ إنكار لاسترداد المهر والبال أنه وصل إليها بالملامسة ودخل بها وقرر المهر. ﴿وَأَخَذْنِ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ عهدًا وثيقًا، وهو حق الصعبة والممازحة، أو ما أوتى الله عليهم في شأنهم بقوله: ﴿فَأَمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحَ بِإِحْسَانٍ﴾ أو ما أشار إليه النبي ﷺ بقوله: «أخذقوهن بأمانة الله، واستحللتم فروجهن بكلمة الله»^(١).

﴿وَلَا تُنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ﴾ ولا تنكحوا التي نكحها آبائكم، وإنما ذكر ما دون من لأنه أريد به الصفة، وقيل ما مصدرية على إرادة المفعول من المصدر. ﴿مِنَ النِّسَاءِ﴾ بيان ما نكح على الوجهين. ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ استثناء من المعنى اللازم للنهي وكأنه قيل: وتستحقون العقاب بنكاح ما نكح آبائكم إلا ما قد سلف، أو من اللفظ للمبالغة في التحريم والتعميم كقوله:

وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنْ مُسَوِّفَهُمْ بِهِمْ قُلُوبٌ مِنْ قِرَاعِ الْكَتَائِبِ

والمعنى ولا تنكحوا حلال آبائكم إلا ما قد سلف إن أمكنكم أن تنكحوهن. وقيل الاستثناء منقطع ومعناه لكن ما قد سلف، فإنه لا مواصلة عليه لأنه مقرر. ﴿إِلَّا كَانَ فَاكِشَةً وَمَقْتًا﴾ علة للنهي أي إن نكاحهن كان فاحشة عند الله ما رخص فيه لأمة من الأمم، ممقوتًا عند ذوي المروعات ولذلك سمي ولد الرجل من زوجة أبيه المقتي ﴿وَمَاءٌ مَسِيلًا﴾ سبيل من يراه ويفعله. ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخُوتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ﴾ ليس المراد تحريم ذواتهن بل تحريم نكاحهن لأنه معظم ما يقصد منهن، ولأنه المتبادر إلى الفهم كتحريم الأكل من قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ

الْمَقْتَةِ ﴿١﴾ ولأن ما قبله وما بعده في النكاح، وأمهاتكم تعم من ولدتك أو ولدت من ولدك وإن علت، وبناتكم تتناول من ولدتها أو ولدت من ولدها وإن سفلت، وأخواتكم الأخوات من الأوجه الثلاثة. وكذلك الباقيات والعمة كل أنثى ولدها من ولد ذكراً وولدك والخالة كل أنثى ولدها من ولد أنثى ولدتك قريباً أو بعيداً، وبنات الأخ وبنات الأخت تتناول القربى والبعدى. ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ﴾ نَزَلَ اللَّهُ الرضاعة منزلة النسب حتى سمي المرضعة أُمًّا والمرضعة أختاً، وأمرها على قياس النسب باعتبار المرضعة ووالد الطفل الذي در عليه اللبن قال عليه الصلاة والسلام: «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب»^(١). واستثناء أخت ابن الرجل وأم أخيه من الرضاع من هذا الأصل ليس بصحيح فإن حرمتها من النسب بالمصاهرة دون النسب. ﴿وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُم مِّنْ نِّسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ﴾ ذكر أولاً محرمات النسب ثم محرمات الرضاعة، لأن لها لحمة كلحمة النسب، ثم محرمات المصاهرة فإن تحريمهن عارض لمصلحة الزواج، والربائب جمع ربيبة. والريب ولد المرأة من آخر سمي به لأنه يربه كما يرب ولده في غالب الأمر، فعيل بمعنى مفعول وإنما لحقه التاء لأنه صار اسماً ومن نسائكم متعلق بربائيكُم، واللائي بصلتها صفة لها مقيدة للفظ والحكم بالإجماع قضية للنظم، ولا يجوز تعليقها بالأمهات أيضاً لأن من إذا علقتها بالربائب كانت ابتدائية، وإذا علقتها بالأمهات لم يحز ذلك بل وجب أن يكون بياناً لنسائكم والكلمة الواحدة لا تحمل على معنيين عند جمهور الأدباء اللهم إذا جعلتها للاتصال بقوله:

إِذَا حَاوَلْتِ فِي أَسَدٍ فُجُورًا فَبِإِي لَنْتِ مِنْكَ وَلَنْتِ مِنِّي

على معنى أن أمهات النساء وبناتهن متصلات بهن، لكن الرسول ﷺ فرق بينهما فقال في رجل تزوج امرأة وطلقها قبل أن يدخل بها «إنه لا بأس أن يتزوج ابنتها ولا يحل له أن يتزوج أمها». وإليه ذهب عامة العلماء، غير أنه روي عن علي رضي الله تعالى عنه تقييد التحريم فيهما. ولا يجوز أن يكون الموصول الثاني صفة للنساءين لأن عاملهما مختلف، وفائدة قوله ﴿فِي حُجُورِكُمْ﴾ تقوية العلة وتكميلها، والمعنى أن الربائب إذا دخلتم بأمهاتهن وهن في احتضانكم أو بصدده تقوى الشبه بينهما وبين أولادكم وصارت أحقاء بأن تجروها بجراهم لا تقييد الحرمة، وإليه ذهب جمهور العلماء. وقد

(١) صحيح: أخرجه مسلم: كتاب الرضاع/ باب: تحريم الرضاعة من ماء الفحل (٥)، والنسائي برقم (٣٣٠٢)، قال الحافظ في الفتح (١٧٢/٩)، قال العلماء: استثنى من عموم قوله: (لحرم من الرضاع ما يحرم من النسب)، أربع نسوة يحرم في النسب مطلقاً وفي الرضاع قد لا يحرم من الأولى أم الأخ في النسب حرام لأنها إما أم وإما زوج أب، وفي الرضاع قد تكون أجنبية فترضع الأخ فلا تحرم على أخته.

الثانية: أم الحنفية حرام في النسب لأنها إما بنت أو زوج ابن وفي الرضاع قد تكون أجنبية فترضع الحنفية فلا تحرم على جده. الثالثة: جدة الولد في النسب حرام لأنها إما أم أو أم زوجة، وفي الرضاع قد تكون أجنبية أرضعت الولد فيحوز لوالده أن يتزوجها.

الرابعة: أخت الولد حرام في النسب لأنها بنت أو ربيبة، وفي الرضاع قد تكون أجنبية فترضع الولد فلا تحرم على الولد، وهذه الصور الأربع انصهر عليها جماعة ولم يستثن الجمهور شيئاً من ذلك.

روي عن علي رضي الله تعالى عنه أنه جعله شرطاً، والأمهات والربائب يتناولان القرية والبعيدة، وقوله دخلتم بهن أي دخلتم معهن السر وهي كتابة عن الجماع، ويؤثر في حرمة المصاهرة ما ليس بزنا كالوطء بشبهة، أو ملك يمين. وعند أبي حنيفة لمس المنكحة ونحوه كالدخول. ﴿فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ تصريح بعد إشعار دفعا للقياس. ﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ﴾ زوجاتهم، سميت الزوجة حليلة لحليها أو لحلولها مع الزوج. ﴿الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ احتراز عن المتبنين لا عن أبناء الولد ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ في موضع الرفع عطفاً على المحرمات، والظاهر أن الحرمة غير مقصورة على النكاح فإن المحرمات المعدودة كما هي محرمة في النكاح فهي محرمة في ملك اليمين، ولذلك قال عثمان وعلي رضي الله تعالى عنهما: حرمتها آية وأحلتها آية، يعنيان هذه الآية. وقوله: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ فرجح علي كرم الله وجهه التحريم، وعثمان التحليل. وقول علي أظهر لأن آية التحليل مخصوصة في غير ذلك ولقوله عليه الصلاة والسلام «ما اجتمع الحلال والحرام إلا غلب الحرام»^(١). ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ استثناء من لازم المعنى، أو منقطع معناه لكن ما قد سلف مغفور لقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾.

﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ ذوات الأزواج، أحصنهن التزويج أو الأزواج. وقرأ الكسائي بكسر الصاد في جميع القرآن لأنهن أحصن فزوجهن. ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ يريد ما ملكت أيمانكم من اللاتي سبين ولهن أزواج كفار فهن حلال للساين، والنكاح مرتفع بالسي لقول أبي سعيد رضي الله تعالى عنه: أصبنا سبانيا يوم أوطس ولهن أزواج كفار، فكرهنا أن نقع عليهن فسالنا النبي ﷺ، فنزلت الآية فاستحللناهن. وإياه عن الفرزدق بقوله:

وَذَاتُ حَلِيلٍ أَلَكَا حَفْثَهَا رِمَاحُنَا حَلَالٌ لِمَنْ يَتَّبِعِي بِهَا لَمْ يُطْلَقِ

وقال أبو حنيفة لو سبي الزوجان لم يرتفع النكاح ولم تحل للساين. وإطلاق الآية والحديث حجة عليه. ﴿كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ مصدر مؤكد، أي كتب الله عليكم تحريم هؤلاء كتاباً. وقرئ «كتب» الله بالجمع والرفع أي هذه فرائض الله عليكم «وكتب الله» بلفظ الفعل. ﴿وَأَحْلَلْ لَكُمْ﴾ عطف على الفعل المضمر الذي نصب كتاب الله وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم على البناء للمفعول عطفاً على ﴿خَرَّمْتُ﴾. ﴿مَا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ ما سوى المحرمات الثمان المذكورة. وخص عنه بالسنة ما في معنى المذكورات كسائر محرمات الرضاع، والجمع بين المرأة وعمتها وعخالها. ﴿أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصَنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ﴾ مفعول له والمعنى أحل لكم ما وراء ذلك إرادة أن تبتغوا النساء بأموالكم بالصراف في مهرهن، أو أثمانهن في حال كونكم محصنين غير مسافحين، ويجوز أن لا يقدر مفعول تبتغوا وكأنه قيل إرادة أن يصرفوا أموالكم محصنين غير مسافحين أو بدل مما وراء ذلك بدل لاشتمال واحتج به الحنفية على أن المهر لا بد وأن يكون مالا. ولا حجة فيه. والإحصان العفة فإنها تحصين

للنفس عن اللوم والعقاب، والسفاح الزنا من السفح وهو صب المني فزانه الغرض منه. ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ﴾ فمن تمتع به من المنكوحات، أو فما استمتعتم به منهن من جماع أو عقد عليهن. ﴿فَاتُورَهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ مهورهن فإن المهر في مقابلة الاستمتاع. ﴿فَرِيضَةً﴾ حال من الأجور بمعنى مفروضة، أو صفة مصدر محذوف أي إيتاء مفروضاً أو مصدر مؤكد. ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاوَيْتُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ الْفَرِيضَةَ﴾ فيما يزداد على المسمى أو يحيط عنه بالتراضي، أو فيما تراوياً به من نفقة أو مقام أو فراق. وقيل: نزلت الآية في المتعة التي كانت ثلاثة أيام حين فتنحت مكة ثم نسخت، لما روي أنه عليه الصلاة والسلام أباحها ثم أصبح يقول: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي كُنْتُ أَمْرَكُمْ بِالْإِسْتِمَاعِ مِنْ هَذِهِ النِّسَاءِ إِلَّا إِنْ أَلَّهِ حَرَمَ ذَلِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾. وهي النكاح الموقت بوقت معلوم سمي بها إذ الغرض منه مجرد الاستمتاع بالمرأة، أو تمتعها بما تعطي. وجوزها ابن عباس رضي الله عنهما ثم رجع عنه. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بالمصالح. ﴿حَكِيمًا﴾ فيما شرع من الأحكام.

﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً﴾ غني واعتلاء وأصله الفضل والزيادة. ﴿أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ في موضع نصب بطولاً. أو بفعل مقدر صفة له أي ومن لم يستطع منكم أن يعطي نكاح المحصنات، أو من لم يستطع منكم غني يبلغ به نكاح المحصنات يعني الحرائر لقوله: ﴿فَلَمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ بَنَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ يعني الإماء المؤمنات، فظاهر الآية حيلة للشافعي رضي الله تعالى عنه في تحريم نكاح الأمة على من ملك ما يجعله صداق حرة، ومنع نكاح الأمة الكناية مطلقاً. وأول أبو حنيفة رحمه الله تعالى طول المحصنات بأن يملك فراشهن، على أن النكاح هو الوطء وحمل قوله: ﴿مِنْ بَنَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ على الأفضل. كما حمل عليه في قوله: ﴿الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ ومن أصحابنا من حمله أيضاً على التقيد وجوز نكاح الأمة لمن قدر على الحرية الكناية دون المومنة حذراً عن مخالطة الكفار وموالاتهم، والمحذور في نكاح الأمة رق الولد، وما فيه من المهانة وتقصان حق الزوج. ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ﴾ فاكفوا بظاهر الإيمان فإنه العالم بالسرائر ويتفاضل ما بينكم في الإيمان، فرب أمة تفضل الحرية فيه، ومن حكمكم أن تعتبروا فضل الإيمان لا فضل النسب، والمراد تأنيسهم بنكاح الإماء ومنعهم عن الاستنكاف منه ويؤيده. ﴿بِنَفْسِكُمْ مَنْ بَغَضَ﴾ أنتم وأرقاؤكم متاسبون نسبكم من آدم ودينكم الإسلام. ﴿فَالِكُفْرُوهُنَّ يَأْذَنُ أَهْلَهُنَّ﴾ يريد أربابهن واعتبار إذنهن مطلقاً لا إشعار له، على أن أهلهن أن يباشرن العقد بأنفسهم حتى يحتج به الحنفية. ﴿وَأَتُورَهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ أي: أدوا إليهن مهورهن بإذن أهلهن فحذف ذلك لتقدم ذكره، أو إلى موابهن فحذف المضاف للعلم بأن المهر للسيد لأنه عوض حقه فيجب أن يؤدي إليه، وقال مالك رحمه الله: المهر للأمة ذهباً إلى الظاهر ﴿بِالْمَقْرُوفِ﴾ بغير مطل وإضرار وتقصان. ﴿مُحْصَنَاتٍ عَفَافٍ﴾ غير مُسَاهِجَاتٍ غير مجاهرات بالسفاح. ﴿وَلَا مُتَّعِلَاتٍ أَخْذَانِ﴾ أخلاء في السر ﴿فَإِذَا أَحْضَنَ﴾ بالتزويج. قرأ أبو بكر وحزمة بفتح الهمزة والصاد والباقون بضم الهمزة وكسر الصاد. ﴿فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ﴾ زنى. ﴿فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ﴾ يعني الحرائر. ﴿مِنْ الْعَذَابِ﴾ من الحد لقوله تعالى: ﴿وَلَنُشْهَدَنَّ عَذَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وهو يدل على أن حد العبد نصف حد الحر، وأنه لا يرحم لأن الرحم لا ينتصف. ﴿ذَلِكَ﴾ أي: نكاح الإماء. ﴿لَمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ﴾

مَنْكُمْ» لمن يخاف الوقوع في الزنى، وهو في الأصل انكسار العظم بعد الحجر، مستعار لكل مشقة وضرب ولا ضرر أعظم من مواجهة الإثم بأفحش القبائح. وقيل: المراد به الحد وهذا شرط آخر لنكاح الإمام. «وَأَنْ تُصْبِرُوا خَيْرَ لَكُمْ» أي: وصبركم عن نكاح الإمام متعفين خير لكم. قال عليه الصلاة والسلام «الحرائر صلاح البيت والإمام هلاكه»^(١). «وَاللَّهُ غَفُورٌ» لمن لم يصبر. «رَحِيمٌ» بأن رخص له. «يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّيسَ» ما تعبدكم به من الحلال والحرام، أو ما خفي عنكم من مصالحكم ومحاسن أعمالكم، وليبين مفعول يريد واللام زيدت لتأكيد معنى الاستقبال اللازم للإرادة كما في قول قيس بن سعد:

أَرَدْتُ لِكَيْمَا يَغْلِبَ النَّاسُ آلَهُ مَرَاوِيلُ قَيْنِسٍ وَالْوُفُودُ شُهُودُ

وقيل المفعول محذوف، وليبين مفعول له أي يريد الحق لأجله. «وَيَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» مناهج من تقدمكم من أهل الرشد لتسلخوا طرقهم. «وَيُثَبِّتُكُمْ عَلَى الْقَوْلِ» ويغفر لكم ذنوبكم، أو يرشدكم إلى ما يمنعكم عن المعاصي ويحثكم على التوبة، أو إلى ما يكون كفارة لسيئاتكم. «وَاللَّهُ عَلِيمٌ» بها «حَكِيمٌ» في وضعها.

«وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ» كرره للتأكيد والمبالغة. «وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ» يعني الفجرة فإن اتباع الشهوات الاعتصام لها، وأما المتعاطي لما سوغه الشرع منها دون غيره فهو متبع له في الحقيقة لا لها. وقيل: المحسوس. وقيل: اليهود فإنهم يحلون الأخوات من الأب وبنات الأخ وبنات الأخت. «أَنْ لَعَلَّوْا» عن الحق بموافقتهم على اتباع الشهوات واستحلال المحرمات. «مِثْلًا عَظِيمًا» بالإضافة إلى ميل من اقتراف خطيئة على ندور غير مستحل لها.

«يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ» وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ﴿٦٦﴾

«يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ» فلذلك شرع لكم الشريعة الحنيفة السمحة السهلة، ورخص لكم في المضايق كإحلال نكاح الأمة. «وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا» لا يصبر عن الشهوات ولا يتحمل مشاق الطاعات. وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: ثمان آيات في سورة النساء هن خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس وغربت هذه الثلاث: «إِنْ تَحِبَّبُوا كَبَاتُوا مَا تَهَوُّونَ عَنْهُ»، «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ»، «إِنَّ اللَّهَ لَا يُظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ»، «وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ» [النساء: ١٢٣]، «وَمَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِهَذَا بِكُمْ».

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ» إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٦٧﴾

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ» بما لم يبيحه الشرع كالغصب والربا

والقمار. ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ﴾ استثناء منقطع أي، ولكن كون تجارة عن تراض غير منهي عنه، أو اقتصدوا كون تجارة. وعن تراض صفة لتجارة أي تجارة صادرة عن تراضي المتعاقدين، وتخصيص التجارة من الوجوه التي بها يحل تناول مال الغير، لأنها أغلب وأرقق للنوي المروءات، ويجوز أن يراد بها الانتقال مطلقاً. وقيل: المراد بالنهي المنع عن صرف المال فيما لا يرضاه الله. وبالتجارة صرفه فيما يرضاه. وقرأ الكوفيون ﴿تِجَارَةً﴾ بالنصب على كان الناقصة وإضمار الاسم أي إلا أن تكون التجارة أو الجهة تجارة. ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ باليخع كما تقعله جهلة الهند، أو بإلقاء النفس إلى التهلكة. ويؤيده ما روي: أن عمرو بن العاص تأوله التيمم لخوف الرد فلم ينكر عليه النبي ﷺ أو بارتكاب ما يؤدي إلى قتلها. أو باقتراف ما يذلها ويرديها فإنه القتل الحقيقي للنفس. وقيل المراد بالأنفس من كان من أهل دينهم، فإن المؤمنين كنفس واحدة. جمع في التوصية بين حفظ النفس والمال الذي هو شقيقها من حيث إنه سبب قوامها استبقاء لهم ريشا تستكمل النفوس، وتستوفي فضائلها رافة بهم ورحمة كمال أشار إليه بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ أي: أمر ما أمر ونهى عما نهى لفرط رحمته عليكم. وقيل: معناه إنه كان بكم يا أمة محمد رحيماً لما أمر بني إسرائيل بقتل الأنفس ونهاكم عنه.

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ إشارة إلى القتل، أو ما سبق من المحرمات. ﴿عُدْوَانًا وَظُلْمًا﴾ إفرافاً في التجاوز عن الحق وإتياناً بما لا يستحقه. وقيل أراد بالعدوان التعدي على الغير، وبالظلم ظلم النفس بتعريضها للعتاب. ﴿فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا﴾ ندخله إياها. وقرىء بالتشديد من صلي، ويفتح النون من صلاه يصليه. ومنه شاة مصلية، ويصليه بالياء والضمير لله تعالى أو لذلك من حيث إنه سبب الصلي. ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ لا عسر فيه ولا صارف عنه.

﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلَ كَرِيمًا﴾

﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ كبائر الذنوب التي نهاكم الله ورسوله عنها، وقرىء كبير على إرادة الحسن. ﴿نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ نغفر لكم صفاتكم ونمحوها عنكم.

واختلف في الكبائر، والأقرب أن الكبير كل ذنب رتب الشارع عليه حداً أو صرح بالوعيد فيه. وقيل ما علم حرمة بقاطع. وعن النبي ﷺ «أنها سبع: الإضرار بالله، وقتل النفس التي حرم الله، وقذف المحصنة، وأكل مال اليتيم، والربا، والفرار من الزحف، وعقوق الوالدين»^(١). وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: (الكبائر إلى سبعائة أقرب منها إلى سبع). وقيل أراد به ههنا أنواع الشرك لقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ وقيل صغر الذنوب وكبرها بالإضافة إلى ما

فوقها وما تحتها، فأكثر الكبائر الشرك وأصغر الصغائر حديث النفس وبينهما وسائط يصدق عليها الأمران، فمن عن له أمران منها ودعت نفسه إليها بحيث لا يتمالك فكفها عن أكبرها كفر عنه ما ارتكبه لما استحق من الثواب على اجتناب الأكبر. ولعل هذا مما يتفاوت باعتبار الأشخاص والأحوال، ألا ترى أنه تعالى عاتب نبيه عليه الصلاة والسلام في كثير من عخطواته التي لم تعد على غيره خطيئة فضلاً عن أن يؤاخذ عليها. ﴿وَلَدَخَلَكُمْ مُذَخَلًا كَرِيمًا﴾ الجنة وما وعد من الثواب، أو إدخالاً مع كرامة. وقرأ نافع هنا وفي الحج بفتح الميم وهو أيضاً يحتمل المكان والمصدر.

﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَشَرُّوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّا اللَّهُ كَرَّ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾

﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ من الأمور الدنيوية كالجاه والمال، فلعل عدمه خير والمقتضى للمنع كونه ذريعة إلى التحاسد والتعادي، معربة عن عدم الرضا بما قسم الله له، وأنه تشبه لحصول الشيء له من غير طلب وهو مذموم، لأن غمني ما لم يقدر له معارضة لحكمة القدر، وغمني ما قدر له بكسب بطالة وتضييع حظ، وغمني ما قدر له بغير كسب ضائع ومحال. ﴿لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ﴾ بيان لذلك أي لكل من الرجال والنساء فضل ونصيب بسبب ما اكتسب ومن أجله، فاطلبوا الفضل من الله تعالى بالعمل لا بالحسد، والتغني كما قال عليه الصلاة والسلام «ليس الإيمان بالتغني»^(١). وقيل المراد نصيب الميراث وتفضيل الورثة بعضهم على بعض فيه، وجعل ما قسم لكل منهم على حسب ما عرف من حاله الموجبة للزيادة والنقص كالمكسب له. ﴿وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي: لا تمنوا ما للناس واسألوا الله مثله من خزائنه التي لا تنفذ. وهو يدل على أن المنهي عنه هو الحسد، أو لا تمنوا واسألوا الله من فضله بما يقربه ويسوقه إليكم. وقرأ ابن كثير والكسائي «واسألوا الله من فضله» وسلمهم فسل الذين وشبهه إذا كان أمراً مواجهاً به، وقيل السين واو أو فاء بغير همز وحمزة في الوقف على أصله والباقون بالهمز. ﴿إِنَّا اللَّهُ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ فهو يعلم ما يستحقه كل إنسان فيفضل عن علم وتبيان. روي (أن أم سلمة قالت: يا رسول الله يغزو الرجال ولا نغزو وإنما لنا نصف الميراث ليتنا كنا رجالاً فنزلت^(٢)).

﴿وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالٍ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ۚ وَلَ الَّذِينَ عَقَدْتُمْ آمِنْتَكُمْ فَتَاتَوْهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ ﴿لِّلرِّجَالِ قُشُورٌ عَلَى النِّسَاءِ﴾ بما فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ

(١) ورد بذلك حديث صحيح أخرجه البيهقي (٢٧٦٦)، ومسلم رقم (٨٩)، ونظف البغاري: «من أي امرأة ﷺ أن النبي ﷺ قال: اجتنبوا السبع الموبقات قالوا: يا رسول الله وما هن؟ قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والنولي يوم الزحف، وقذف المحصنات للمونات المغفلات».

(٢) موضوع: انظر ضعف الملاحع للألباني (٤٨٨٠).

وَبِمَا أَنْعَمُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَأَلْصَلِحَتْ فَبَيِّنَتْ حَفِظْتُ لَلْفَيْ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَأَضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْتَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴿١٩﴾ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْغُوا حُكْمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحُكْمًا مِّنْ أَهْلِهِنَّ إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّي اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴿٢٠﴾ * وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَاللَّهُ يَبْغِي الْإِحْسَانَ وَيَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارَ الْجُنُبَ وَالصَّاحِبَ بِالْجُنُبِ وَأَنَّى السَّيْلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴿٢١﴾ الَّذِينَ يَخْلَوْنَ بَيْنَهُمُ النَّاسَ يَخْلُفُونَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِمًّا ﴿٢٢﴾

﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ أي: ولكل ميت جعلنا ورثاء بلونها ويحزونها، ومما ترك بيان لكل مع الفصل بالعامل. أو لكل ميت جعلنا ورثاء مما ترك على أن من صلة موالي. لأنه في معنى الوارث، وفي ترك ضمير كل والوالدان والأقربون استئناف مفسر للموالي، وفيه خروج الأولاد فإن الأقربين لا يتناولهم كما لا يتناول الوالدين، أو لكل قوم جعلناهم موالي حظ مما ترك الوالدان والأقربون، على إن جعلنا موالي صفة كل والراجع إليه محذوف على هذا فالجملة من مبتدأ وخبر. ﴿وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ﴾ موالى الموالاة، كان الحليف يورث السلس من مال حليفه فنسخ بقوله: ﴿وَأَوْثَرُوا الْأَرْحَامَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ وعن أبي حنيفة رحمه الله تعالى: لو أسلم رجل على يد رجل وتعاقدا على أن يتعاقدا ويتوارثا صح وورث. أو الأزواج على أن العقد عقد النكاح وهو مبتدأ ضمن معنى الشرط وخبره. ﴿فَأُولَٰهُمُ لَصِيْبُهُمْ﴾ أو منصوب، محض يفسره ما بعده كقولك: زيداً فاضربه، أو معطوف على الوالدين، وقوله فاتوهم جملة مسببة عن الجملة المتقدمة مؤكدة لها، والضمير للموالي. وقرأ الكوفيون ﴿عَقَدْتَ﴾ بمعنى عقدت عهودهم لئمانكم فحذف المهود وأقيم الضمير المضاف إليه مقامه ثم حذف كما حذف في القراءة الأخرى. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ تهديد على منع نصيبهم.

﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النَّسَاءِ﴾ يقومون عليهن قيام الولاة على الرعية، وعلل ذلك بأمرين وهما وكسبي فقال: ﴿بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ بسبب تفضيله تعالى الرجال على النساء بكمال العقل وحسن التدبير، ومزيد القوة في الأعمال والطاعات، ولذلك خصوا بالنبوة والإمامة والولاية وإقامة الشعائر، والشهادة في مجامع القضايا، ووجوب الجهاد والحجمة ونحوها، والتصويب وزيادة السهم في الميراث والاستبداد بالفراق. ﴿وَبِمَا أَنْعَمُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ في نكاحهن كالمهر والنفقة. روي (أن سعد ابن الربيع أحد تقياء الأنصار نشرت عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن أبي زهير، فلطمها فانطلق بها أبوها إلى رسول الله ﷺ فشكى فقال رسول الله ﷺ: لتقتص منه، فنزلت^(١) فقال عليه الصلاة والسلام: «أردنا

أمرًا وأراد الله أمرًا والذي أراد الله خير». ﴿فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ﴾ مطيعات لله قائمات بحقوق الأزواج. ﴿خَائِفَاتٌ لِّلْغَيْبِ﴾ لمواجب الغيب أي يحفظن في غيبة الأزواج ما يجب حفظه في النفس والمال، وعنه عليه الصلاة والسلام: «خير النساء امرأة إن نظرت إليها سرتك، وإن أمرتها أطاعتك، وإن غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها»^(١). وتلا الآية. وقيل لأسرارهم. ﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ بحفظ الله إياهن بالأمر على حفظ الغيب والحث عليه بالوعد والوعيد والتوفيق له، أو بالذي حفظه الله لهن عليهم من المهر والنفقة والقيام بحفظهن والذب عنهن. وقرئ ﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ بالنصب على أن ما موصولة فإنها لو كانت مصدرية لم يكن لحفظ فاعل، والمعنى بالأمر الذي حفظ حق الله وطاعته وهو التعفف والشفقة على الرجال. ﴿وَاللَّاتِي يَخَافُونَ عُثُورَهُنَّ﴾ عصيانهن وترفعهن عن مطاوعة الأزواج من النشز. ﴿لَعَلَّوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ﴾ في المراقد فلا تدخلوهن تحت اللحف، أو لا تباشرهن فيكون كتابة عن الجماع. وقيل المضاجع المبات أي لا تباينوهن ﴿وَاضْرِبُوهُنَّ﴾ يعني ضربًا غير مروح ولا شائن، والأمور الثلاثة مرتبة ينهي أن يتدرج فيها. ﴿فَإِنْ أَطَعْتَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ مَبِيلًا﴾ بالتوبيخ والإيذاء، والمعنى فاذلوا عنهن التعرض واجعلوا ما كان منهن كأن لم يكن فإن التائب من الذنب كمن لا ذنب له ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا﴾ فاحذروه فإنه أقدر عليكم منكم على من تحت أيديكم، أو أنه على علو شأنه يتجاوز عن سيئاتكم ويتوب عليكم فأنتم أحق بالعفو عن أزواجكم، أو أنه تعالى ويتكر أن يظلم أحدًا أو ينقص حقه.

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْتِهِمَا﴾ خلافًا بين المرأة وزوجها، أضمرها وإن لم يجر ذكرهما لجرى ما يدل عليهما وإضافة الشقاق إلى الظرف إما لإجرائه مجرى المفعول به كقوله: يَا سَارِقَ اللَّيْلَةِ أَهْلُ الدَّارِ أو لفاعل كقولهم نهارك صائم. ﴿فَانْفِقُوا حُكْمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحُكْمًا مِّنْ أَهْلِهَا﴾ فابعثوا أيها الحكام متى اشتبه عليكم حالهما لتبيين الأمر أو إصلاح ذات البين، رجلًا وسطًا يصلح للحكومة والإصلاح من أهله وآخر من أهلها، فإن الأقارب أعرف بيوطن الأحوال وأطلب للإصلاح، وهذا على وجه الاستحباب فلو نصبا من الأحانب جاز. وقيل الخطاب للأزواج والزوجات، واستدل به على جواز التحكيم، والأظهر أن النصيب لإصلاح ذات البين أو لتبيين الأمر ولا يليان الجمع والتفريق إلا بإذن الزوجين، وقال مالك لهما أن يتعالا إن وجدا الإصلاح فيه. ﴿إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ الضمير الأول للحكمين والثاني للزوجين، أي إن قصدا الإصلاح أوفق الله بحسن سعيهما الموافقة بين الزوجين. وقيل كلاهما للحكمين أي إن قصدا الإصلاح يوفق الله بينهما الألفة والوفاق، وفيه تنبيه على أن من أصلح نيته فيما يتحراه أصلح الله مبتغاه. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا﴾ بالظواهر والباطن، فيعلم كيف يرفع الشقاق ويوفق الوفاق.

﴿وَاعْتَبِرُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ صنمًا أو غيره، أو شيئًا من الإشراك حليًا أو خفيًا

(١) انظر أسباب النزول للواحدي (٨٣)، والإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر (٢٧/٢).

﴿وَبِالَّذِينَ إِحْسَانًا﴾ وأحسنوا بهما إحسانًا. ﴿وَبِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ وبصاحب القرابة. ﴿وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ أي: الذي قرب جواره. وقيل الذي له مع الجوار قرب واتصال بنسب أو دين. وقرئ بالنصب على الاختصاص تعظيمًا لحقه. ﴿وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾ البعيد، أو الذي لا قرابة له. وعنه عليه الصلاة والسلام: «الجبيران ثلاثة^(١): لجار له ثلاثة حقوق: حق الجوار، وحق القرابة، وحق الإسلام. وجار له حقان: حق الجوار وحق الإسلام، وجار له حق واحد: حق الجوار وهو المشرك من أهل الكتاب»^(٢). ﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنُبِ﴾ الرفيق في أمر حسن كتملم وتصرف وصناعة وسفر، فإنه صبحك وحصل بجنبك. وقيل المرأة. ﴿وَأَيْنِ السَّبِيلِ﴾ المسافر أو الضعيف. ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ العبيد والإماء. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا﴾ متكبرًا يأنف عن أقاربه وجيرانه وأصحابه ولا يلتفت إليهم. ﴿فَخُورًا﴾ يتفاخر عليهم.

﴿الَّذِينَ يَخْلُونِ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِخْلِ﴾ بدل من قوله من كان، أو نصب على الذم أو رفع عليه أي هم الذين، أو مبتدأ خبره محذوف تقديره الذين يخلون بما منحوا به ويأمرون الناس بالبخل به. وقرأ حمزة والكسائي ههنا وفي «الحلديد» ﴿بِالْبِخْلِ﴾ بفتح الحرفين وهي لغة. ﴿وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ الغنى والعلم فهم أحقاء بكل ملامة. ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ وضع الظاهر فيه موضع المضمَر إشعارًا بأن من هذا شأنه فهو كافر لنعمة الله، وما كان كافرًا لنعمة الله فله عذاب يهينه كما أهان النعمة بالبخل والإخفاء. والآية نزلت في طائفة من اليهود كانوا يقولون للأتصار تنصيحًا: لا تنفقوا أموالكم فإننا نخشى عليكم الفقر. وقيل في الذين كتموا صفة محمد ﷺ^(٣).

﴿وَالَّذِينَ يُبْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا﴾

﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ﴾ عطف على الذين يخلون، أو الكافرين. وإنما شاركهم في الذم والوعيد لأن البخل والسرف الذي هو الإنفاق لا على من يبغي من حيث إنهما طرفا إفراط وتفریط سواء في القبح واستحلاب الذم، أو مبتدأ خبره محذوف مدلول عليه بقوله: ﴿وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا﴾. ﴿وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ ليتحروا بالإنفاق مرضيه وثوابه وهم مشركو مكة. وقيل هم المنافقون. ﴿وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا﴾ تنبيه على أن الشيطان قرنه فحملهم على ذلك وزينه لهم كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُبْتَدِرِينَ كَانُوا إِخْرَاقَ الشَّيَاطِينِ﴾. والمراد إبليس وأعوانه الداخلة والخارجة، ويجوز أن يكون وعيدًا لهم بأن يقرن بهم الشيطان في النار.

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢٥١/٢)، وانظر الصحيحة للألبان (١٦٣٨).

(٢) ضعيف الجامع برقم (٢٦٧٤).

(٣) ذكره الرازي في أسباب النزول (ص ٨٤).

﴿وَمَادَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَٱنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ ٱللَّهُ وَكَانَ ٱللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ۝﴾

﴿وَمَادَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَٱنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ ٱللَّهُ﴾ أي: وما الذي عليهم، أو أي تبعة تحقيق بهم بسبب الإيمان والإنفاق في سبيل الله، وهو توبيخ لهم على الجهل بمكان المنفعة والاعتقاد في الشيء على خلاف ما هو عليه، وتحريض على الفكر لطلب الجواب لعله يودي بهم إلى العلم بما فيه من الفوائد الحليّة، والعوائد الحميلة. وتنبه على أن المدعو إلى أمر لا ضرر فيه ينبغي أن يحجب إليه احتياطاً، فكيف إذا تضمن المنافع. وإنما قدم الإيمان ها هنا وأخره في الآية لأخرى لأن القصد بذكره إلى التخصيص ها هنا والتعليل ثم ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا﴾ وعيد لهم.

﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ۖ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضْعِفْهَا وَيُؤْتِ مِن لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ۝﴾

﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ لا ينقص من الأجر ولا يزيد في العقاب أصغر شيء كالذرة، وهي النملة الصغيرة. ويقال لكل جزء من أجزاء الهباء، والمثقال مفعال من الثقل، وفي ذكره إيماء إلى أنه وإن صغر قدره عظم جزؤه. ﴿وَإِن تَكُ حَسَنَةً﴾ وإن يكن مثقال الذرة حسنة وأنت الضمير لتأنيث الخير، أو لإضافة المثقال إلى مؤنث. وحذف النون من غير قياس تشبيهاً بحروف العلة. وقرأ ابن كثير ونافع ﴿حَسَنَةً﴾ بالرفع على كان التامة. ﴿يُضَاعِفْهَا﴾ يضاعف ثوابها وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضاعفها وكلاهما معنى. ﴿وَيُؤْتِ مِن لَّدُنْهُ﴾ ويعط صاحبها من عنده على سبيل التفضل زائداً على ما وعد في مقابلة العمل ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ عطاء جزيلاً، وإنما سماه أجراً لأنه تابع للأجر مزيد عليه.

﴿فَكَفَىٰ إِذًا جُنْفًا مِّن كُلِّ ٱمَّةٍ يَضَعُوكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ۝﴾ يؤمّنون يؤدّ الذين كفروا وعضوا الرُّسول لو تسوّى بهم الأرض ولا يكفون الله حديثاً ﴿يَتَأَلَّيُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا ٱلصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا ۚ وَإِن كُنْتُمْ مَّرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ ٱلْعَاطِيطِ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا ۝﴾ ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يشترّون الضلالة ويريدون أن تضلّوا السبيل ﴿وَأَلَّهُ عَظُمَ بِأَعْدَائِكُمْ﴾ وكفى بالله وكفى بالله نصيراً ﴿مِنَ ٱلَّذِينَ هَادُواْ خَرِفُواْ ٱلْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِۦ وَقَالُواْ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاتَّعَمَّ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَعَيْنَا لَبًّا بِٱلنَّبِيِّينَ وَطَعْنَا فِي ٱلَّذِينَ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُواْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاتَّعَمَّ وَأَنْظَرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِن لَعَنَهُمُ ٱللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝﴾ يَتَأَلَّيُ ٱلَّذِينَ أوتُوا ٱلْكِتَٰبَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِّن قَبْلِ أَن نَّطْلُقَ رُجُوهَا فَتَرْدَهَا عَلَىٰ أَذْيَارَهَا أَوْ تَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ ٱلسَّبْتِ ۚ وَكَانَ أَمْرُ ٱللَّهِ مَفْعُولًا ۝﴾ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ ۚ وَمَن يُشْرِكْ

بِاللَّهِ فَقَدْ أَفْرَضْتُ إِنَّمَا عَظِيمًا ﴿١٨﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُرْكَبُونَ أَنْفُسَهُمْ^١ بَلِ اللَّهُ يُرْسِي^٢ مِنْ شَيْءٍ وَلَا يَظْلَمُونَ
فَبَيِّنًا ﴿١٩﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَفَى بِهِ^٣ إِنَّمَا مُبِينًا ﴿٢٠﴾

﴿فَكَيْفَ﴾ أي: فكيف حال هؤلاء الكفرة من اليهود والنصارى وغيرهم؟ ﴿إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ يعني نبيهم يشهد على فساد عقائدهم وقبح أعمالهم، والعامل في الظرف مضمون المبتدأ والخبر من هول الأمر وتعظيم الشأن. ﴿وَجِئْنَا بِكَ﴾ يا محمد. ﴿عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ تشهد على صدق هؤلاء الشهاداء لعلمك بعقائدهم، واستحماع شرعك بجامع قواعدهم. وقيل هؤلاء إشارة إلى الكفرة المستفهم عن حالهم. وقيل إلى المؤمنين بقوله تعالى: ﴿لَتَكُونُوا شَهِدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾.

﴿يَوْمَئِذٍ يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ نَسَوِ^٤ بِهِمُ الْأَرْضَ﴾ بيان لحالهم حينئذ، أي يود الذين جمعوا بين الكفر وعصيان الأمر، أو الكفرة والعصاة في ذلك الوقت أن يدفنوا تنسوى بهم الأرض كالموتى، أو لم يعيشوا أو لم يخلقوا وكانوا هم والأرض سواء. ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ ولا يقدرون على كتمانهم لأن حوارحهم تشهد عليهم. وقيل الواو للحال أي يودون أن تنسوى بهم الأرض وحالهم أنهم لا يكتمون من الله حديثًا ولا يكذبونه بقولهم ﴿وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ إذ روي: أنهم إذا قالوا حتم الله على أفواههم فتشهد عليهم حوارحهم، فيشتد الأمر عليهم فيتمنون أن تنسوى بهم الأرض. وقرأ نافع وابن عامر ﴿نَسَوِ^٥ بِهِمْ﴾ على أن أصله تنسوى فأدغمت التاء في السين. وقرأ حمزة والكسائي ﴿نَسَوِ^٦﴾ على حذف التاء الثانية يقال سويته تنسوى.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ أي: لا تقوموا إليها وأنتم سكارى من غو نوم أو حر حتى تنتهوا وتعلموا ما تقولون في صلاتكم. روي (أن عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه صنع مأدبة ودعا نفرًا من الصحابة — حين كانت الخمر مباحة — فأكلوا وشربوا حتى ثملوا، وجاء وقت صلاة المغرب فتقدم أحدهم ليصلي بهم فقرأ: أعبد ما تعبدون). فنزلت^(١). وقيل أراد بالصلاة مواضعها وهي المساجد وليس المراد منه نهي السكران عن قربان الصلاة، وإنما المراد النهي عن الإفراط في الشرب والسكر، من السكر وهو السد. وقرئ ﴿سُكَارَى﴾ بالفتح وسكرى على أنه جمه كهلكى. أو مفرد بمعنى وأنتم قوم سكرى، أو جماعة سكرى وسكرى كجبل على أنها صفة للجماعة. ﴿وَلَا جُنُبًا﴾ عطف على قوله ﴿وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ إذ الجملة في موضع النصب على الحال، والجنب الذي أصابته الجنابة، يستوي فيه المذكر والمؤنث والواحد والجمع، لأنه يجرى مجرى المصدر. ﴿إِلَّا غَائِرِي سَبِيلٍ﴾ متعلق بقوله ﴿وَلَا جُنُبًا﴾، استثناء من أعم الأحوال أي لا تقربوا الصلاة جنبًا في عامة الأحوال إلا في السفر وذلك إذا لم يجد الماء وتيمم، ويشهد له تعقيبه بذكر التيمم،

(١) صحيح: أمرجه أبو داود (٣٦٧١) والترمذي (٣٠٢٦) والمحاكم في المستدرک (٣٠٧/٢) وصححه ووافقه الذهبي وابن جرير في تفسيره (٦١/٥).

أو صفة لقوله ﴿جَنَّبَا﴾ أي: جنبا غير عابري سبيل. وفيه دليل على أن التيمم لا يرفع الحدث. ومن فسر الصلاة بمواضعها فسر عابري سبيل بالمحتازين فيها، وجوز الحنب عبور المسجد. وبه قال الشافعي رضي الله عنه. وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه: لا يجوز له المرور في المسجد إلا إذا كان فيه الماء أو الطريق. ﴿حَتَّى تَقْضُوا﴾ غاية النهي عن القران حال الحنابة، وفي الآية تنبيه على أن المصلي ينبغي أن يتحرز عما يليه ويشغل قلبه، ويذكر نفسه عما يحب تطهيرها عنه. ﴿وَأَنْ كُنْتُمْ مَرْضَى﴾ مرضا يخاف معه من استعمال الماء، فإن الواحد كالفاقد. أو مرضا يمنعه عن الوصول إليه. ﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ لا تجده فيه. ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ﴾ فأحدث بخروج الخارج من أحد السبيلين، وأصل الغائط المكان المطمئن من الأرض. ﴿أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ أو ما مستتم بشرتهن بيشرتكم، وبه استدل الشافعي على أن اللبس ينقض الوضوء. وقيل: أو جامعتوهن. وقرأ حمزة والكسائي هنا وفي المائدة «المستتم»، واستعماله كناية عن الجماع أقل من الملامسة. ﴿فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً﴾ فلم يتمكنوا من استعماله، إذ الممنوع عنه كالمفقود. ووجه هذا التقسيم أن المترخص بالتيمم إما محدث أو جنب، والحالة المقتضية له في غالب الأمر مرض أو سفر. والجنب لما سبق ذكره اقتصر على بيان حاله والمحدث لما لم يجر ذكره من أسبابه ما يحدث بالذات وما يحدث بالعرض، واستغنى عن تفصيل أحواله بتفصيل حال الجنب وبيان العذر بجملا فكانه قيل: وإن كنتم جنبا مرضى أو على سفر أو محدثين جئتم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم. أي ففعلتموا شيئا من وجه الأرض طاهرا. ولذلك قالت الحنفية: لو ضرب التيمم يده على حجر صلد ومسح به أجزأه. وقال أصحابنا لا بد من أن يعلق باليد شيء من التراب لقوله تعالى في المائدة ﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ أي: بعضه، وجعل من لا ابتداء الغاية تعسف إذ لا يفهم من نحو ذلك إلا التبعض، واليد اسم للعضو إلى المنكب، وما روي أنه عليه الصلاة والسلام تيمم ومسح يديه إلى مرفقيه، والقياس على الوضوء دليل على أن المراد هنا ﴿وَأَيْدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾. «إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا» فلذلك يسر الأمر عليكم ورخص لكم^(١).

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْفُوا﴾ من رؤية البصر أي ألم تنظر إليهم، أو القلب. وعدي بالي لتضمن معنى الانتهاء. ﴿لِصِيَّاتٍ مِّنَ الْكِتَابِ﴾ حظا يسيرا من علم التوراة لأن المراد أسرار اليهود. ﴿يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ﴾ يختارونها على الهدى، أو يستبدلون بها بعد تمكنهم منه، أو حصوله لهم بإنكار نبوة محمد ﷺ. وقيل: يأخذون الرشى ويحرفون التوراة. ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُقْسِلُوا﴾ أيها المؤمنون. ﴿السَّبِيلَ﴾ سبيل الحق.

﴿وَاللَّهُ أَكْبَرُ﴾ منكم. ﴿بِأَعْيُنِكُمْ﴾ وقد أعيروكم بعلوة هؤلاء وما يريون بكم فاحذروهم. ﴿وَوَكَّلَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا﴾ يلي أمركم. ﴿وَوَكَّلَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ يعينكم فتقوا عليه واكفوا به عن غيره. والباء

(١) ورد هذا المعنى حديث صحيح أخرجه أحمد في مسنده (٣٢٠/٤)، والبيهقي في مسنده (١٤٣)، وأبو داود (٣١٨)، والنسائي (٣١٤)، وابن ماجه (٥٦٦).

تراد في فاعل كفي لتوكيد الاتصال الإسنادي بالاتصال الإضافي.

﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ﴾ بيان للذين أوتوا نصيباً فإته يحتملهم وغيرهم، وما بينهما اعتراض أو بيان لأعدائكم أو صلة لنصيراً. أي ينصركم من الذين هادوا ويحفظكم منهم، أو خير محذوف صفته يحرفون. ﴿الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ أي: من الذين هادوا قوم يحرفون الكلم أي يميلونه عن مواضعه التي وضعه الله فيها بإزالته عنها وإثبات غيره فيها. أو يؤولونه على ما يشتبهون فيميلونه عما أنزل الله فيه. وقرىء الكلم بكسر الكاف وسكون اللام جمع كلمة تخفيف كلمة. ﴿وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا﴾ قولك. ﴿وَعَصَيْنَا﴾ أمرك. ﴿وَأَسْمَعُ غَيْرُ مُسْمِعٍ﴾ أي: مدعوا عليك بلا سمعت لصمم أو موت، أو اسمع غير مجاب إلى ما تدعو إليه، أو اسمع غير مسمع كلاماً ترضاه، أو اسمع كلاماً غير مسمع إياك لأن أذنك تنب عنه فيكون مفعولاً به، أو اسمع غير مسمع مكروهاً من قولهم أسمعهم فلان إذا سبه، وإنما قالوه نفاقاً. ﴿وَرَأَيْنَا﴾ انظروا نكلكم أو نفهم كلامك. ﴿لَيَا بِأَلْسِنَتِهِمْ﴾ فتلا بها وصرفاً للكلام إلى ما يشبه السب، حيث وضعوا راعنا المشابه لما يتساوبون به موضع انظرونا وغير مسمع موضع لا أسمعتم مكروهاً، أو فتلا بها وضماً لما يظهرون من الدعاء والتوقير إلى ما يضرهم من السب والتحقير نفاقاً. ﴿وَوَعَدْنَا فِي الدِّينِ﴾ استهزاء به وسخرية. ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمَعُ وَالظُّرْنَا﴾ ولو ثبت قولهم هذا مكان ما قالوه. ﴿لَكَانَ غَيْرَ لَهُمْ وَأَقْوَمُ﴾ لكان قولهم ذلك خيراً لهم وأعدل، وإنما يجب حذف الفعل بعد لو في مثل ذلك لدلالة أن عليه ووقوعه موقعه. ﴿وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾ ولكن خذلهم الله وأبعدهم عن الهدى بسبب كفرهم. ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي: إلا إيماناً قليلاً لا يعا به وهو الإيمان ببعض الآيات والرسول، ويحتمل أن يراد بالقللة العدم كقوله:

قَلِيلَ النَّاسِ لِلَّهِ يَصِيهِ أَوْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ آمَنُوا أَوْ سَيُؤْمِنُونَ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَلُتُوا الْكِتَابَ آمَنُوا بِمَا نُزِّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وَجُوهًا قَرَّتْهُهَا عَلَى أَدْبَارِهَا﴾ من قبل أن نمحو تخطيط صورها ونجعلها على هيئة أدبارها، يعني الأقفاء، أو ننكسها إلى ورائها في الدنيا، أو في الآخرة. وأصل الطمس إزالة الأعلام المائلة وقد يطلق بمعنى الطلس في إزالة الصورة ولعطف القلب والتفسير، ولذلك قيل معناه من قبل أن نغير وجوهاً فنسلب وجاهتها وإقبالها ونكسوها الصغار والإدبار، أو نردها إلى حيث جاءت منه، وهي أذرع الشام يعني إجلال بني النضير، ويقرب منه قول من قال إن المراد بالوجوه الرؤساء، أو من قبل أن نطمس وجوهاً بأن نعمي الأبصار عن الاعتبار ونصم الأسماع عن الإصغاء إلى الحق بالطبع ونردها عن الهداية إلى الضلالة. ﴿أَوْ لَعَنَهُمُ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ﴾ أو نغزيهم بالمسخ كما أغزينا به أصحاب السبت، أو نمسخهم مسخاً مثل مسخهم، أو لنلغهم على لسانك كما لنعاهم على لسان داود. والضمير لأصحاب الوجوه أو للذين على طريقة الالتفات، أو للوجوه إن أريد به الوجهاء، وعطفه على الطمس بالمعنى الأول يدل على أن المراد به ليس مسخ الصورة في الدنيا ومن حمل الوعيد على تغيير الصورة في الدنيا قال إنه بعد مترقب أو كان وقوعه مشروطاً بعدم إيمانهم وقد آمن منهم طائفة. ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ بإيقاع شيء أو وعيده، أو ما حكم به وقضاه. ﴿مَقْعُولًا﴾ نافذاً وكائنًا فيقع لا محالة ما أوعدهم به إن لم يؤمنوا. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

يُشْرِكُ بِهِ» لَأَنَّهُ بَتَ الْحَكَمِ عَلَى غُلُودِ عَذَابِهِ وَأَن ذَنْبَهُ لَا يَنْمَحِي عَنْهُ أَثَرُهُ فَلَا يَسْتَعِدُّ لِلْعَفْوِ بِخِلَافِ غَيْرِهِ. **﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾** أَي: مَا دُونَ الشَّرِكِ صَغِيرًا كَانَ أَوْ كَبِيرًا. **﴿لَمَنْ يَشَاءُ﴾** تَفْضِيلًا عَلَيْهِ وَإِحْسَانًا. وَالْمَحْتَرِظَةُ عِلْقُوهُ بِالْعَمَلِينَ عَلَى مَعْنَى إِنْ أَفْعَلَ لَا يَغْفِرُ الشَّرِكَ لِمَنْ يَشَاءُ. وَهُوَ مَنْ لَمْ يَنْبَغْ وَيَغْفِرُ مَا دُونَهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَهُوَ مَنْ تَابَ. وَفِيهِ تَقْيِيدٌ بَلَا دَلِيلٍ إِذْ لَيْسَ عُمُومُ آيَاتِ الْوَعِيدِ بِالْمَحَافِظَةِ أُولَى مِنْهُ وَنَقُضٌ لِمَذْهَبِهِمْ فَإِنْ تَعْلِيلُ الْأَمْرِ بِالْمَشِيشَةِ يَنْفِي وَجُوبَ التَّعْذِيبِ قَبْلَ التَّوْبَةِ وَالصَّفْحَ بَعْدَهَا فَالْآيَةُ كَمَا هِيَ حُجَّةٌ عَلَيْهِمْ فَهِيَ حُجَّةٌ عَلَى الْخَوَارِجِ الَّذِينَ زَعَمُوا أَنَّ كُلَّ ذَنْبٍ شَرِكٌ وَأَنَّ صَاحِبَهُ خَالِدٌ فِي النَّارِ. **﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَى إِثْمًا عَظِيمًا﴾** ارْتَكَبَ مَا يَسْتَحَقُّ دُونَهُ الْإِتْمَامَ، وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى الْمَعْنَى الْفَارِقِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَائِرِ الذَّنُوبِ، وَالْإِفْتِرَاءُ كَمَا يُطْلَقُ عَلَى الْقَوْلِ يُطْلَقُ عَلَى الْفِعْلِ وَكَذَلِكَ الْإِخْتِلَاقُ. **﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ﴾** بَعْنِي أَهْلَ الْكِتَابِ قَالُوا **﴿نَحْنُ أَنْبَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾** وَقِيلَ: نَاسٌ مِنَ الْيَهُودِ جَاؤُوا بِأَطْفَالِهِمْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا: هَلْ عَلَى هَؤُلَاءِ ذَنْبٌ قَالَ لَا قَالُوا: وَاللَّهِ مَا نَحْنُ إِلَّا كَهَيْئَتِهِمْ مَا عَمَلْنَا بِالنَّهَارِ كُفْرًا عَنْهُمَا بِاللَّيْلِ، وَمَا عَمَلْنَا بِاللَّيْلِ كُفْرًا عَنْهُمَا بِالنَّهَارِ. وَفِي مَعْنَاهُمْ مِنْ زَكَّى نَفْسَهُ وَأَتَىٰ عَلَيْهَا. **﴿يَهْلُ اللَّهُ بِزُكْيٍ مَنْ يَشَاءُ﴾** تَبَيَّنَ عَلَى أَنَّ تَرْكِتَهُ تَعَالَى هِيَ الْمَعْتَدُ بِهَا دُونَ تَرْكِتِهِ غَيْرُهُ، فَإِنَّهُ الْعَالَمُ بِمَا يَنْطَوِي عَلَيْهِ الْإِنْسَانُ مِنْ حَسَنٍ وَفَاحٍ، وَقَدْ ذَمَّهُمْ وَزَكَّى الْمُرْتَضِينَ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ. وَأَصْلُ التَّزْكِيَةِ نَفْيٌ مَا يَسْتَقْبِحُ فِعْلًا أَوْ قَوْلًا. **﴿وَلَا يَظْلَمُونَ﴾** بِالذَّمِّ أَوْ الْعِقَابِ عَلَى تَرْكِتِهِمْ أَنْفُسَهُمْ بِغَيْرِ حَقٍّ. **﴿فَتَبْلَا﴾** أَدَقُّ ظَلَمٍ وَأَصْغَرُهُ، وَهُوَ الْخِطْبُ الَّذِي فِي شِقِّ الثَّوَابِ يُضْرِبُ بِهِ الْمَثَلُ فِي الْحَقَارَةِ.

﴿الظُّرُوفُ كَيْفَ يَغْفِرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ﴾ فِي زَعْمِهِمْ أَنَّهُمْ أَنْبَاءُ اللَّهِ وَأَزْكَيَاءُ عِنْدَهُ. **﴿وَكَفَىٰ بِهِ﴾** بِزَعْمِهِمْ هَذَا أَوْ بِالْإِفْتِرَاءِ. **﴿إِنَّمَا مِثْلُنَا﴾** لَا يَخْفَى كَوْنُهُ مِثْلًا مِنْ بَيْنِ أَتَانِهِمْ.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنِبَتِ وَالْطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾ **﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ نَجِدَ لَهُ نَصِيرًا﴾** **﴿أَمْ لَمْ نَنْصِبْ مِنْ أَلْمَلِكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا﴾**

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنِبَتِ وَالطَّاغُوتِ﴾ نَزَلَتْ فِي يَهُودٍ كَانُوا يَقُولُونَ إِنَّ عِبَادَةَ الْأَصْنَامِ أَرْضَىٰ عِنْدَ اللَّهِ مِمَّا يَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ مُحَمَّدٌ. (وَقِيلَ فِي حِمِّي بْنِ أَعْطَبَ وَكَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ فِي جَمْعٍ مِنَ الْيَهُودِ خَرَجُوا إِلَى مَكَّةَ يَحَالِفُونَ قُرَيْشًا عَلَى مُحَارَبَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا: أَنْتُمْ أَهْلُ كِتَابٍ وَأَنْتُمْ أَقْرَبُ إِلَى مُحَمَّدٍ مِنْكُمْ إِلَيْنَا فَلَا نَأْمَنُ مَكْرَكُمْ فَاسْجُدُوا لَاهْتِنَا حَتَّى نَطْمِئِنَ إِلَيْكُمْ فَعَمَلُوا^(١)).

وَالْجَنِبَتِ فِي الْأَصْلِ اسْمُ صَنْمٍ فَاسْتَعْمَلَ فِي كُلِّ مَا عُبِدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ. وَقِيلَ أَصْلُهُ الْجَنَسُ وَهُوَ الَّذِي لَا خَيْرَ فِيهِ فَقَلْبَتِ سِينَهُ تَاءً. وَالطَّاغُوتُ يُطْلَقُ لِكُلِّ بَاطِلٍ مِنْ مَعْبُودٍ أَوْ غَيْرِهِ. **﴿وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾** لِأَجْلِهِمْ وَفِيهِمْ. **﴿هَؤُلَاءِ﴾** إِشَارَةٌ إِلَيْهِمْ. **﴿أَهْلَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾** أَتَوْا دِينًا وَأَرَشَدَ طَرِيقًا.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا﴾ يمنع العذاب منه بشفاعته أو غيرها. ﴿أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ﴾ أم منقطعة ومعنى الهزرة إنكار أن يكون لهم نصيب من الملك وحده لما زعمت اليهود من أن الملك سيصير إليهم. ﴿فَإِذَا لَا يُولُوتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا﴾ أي: لو كان لهم نصيب من الملك فإذا لا يوتون أحدًا ما يوازي نقيرًا، وهو النقرة في ظهر النواة. وهذا هو الإغراق في بيان شحهم فإنهم إن بخلوا بالنقير وهم ملوك فما ظنك بهم إذا كانوا فقراء أذلاء متفقرين، ويحوز أن يكون المعنى إنكار أنهم أوتوا نصيبًا من الملك على الكتاية، وأنهم لا يوتون الناس شيئًا وإذا وقع بعد الولو والفاء لا لتشريك مفرد جاز فيه الإلغاء والإعمال، ولذلك قرئ: فإذا لا يوتوا الناس على النصب.

﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُم مَّلَكًا عَظِيمًا﴾

﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ﴾ بل يحسدون رسول الله ﷺ وأصحابه، أو العرب، أو الناس جميعًا لأن من حسد على النبوة فكأنما حسد الناس كلهم كمالهم. ورشدهم وبخسهم وأنكر عليهم الحسد كما ذمهم على البخل وهما شر الرذائل وكان بينهما تلازمًا وبجاذبًا. ﴿عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ﴾ يعني النبوة والكتاب والنصرة والإعزاز وجعل النبي الموعود منهم. ﴿فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ﴾ الذين هم أسلاف محمد ﷺ وأبناء عمه. ﴿الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ النبوة. ﴿وَآتَيْنَاهُم مَّلَكًا عَظِيمًا﴾ فلا يبعد أن يوتيه الله مثل ما آتاهم.

﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ ءَامَنَ بِهِ وَبِهِمْ مَّنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِهِنَّ سَعِيرًا﴾

﴿فَمِنْهُمْ﴾ من اليهود. ﴿مَّنْ ءَامَنَ بِهِ﴾ بمحمد ﷺ أو بما ذكر من حديث آل إبراهيم. ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ صَدَّ عَنْهُ﴾ أعرض عنه ولم يؤمن به وقيل معناه فمن آل إبراهيم من آمن به ومنهم من كفر ولم يكن في ذلك توهين أمره فكل ذلك لا يوهن كفر هؤلاء أمرك. ﴿وَكَفَىٰ بِهِنَّ سَعِيرًا﴾ نارا مسعورة يعذبون بها أي إن لم يعجلوا بالمقوبة فقد كفاهم ما أعد لهم من سعير جهنم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كَلِمًا تَضَجَّتْ جُلُودُهُمْ يَدْعُوهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا

الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا﴾ كالبیان والتقرير لذلك. ﴿كَلِمًا تَضَجَّتْ جُلُودُهُمْ يَدْعُوهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ بأن يعاد ذلك الجلد بعينه على صورة أخرى كقولك: بدلت الخاتم قرطًا، أو بأن يزال عنه أثر الإحراق ليعود إحساسه للعذاب كما قال: ﴿لِيَلْذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ أي: ليلوم لهم ذوقه. وقيل يخلق لهم مكانه جلد آخر والعذاب في الحقيقة للنفس العاصية المدركة لا لآلة إدراكها فلا محلور. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا﴾ لا يمتنع عليه ما يريد. ﴿حَكِيمًا﴾ يعاقب على وفق حكمته.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا هُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا ظِلْلٌ أَلْبَسَ لَهُمُ اللَّهُ تَبَاطُحًا وَتَحَنُّنًا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿٥٥﴾﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٥٦﴾﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا أَتَى مِنَ الْقُرْآنِ فَقَدْ أُوتُوا آيَاتٍ مِنْهُ لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الْآيَاتِ الَّتِي هُمْ يُشْكِكُونَ وَهُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْغَوْا فِي ظُلُمَاتٍ لَمْ يَنْتَهِ عَنْهَا الْقَوْمُ فَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ ﴿٥٧﴾﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُوكَ ﴿٥٨﴾﴾ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ قَالُوا هَذَا الَّذِي كُنَّا نَعْتَذِرُ عَنْهُ وَإِذَا نَجَّاهُمُ مِنَ الْمُصِيبَةِ قَالُوا هَذَا الَّذِي كُنَّا نَعْتَذِرُ عَنْهُ ﴿٥٩﴾﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٦٠﴾﴾

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾
 قدم ذكر الكفار ووعدهم على ذكر المؤمنين ووعدهم لأن الكلام فيهم، وذكر المؤمنين بالعرض. ﴿لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَلَهُمْ فِيهَا ظِلْلٌ﴾ فينا لا حوب فيه ودالما لا تسخه الشمس، وهو إشارة إلى النعمة التامة الدائمة. والظليل صفة مشتقة من الظل لتأكده كقولهم: شمس شامس وليل أليل ويوم أيوم. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا﴾ خطاب يعم المكلفين والأمانات، وإن نزلت^(١) يوم الفتح في عثمان بن طلحة بن عبد الدار لما أغلق باب الكعبة، وأبى أن يدفع المفتاح ليدخل فيها رسول الله وقال: لو علمت أنه رسول الله لم أمتعه فلوي علي كرم الله وجهه يده وأخذ منه وفتح، فدخل رسول الله ﷺ وصلى ركعتين فلما خرج سأله العباس ﷺ أن يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة. فنزل فأمره الله أن يرده إليه، فأمر عليا ﷺ أن يرده ويعتذر إليه، وصار ذلك سببا لإسلامه ونزل الوحي بأن السدانة في أولاده أبدا. ﴿وَإِذَا حُكِمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ أي: وأن تحكموا بالإنصاف والسوية إذا قضيت بين من ينفذ عليه أمركم، أو يرضى بحكمكم ولأن الحكم وظيفة الولاة قيل الخطاب لهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ نِعْمًا يَعِظُكُمْ بِهِ﴾ أي: نعم شيئا يعظكم به، أو نعم الشيء الذي يعظكم به فما منصوبة موصوفة يعظكم به. أو مرفوعة موصولة به. والمخصوص بالمدح محذوف وهو المأمور به من أداء الأمانات والعدل في الحكومات. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ بأقوالكم وأحكامكم وما تفعلون في الأمانات.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ يريد بهم أمراء المسلمين في عهد الرسول ﷺ وبعده، ويندرج فيهم الخلفاء والقضاة وأمراء السرية. أمر الناس بطاعتهم بعدما أمرهم

(١) ذكرها السيوطي في لباب القول الآية ٥٨ من سورة النساء وعزاه لابن مردويه من طريق الكلبي عن أبي صالح.

بالعدل تنبيهًا على أن وجوب طاعتهم ما داموا على الحق. وقيل علماء الشرع لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ رُدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾. ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ﴾. ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ إلى كتابه. ﴿وَالرَّسُولِ﴾ بالسؤال عنه في زمانه، والمراجعة إلى سنته بعده. واستدل به منكرو القياس وقالوا: إنه تعالى أوجب رد المختلف إلى الكتاب والسنة دون القياس. وأجيب بأن رد المختلف إلى المنصوص عليه إنما يكون بالتمثيل والبناء عليه وهو القياس، ويؤيد ذلك الأمر به بعد الأمر بطاعة الله وطاعة رسوله فإنه يدل على أن الأحكام ثلاثة مثبت بالكتاب ومثبت بالسنة ومثبت بالرد إليهما على وجه القياس. ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِيَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ فَإِنَّ الْإِيمَانَ يَجِبُ ذَلِكَ. ﴿ذَلِكَ﴾ أي: الرد. ﴿خَيْرٌ لَكُمْ﴾. ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ عاقبة أو أحسن تأويلًا من تأويلكم بلا رد.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا أَزِلُّونَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَكَّمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ﴾ عن ابن عباس رضي الله عنهما. (أن منافقًا عاصم يهوديًا فدعاه اليهودي إلى النبي ﷺ، ودعاه المنافق إلى كعب بن الأشرف ثم إنهما احتكما إلى رسول الله ﷺ، فحكم لليهودي فلم يرض المنافق بقضائه وقال: تتحاكم إلى عمر فقال اليهودي لعمر: قضى لي رسول الله ﷺ فلم يرض بقضائه وخاصم إليك، فقال عمر رضي الله تعالى عنه للمنافق: أكلذك. فقال نعم. فقال: مكانكما حتى أخرج إليكما، فدخل فأخذ سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى برد وقال: هكذا أقضي لمن يرضى بقضائه الله ورسوله) فنزلت^(١). وقال جرير إن عمر قد فرق بين الحق والباطل فسمي الفاروق، والطاغوت على هذا كعب بن الأشرف وفي معناه من يحكم بالباطل ويؤثر لأجله، سمي بذلك لفرط طغيانه أو لتشبيهه بالشيطان، أو لأن التحاكم إليه تحاكم إلى الشيطان من حيث إنه الحامل عليه كما قال. ﴿وَقَدْ أَمَرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ وقرئ أن «يكفروا بها» على أن الطاغوت جمع كقوله تعالى ﴿أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ﴾.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَقَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ﴾ وقرئ ﴿تَقَالُوا﴾ بضم اللام على أنه حذف لام الفعل اعتباطًا ثم ضم اللام لواء الضمير. ﴿رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾ هو مصدر أو اسم للمصدر الذي هو الصد، والفرق بينه وبين السد أنه غير محسوس والسد محسوس ويصلون في موضع الحال.

﴿فَكَفَّ﴾ يكون حالهم. ﴿إِذَا أَصَابْتَهُمْ مُصِيبَةٌ﴾ كقتل عمر المنافق أو النعمة من الله تعالى. ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ لِأَنفُسِهِمْ﴾ من التحاكم إلى غيرك وعدم الرضى بحكمك. ﴿ثُمَّ جَاءُوكَ﴾ حين يصابون للاعتذار، عطف على أصابتهم. وقيل على يصلون وما بينهما اعتراض. ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾ حال. ﴿إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا﴾ ما أردنا بذلك إلا الفصل بالوجه الأحسن والتوفيق بين الخصمين، ولم نرد مخالفتك.

وقبل جاء أصحاب القتل طالبيين بدمه وقالوا ما أردنا بالتحاكم إلى عمر إلا أن يحسن إلى صاحبنا ويوفق بينه وبين خصمه.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ۝ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ احْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ يَوْمَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَنِيغًا ۝ وَإِذَا لَا تَجِدُنَهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ۝ وَلَهَذَا تَنَبَّهْتُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ۝ ذَٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا ۝ يَتْلُو الَّذِينَ ءَامَنُوا حُدُودَ مَا جِزَّيْتُمْ فَاسْتَغْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ تَغْفِرُوا جَمِيعًا ۝ وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبْتَغَىٰ فَرَأَنَ أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ۝ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ كَأَن لَّمْ يَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مَوَدَّةٌ يَلْبَسُونَ كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ۝﴾

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ من النفاق فلا يغني عنهم الكتمان والحلف الكاذب من العقاب. ﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ أي: عن عقابهم لمصلحة في استبقائهم أو عن قبول معلناتهم. ﴿وَعِظْهُمْ﴾ بلسانك وكفهم عما هم عليه. ﴿وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ أي: في معنى أنفسهم أو خاليًا بهم فإن النصيح في السر أنصح. ﴿قَوْلًا بَلِيغًا﴾ يبلغ منهم ويؤثر فيهم، أمرهم بالتحلّي عن ذنوبهم والنصح لهم والمبالغة فيه بالترغيب والترهيب، وذلك مقتضى شفقة الأنبياء عليهم السلام، وتعليق الظرف ببلوغا على معنى بلوغا في أنفسهم مؤثرًا فيها ضعيف لأن معمول الصفة لا يتقدم على الموصوف، والقول البليغ في الأصل هو الذي يطابق مدلوله المقصود به.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بسبب إذنه في طاعته وأمره الميعوث إليهم بأن يطعوه، وكأنه احتج بذلك على أن الذي لم يرض بحكمه وإن أظهر الإسلام كان كافرًا مستوجب القتل، وتقريره أن إرسال الرسول لما لم يكن إلا ليطاع كان من لم يطعه ولم يرض بحكمه لم يقبل رسالته ومن كان كذلك كان كافرًا مستوجب القتل. ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بالنفاق أو التحاكم إلى الطاغوت. ﴿جَاؤُوكَ﴾ تائبين من ذلك وهو خير أن وإذ متعلق به. ﴿فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾ بالتوبة والإخلاص. ﴿وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ﴾ واعتذروا إليك حتى انتصبت لهم شفيعًا، وإما عدل الخطاب تفخيماً لشانه وتبنيهاً على أن من حق الرسول أن يقبل اعتذار التائب وإن عظم حرمه ويشفع له، ومن منصبه أن يشفع في كبار الذنوب. ﴿لَوْ جِئْتُمُ اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ لعلموه قابلاً لتوبتهم متفضلًا

عليهم بالرحمة، وإن فسر وحده بصادف كان تواباً حالاً ورحيمًا بدلاً منه أو حالاً من الضمير فيه. ﴿فَلَا وَرَبِّكَ﴾ أي: فوريك، ولا مزيدة لتأكيد القسم لا لتظاهر لا في قوله: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ لأنها تزداد أيضاً في الإتيان كقوله تعالى: ﴿لَا أَقْسَمُ بِهِذَا النَّاسَ﴾. ﴿حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ فيما اختلف بينهم واختلط ومنه الشجر للتدخل أغصانه. ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ﴾ ضيقاً مما حكمت به، أو من حكمك أو شكاً من أجله، فإن الشك في ضيق من أمره. ﴿وَيَسْأَلُوكَ﴾ يستلهمونك وينقادوا لك انقياداً بظواهرهم وباطنهم.

﴿وَلَوْ أَنَّ كِتَابَنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ تعرضوا بها للقتل في الجهاد، أو اقتلوا كما قتل بنو إسرائيل وأن مصلرية أو مفسرة لأن كتبنا في معنى أمرنا. ﴿أَوْ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ خروجهن حين استتبوا من عبادة المحل، وقرأ أبو عمرو ويعقوب أن اقتلوا بكسر النون على أصل التحريك، أو اخرجوا بضم الواو للاتباع والتشبيه بواو الجمع في نحو قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْأَلُوا الْفَضْلَ﴾ وقرأ حمزة وعاصم بكسرها على الأصل والباقيون بضمهما إجراء لهما مجرى الهزعة المتصلة بالفعل. ﴿وَمَا قُلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾ إلا أناس قليل وهم المخلصون. لما بين أن إيمانهم لا يتم إلا بأن يسلموا حق التسليم، نيه على قصور أكثرهم ووهن إسلامهم، والضمير للمكتوب ودل عليه كتبنا، أو لأحد مصدري الفعلين — وقرأ ابن عامر بالنصب على الاستثناء أو على إلا فعلاً قليلاً. ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ قُلُوهُ مَا يُوعَظُونَ بِهِ﴾ من متابعة الرسول ﷺ مطاوعته طوعاً وربة. ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ في عاجلهم وأجلهم. ﴿وَأَشَدُّ ثَبَاتًا﴾ في دينهم لأنه أشد لتحصيل العلم ونفي الشك أو تثبيتاً لثواب أعمالهم ونصبه على التمييز. والآية أيضاً مما نزلت في شأن المنافق اليهودي. وقيل إنها والتي قبلها نزلت في حاطب بن أبي بلتعة حاصم زبيراً في شراج من البصرة كانا يسقيان بها النخل، فقال عليه الصلاة والسلام: «اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك، فقال حاطب: لأن كان ابن عمك. فقال عليه الصلاة والسلام اسق يا زبير ثم احبس الماء إلى الجدر واستوف حقلك، ثم أرسله إلى جارك»^(١).

﴿وَإِذَا لَاقِيَتَهُمْ مِنْ لَدُنْكَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ جواب لسؤال مقدر كأنه قيل؛ وما يكون لهم بعد التثبيت فقال وإذا لو تبتوا لآتيانهم لأن ﴿إِذَا﴾ جواب وحزاء.

﴿وَلَهُدْيَتُهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ يصلون يسلكه جناب القدس ويفتح عليهم أبواب الغيب، قال النبي ﷺ: «من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم»^(٢).

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ مزيد ترغيب في الطاعة بالوعد عليها مرافقة أكرم العلائق وأعظمهم قدراً. ﴿مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾ بيان للذين أو

(١) انظر القصة بأكملها في صحيح البخاري (٢٣٥٩-٢٣٦١)، وأيضاً (٤٥٨٥)، ومسلم (٢٣٥٧).

(٢) موضوع: أخرجه أبو نعيم (١٤/١٠، ١٥)، من طريق أحمد بن حنبل عن يزيد بن هارون، عن حيد الطويل، عن أنس مرفوعاً. ثم قال ذكر أحمد بن حنبل هذا الكلام عن بعض التابعين عن عيسى ابن مريم عليه السلام، فوهم بعض الرواة ذكره عن النبي ﷺ، فوضع هذا الإسناد عليه لسهرته وقربه، وهذا الحديث لا يحصل هذا الإسناد عن أحمد بن حنبل، وقال الألباني في الضعيفة (٤٢٢)، وفي الطريق إليه جماعة لم أرهم فلا أدري من وضعه منهم.

حال منه، أو من ضميره قسمهم أربعة أقسام بحسب منازلهم في العلم والعمل، وحث كافة الناس على أن لا يتأخروا عنهم، وهم: الأنبياء الفائزون بكمال العلم والعمل المتجاوزون حد الكمال إلى درجة التكميل. ثم الصديقون الذين صعدت نفوسهم تارة بمراقي النظر في الحجج والآيات وأخرى بمعارج التصفية والرياضات إلى أوج العرفان، حتى اطلعوا على الأشياء وأخبروا عنها على ما هي عليها. ثم الشهداء الذين أدى بهم الحرص على الطاعة والحد في إظهار الحق حتى بذلوا مهجهم في إعلاء كلمة الله تعالى. ثم الصالحون الذين صرفوا أعمارهم في طاعته وأموالهم في مرضاته. ولك أن تقول المنعم عليهم هم العارفون بالله وهؤلاء إما أن يكونوا بالغين درجة العيان أو واقفين في مقام الاستدلال والبرهان. والأولون إما أن يتألوا مع العيان القرب بحيث يكونون كمن يرى الشيء قريباً وهم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أولاً فيكونون كمن يرى الشيء بعيداً وهم الصديقون، والآخرين إما أن يكون عرفانهم بالبراهين القاطمة وهم العلماء الراسخون في العلم الذين هم شهداء الله في أرضه، وإما أن يكون بأمارات وإقناعات تطمئن إليها نفوسهم وهم الصالحون. ﴿وَحَسَنَ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا﴾ في معنى التعجب، ورفيقاً نصب على التمييز أو الحال ولم يجمع لأنه يقال للواحد والجمع كالصديق، أو لأنه أريد وحسن كل واحد منهم رفيقاً. روي (أن ثوبان مولى رسول الله ﷺ أنه يوماً وقد تغير وجهه وغل جسمه، فسأله عن حاله فقال: ما بي من وجع غير أنني إذا لم أرك اشتقت إليك واستوحشت وحشة شديدة حتى أفاك، ثم ذكرت الآخرة ففحت أن لا أراك هناك لأنني عرفت أنك ترتفع مع النبيين وإن أدخلت الجنة كنت في منزل دون منزل، وإن لم أدخل فذلك حين لا أراك أبداً) فنزلت^(١).

﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ إشارة إلى ما للمطيعين من الأجر ومزيد الهداية ومراقبة المنعم عليهم، أو إلى فضل هؤلاء المنعم عليهم ومزيتهم. ﴿الْفَضْلُ﴾ صفته. ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ خبره أو الفضل خبره ومن الله حال والعامل فيه معنى الإشارة. ﴿وَوَكَّفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا﴾ مجزاء من أطاعه، أو بمقادير الفضل واستحقاق أهله. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِلْزَمَكُمْ﴾ تيقظوا واستعدوا للأعداء، والحلز والحلز كالآثر والأثر. وقيل ما يحلز به كالحزم والسلاح. ﴿فَالْفِرَوا﴾ فاعرجوا إلى الجهاد. ﴿فَبَاتَ﴾ جماعات متفرقة، جمع نبة من نبت على فلان تلبية إذا ذكرت متفرق محاسنه ويجمع أيضاً على ثنين جبراً لما حذف من عجزه. ﴿أَوْ الْفِرَوا جَمِيعًا﴾ مجتمعين كوكبة واحدة، والآية وإن نزلت في الحرب لكن يقتضي إطلاق لفظها وجوب المبادرة إلى الخيرات كلها كيفما أمكن قبل القوات.

﴿وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنَ لَيْسَ ظَنُّهُ﴾ الخطاب لعسكر رسول الله ﷺ المؤمنين منهم والمنافقين والمبطلون منافقهم تتألفوا وتغفلوا عن الجهاد، من بطأ بمعنى أبطأ وهو لازم أو بطؤا غيرهم كما بطأ ابن أبي ناساً يوم أحد، من بطأ منقولاً من بطؤ كقتل من ثقل واللام الأولى للاجتماع دخلت اسم إن للفصل بالخير، والثانية جواب قسم محذوف والقسم بمجابهة صلة من والراجع إليه ما استكن في ليططن والتقدير: وإن منكم لمن أقسم بالله ليططن. ﴿لَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ﴾ قتل وهزيمة. ﴿قَالَ﴾ أي: الميطيء. ﴿فَقَدْ أَتَقَمَ

الله عليّ إذ لم أكن منهم شهيداً» حاضراً فيصيني ما أصابهم.

﴿وَلَمَّا أَصَابَكُمْ قَتْلُ مَنْ اللَّه﴾ كفتح وغنيمه. ﴿لَيَقُولَنَّ﴾ أكده تنبيهاً على فرط تحسره، وقرئ بضم اللام إعادة للضمير إلى معنى ﴿من﴾. ﴿كَأَنَّ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾ اعتراض بين الفعل ومفعوله وهو. ﴿يَا لَيْتِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ للتنبيه على ضعف عقيدتهم، وأن قولهم هذا قول من لا مواصلة بينكم وبينه، وإنما يريد أن يكون معكم لمجرد المال، أو حال من الضمير في ليقولن أو داخل في المقول أي يقول المبطيء لمن يبطئه من المنافقين، وضعفه المسلمين تضرياً وحسداً، كان لم يكن بينكم وبين محمد ﷺ مودة حيث لم يستعن بكم فتفوزوا بما فاز يا ليتني كنت معهم. وقيل: إنه متصل بالحملة الأولى وهو ضعيف، إذ لا يفصل أبعاض الحملات بما لا يتعلق بها لفظاً ومعنى وكان غنفة من الثقبلة واسمها ضمير الشأن وهو محذوف. وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم ورويس عن يعقوب ﴿تَكُنْ﴾ بالهاء لتأنيث لفظ المودة، والماندى في يا ليتني محذوف أي: يا قوم وقيل يا أطلق للتنبيه على الاتساع فانوز نصب على جواب التمني وقرئ بالرفع على تقدير فأنافوز في ذلك الوقت، أو العطف على كنت.

﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَعْمَلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾

﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾ أي: الذين يبيعونها بها، والمعنى إن بطاً هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون الباذلون أنفسهم في طلب الآخرة، أو الذين يشترونها ويختارونها على الآخرة وهم المبطئون، والمعنى حثهم على ترك ما حكي عنهم. ﴿وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ وعد له الأجر العظيم غلب أو غلب، ترغيباً في القتال وتكديلاً لقولهم ﴿قَدْ أَعَمَّ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا﴾ وإنما قال ﴿فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ﴾ تنبيهاً على أن المجاهد ينبغي أن يثبت في المعركة حتى يضر نفسه بالشهادة أو الدين، بالظفر والغلبة وأن لا يكون قصده بالذات إلى القتال، بل إلى إعلاء الحق وإعزاز الدين.

﴿وَمَا لَكُمْ﴾ مبتدأ وخبر. ﴿لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ حال والعامل فيها ما في الظرف من معنى الفعل. ﴿وَالْمُسْتَضْعَفِينَ﴾ عطف على اسم الله تعالى أي وفي سبيل المستضعفين، وهو تخليصهم من الأسر وصونهم عن العدو، أو على سبيل بحذف المضاف أي وفي خلاص المستضعفين، ويجوز نصبه على الاختصاص فإن سبيل الله تعالى يعم أبواب الخير، وتخليص ضعفة المسلمين من أيدي الكفار أعظمها وأخصها. ﴿مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ بيان للمستضعفين وهم المسلمون الذين بقوا بمكة لصد المشركين، أو ضعفهم عن الهجرة مستقلين محتجين، وإنما ذكر الولدان الذين مبالغ في الحث وتنبيهاً على تناهي ظلم المشركين بحيث بلغ أذهام الصبيان، وأن دعوتهم أجيت بسبب مشاركتهم في الدعاء حتى

يشاركون في استئصال الرحمة واستئصال البلية. وقيل المراد به العبيد والإماء وهو جمع وليد. ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَعْمَالُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ فاستجاب الله دعاءهم بأن يسر لبعضهم الخروج إلى المدينة وجعل لمن بقي منهم خير ولي وناصر بفتح مكة على نبيه ﷺ، فوالاهم ونصرهم ثم استعمل عليهم عتاب بن أسيد فحماهم ونصرهم حتى صاروا أعز أهلها، والقرية مكة والظالم صفتها، وتذكيره لتذكير ما أسند إليه فإن اسم الفاعل أو المفعول إذا جرى على غير من هو له كان كالفعل يذكر ويؤث على حسب ما عمل فيه.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الْطَّاغُوتِ فَفَعِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ (٦٦)

﴿الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فيما يصلون به إلى الله سبحانه وتعالى. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ﴾ فيما يبلغ بهم إلى الشيطان. ﴿فَفَعِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ﴾ لما ذكر مقصد الفريقين أمر أوليائه أن يقاتلوا أولياء الشيطان ثم شجعهم بقوله: ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ أي: إن كيده للمؤمنين بالإضافة إلى كيد الله سبحانه وتعالى للكافرين ضعيف لا يؤبه به فلا تخافوا أوليائه، فإن اعتمادهم على أضعف شيء وأوهنه.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ (٦٧)

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾ أي: عن القتال. ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ واشتغلوا بما أمرهم به. ﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ﴾ يخشون الكفار أن يقتلوهم كما يخشون الله أن ينزل عليهم بأسه، وإذا للمفاجأة جواب لما وفرق مبتدأ منهم صفة ويخشون خيره وكخشية الله من إضافة المصدر إلى المفعول، وقع موقع المصدر أو الحال من فاعل يخشون على معنى، يخشون الناس مثل أهل خشية الله منه. ﴿أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾ عطف عليه إن جعلته حالاً وإن جعلته مصدراً فلا، لأن أفعل التفضيل إذا نصب ما بعده لم يكن من جنسه بل هو معطوف على اسم الله تعالى أي: وكخشية الله تعالى أو كخشية أشد خشية منه، على الفرض اللهم إلا أن تجعل الخشية ذات خشية كقولهم: جد جده على معنى يخشون الناس خشية مثل خشية الله تعالى، أو خشية أشد خشية من خشية الله. ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ استزادة في مدة الكف عن القتال حذراً من الموت، ويحمل أنهم ما تفوهوا به ولكن قالوا في أنفسهم فحكى الله تعالى عنهم. ﴿قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾ سريع التضيي. ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ أي: ولا تنقصون أدنى شيء من ثوابكم فلا ترغبوا عنه، أو من آجالكم المقدره. وقرأ ابن كثير وحزمة والكسائي ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ﴾ لتضام الغيبة.

﴿أَتَيْنَا نَكُونُوا يُذَرِكُكُمْ أَلَمُوتٌ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بَرُوجٍ مُشِيدَةٍ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ ﴿٧٨﴾

﴿أَتَيْنَا نَكُونُوا يُذَرِكُكُمْ أَلَمُوتٌ﴾ قرء بالرفع على حذف الفاء كما في قوله:
مَنْ يَفْعَلِ الْخَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرْهَا

أو على أنه كلام مبتدأ، وأينما متصل بـ ﴿لَا تَظْلُمُونَ﴾. ﴿وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بَرُوجٍ مُشِيدَةٍ﴾ في قصور أو حصون مرتفعة، والبروج في الأصل بيوت على أطراف القصور، من تراجت المرأة إذا ظهرت، وقرء مشيدة بكسر الباء وصفاً لها بوصف فاعلها كقولهم: قصيدة شاعرة، ومشيدة من شاد القصر إذا رفعه. ﴿وَإِنْ تُصِيبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ﴾ كما تقع الحسنة والسيدة على الطاعة والمعصية يقعان على النعمة والبلية، وهما المراد في الآية أي: وإن تصيبهم نعمة كخصب نسبها إلى الله سبحانه وتعالى، وإن تصيبهم بلية كحط ضافوها إليك وقالوا إن هي إلا بشؤمك كما قالت اليهود: منذ دخل محمد المدينة نقصت ثمارها وغلّت أسعارها. ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أي: ييسر ويقبض حسب إرادته. ﴿فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ يعظون به، وهو القرآن فإنهم لو فهموه وتدبروا معانيه لعلموا أن الكل من عند الله سبحانه وتعالى، أو حديثاً ما كيهام لا أفهام لها أو حادثاً من صروف الزمان يفتكرون فيه فيعلمون أن القابض والباسط هو الله سبحانه وتعالى.

﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ ﴿٧٩﴾

﴿مَا أَصَابَكَ﴾ يا إنسان. ﴿مِنْ حَسَنَةٍ﴾ من نعمة. ﴿فَمِنَ اللَّهِ﴾ أي: تفضلاً منه، فإن كل ما يفعله الإنسان من الطاعة لا يكافئ نعمة الوجود، فكيف يقتضي غيره، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام: «ما يدخل أحد الجنة إلا برحمة الله تعالى. قيل ولا أنت قال: ولا أنا»^(١). ﴿وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ﴾ من بلية. ﴿فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ لأنها السبب فيها لاستحلابها بالمعاصي، وهو لا ينافي قوله سبحانه وتعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ فإن الكل منه إيجاباً وإيضالاً غير أن الحسنه إحسان وامتنان والسيدة مجازاة وانتقام كما قالت عائشة رضي الله تعالى عنها «ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شسع نعله إلا بذنب وما يعفو الله أكثر»^(٢). والآيتان كما ترى لا حجة فيهما لنا

(١) معنى حديث صحيح أخرجه البخاري (٥٦٧٣)، مسلم (٢٨١٦)، أحمد (٢٥٦/٢)، ابن ماجه (٤٢٠١)، بنحوه من حديث أبي هريرة ؓ.

(٢) قال الحافظ في تحريج الكشاف (٦/٤) لم أجد.

وللمعتزلة. ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾ حال قصد بها التأكيد إن علق الجار بالفعل والتعميم إن علق بها أي رسولاً للناس جميعاً كقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ﴾ ويحوز نصبه على المصدر كقوله: ولا خَارِجًا مِنِّي زُورٌ كَلَامٌ. ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ على رسالتك بنصب المعجزات.

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ۖ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ لأنه عليه الصلاة والسلام في الحقيقة مبلغ، والأمر هو الله سبحانه وتعالى. روي (أنه عليه الصلاة والسلام قال: «من أحبني فقد أحب الله ومن أطاعني فقد أطاع الله»). فقال: المناقون لقد قارف الشرك وهو ينهى عنه، ما يريد إلا أن تتخذ ربا كما اتخذ النصارى عيسى رباً فنزلت. ﴿وَمَنْ تَوَلَّىٰ﴾ عن طاعته. ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ تحفظ عليهم أعمالهم وتحاسبهم عليها، إنما عليك البلاغ وعلينا الحساب وهو حال من الكاف.

﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ ۖ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ

فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۚ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾

﴿وَيَقُولُونَ﴾ إذا أمرتهم بأمر. ﴿طَاعَةٌ﴾ أي: أمرنا أو منا طاعة، وأصلها النصب على المصدر ورفعها للدلالة على الثبات. ﴿فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ﴾ خرجوا. ﴿بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ﴾ أي: زورت خلاف ما قلت لها، أو ما قالت لك من القبول وضمنان الطاعة، والتبويت إما من البتوة لأن الأمور تدبر بالليل، أو من بيت الشعر، أو البيت الميني لأنه يسوي ويدبر. وقرأ أبو عمرو وحزمة ﴿بَيَّتَ طَائِفَةٌ﴾ بالإدغام لقرعهما في المخرج. ﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ﴾ يشته في صحائفهم للمجازاة، أو في جملة ما يوحى إليك لتطلع على أسرارهم. ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ قلل المبالاة بهم أو تحاف عنهم. ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ في الأمور كلها سيما في شأنهم. ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ يكفيك مضرتهم ويتقم لك منهم.

﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآيَاتُ ۚ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَوْجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾

﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآيَاتُ﴾ يتأملون في معانيه ويتصورون ما فيه، وأصل التدبر النظر في أدبار الشيء. ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أي: ولو كان من كلام البشر كما تزعم الكفار. ﴿لَوْجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ من تناقض المعنى وتفاوت النظم، وكان بعضه فصيحاً وبعضه ركيكاً، وبعضه يصعب معارضته وبعضه سهل، ومطابقة بعض أخباره المستقبلية للواقع دون بعض، وموافقة العقل لبعض أحكامه دون بعض، على ما دل عليه الاستقراء لتقصان القوة البشرية. ولعل ذكره ها هنا للتنبية على أن اختلاف ما سبق من الأحكام ليس لتناقض في الحكم بل لاختلاف الأحوال في الحكم والمصالح.

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ ۖ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ۚ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَفَتَحْتُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا قَلِيلًا ۝﴾^(١٧٦)

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ﴾ مما يوجب الأمن أو الخوف. ﴿أَذَاعُوا بِهِ﴾ أفشوه كما كان يفعله قوم من ضعفة المسلمين إذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله ﷺ، أو أخبرهم الرسول ﷺ بما أوحى إليه من وعد بالظفر، أو تخويف من الكفرة أذاعوا به لعدم حزمهم فكانت إذاعتهم مفسدة. والباء مزيدة أو لتضمن الإذاعة معنى التحدث. ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ﴾ أي: ولو ردوا ذلك الخبر. ﴿إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ إلى رايه ورأي كبار أصحابه البصراء بالأمور، أو الأمراء. ﴿لَعَلِمَهُ﴾ لعلم ما أخبروا به على أي وجه يذكر. ﴿الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ يستخرجون تدابيرهم بتجارهم وأنظارهم. وقيل كانوا يسمعون أراجيف المنافقين فيذيعونها فتعود وبالأعلى على المسلمين، ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم حتى يسمعهو منهم وتعرفوا أنه هل ينفع لعلم ذلك من هؤلاء الذين يستنبطونه من الرسول وأولي الأمر أي: يستخرجون علمه من جهتهم، وأصل الاستنباط إخراج النبط: وهو الماء، يخرج من البئر أول ما يحفر. ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ بإرسال الرسول وإنزال الكتاب. ﴿لَفَتَحْتُمُ الشَّيْطَانُ﴾ والكفر والضلال. ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي: إلا قليلاً منكم تفضل الله عليه بعقل راجع اهتدى به إلى الحق والصواب، وعصمه عن متابعة الشيطان كزبد بن عمرو بن نفيل، وورقة بن نوفل. أو إلا اتباعاً قليلاً على الندور.

﴿فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ وَخَرِصِ الْمُؤْمِنِينَ ۖ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ۝﴾^(١٧٧)

﴿فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أن تخطوا وتركوك وحدك. ﴿لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ﴾ إلا فعل نفسك لا يضرك مخالفتهم وتقاعدهم، فتقدم إلى الجهاد وإن لم يساعدك أحد فإن الله ناصرك لا الجنود. روي (أنه عليه الصلاة والسلام دعا الناس في بدر الصغرى إلى الخروج فكرهه بعضهم فنزلت. فخرج عليه الصلاة والسلام وما معه إلا سبعون لم يلو على أحد). وقرئ لا تُكَلَّفُ بالحزم، و﴿لَا تُكَلَّفُ﴾ بالنون على بناء الفاعل أي لا تكلفك إلا فعل نفسك، لا أنا لا تكلف أحداً إلا نفسك لقوله: ﴿وَخَرِصِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ على القتال إذ ما عليك في شأنهم إلا التحريض ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني قريباً، وقد فعل بأن التى في قلوبهم الرعب حتى رجعوا. ﴿وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا﴾ من قريش. ﴿وَأَشَدُّ تَنكِيلًا﴾ تعذيباً منهم، وهو تقريع وتهديد لمن لم يتبعه.

﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِمَّا ۖ وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِمَّا ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝﴾^(١٧٨)

﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً﴾ راعى بها حق مسلم ودفع بها عنه ضرراً أو جلب إليه نفعاً ابتغاء لوجه الله

تعالى، ومنها الدعاء لمسلم قال عليه الصلاة والسلام: «من دعا لأخيه المسلم بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولك مثل ذلك»^(١). «يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا» وهو ثواب الشفاعة والتسبب إلى الخير الواقع بها. «وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَرِيدُ بِهَا مَحْرَمًا» «يَكُنْ لَهُ كُفْلٌ مِنْهَا» نصيب من وزرها مساوٍ لها في القدر. «وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْبِتًا» مقتدرًا من أقات على الشيء إذا قدر قال: وَذِي طُلُوعِ النَّجْمِ كَفَفْتُ النَّهْرَ عَنْهُ وَكُنْتُ عَلَى مَسَاءَتِهِ مُقْبِتًا أو شهيدًا حافظًا، واشتقاقه من القوت فإنه يقوي البدن ويحفظه.

«وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها» إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴿٢١﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْفَتَنِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴿٢٢﴾ «وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها» الجمهور على أنه في السلام، ويدل على وجوب الجواب إما بأحسن منه وهو أن يزيد عليه ورحمة الله، فإن قاله المسلم زاد وبركاته وهي النهاية وإما برد مثله لما روي (أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ: السلام عليك. فقال: وعليك السلام ورحمة الله. وقال آخر: السلام عليك ورحمة الله فقال: وعليك السلام ورحمة الله وبركاته. وقال آخر: السلام عليك ورحمة الله وبركاته. فقال: وعليك. فقال الرجل: نقصتني فأين ما قال الله تعالى وتلا الآية. فقال ﷺ: إنك لم تترك لي فضلاً فردت عليك مثله)^(٢). وذلك لاستجماعه أقسام المطالب السالمة عن المضار وحصول المنافع وثباتها ومنه قيل، أو للترديد بين أن يحيى المسلم ببعض التحية وبين أن يحيى بتمامها، وهذا الوجوب على الكفاية وحيث السلام مشروع فلا يرد في الخطية، وقراءة القرآن، وفي الحمام، وعند قضاء الحاجة ونحوها. والتحية في الأصل مصدر حيأك الله على الإخبار من الحياة، ثم استعمل للحكم والدعاء بذلك، ثم قيل لكل دعاء فغلب في السلام. وقيل المراد بالتحية العطية وواجب الثواب أو الرد على المنتهب، وهو قول قدم للشافعي رضي الله تعالى عنه. «إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا» يحاسبكم على التحية وغيرها. «اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» مبتدأ وخبر، أو «اللَّهُ» مبتدأ والخبر «لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» أي: الله، والله ليحشرنكم من قبوركم إلى يوم القيامة، أو مفضنين إليه أو في يوم القيامة، ولا إله إلا هو، اعتراض. والقيام والقيامة كالطلاب والطلابة وهي قيام الناس من القبور أو للحساب. «لَا رَيْبَ فِيهِ» في اليوم أو في الجمع فهو حال من اليوم، أو صفة للمصدر «وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا» إنكار أن يكون أحد أكثر صدقًا منه، فإنه لا يتطرق الكذب إلى غيره بوجه لأنه نقص وهو على الله محال.

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٢٧٣٢).

(٢) ضعيف: أخرجه ابن جرير (١٩٠/٤)، وابن عدي في الكامل (١٥٢٩/٨)، وفي سننه عبد الله بن السري الأنطاكي زاهد صليق، روى مناهير كنوز تفردها.

﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْأْتِفَافِ فِتْنٍ وَاللّٰهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا۟ أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا۟ مَنْ أَضَلَّ اللّٰهُ وَمَنْ يُضِلِّ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾



﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ﴾ فما لكم تفرقتم في أمر المنافقين. ﴿فِتْنٍ﴾ أي: فرقتين ولم تتفقوا على كفرهم، وذلك أن ناساً منهم استأذنوا رسول الله ﷺ في الخروج إلى البدو لاجتواء المدينة، فلما خرجوا لم يزالوا رحلين مرحلة مرحلة حتى لحقوا بالمشركين، فاختلف المسلمون في إسلامهم. وقيل نزلت في المتخلفين يوم أحد، أو في قوم هاجروا ثم رجعوا معتلين باجتواء المدينة والاشتياق إلى الوطن، أو قوم أظهروا الإسلام وقعدوا عن الهجرة. و﴿فِتْنٍ﴾ حال عاملها لكم كقولك: ما لك قائماً. و﴿فِي الْمُنَافِقِينَ﴾ حال من ﴿فِتْنٍ﴾ أي: متفرقتين فيهم، أو من الضمير أي فما لكم تفرقون فيهم، ومعنى الافتراق مستفاد من ﴿فِتْنٍ﴾. ﴿وَاللّٰهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا۟﴾ ردهم إلى حكم الكفرة، أو نكسهم بأن صيرهم للنار. وأصل الركن رد الشيء مقلوباً. ﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا۟ مَنْ أَضَلَّ اللّٰهُ﴾ أن يجعلوه من المهتدين. ﴿وَمَنْ يُضِلِّ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ إلى الهدى.

﴿وَدُّوا۟ لَوْ نَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا۟ فَتَكُونُوا۟ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا۟ مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجَرُوا۟ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ



فَإِنْ تَوَلَّوْا۟ فَخُذُوهُمْ وَأَقْلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا۟ مِنْهُمْ وُليًا وَلَا تَصِيرُوا۟﴾ فإن تَوَلَّوْا۟ نَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا۟ عُنَا أن تكفروا ككفرهم. ﴿فَتَكُونُوا۟ سَوَاءً﴾ فتكونون معهم سواء في الضلال، وهو عطف على تكفرون ولو نصب على جواب التمني لحاز. ﴿فَلَا تَتَّخِذُوا۟ مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجَرُوا۟ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ﴾ فلا توالوهم حتى يؤمنوا وتحققوا إيمانهم بهجرة هي لله ورسوله لا لأغراض الدنيا، وسبيل الله ما أمر بسلوكه. ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا۟﴾ عن الإيمان الظاهر بالهجرة أو عن إظهار الإيمان. ﴿فَخُذُوهُمْ وَأَقْلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ كسائر الكفرة. ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا۟ مِنْهُمْ وُليًا وَلَا تَصِيرُوا۟﴾ أي: جانبوهم رأساً ولا تقبلوا منهم ولاية ولا نصرة.

﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ حَبَرٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقُولُوا۟ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يَفْتِيلُوكُمْ وَأَلْقُوا۟ إِلَيْكُمُ الْأَسْلَحَ



﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّثَاقٌ﴾ استثناء من قوله فخذوهم واقتلوهم أي: إلا الذين يتصلون ويتهون إلى قوم عاهدوكم، ويفارقون محاربتكم. والقوم هم خزاعة. وقيل: هم الأسلمييون فإنه عليه الصلاة والسلام وادع وقت خروجه إلى مكة هلال بن عويمر الأسلمي على أن لا يعينه ولا يعين عليه، ومن لحاً إليه فله من الحوار مثل ماله. وقيل بنو بكر بن زيد مناة. ﴿أَوْ جَاؤُوكُمْ﴾ عطف على الصلة، أي أو الذين جاؤوكم كافرين عن قتالكم وقتال قومهم، استثنى من المأمور بأخذهم وقتلهم من ترك المحاربين فالحق بالمعاهدين، أو أتى الرسول ﷺ وكف عن قتال الفريقين، أو على صفة وكأنه قيل: إلا

الذين يصلون إلى قوم معاهدين، أو قوم كافين عن القتال لكم وعليكم. والأول أظهر لقوله فإن اعتزلوكم. وقرىء بغير العاطف على أنه صفة بعد صفة أو بيان ل يصلون أو استئناف. ﴿وَحَصْرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ حال ياضمار قد ويدل عليه أنه قرىء «حصرة صدورهم» وحصرات صدورهم، أو بيان لجأوكم وقيل صفة محذوف أي جاؤوكم قوماً حصرت صدورهم، وهم بنو مدلج جاءوا رسول الله ﷺ غير مقاتلين والحصر الضيق والانقباض. ﴿أَنْ يَقَاتِلُوكُمْ أَوْ يَقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ﴾ أي: عن أن أو لأن أو كراهة أن يقاتلوكم. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطْنَاهُمْ عَلَيْكُمْ﴾ بأن قوى قلوبهم وبسط صدورهم وأزال الرعب عنهم. ﴿فَلَقَاتِلُوكُمْ﴾ ولم يكفوا عنكم. ﴿فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يَقَاتِلُوكُمْ﴾ فإن لم يتعرضوا لكم. ﴿وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ﴾ الاستسلام والانقياد. ﴿فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ فما أذن لكم في أخذهم وقتلهم.

﴿سَجِدُونَ لِأَخَرِينَ يَرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلٌّ مَا دَرَأُوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فخذوهم واقتلوهم حيث ثَبَغْتُمُوهُمْ وَأَزَلَّيْكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ (٢٩٤) وَمَا كَانَتْ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ حَبِيبٌ فِدْيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَغَيْرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا (٢٩٥) وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا (٢٩٦) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِندَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (٢٩٧) لَا يَتَوَقَّى الْفَاقِعُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَرْهُ أَوَّلِ الصَّغَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْفَاقِعِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْفَاقِعِينَ أَجْرًا عَظِيمًا (٢٩٨) دَرَجَتَيْنِ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (٢٩٩) إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمْ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ ظَالِمٌ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَسِعَةً فَتُجَرُّوا فِيهَا قَالُوا لَيْكَ مَاؤُنْهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ نَصِيرًا (٣٠٠) إِلَّا الْمُسْتَضْعَفُونَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ جِهْلًا وَلَا يَتَخَدُّونَ سَبِيلًا (٣٠١)﴾

﴿سَجِدُونَ أَخَرِينَ يَرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ﴾ هم أسد وعطفان، وقيل بنو عبد الدار أتوا

المدينة وأظهروا الإسلام ليأمنوا المسلمين فلما رجعوا كفروا. ﴿كُلُّ مَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ﴾ دعا إلى الكفر وإلى قتال المسلمين. ﴿أُزْكُوا فِيهَا﴾ عادوا إليها وقلبوها فيها أقيح قلب. ﴿فَإِنْ لَمْ يَنْتَهِوا عَنْ ذُنُوبِهِمْ يَنْتَهِوا عَنْكُمْ﴾ وينبذوا إليكم العهد. ﴿وَيُكْفَرُوا أَيَدِيَهُمْ﴾ عن قتالكم. ﴿فَخُذُوهُمْ وَأَقْلَبُوا وَجْهَهُمْ﴾ حيث تمكنتم منهم فإن مجرد الكف لا يوجب نفى التعرض. ﴿وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ حجة واضحة في التعرض لهم بالقتل والسيي لظهور عدائهم ووضوح كفرهم وغدرهم، أو تسلطاً ظاهراً حيث أدنا لكم في قتلهم.

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ﴾ وما صح له وليس من شأنه. ﴿أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا﴾ بغير حق. ﴿إِلَّا خَطَا﴾ فإنه على عرضته، ونصبه على الحال أو المفعول له أي: لا يقتله في شيء من الأحوال إلا حال الخطأ، أو لا يقتله لعله إلا للخطأ أو على أنه صفة مصدر محذوف أي قتلًا خطأ. وقيل ﴿مَا كَانَ﴾ نفى في معنى النهي، والاستثناء منقطع أي لكن إن قتله خطأ فجزاؤه ما يذكر، والخطأ ما لا يضامه القصد إلى الفعل أو الشخص أو لا يقصد به زهوق الروح غالباً، أو لا يقصد به محظور كرمي مسلم في صف الكفار مع الجهل بإسلامه، أو يكون فعل غير المكلف. وقرئ «خطأ» بالمد و«خطأ» كعصا بتخفيف الهمزة، والآية نزلت في عياش بن أبي ربيعة أخى أبي جهل من الأم، لقي حارث بن زيد في طريق وكان قد أسلم ولم يشعر به عياش فقتله. ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ أي: فعلية أو فواجبه تحرير رقبة، والتحرير الإعتاق، والحر كالعقيق للكرم من الشيء ومنه حر الوجه لأكرم موضع منه، سمي به لأن الكرم في الأحرار واللؤم في العبيد، والرقبة عير بها عن النسمة كما عير عنها بال رأس. ﴿مُؤْمِنَةً﴾ محكوم بإسلامها وإن كانت صغيرة. ﴿وَرَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهَا﴾ مؤداة إلى ورثته يقتسمونها كسائر الموارث، لقول ضحاك بن سفيان الكلابي: (كتب إلي رسول الله ﷺ يأمرني أن أورث امرأة أشيم الضبابي من عقل زوجها^(١)). وهي على العاقلة فإن لم تكن فعلى بيت المال، فإن لم يكن ففي ماله. ﴿إِلَّا أَنْ يَتَصَدَّقُوا﴾ إلا أن يتصدقوا عليه بالدية. سمي العفو عنها صلقة حثاً عليه وتبهيها على فضله، وعن النبي ﷺ: «كل معروف صدقة»^(٢) وهو متعلق بعليه، أو بمسلمة أي تحب الدية عليه أو يسلمها إلى أهله إلا حال تصدقهم عليه. أو زمانه فهو في محل النصب على الحال من القاتل أو الأهل أو الطرف. ﴿فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُمْ مُمْسِكُونَ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ أي: فإن كان المؤمن المقتول من قوم كفار محاربين، أو في تضاعيفهم ولم يعلم إيمانه فعلى قاتله الكفارة دون الدية لأهله إذ لا وراثته بينه وبينهم ولأنهم محاربون. ﴿وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَلَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ أي: وإن كان من قوم كفرة معاهدين، أو أهل الذمة فحكمه حكم المسلمين في وجوب الكفارة والدية ولعله فيما إذا كان

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٤٥٢/٣)، أبو داود (٢٩٢٧)، وإسناده (١٤١٥)، وابن ماجه (٢٦٤٢).
قائلة: قال ابن حجر رحمه الله في تهذيب التهذيب (٣٤٤٦): الضحاك بن سفيان الكلابي روى عن النبي أنه كتب إليه أن يورث امرأة أشيم الضبابي من دية زوجها. وليس له في الكتب غيره.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (٦٠٢١)، مسلم (١٠٠٥).

المقتول معاهداً، أو كان له وارث مسلم. ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ رقية بأن لم يملكها ولا ما يتوصل به إليها. ﴿فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾ فعلية أو فالواجب عليه صيام شهرين متتابعين. ﴿تُوبَةً﴾ نصب على المفعول له أي شرع ذلك توبة، من تاب الله عليه إذا قبل توبته. أو على المصدر أي وتاب الله عليكم توبة أو الحال بحذف مضاف أي فعليه صيام شهرين ذا توبة. ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ صفتها. ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بحاله. ﴿حَكِيمًا﴾ فيما أمر في شأنه.

﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ لما فيه من التهديد العظيم. قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهم. «لا تقبل توبة قاتل المؤمن عمداً». ولعله أراد به التشديد إذ روي عنه خلافه. والجمهور على أنه مخصوص بمن لم يتب لقوله تعالى: ﴿وَأَيُّ لَفْظٍ لَمَنْ تَابَ﴾ وغوه وهو عندنا إما مخصوص بالمستحل له كما ذكره عكرمة وغيره، ويؤيده أنه نزل في مقيس بن ضبابة وجد أخاه هشاماً قتيلاً في بني النجار ولم يظهر قاتله، فأمرهم رسول الله ﷺ أن يدفعوا إليه دية فدفعوا إليه ثم حمل على مسلم فقتله ورجع إلى مكة مرتداً، أو المراد بالخلود المكث الطويل فإن الدلائل متظاهرة على أن عصاة المسلمين لا يدوم عذابهم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ سافروم وذهبتُم للغزو. ﴿فَقَاتِلُوا﴾ فاطلبوا بيان الأمر وثباته ولا تمحلوا فيه. وقرأ حمزة والكسائي «فقتلوا» في الموضعين هنا، وفي «الحجرات» من التثبت. ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ﴾ لمن حياكم بتحية الإسلام. وقرأ نافع وابن عامر وحمزة السلم بغير الألف أي الاستسلام والانقياد وفسر به السلام أيضاً. ﴿كُنْتُمْ مُؤْمِنًا﴾ وإنما فعلت ذلك متعوذاً. وقرئ «مؤمنًا» بالفتح أي مبلولاً لا الأمان. ﴿تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ تطلبون ماله الذي هو حطام سريع النفاذ، وهو حال من الضمير في تقولوا مشعر بما هو الحامل لهم على المجلة وترك التثبت. ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَالِمٌ﴾ لكم. ﴿كَثِيرَةٌ﴾ نغنيكم عن قتل أمثاله لماله. ﴿كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: أول ما دخلتم في الإسلام تفوهتم بكلمتي الشهادة فحصنت بها دماؤكم وأموالكم من غير أن يعلم مواطأة قلوبكم ألسنتكم. ﴿فَمَنْ اللَّهُ عَلَيَّكُمْ﴾ بالاشتهار بالإيمان والاستقامة في الدين. ﴿فَقَاتِلُوا﴾ وافعلوا بالداخلين في الإسلام كما فعل الله بكم، ولا تبادروا إلى قتلهم ظناً بأنهم دخلوا فيه اتقاء وخوفاً، فإن إبقاء ألف كافر أهون عند الله من قتل امرئ مسلم. وتكريره تأكيد لتعظيم الأمر وترتيب الحكم على ما ذكر من حالهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ عالماً به وبالغرض منه فلا تنهاقوا في القتل واحتاطوا فيه. روي (أن سرية رسول الله ﷺ غزت أهل فدك فهربوا وبقي مرداس ثقة بإسلامه، فلما رأى الخيل ألحاً غنمه إلى عاقول من الحبل وصعد، فلما تلاحقوا به وكبروا كبر ونزل وقال: لا إله إلا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله أسامة واستاق غنمه)^(١) وقيل نزلت في المقداد مر رجل في غنمة فأراد قتله فقال: لا إله إلا الله. فقتله وقال: ود لو فر بأهله وماله^(٢). وفيه دليل على صحة إيمان المكره

(١) أخرجه نحوه الطبراني في الكبير (٣٩٢)، وفي سننه يحيى الحماني ضعيف.

(٢) انظر تفسير ابن جرير (١٤٢/٥)، والواحد في أسباب النزول (ص ٩٥).

وأن المجتهد قد يخطئ، وأن خطأه مغفر.

﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ﴾ عن الحرب. ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ في موضع الحال من القاعدين أو من الضمير الذي فيه. ﴿غَيْرِ أُولِي الضَّرَرِ﴾ بالرفع صفة للقاعدون لأنه لم يقصد به قوم بأعينهم أو بدل منه. وقرأ نافع وابن عامر والكسائي بالنصب على الحال أو الاستثناء. وقرأه بالحر على أنه صفة للمؤمنين أو بدل منه. وعن زيد بن ثابت أنها نزلت ولم يكن فيها غير أولي الضرر فقال ابن أم مكتوم: وكيف وأنا أعمى ففشي رسول الله ﷺ في مجلسه الوجي، فوقعت فخذته على فخذي حتى خشيت أن ترضها ثم سري عنه فقال اكتب ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرِ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ أي: لا مساواة بينهم وبين من قعد عن الجهاد من غير علة. وفادته تذكير ما بينهما من التفاوت ليرغب القاعد في الجهاد رفعا لمرتبه وأنفه عن انعطاط منزلته. ﴿فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً﴾ جملة موضحة لما نفي الاستواء فيه والقاعدون على التقييد السابق، ودرجة نصب بنزع الخافض أي بدرجة أو على المصدر لأنه تضمن معنى التفضيل ووقع موقع المرة منه، أو الحال بمعنى ذوي درجة. ﴿وَكُلًّا﴾ من القاعدين والمجاهدين. ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُحْسِنِينَ﴾ المثوبة الحسنى وهي الجنة لحسن عقيدتهم وخلوص نيتهم، وإثا التفاوت في زيادة العمل المقتضي لمزيد الثواب. ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ نصب على المصدر لأن فضل بمعنى أجر، أو المفعول الثاني له لتضمنه معنى الإعطاء كأنه قيل: وأعطاهم زيادة على القاعدين أجرا عظيما.

﴿دَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً﴾ كل واحد منها بدل من أجر، ويجوز أن ينتصب درجات على المصدر كقولك: ضربته أسواط، وأجرا على الحال عنها تقدمت عليها لأنها نكرة، ومغفرة ورحمة على المصدر بإضمار فعليهما كرر تفضيل المجاهدين، وبالف فيه إجمالا وتفصيلا تعظيما للجهاد وترغيبا فيه. وقيل: الأول ما حولهم في الدنيا من الغنيمة والظفر وجميل الذكر، والثاني ما جعل لهم في الآخرة. وقيل المراد بالدرجة الأولى ارتفاع منزلتهم عند الله سبحانه وتعالى، وبالدرجات منازلهم في الجنة. وقيل القاعدون الأول هم الأضرء والقاعدون الثاني هم الذين أذن لهم في التحلف اكتفاء بغيرهم. وقيل المجاهدون الأولون من جاهد الكفار والآخرون من جاهد نفسه وعليه قوله عليه الصلاة والسلام «رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر»^(١). ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ لما عسى أن يفرط منهم. ﴿رَحِيمًا﴾ بما وعد لهم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ يحتمل الماضي والمضارع، وقرأه «توفاهم» و«توفاهم» على مضارع وفيت بمعنى أن الله يوفي الملائكة أنفسهم فيتوفونها أي يمكنهم من استيفائها فيستوفونها.

(١) قال المحلوني في كشف الحقائق: (١٣٦٢)، قال الحافظ ابن حجر في تسليد القوس هو مشهور على الألسنة، وهو من كلام إبراهيم بن عيلة انتهى. وأقول [المحلوني] الحديث في الإحياء قال العراقي: رواه البيهقي بسند ضعيف عن جابر، ورواه الخطيب في تاريخه عن جابر بلطف قدم النبي ﷺ من غزاة فقال عليه الصلاة والسلام قلتم من غير مقدم، وقلتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر، قالوا: وما الجهاد الأكبر؟ قال بجاهدة البدن هواه. انتهى.

﴿ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ في حال ظلمهم أنفسهم بترك الهجرة وموافقة الكفرة فإنها نزلت في أناس من مكة أسلموا^(١) ولم يهاجروا حين كانت الهجرة واجبة. ﴿قَالُوا﴾ أي: الملائكة توبيخاً لهم. ﴿فِيمَ كُنْتُمْ﴾ في أي شيء كنتم من أمر دينكم. ﴿قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ اعتذروا مما وبخوا به بضعفهم وعجزهم عن الهجرة، أو عن إظهار الدين وإعلاء كلمة الله. ﴿قَالُوا﴾ أي: الملائكة تكذيباً لهم أو تبكيتاً. ﴿أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا﴾ إلى قطر آخر كما فعل المهاجرون إلى المدينة والحبيشة. ﴿قَالُوا لَكَ مَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ﴾ لتركهم الواجب ومساعدتهم الكفار. وهو خبر إن والفاء فيه لتضمن الاسم معنى الشرط، وقالوا فيم كنتم حال من الملائكة بإضمار قد أو الخبر قالوا والعائد محلوف أي قالوا لهم، وهو جملة معطوفة على الجملة التي قبلها مستتحة منها. ﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ مصيرهم نار جهنم، وفي الآية دليل على وجوب الهجرة من موضع لا يتمكن الرجل فيه من إقامة دينه، وعن النبي ﷺ «من فر بدينه من أرض إلى أرض وإن كان شبراً من الأرض استوجبت له الجنة» وكان رفيق أبيه إبراهيم وبنوه محمد عليهما الصلاة والسلام^(٢). ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ استثناء منقطع لعدم دخولهم في الموصول وضميره والإشارة إليه، وذكر الولد إن أريد به المالك فظاهر، وإن أريد به الصبيان فللمبالغة في الأمر والإشعار بأنهم على صدد وجوب الهجرة، فإنهم إذا بلغوا وقدروا على الهجرة فلا محيص لهم عنها وأن قوامهم يحب عليهم أن يهاجروا بهم متى أمكنت. ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾ صفة للمستضعفين إذ لا توقيت فيه، أو حال منه أنه من المستكن فيه. واستطاعة الحيلة وحدان أسباب الهجرة وما تتوقف عليه، ولهتداء السبيل معرفة الطريق بنفسه أو بدليل.

﴿قَالُوا لَيْتَكَ عَسَىٰ أَن يَغْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾

﴿قَالُوا لَيْتَكَ عَسَىٰ أَن يَغْفُوَ عَنْهُمْ﴾ ذكر بكلمة الإطماع ولفظ الغفو إيذاناً بأن ترك الهجرة أمر خطير حتى إن المضطر من حقه أن لا يأمن ويترصد الفرصة ويعلق بها قلبه. ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾.

﴿وَمَنْ يَهاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَافَعًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهاجِرًا إِلَىٰ

اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْوُتُّ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾

﴿وَمَنْ يَهاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَافَعًا كَثِيرًا﴾ متحولاً من الرغام وهو التراب. وقيل طريق يراغم قومه بسلوكه أي يفارقهم على رغام أنوفهم وهو أيضاً من الرغام. ﴿وَسَعَةً﴾ في الرزق وإظهار الدين. ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ﴾ وقرئ ﴿يُدْرِكْهُ﴾ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محلوف أي ثم هو يدركه وبالتنصب على إضمار أن كقوله:

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٤٥٩٤).

(٢) قال الحافظ في تخرجه أحاديث الكشف أخرجه الخطابي مرسلًا.

سَأَلْتُكَ مَنَزِلِي بَيْنِي تَمِيمٌ وَأَلْحَقْتُ بِالْحَجَّازِ فَأَمْسَرَ يَحْمَا
 ﴿فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ الوقوع والوجوب متقاربان والمعنى: ثبت
 أجره عند الله تعالى ثبوت الأمر الواجب. والآية الكرمة^(١) نزلت في جندب بن ضمرة حمله بنوه على
 سريره متوجهًا إلى المدينة، فلما بلغ التعميم أشرف على الموت فصفق يمينه على شماله فقال: اللهم هذه
 لك وهذه لرسولك أبيك على ما بايع عليه رسولك ﷺ فمات.

﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ
 كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا عَدُوًّا مُبِينًا﴾

﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ سافرت. ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ بتنصيف
 ركعاتها ونفي الحرج فيه يدل على جوازه دون وجوبه، ويؤيده أن عليه الصلاة والسلام أم في السفر^(٢).
 وأن عائشة رضي الله تعالى عنها اعتمدت^(٣) مع رسول الله ﷺ وقالت: يا رسول الله قصرت وأتممت،
 وصمت وأفطرت. فقال: «أحسن يا عائشة». وأوجه أبو حنيفة لقول عمر رضي الله تعالى عنه: صلاة
 السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم ﷺ^(٤)، ولقول عائشة رضي الله تعالى عنها أول ما فرضت
 الصلاة فرضت ركعتين ركعتين فأقرت في السفر وزيدت في الحضر^(٥). فظاهرهما يخالف الآية الكرمة
 فإن صحا فالأول موول بأنه كالتمام في الصحة والإجزاء، والثاني لا ينفي جواز الزيادة فلا حاجة إلى
 تأويل الآية. بأنهم ألفوا الأربع فكانوا مظنة لأن يخطر ببالهم أن ركعتي السفر قصر ونقصان، فسمي
 الإتيان بهما قصرًا على ظنهم. ونفي الجناح فيه لتطبيب به نفوسهم، وأقل سفر تقصر فيه أربعة برد عندنا
 وستة عند أبي حنيفة. قرئ ﴿تَقْصُرُوا﴾ من أقصر بمعنى قصر ومن الصلاة صفة محذوف أي: شيئًا من
 الصلاة عند سيبويه، ومفعول تقصروا بزيادة عند الأخفش. ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ
 الْكَافِرِينَ كَانُوا عَدُوًّا مُبِينًا﴾ شريطة باعتبار الغالب في ذلك الوقت، ولذلك لم يعتد مفهومها كما
 لم يعتد في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ [البقرة:
 ٢٢٩] وقد تظاهرت السنن على جوازها أيضًا في حال الأمن. وقرئ من الصلاة أن يفتنكم بغير إن خفتكم
 بمعنى كراهة أن يفتنكم: وهو القتال والتعرض بما يكره.

(١) قال السيوطي في لباب التنزيل في الآية ١٠٠ - أخرجه ابن أبي حاتم وأبو يعلى بسند جيد عن ابن عباس وذكره.

(٢) قلت بأمر الله تعالى: في هذا الكلام نظر والله أعلم. بدليل الحديث للثقة عليه أخرجه البخاري (١١٠٢، ١١٠٣)، ومسلم (٦٨٩)،
 والنسائي (١٤٥٧)، ولفظه كما عند البخاري (١١٠٢)، عن عيسى بن حفص بن عاصم قال: حدثني أبي أنه سمع عمر يقول:
 صحبت رسول الله ﷺ فكان لا يزيد في السفر على ركعتين، وأبا بكر وعمر وعثمان كذلك رضي الله عنهم.

(٣) منكر: أخرجه النسائي في الفهرست (١٤٥٥)، والكويتي (١٩١٤)، والبيهقي في السنن الكبرى (١٤٢/٣)، وانظر ما قاله الألبان
 في الإرواء (٨/٣)، عن الحديث.

(٤) صحيح: أخرجه أحمد (٣٧/١)، النسائي في الفهرست (١٤١٩)، والكويتي (١٧٣٣)، ابن ماجه (١٠٦٣).

(٥) صحيح: أخرجه مسلم (٦٨٥).

﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةً مِنْهُمْ مَعَكَ وَلِيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلِتَأْتِ طَائِفَةً أُخْرَى لَعَلَّ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلِيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾

﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ تعلق بمفهومه من خصص صلاة الخوف بحضرة الرسول ﷺ لفضل الجماعة، وعامة الفقهاء على أنه تعالى علم الرسول ﷺ كيفية إياهم به الأئمة بعده فإنهم نواب عنه فيكون حضورهم كحضوره. ﴿فَلْتَقُمْ طَائِفَةً مِنْهُمْ مَعَكَ﴾ فاجعلهم طائفتين فلتقم إحداها معك يصلون وتقوم الطائفة الأخرى تجاه العدو. ﴿وَلِيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ﴾ أي: المصلون حزمًا. وقيل الضمير للطائفة الأخرى، وذكر الطائفة الأولى يدل عليهم. ﴿فَإِذَا سَجَدُوا﴾ يعني المصلين. ﴿فَلْيَكُونُوا﴾ أي: غير المصلين. ﴿مِنْ وَرَائِكُمْ﴾ يحرسونكم يعني النبي ﷺ ومن يصلي معه، فقلب المعاطب على الغالب. ﴿وَلِتَأْتِ طَائِفَةً أُخْرَى لَعَلَّ يُصَلُّوا﴾ لاشتغالهم بالحراسة. ﴿فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ﴾ ظاهره يدل على أن الإمام يصلي مرتين بكل طائفة مرة كما فعله رسول الله ﷺ يطن نخل، وإن أريد به أن يصلي بكل ركعة إن كانت الصلاة ركعتين فكيفيته أن يصلي بالأولى ركعة وينتظر قائمًا حتى يتموا صلاتهم منفردين ويذهبوا إلى وجه العدو، وتأتي الأخرى فيتم بهم الركعة الثانية. ثم ينتظر قاعدًا حتى يتموا صلاتهم ويسلموا بهم كما فعله رسول الله ﷺ بذات الرقاع^(١). وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه: يصلي بالأولى ركعة ثم تذهب هذه وتقف بإزاء العدو وتأتي الأخرى فتصلي معه ركعة، ويتم صلاته ثم تعود إلى وجه العدو، وتأتي الأولى فتؤدي الركعة الثانية بغير قراءة وتتم صلاتها ثم تعود وتأتي الأخرى فتؤدي الركعة بقراءة وتتم صلاتها. ﴿وَلِيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾ جعل الحذر آلة يتحصن بها المغازي فجمع بينه وبين الأسلحة في وجوب الأخذ ونظيره قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ﴾ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً﴾ ثمنا أن ينالوا منكم غرة في صلاتكم فيشربون عليكم شدة واحدة، وهو بيان ما لأجله أمروا بأخذ الحذر والسلاح. ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ﴾ رخصة لهم في وضعها إذا تقل عليهم أخذها بسبب مطر أو مرض، وهذا مما يؤيد أن الأمر بالأخذ للوجوب دون الاستحباب. ﴿وَخُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ أمرهم مع ذلك بأخذ الحذر كي لا يهجم عليهم العدو. ﴿إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ وعد للمؤمنين بالنصر على الكفار بعد الأمر بالحزم لتقوى قلوبهم وليعلموا أن الأمر بالحزم

ليس لضعفهم وغلبة عدوهم، بل لأن الواجب أن يحافظوا في الأمور على مراسم التيقظ والتدبر فيتكلموا على الله سبحانه وتعالى.

﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ ۚ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ۚ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ۝١٧﴾

﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ﴾ أديتم وفرغتم منها. ﴿فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾ فداوموا على الذكر في جميع الأحوال، أو إذا أردتم أداء الصلاة واشتد الخوف فادوها كيفما أمكن، قيامًا مسايقين ومقارعين، وقودًا مرامين وعلى جنوبكم مشحين. ﴿فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ﴾ سكنت قلوبكم من الخوف. ﴿فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ فعدلوا واحفظوا أركانها وشرائطها واتوا بها تامة. ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ فرضًا محدود الأوقات لا يجوز إخراجها عن أوقاتها في شيء من الأحوال، وهذا دليل على أن المراد بالذكر الصلاة وأنها واجبة الأداء حال المسافة والاضطراب في المعركة، وتعليل للأمر بالإتياء بها كيفما أمكن. وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى لا يصلي المحارب حتى يعلمن.

﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ ۚ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ ۚ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝١٨﴾

﴿وَلَا تَهِنُوا﴾ ولا تضعفوا. ﴿فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ﴾ في طلب الكفار بالقتال. ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾ إلزام لهم وتقرع على التواني فيه، بأن ضرر القتال دائر بين الفريقين غير مختص بهم، وهم يرجون من الله بسببه من إظهار الدين واستحقاق الثروات ما لا يرجو عدوهم، فينبغي أن يكونوا أرغب منهم في الحرب وأصر عليها. وقرئ ﴿إِنْ لَّكُونُوا﴾ بالفتح بمعنى ولا تهنوا لأن تكونوا تألمون، ويكون قوله فإنهم يألمون علة للنهي عن الوهن لأجله. والآية نزلت في بدر الصغرى. ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بأعمالكم وضمائركم. ﴿حَكِيمًا﴾ فيما يأمر وينهى.

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ ۚ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا ۝١٩﴾

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ﴾ نزلت في طعمة بن أبيرق^(١) من بني ظفر، سرق درعًا من جاره قتادة بن النعمان في جراب دقيق، فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه وخياها عند زيد بن السمين اليهودي، فالتصمت للدرع عند طعمة فلم توجد، وحلف ما أخفيها وماله بها علم فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى إلى منزل اليهودي فأخذوها. فقال دفعها إلى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقالت بنو ظفر: انطلقوا بنا إلى رسول الله ﷺ فسأله أن يجادل عن صاحبهم وقالوا: إن لم تفعل هلك واقتضح

(١) ضعيف: أخرجه الترمذي (٣٠٣٦)، وقال حديث غريب لا تعلم أحد أسنده غير محمد بن سلمة الحراني.

وبرىء اليهودي فهم رسول الله ﷺ أن يفعل ﴿بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ بما عرفك الله وأوحى به إليك وليس من الرؤية بمعنى العلم وإلا لاستلحق ثلاثة مفاعيل. ﴿وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ﴾ أي: لأجلهم والذب عنهم ﴿خَصِيمًا﴾ للراء.

﴿وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (٦) وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَالُونَ أَنفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا (٧) يَسْتَحْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا (٨) هَتَانَتْ هَؤُلَاءِ جَبَلَتُ عَنْهُمْ فِي الْخِزْيَةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا (٩) وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا (١٠) وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا (١١) وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرَهَا يَريَهُ بِرَبِّكَ فَقَدْ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا (١٢) وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضْلُوكَ وَمَا يُضْلُوكَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَفْقَرُونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا (١٣) لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا (١٤) وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا (١٥)

﴿وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ﴾ مما همت به. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ لمن يستغفر. ﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَالُونَ أَنفُسَهُمْ﴾ يخونونها فإن وبال خيانتهم يعود عليها، أو جعل المعصية خيانة لها كما جعلت ظلماً عليها، والضمير لطعمة وأمثاله أو له ولقرمه فإنهم شاركوه في الإثم حيث شهدوا على براءته وخاصموها عنه. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا﴾ مبالغاً في الخيانة مصراً عليها. ﴿أَثِيمًا﴾ منهمكاً فيها. روي: أن طعمة هرب إلى مكة وارتد ونقب حائطاً بها ليسرق أهله فسقط الحائط عليه فقتله.

﴿يَسْتَحْفُونَ مِنَ النَّاسِ﴾ يسترون منهم حياءً وخوفاً. ﴿وَلَا يَسْتَحْفُونَ مِنَ اللَّهِ﴾ ولا يستحيون منه وهو أحق بأن يستحيا ويخاف منه. ﴿وَهُوَ مَعَهُمْ﴾ لا يخفي عليه سرهم فلا طريق معه إلا ترك ما يستحبهم ويؤاخذ عليه. ﴿إِذْ يُبَيِّنُونَ﴾ يديرون ويروون. ﴿وَمَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ﴾ من رمي البريء والحلف بالكاذب وشهادة الزور. ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾ لا يفوت عنه شيء. ﴿هَؤُلَاءِ﴾ مبتداً وغير. ﴿جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ جملة مينة لوقوع أولاء خيراً أو صلة عند من يجعله موصولاً. ﴿فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ محامياً

يحميهم من عذاب الله.

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا﴾ فيجاء يسوء به غيره. ﴿أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ﴾ بما يختص به ولا يتعداه. وقيل المراد بالسوء ما دون الشرك، وبالظلم الشرك. وقيل: الصغيرة والكبيرة. ﴿ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ﴾ بالتوبة. ﴿يَجِدِ اللَّهُ غُفْرًا﴾ لذنوبه. ﴿رَحِيمًا﴾ متفضلاً عليه، وفيه حث لطعمة وقومه على التوبة والاستغفار. ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِنَّمَا يَكْسِبْ عَلَى نَفْسِهِ﴾ فلا يتعداه وباله كقوله تعالى: ﴿وَأِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾. ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ فهو عالم بفعله حكيم في مجازاته.

﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً﴾ صغيرة أو ما لا عمد فيه. ﴿أَوْ إِنَّمَا﴾ كبيرة أو ما كان عن عمد. ﴿ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾ كما رمى طعمة زيداً، ووحد الضمير لمكان أو. ﴿فَقَدْ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا﴾ بسبب رمي البريء وتبرئة النفس الخاطئة، ولذلك سوى بينهما وإن كان مقترف أحدهما دون مقترف الآخر.

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ﴾ بإعلام ما هم عليه بالوحي، والضمير لرسول الله ﷺ. ﴿لَهَيَّتَ طَائِفَةً مِنْهُمْ﴾ أي: من بني ظفر. ﴿أَنْ يُضْلُوا﴾ عن القضاء بالحق مع علمهم بالحال، والجملة جواب لولا وليس القصد فيه إلى نفي همهم بل إلى نفي تأثيره فيه. ﴿وَمَا يُضْلُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ لأنه ما أزلك عن الحق وعاد وباله عليهم. ﴿وَمَا يَضُرُّوكَ مِنْ شَيْءٍ﴾ فإن الله سبحانه وتعالى عصمك وما خطر ببالك كان اعتماداً منك على ظاهر الأمر لا ميلاً في الحكم، ومن شيء في موضع النصب على المصدر أي شيء من الضرر ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾ من غفيات الأمور، أو من أمور الدين والأحكام. ﴿وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ إذ لا فضل أعظم من النبوة.

﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ﴾ من متاجيهم كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾ أو من تناجيهم فقلوه: ﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ﴾ على حذف مضاف أي إلا نجوى من أمر أو على الانقطاع بمعنى ولكن من أمر بصدقة ففي نجواه الخير، والمعروف كل ما يستحسنه الشرع ولا ينكره العقل. وفسرها هنا بالقرض وإغاثة الملهوف وصدقة التطوع وسائر ما فسر به. ﴿أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ أو إصلاح ذات البين. ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَنقُصْ اللَّهُ فَسُوفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ بني الكلام على الأمر ورتب الجزاء على الفعل ليدل على أنه لما دخل الأمر في زمرة التحيين كان الفاعل أدخل فيه، وأن العمدة والغرض هو الفعل واعتبار الأمر من حيث إنه وصلة إليه، وقيد الفعل بأن يقول لطلب مرضاة الله سبحانه وتعالى، لأن الأعمال بالنيات وأن كل من فعل خيراً رياء وسمعة لم يستحق به من الله أجراً. ووصف الأجر بالعظم تنبيهاً على حقارة ما فات في جنبه من أعراض الدنيا. وقرأ حمزة وأبو عمرو ﴿يُؤْتِيهِ﴾ بالياء.

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ يخالفه، من الشق فإن كلاً من المتخالفين في شق غير شق الآخر. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى﴾ ظهر له الحق بالوقوف على المعجزات. ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ غير ما هم عليه من اعتقاد أو عمل. ﴿نُؤَلِّهِ مَا تَوَلَّى﴾ نحمله وإلياً لما تولى من الضلال، ونخل بينه وبين ما اختاره. ﴿وَنُؤَلِّهِ جَهَنَّمَ﴾ وتدخله فيها. وقرأه بفتح النون من صلاة. ﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ جهنم، والآية

تدل على حرمة مخالفة الإجماع، لأنه سبحانه وتعالى رتب الوعيد الشديد على المشاققة واتباع غير سبيل المؤمنين، وذلك إما لحرمة كل واحد منهما أو أحدهما أو الجمع بينهما، والثاني باطل إذ يقيح أن يقال من شرب الخمر وأكل الخبز استوجب الحد، وكذا الثالث لأن المشاققة محرمة ضم إليها غيرها أو لم يضم، وإذا كان اتباع غير سبيلهم محرماً الخمر وأكل الخبز استوجب الحد، وكذا الثالث لأن المشاققة محرمة ضم إليها غيرها أو لم يضم، وإذا كان اتباع غير سبيلهم محرماً كان اتباع سبيلهم واجباً، لأن ترك اتباع سبيلهم ممن عرف سبيلهم اتباع غير سبيلهم، وقد استقصيت الكلام فيه في مرصاد الأفهام إلى مبادئ الأحكام.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٦٦﴾

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ كرهه للتأكيد، أو لقصة طعمة. وقيل^(١) جاء شيخ إلى رسول الله ﷺ وقال: إني شيخ منهك في الذنوب ألا أني لم أشرك بالله شيئاً منذ عرفته وأمنت به ولم أغخذ من دونه ولياً، ولم أوقع المعاصي جرأة، وما توهمت طرفة عين أني أعجز الله هرباً، وإني لنادم تائب فما ترى حالي عند الله سبحانه وتعالى. فنزلت ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ عن الحق فإن الشرك أعظم أنواع الضلالة وأبعدها عن الصواب والاستقامة، وإنما ذكر في الآية الأولى فقد افترى لأنها متصلة بقصة أهل الكتاب، ومنشأ شركهم كان نوع افتراء وهو دعوى التنبى على الله سبحانه وتعالى.

﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنثًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا﴾ ﴿١٦٧﴾

﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنثًا﴾ يعني اللات والعزى ومناة ونحوها، كان لكل حي صنم يعبدونه ويسمونه أنثى بنى فلان وذلك إما لتأنث أسمائها كما قال:

وَمَا ذَكَرْنَا ابْنَ يَمْنَنَ فَاُلَيْهِ فَدَعَا لِحُوسِ
فَإِنَّهُ عَنِ الْقَرَادِ وَهُوَ مَا كَانَ صَغِيرًا سَمِي قَرَادًا فُإِذَا كَبُرَ سَمِي حِلْمَةً، أو لأنها كانت جمادات والجمادات تؤنث من حيث إنها ضاعت الإناث لا نفعاً لها، ولعله سبحانه وتعالى ذكرها بهذا الاسم تنبيهاً على أنهم يعبدون ما يسمونه إناثاً لأنه يفعل ولا يفعل، ومن حق المعبود أن يكون فاعلاً غير منفعل ليكون دليلاً على تناهي جهلهم وفرط حماقتهم. وقيل المراد الملائكة لقولهم: الملائكة بنات الله، سبحانه وتعالى، وهو جمع أنثى كرهاب وربى، وقرئ «أنثى» على التوحيد وأنا على أنه جمع أنثى كخبث وخبيث، ووثنا بالتخفيف ووثنا بالثقل وهو جمع وثن كأمس وأمسد وأثنا أثنا بهما على قلب الواو لضمها حمزة. ﴿وَإِنْ يَدْعُونَ﴾ وإن يعبدون بمبادتها. ﴿إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا﴾ لأنه الذي أمرهم

(١) قال الحافظ في تخریج أسامیت الکشاف (٤٩/٤)، عنه أنه منقطع.

بعبادتها وأغراهم عليها، فكان طاعته في ذلك عبادة له، والمارد والمريد الذي لا يعلق بخير. وأصل التركيب للملابسة. ومنه ﴿صَرَحَ مُرَوِّدٌ﴾ وغلّام أمرد وشجرة مرداء التي تنثر ورقها.

﴿لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾^(١)
 ﴿لَعَنَهُ اللَّهُ﴾ صفة ثانية للشيطان. ﴿وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ عطف عليه أي شيطاناً مريداً جامعاً بين لعنة الله، وهذا القول الدال على قرط عداوته للناس.
 وقد برهن سبحانه وتعالى أولاً على أن الشرك ضلال في الغاية على سبيل التعليل، بأن ما يشركون به يفعل ولا يفعل فعلاً اختياريّاً، وذلك ينافي الألوهية غاية المنافاة، فإن الإله ينبغي أن يكون فاعلاً غير منفعل، ثم استدلل عليه بأنه عبادة الشيطان وهي أنفع الضلال لثلاثة أوجه. الأول: أنه مريد منهمك في الضلال لا يعلق بشيء من الخير والهدى، فتكون طاعته ضللاً بعيداً عن الهدى. والثاني: أنه ملعون لضلّاله فلا تستحلب مطاوعته سوى الضلال واللعن. والثالث: أنه في غاية العداوة والسعي في إهلاكهم وموالة من هذا شأنه غاية الضلال فضلاً عن عبادته. والمفروض المقطوع أي نصيباً قدر لي وفرض من قولهم فرض له في العطاء.

﴿وَلَأَصْلَبَنَّهُمْ وَلَا مَيِّتَهُمْ وَلَا مُرْتَبَهُمْ فَلْيَبْزُكُنْ إِذْ أَتَاكَ الْأَتَعِيمُ وَلَا تُرْمِيهِمْ فَلْيَفْزِرْ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا﴾^(٢)
 ﴿وَلَأَصْلَبَنَّهُمْ﴾ عن الحق. ﴿وَلَأَمُتَنَّهُمْ﴾ الأمانى الباطلة كطول الحياة وأن لا يبعث ولا عقاب.
 ﴿وَلَا تُرْمِيهِمْ فَلْيَبْزُكُنْ إِذْ أَتَاكَ الْأَتَعِيمُ﴾ يشقونها لتحريم ما أحل الله وهي عبارة عما كانت العرب تفعل بالبحائر^(٣) والسواحب^(٤)، وإشارة إلى تحريم ما أحل ونقص كل ما خلق كاملاً بالفعل أو القوة.
 ﴿وَلَا تُرْمِيهِمْ فَلْيَفْزِرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾ عن وجهه وصورته أو صفته. ويندرج فيه ما قيل من فقه عين الحامي^(٥)، وخصاء العبيد، والوشم^(٦)، والوشر^(٧)، واللواط^(٨)، والسحق^(٩)، ونحو ذلك وعبادة الشمس، والقمر، وتفسير فطرة الله تعالى التي هي الإسلام، واستعمال الجوارح والقوى فيما لا يعود على النفس كاملاً ولا يوجب لها من الله سبحانه وتعالى زلفى. وعموم اللفظ بمنع الخصاء مطلقاً لكن الفقهاء خصوا في خصاء البهائم للحاجة. والجمل الأربع حكاية عما ذكره الشيطان نطقاً أو آثامه فعلاً. ﴿وَمَنْ يَتَّخِذِ

(١) جمع بحيرة: وهي التي يُمنع ذرّها للطواغيت فلا يحملها أحد من الناس.

(٢) السواحب جمع سائحة: وهي التي كانوا يسيرونها لأتعمهم فلا يحمل عليها شيء.

(٣) الحامي: فحل الإبل يضرب الضراب للبلودة فإذا قضى ضراجه ودُعُوهُ للطواغيت وأغفوه من أن يحمل عليه شيء ويسمونه الحامي.

(٤) ما يكون من غَرَزِ الإبرة في البدن وذرّ اليلع عليه حتى يروق أثره لو يخلص.

(٥) أن تحدد المرأة أستانها وترققها.

(٦) إتيان الرجل الرجل.

(٧) هو إتيان المرأة للمرأة.

الشَّيْطَانُ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ بإيثاره ما يدعو إليه على ما أمر الله به ومجاوزته عن طاعة الله سبحانه وتعالى إلى طاعته. ﴿فَلَقَدْ خَسِرَ خُسْرًا مُبِينًا﴾ إذا ضيع رأس ماله وبذل مكانه من الجنة بمكان من النار.

﴿يَعِدُّهُمْ وَيُؤَمِّنُهُمْ^١ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾

﴿يَعِدُّهُمْ﴾ ما لا ينجزه. ﴿وَيُؤَمِّنُهُمْ﴾ ما لا يألون. ﴿وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ وهو إظهار النفع فيما فيه الضرر وهذا الوعد إما بالحواطر الفاسدة، أو بلسان أوليائه.

﴿أُولَئِكَ مَاؤُنْهَمُ جَهَنَّمُ وَلَا يُخَدُّونَ عَنْهَا مَحِيصًا﴾

﴿أُولَئِكَ مَاؤُنْهَمُ جَهَنَّمُ وَلَا يُخَدُّونَ عَنْهَا مَحِيصًا﴾ معدلاً ومهرّباً من حاص يحبس إذا عدل وعنها حال منه، وليس صلة له لأنه اسم مكان وإن جعل مصدرًا فلا يعمل أيضاً فيما قبله.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا^٢

وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ أي وعده وعداً وحق ذلك حقاً، فالأول مؤكد لنفسه لأن مضمون الجملة الاسمية التي قبله وعد، والثاني مؤكد لغيره ويجوز أن ينصب الموصول بفعل يفسره ما بعده، ووعد الله بقوله ﴿سَنُدْخِلُهُمْ﴾ لأنه بمعنى نعلمهم إدخالهم حقاً على أنه حال من المصدر. ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ جملة مؤكدة بليفة، والمقصود من الآية معارضة المواعيد الشيطانية الكاذبة لقرئانه بوعد الله الصادق لأوليائه، والمبالغة في توكيده ترغيباً للمباد في تحصيله.

﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ^٣ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا

وَلَا نَصِيرًا﴾

﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ أي: ليس ما وعد الله من الثواب ينال بأمانيتكم أيها المسلمون، ولا بأمانتي أهل الكتاب، وإنما ينال بالإيمان والعمل الصالح. وقيل: ليس الإيمان بالتمني ولكن ما قر في القلب وصلقه العمل^(١). روي (أن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا. فقال أهل الكتاب: نبينا قبل نبينا وكتابنا قبل كتابكم وغن أولي بالله منكم، وقال المسلمون: نحن أولى منكم نبينا خاتم النبيين، وكتابنا يقضي على الكتب المتقدمة فنزلت^(٢). وقيل: الخطاب مع المشركين ويدل عليه تقدم ذكرهم أي: ليس الأمر بأمانتي المشركين، وهو قولهم لا حنة ولا نار، وقولهم إن كان الأمر كما يزعم هؤلاء

(١) موضوع: سبق تخريجه.

(٢) ابن جرير في تنصوه (١٨٧/٥).

لنكونن خيراً منهم وأحسن حالاً، ولا أمانى أهل الكتاب وهو قبولهم: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ وقولهم: ﴿لَنْ نَمَسَّنَا الشَّارَ إِلَّا آيَامًا مَعْلُودَةً﴾ ثم قرر ذلك وقال: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوْءًا يُجْزَ بِهِ﴾ عاجلاً أو آجلاً لما روي (أنها) لما نزلت قال أبو بكر رضي الله تعالى عنه: فمن ينجو مع هذا يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام: أما تحزن أما تفرح أما يصيبك الأراء؟ قال: بلى يا رسول الله، قال: هو ذلك^(١). ﴿وَلَا يَجِدُ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ ولا يجد لنفسه إذا جاوز موالاة الله ونصرته من يواليه وينصره في دفع العذاب عنه.

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ

شَيْئًا﴾

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾ بعضها أو شيئاً منها فإن كل أحد لا يتمكن من كلها وليس مكلفاً بها. ﴿مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ﴾ في موضع الحال من المستكن في يعمل، و﴿مَنْ﴾ للبيان أو من الصالحات أي كاتبة من ذكر أو أنثى ومن للابتداء. ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ حال شرط اقتران العمل بها في استدعاء الثواب المذكور وتبنيها على أنه لا اعتداد به دونه فيه. ﴿فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا﴾ ينقص شيء من الثواب وإذا لم ينقص ثواب المطيع فالحرى أن لا يزداد عقاب العاصي، لأن المحازي أرحم الراحمين، ولذلك اقتصر على ذكره عقيب الثواب. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر ﴿يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ هنا وفي ﴿غافر﴾ و﴿مريم﴾ بضم الياء وفتح الخاء، والياقوت بفتح الياء وضم الخاء.

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ

خَلِيلًا﴾

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ اخلص نفسه لله لا يعرف لها رباً سواه. وقيل بذل وجهه له في السجود وفي هذا الاستفهام تنبيه على أن ذلك منتهى ما تبلغه القوة البشرية. ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ أت بالחסنات تارك للسيئات. ﴿وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ الموافقة لدين الإسلام المتفق على صحتها ﴿حَنِيفًا﴾ مانئاً عن سائر الأديان، وهو حال من المتبع أو من الملة أو إبراهيم. ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ اصطفاؤه وخصصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله، وإنما أعاد ذكره ولم يضمن تقييماً لشأنه وتنصيماً على أنه المملوح. والخلة من الخلال فإنه ود تخلل النفس وغالطها. وقيل من الخلل فإن كل واحد من الخليلين يسد خلل الآخر، أو من الخل وهو الطريق في الرمل فإنهما يتراشقان في الطريقة، أو من الخلة بمعنى الخصلة فإنهما يتوافقان في الخصال. والجملة استئناف جيء بها للترغيب في اتباع ملته ﷺ والإيذان بأنه نهاية في الحسن وغاية كمال البشر. روي (أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام بعث إلى خليل له بمصر في أزمة أصابت الناس بمتاز منه فقال خليله: لو كان إبراهيم يريد لنفسه لفعلت، ولكن يريد

للأضياف وقد أصابتنا ما أصاب الناس، فاجتاز غلماننا يطحاه لينة فملؤوا منها الغرائر حياء من الناس فلما أخبروا إبراهيم ساءه الخير، فغلته عيناه فنام وقامت سارة إلى غرارة منها فأخرجت حواري واختبرت، فاستيقظ إبراهيم **الطاهر** فاشتد رائحة العجز فقال: من أين لكم هذا؟ فقالت: من خليلك المصري، فقال: بل هو من عند خليلي الله **تعالى** فسماه الله خليلاً^(١).

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ۝﴾

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ خلقاً وملكاً يختار منهما من يشاء وما يشاء. وقيل هو متصل بذكر العمال مقرر لوجوب طاعته على أهل السموات والأرض، وكمال قدرته على مجازاتهم على الأعمال. ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا﴾ إحاطة علم وقدرته فكان عالماً بأعمالهم فيجازيهم على خيرها وشرها.

﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ ۚ قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُنْتَلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَّى النِّسَاءِ ۚ أَلَيْسَ لِي بِتُؤْتُونَهُنَّ مَا كُيِّبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَن تَنكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ يُتَمِّمُونَ ۚ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ۝﴾ وَإِن أَرَأَيْتُمُ مَّا تَدْعُونَ إِلَىٰ تَخْلُفَ الْأَرْضِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ أَن يُصَلِّحَا بَيْنَهُمَا صَلْحًا ۚ وَالصَّلَاحُ خَيْرٌ وَأَخْضَرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ ۚ وَإِن تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝﴾ وَلَن تَسْتَطِيعُوا أَن تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ ۚ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا كَالْمُطَلَقَةِ ۚ وَإِن تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝﴾ وَإِن يُتَفَرَّقَا بِغَيْرِ اللَّهِ كُلاً مِّن سَعْيِهِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ۝﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَن اتَّقُوا اللَّهَ ۚ وَإِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ۝﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَتَحَقَّنْ بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝﴾ إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ قَدِيرًا ۝﴾

﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾ في ميراثهن إذ سبب نزوله (أن عينة بن حصن أتى النبي **ﷺ** فقال: أخبرنا أنك تعطي الابنة النصف والأخت النصف، وإنما كنا نورث من يشهد القتال ويحوز الغنيمة فقال عليه الصلاة والسلام: كذلك أمرت) ^(١) ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ﴾ بين لكم حكمه فيهن والإفتاء تبين المبهم. ﴿وَمَا يُنْتَلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ عطف على اسم الله تعالى، أو ضميره المستكن في يفتيكم وساغ للفصل فيكون الإفتاء مسنداً إلى الله سبحانه وتعالى وإلى ما في القرآن من قوله تعالى: ﴿يُؤْصِيكُمْ

(١) ذكره الواحدي في أسباب النزول (ص ١٠١) عن الكلبي عن أبي صالح.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (٤٥٧٤)، مسلم (٣٠١٨)، وذكرنا سبب آخر لنزول الآية غير الذي ذكره المؤلف رحمه الله.

الله، وغره، والفعل الواحد ينسب إلى فاعلين مختلفين باعتبارين مختلفين، ونظيره أغثاني زيد وعطاؤه، أو استئناف معترض لتعظيم المتلو عليهم على أن ما يتلى عليكم مبتدأ وفي الكتاب غيره. والمراد به اللوح المحفوظ، ويجوز أن ينصب على معنى وبين لكم ما يملئ عليكم أو يخفض على القسم كأنه قيل: وأقسم بما يتلى عليكم في الكتاب، ولا يجوز عطفه على المحرور في فيهن لاختلاله لفظاً ومعنى ﴿فِي يَتَامَى النِّسَاءِ﴾ صلة يتلى إن عطف الموصول على ما قبله أي يتلى عليكم في شأنهن وإلا فبدل من فيهن، أو صلة أخرى ليفتيكم على معنى الله يفتيكم فيهن بسبب يتامى النساء كما تقول: كلمتك اليوم في زيد، وهذه الإضافة بمعنى من لأنها إضافة الشيء إلى جنسه. وقرئ «ييامي» بياء على أنه أيامى فقلت همزته ياء. ﴿الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ مَا كُتِبَ لَهُمْ﴾ أي: فرض لمن من الميراث ﴿وَيَرْجُونَ أَنْ تَكْذِبَهُمْ﴾ في أن تكذبهم أو عن أن تكذبهم؛ فإن أولياء اليتامى كانوا يرغبون فيهن إن كن حميلات وبأكلون ما لهن، وإلا كانوا يعضلونهن طمعاً في ميراثهن والواو تحتمل الحال والمطغ، وليس فيه دليل على جواز تزويج اليتيمة إذ لا يلزم من الرغبة في نكاحها جريان العقد في صغرها. ﴿وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ﴾ عطف على يتامى النساء والعرب ما كانوا يورثونهم كما لا يورثون النساء. ﴿وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ﴾ أيضاً عطف عليه أي ويفتيكم أو ما يتلى في أن تقوموا، هذا إذا جعلت في يتامى صلة لأحدهما فإن جعلته بدلاً فالوجه نصبهما عطفاً على موضع فيهن، ويجوز أن ينصب وأن تقوموا بإضمار فعل أي: ويأمركم أن تقوموا، وهو خطاب للأئمة في أن ينظروا لهم ويستوفوا حقوقهم، أو للقوم بالنصفة في شأنهم. ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا﴾ وعد لمن آثر الخير في ذلك. ﴿وَإِنَّ امْرَأَةً حَمَلَتْ مِنْ بَعْضِهِمْ﴾ توقعت منه لما ظهر لها من المحال، وامرأة فاعل فعل يفسره الظاهر. ﴿كُشُورًا﴾ بخافاً عنها وترفعاً عن صحبتها كراهة لها ومنعاً لحقوقها. ﴿أَوْ إِعْرَاضًا﴾ بأن يقل مجالستها ومحادثتها. ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا﴾ أن يتصالحا بأن تحط له بعض المهر، أو القسم، أو تهب له شيئاً تستميله به. وقرأ الكوفيون ﴿أَنْ يُصْلِحَا﴾ من أصلح بين المتنازعين، وعلى هذا جاز أن يتصحب صالحاً على المفعول به، وبينهما ظرف أو حال منه أو على المصدر كما في القراءة الأولى والمفعول بينهما أو هو محذوف. وقرئ «يُصْلِحَا» من أصلح بمعنى اصطلاح. ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ من الفرقة أو سوء العشرة أو من الخصومة. ولا يجوز أن يراد به التفضيل بل بيان أنه من الخيور كما أن الخصومة من الشرور، وهو اعتراض وكذا قوله: ﴿وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾ ولذلك اغتفر عدم مجانستهما، والأول للترغيب في المصالحة، والثاني لتهديد العذر في المماكسة. ومعنى إحصار الأنفس الشح جعلها حاضرة له مطبوعة عليه، فلا تكاد المرأة تسمح بالإعراض عنها والتقصير في حقها ولا الرجل يسمح بأن يمسكها ويقوم بحقها على ما ينبغي إذا كرهها أو أحب غيرها. ﴿وَإِنْ كُنتُمْ فِي الْعِشَةِ﴾ ﴿وَتَقَرُّوا﴾ التشوز والإعراض ونقص الحق. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من الإحسان والخصومة. ﴿خَبِيرًا﴾ عليماً به وبالغرض فيه فيحازيكم عليه، أقام كونه عالماً بأعمالهم مقام إثابته إياهم عليها الذي هو في الحقيقة جواب الشرط إقامة للسبب لمقام المسبب. ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ﴾ لأن العدل لا يقع ميل البتة وهو متعذر فلذلك كان

رسول الله ﷺ يقسم بين نسائه فيقول: «هَذَا قَسَمِي فِيْهَا أَمْلَكُ فَلَا تَوَاعِظُنِي فِيْهَا غَمْلُكَ وَلَا أَمْلُكَ»^(١). «وَلَوْ حَرَصْتُمْ» أي: على تحري ذلك وبالغتم فيه. «فَلَا تَعْمَلُوا كُلَّ مَعْلُومٍ» برك المستطاع والحوار على المرغوب عنها، فإن ما لا يدرك كله لا يترك جله. «فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ» التي ليست ذات بعل ولا مطلقة. وعن النبي ﷺ «مَنْ كَانَتْ لَهُ امْرَأَتَانِ عَمِلَ مَعَ إِحْدَاهُمَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاحِدٌ شَقِيهٌ مَائِلٌ»^(٢). «وَإِنْ لُصِّلَ خَوَا» ما كنتم تفعلون من أمورهن. «وَتَقْتُلُوا» فيم يستقبل من الزمان. «فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا» يغفر لكم ما مضى من ميلكم.

«وَإِنْ يَتَفَرَّقَا» وقرىء وإن يتفارقا أي وإن يفارق كل منهما صاحبه. «يُنْفِئِ اللَّهُ كُلاً» منهما عن الآخر ببدل أو سلوة. «مِنْ سَخَطِهِ» غناه وقدرته. «وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا» مقتدراً متقناً في أفعاله وأحكامه.

«وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» تنبيه على كمال سخطه وقدرته. «وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ» يعني اليهود والنصارى، ومن قبلهم، و«الْكِتَابَ» للحسن و«مِنْ» متعلقة بـ «وَصَّيْنَا» أو بـ «أُوتُوا» ومساق الآية لتأكيد الأمر بالإخلاص. «وَالَّذِينَ كَفَرُوا» عطف على الذين. «أَنْ أَتَقُوا اللَّهَ» بأن اتقوا الله، ويجوز أن تكون أن مفسرة لأن التوصية في معنى القول. «وَإِنْ تُكَفِّرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» على إرادة القول أي: وقلنا لهم ولكم أن تكفروا فإن الله مالك الملك كله لا يتضرر بكم ترككم ومعاصيكم، كما لا يتفجع بشكركم وتقواكم، وإنما وصاكم لرحمته لا لحاجته ثم قرر ذلك بقوله: «وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا» عن المخلوق وعبادتهم. «حَمِيدًا» في ذاته حمد وإن لم يحمده.

«وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» ذكره ثالثاً للدلالة على كونه غنياً حميداً، فإن جميع المخلوقات تدل بحاجتها على غناه وبما أفاض عليها من الوجود وأنواع الخصائص والكمالات على كونه حميداً. «وَكُلٌّ بِاللَّهِ وَكِيلٌ» راجع إلى قوله «يُنْفِئِ اللَّهُ كُلاً مِنْ سَخَطِهِ»، فإنه توكل بكمائتهما وما بينهما تقرير لذلك.

«إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ» يفنكم، ومفعول يشأ محذوف دل عليه الجواب. «وَيَأْتِ بِآخَرِينَ» ويوجد قوماً آخرين أو خلقاً آخرين مكان الإنس. «وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ» من الإعدام والإيجاد. «قَدِيرًا» بليغ القدرة لا يحجزه مراد، وهذا أيضاً تقرير لغناه وقدرته، وتهديد لمن كفر به وخالف أمره. وقيل: هو خطاب لمن عادى رسول الله ﷺ من العرب ومعناه معنى قوله تعالى: «وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ» لما روي: أنه لما نزلت ضرب رسول الله ﷺ يده على ظهر سلمان وقال: إنهم قوم هذا^(٣).

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢٤٥٨٧)، أبو داود (٢١٣٤)، والترمذي (١١٤٠)، والنسائي (٣٩٥٣)، ابن ماجه (١٩٧١)، والدارمي (٢٢٠٧)، والحاكم (١٨٧/٢)، وصححه ووافقه الذهبي. وصحح إسناده (أحمد) الشيخ أحمد شاكر.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٨٣١٣)، أبو داود (٢١٣٣)، الترمذي (١١٤١)، والنسائي (٣٩٥٢)، ابن ماجه (١٩٦٩)، والدارمي (٢٢٠٦).

(٣) ابن جرير في تفسيره (٣١٩/٤)، بصيغة ترميضي روي.

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ ﴿١٦﴾
 ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ كالمجاهد يجاهد للغنية. ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ فما له يطلب أحسهما فليطلبهما كمن يقول: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً﴾، أو يطلب الأشرف منهما، فإن من جاهد خالصاً لله سبحانه وتعالى لم تحطه الغنية وله في الآخرة، ما هي في جنبه كلا شيء، أو فعند الله ثواب الدارين فيعطى كلاً ما يريد كقوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدْ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾ الآية ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ عالماً بالأغراض فيجازي كلاً بحسب قصده.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّيِمِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ ۚ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا ۖ فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا ۚ وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ نَعَرَضُوا فَلِنَّ اللَّهُ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ ﴿١٧﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّيِمِينَ بِالْقِسْطِ﴾ مواظبين على العدل مجتهدين في إقامته. ﴿شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ بالحق تقيمون شهادتكم لوجه الله سبحانه وتعالى، وهو خير ثان أو حال. ﴿وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ﴾ ولو كانت الشهادة على أنفسكم بأن تقرروا عليها، لأن الشهادة بيان للحق سواء كان عليه أو على غيره. ﴿أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ ولو على والديكم وأقاربكم. ﴿إِنْ يَكُنْ﴾ أي: المشهود عليه أو كل واحد منه ومن المشهود له. ﴿غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا﴾ فلا تمتنعوا عن إقامة الشهادة، أو لا تجوروا فيها ميلاً أو ترحموا. ﴿فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾ بالغني والفقير وبالنظر لهما فلو لم تكن الشهادة عليهما أو لهما صلاحاً لما شرعها، وهو علة الحوابع أقيمت مقامه والضمير في بهما راجع لما دل عليه المذكور، وهو جنس الغني والفقير لا إليه وإلا لوحد، ويشهد عليه أنه قرء ﴿فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾. ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا﴾ لأن تعدلوا عن الحق أو كراهة أن تعدلوا من العدل. ﴿وَإِنْ تَلَوُّوا﴾ أستمستم عن شهادة الحق، أو حكومة العدل. قرأه نافع وابن كثير وأبو بكر وعمرو وعاصم والكسائي بإسكان اللام وبعدها ولوان الأولى مضمومة، والثانية ساكنة. وقرأ حمزة وابن عامر ﴿وَإِنْ تَلَوْا﴾ بمعنى وإن وليتم إقامة الشهادة فادتموها. ﴿أَوْ نَعَرَضُوا﴾ عن آذانها. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ فيجازيكم عليه.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ ۖ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ ۚ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ۖ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ ﴿١٨﴾
 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ خطاب للمسلمين، أو للمنافقين، أو لمومني أهل الكتاب إذ روي: أن ابن سلام وأصحابه قالوا يا رسول الله: إنا نؤمن بك وبكتابك وبموسى والتوراة ويزير ونكفر بما سواه. فنزلت^(١). ﴿آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ﴾ انتبوا

على الإيمان بذلك وداوموا عليه، أو آمنوا به بقلوبكم كما آمنتم بالستكم، أو آمنوا إيماناً عاماً يعم الكتب والرسول، فإن الإيمان ببعض كلا إيمان والكتاب الأول القرآن والثاني الحسن. وقرأ نافع وانكوفيون: ﴿الَّذِي نَزَّلَ﴾ و﴿الَّذِي أَنْزَلَ﴾ بفتح النون والهمزة والزاي، والباقيون بضم النون والهمزة وكسر الزاي. ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي: ومن يكفر بشيء من ذلك. ﴿فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ عن المقصد بحيث لا يكاد يعود إلى طريقه.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَزَادُوا كُفْرًا لَّمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ (٢٤٧)

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يعني اليهود آمنوا بموسى عليه الصلاة والسلام. ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ حين عبدوا العجل. ﴿ثُمَّ ءَامَنُوا﴾ بعد عوده إليهم. ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ بعيسى عليه الصلاة والسلام. ﴿ثُمَّ ءَزَادُوا كُفْرًا﴾ محمد ﷺ، أو قومًا تكرر منهم الارتداد ثم أصروا على الكفر وازدادوا تماديًا في الغي. ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ إذ يستبعد منهم أن يتوبوا عن الكفر ويثبتوا على الإيمان، فإن قلوبهم ضربت بالكفر وبصائرهم عميت عن الحق لا أنهم لو أخلصوا الإيمان لم يقبل منهم ولم يغفر لهم، وخير كان في أمثال ذلك محلوف تعلق به اللام مثل: لم يكن الله مريدًا ليغفر لهم.

﴿يُبَشِّرُ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ (٢٤٨)

﴿يُبَشِّرُ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ يدل على أن الآية في المنافقين وهم قد آمنوا في الظاهر وكفروا في السر مرة بعد أخرى ثم ازدادوا بالإصرار على النفاق وإفساد الأمر على المؤمنين، ووضع ﴿يُبَشِّرُ﴾ مكان أنذر تهكم بهم.

﴿الَّذِينَ يَخْذَوْنَ الْكَافِرِينَ أَزْوَاجًا مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَلْيَسَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ

جَمِيعًا﴾ (٢٤٩)

﴿الَّذِينَ يَتَخَلَّوْنَ الْكَافِرِينَ أَزْوَاجًا مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ في محل النصب، أو الرفع على الذم بمعنى أريد الذين أو هم الذين. ﴿أَلْيَسَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ﴾ أيتعززون بمواليتهم. ﴿فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ لا يتعزز إلا من أعزه الله، وقد كُتِبَ العزة لأوليائه فقال ﴿وَاللَّهُ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ولا يؤتة بعة غيرهم بالإضافة إليهم.

﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ ءَايَةَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى تَخْرُجُوا فِي حَدِيثِ غَيْرِهِمْ إِنَّكُمْ إِذَا يَتْلَوْهَا إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾ (٢٥٠)

﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ يعني القرآن. وقرأ عاصم ﴿نَزَّلَ﴾ وقرأ الباقر ﴿نَزَّلَ﴾ على البناء للمفعول والقائم مقام فاعله. ﴿أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ ءَايَةَ اللَّهِ﴾ وهي المخففة والمعنى أنه إذا سمعتم. ﴿يُكْفَرُ

بِهَا وَيَسْتَهْزِئُ بِهَا﴾ حالان من الآيات جيء بهما لتقييد النهي عن المحالسة في قوله: ﴿فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ الذي هو جزء الشرط بما إذا كان من يحالسه هازئاً معانداً غير مرجو، ويؤيده الغاية. وهذا تذكُّار لما نزل عليهم بمكة من قوله: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ الآية. والضمير في معهم للكفرة المدلول عليهم بقوله يكفر بها ويستهزأ بها. ﴿إِنَّكُمْ إِذَا مَفُلُّهُمُ﴾ في الإثم لأنكم قادرون على الإعراض عنهم والإنكار عليهم، أو الكفر إن رضيت بذلك، أو لأن الذين يقاعدون الخائضين في القرآن من الأحزاب كانوا منافقين، ويدل عليه: ﴿إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾ يعني القاعدين والمقعود معهم، وإذا ملغاة لوقوعها بين الاسم والصريح، ولذلك لم يذكر بعدها الفعل وإفراد مثلهم، لأنه كالمصدر أو للاستغناء بالإضافة إلى الجمع. وقرئ بالفتح على البناء لإضافته إلى مني كقوله تعالى: ﴿مِثْلَ مَا أَلكُمْ تَطْلُقُونَ﴾.

﴿الَّذِينَ يَرْتَابُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ مِنْ اللَّهِ قَالَُوا أَلَمْ يَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ يَسْتَحْذُوا عَلَيْكُمْ وَتَمَتَّعُوا بِآيَاتِنَا فَتَوَّأَوْا وَلَنْ نَجْعَلَ لَكُمُ الْكُفْرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾

﴿الَّذِينَ يَرْتَابُونَ بِكُمْ﴾ ينتظرون وقوع أمر بكم، وهو بدل من الذين يتخذون، أو صفة للمنافقين والكافرين أو ذم مرفوع أو منصوب أو مبتدأ خبره. ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ مِنْ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ يَكُنْ مَعَكُمْ﴾ مظاهرين لكم فاسهوا لنا مما غنمتم. ﴿وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ﴾ من الحرب فإنها سجال ﴿قَالُوا أَلَمْ يَسْتَحْذُوا عَلَيْكُمْ﴾ أي: قالوا للكفرة: ألم تغلبكم وتمكن من قتلكم فأبقينا عليكم، والاستحواذ الاستيلاء وكان القياس أن يقال استحاذ يستحاذ استحاذة فحاجت على الأصل. ﴿وَتَمَتَّعُوا بِآيَاتِنَا﴾ بأن خلدناهم بتخييل ما ضعفت به قلوبهم وتوانينا في مظاهرتهم فأشركونا فيما أصبتم، وإنما سمي ظفر المسلمين فتحاً وظفر الكافرين نصيباً لحسة حظهم، فإنه مقصور على أمر دنيوي سريع الزوال. ﴿قَالُوا يَحْكُمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ حينئذ أو في الدنيا والمراد بالسبيل الحجة، واحتج به أصحابنا على فساد شراء الكافر المسلم. والحنفية على حصول البيئونة بنفس الارتداد وهو ضعيف لأنه لا ينفي أن يكون إذا عاد إلى الإيمان قبل مضي العدة.

﴿إِنْ أَمْنْتُمْ فِيكُمْ يُحَنِّدْ اللَّهُ لَهُمْ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُتْلًا أَرَأَيْتُمْ أَتَأْتُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ سبق الكلام فيه أول سورة البقرة. ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُتْلًا﴾ متناقلين كالمكره على الفعل وقرئ كسالى بالفتح وهما جمع كسلان. ﴿أَرَأَيْتُمْ أَتَأْتُونَ النَّاسَ﴾ ليحالوهم مؤمنين المراءة مفاعلة بمعنى التفعيل كنعم وناعم أو للمقابلة فإن المرابي يري من يراه عمله وهو يريه استحسانه. ﴿وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ إذ المرابي لا يفعل إلا بحضرة من يراه، وهو أقل أحواله أو لأن ذكرهم باللسان قليل بالإضافة إلى الذكر بالقلب. وقيل: المراد بالذكر

الصلاة. وقيل الذكر فيها فإنهم لا يذكرون فيها غير التكبير والتسليم.

﴿مُذَبِّذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ (٣١) ﴿مُذَبِّذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ حال من واو ﴿يُرَاوُونَ﴾ كقوله: ﴿وَلَا يَذْكُرُونَ﴾ أي: يراؤونهم غير ذاك من مذهبين أو واو يذكرون أو منصوب على الذم، والمعنى: مرددين بين الإيمان والكفر من الذبذبة وهي جعل الشيء مضطرباً، وأصله الذي بمعنى الطرد. وقرئ بكسر الهمزة بمعنى يذبذبون قلوبهم أو دينهم أو يتذبذبون قلوبهم: صلصل بمعنى تصلصل. وقرئ بالبدال غير المعجمة بمعنى أدخلوا تارة في دبة وتارة في دبة وهي الطريقة. ﴿لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾ لا منسوين إلى المؤمنين ولا إلى الكافرين، أو لا صائرين إلى أحد الفريقين بالكيفية. ﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ إلى الحق والصواب، ونظيره قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَلَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾.

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُرِيدُونَ أَنْ تَحْمِلُوا إِلَهُ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ (٣٢)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فإنه صنيع المنافقين ودينهم فلا تتشبهوا بهم، ﴿أُرِيدُونَ أَنْ تَحْمِلُوا إِلَهُ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ حجة بينة فإن موالاتهم دليل على النفاق أو سلطاناً يسلط عليكم عقابه.

﴿إِنَّ الْأَشْفِقِينَ فِي ذَلِكَ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ (٣٣)

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ وهو الطبقة التي في قعر جهنم، وإنما كان كذلك لأنهم أحببت الكفرة إذ ضموا إلى الكفر استهزاء بالإسلام وخداعاً للمسلمين، وأما قوله عليه الصلاة والسلام «ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم: من إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا اتهم خان»^(١) ونحوه فمن باب التشبيه والتفليظ، وإنما سميت طبقاتها السبع دركات لأنها متدركة متتابعة بعضها فوق بعض. وقرأ الكوفيون بسكون الراء وهي لغة كالسطر والسطر والتحريك أوجه لأنه يجمع على إدراك. ﴿وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ يجرهم منه.

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٣٤) وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا (٣٥) مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا (٣٦) * لَا تُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيمًا عَلِيمًا (٣٧) إِنْ تُبَدُّوا خَيْرًا أَوْ تُخَفَّوْا أَوْ تُعَفَّوْا عَنْ سُوءٍ فَلَنْ يَنْفَعَكُمْ اللَّهُ كَانَ عَفْوَاً قَدِيرًا (٣٨) إِنْ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ

بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا رَبُّنَا يُبَعْضُ بَعْضَ رُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴿١٠٦﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿١٠٧﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿١٠٨﴾ يَسْأَلُ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابٌ مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ أَخَذُوا آلَ عِجْلٍ مِنْ بَعْدِهِ مَا جَاءَتْهُمْ آلَيْتُنْتُ فَعَفُوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَإِنَّا مُنَادُونَ ﴿١٠٩﴾

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ عن النفاق. ما أنسلوا من أسرارهم وأحوالهم في حال النفاق. ﴿وَأَخْلَصُوا بِاللَّهِ﴾ واتقوا به أو تمسكوا بدينه. ﴿وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ﴾ لا يريدون بطاعتهم إلا وجهه سبحانه وتعالى. ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ومن عبادهم في الدارين. ﴿وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ فيسألهونهم فيه.

﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ﴾ أيتشفى به غيظاً أو يدفع به ضرراً أو يستحلب به نفعاً وهو الغنى المتعالي عن النفع والضرر، وإنما يعاقب المصر بكفره لأن إصراره عليه كسوء مزاج يؤدي إلى مرض فإذا أزاله بالإيمان والشكر — ونفى نفسه عنه — تخلص من تبعته، وإنما قدم الشكر لأن الناظر يدرك النعمة أولاً فيشكر شكرًا مبهمًا، ثم بمن النظر حتى يعرف المنعم فيؤمن به. ﴿وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا غَنِيًّا﴾ يقبل اليسير ويعطي الحزيل. ﴿عَلِيمًا﴾ يحق شكركم وإيمانكم.

﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ إلا جهر من ظلم بالدعاء على الظالم والتظلم منه. وروي أن رجلاً ضاف قومًا فلم يطعموه فاشتكاكم فعوتب عليه. فنزلت^(١) وقرئ من ظلم على البناء للفاعل فيكون الاستثناء منقطعاً أي ولكن الظالم يفعل ما لا يحبه الله. ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا﴾ لكلام المظلوم. ﴿عَلِيمًا﴾ بالظالم.

﴿إِنْ تُبْشِرُوا خَيْرًا﴾ طاعة وبرًا. ﴿أَوْ تُخَفُّوهُ﴾ أو تفعلوه سرًا. ﴿أَوْ تُنْفِقُوا عَنْ سُوءٍ﴾ لكم المواجهة عليه، وهو المقصود وذكر إبداء الخير وإخفائه تشييب له، ولذلك رتب عليه قوله. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا قَدِيرًا﴾ أي: يكر العفو عن العصاة مع كمال قدرته على الانتقام فأنتم أولى بذلك، وهو حث للمظلوم على العفو بعدما رخص له في الانتظار حملاً على مكارم الأخلاق.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ بأن يؤمنوا بالله ويكفروا برسله. ﴿وَيَقُولُونَ نُوْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ﴾ تؤمن ببعض الأنبياء ونكفر ببعضهم. ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ طريقاً وسطاً بين الإيمان والكفر، لا واسطة: إذ الحق لا يختلف فإن الإيمان بالله سبحانه وتعالى لا يتم إلا بالإيمان برسله وتصدقهم فيما بلغوا عنه تفصيلاً أو إجمالاً، فالكافر ببعض

(١) انظر تفسير ابن جرير (٣/٦) والواحدي في أسباب النزول (ص ١٠٣).

ذلك كالكافر بالكل في الضلال كما قال الله تعالى: ﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾. ﴿أَوَلَيْكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ هم الكاملون في الكفر لا عيرة إليهم هذا. ﴿حَقًّا﴾ مصدر مؤكد لغيره أو صفة لمصدر الكافرين بمعنى: هم الذين كفروا حقاً أي يقيناً محققاً. ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ﴾ أضدادهم ومقابلوهم، وإنما دخل بين على أحد وهو يقتضي متعدداً لعمومه من حيث إنه وقع في سياق النفي. ﴿أَوَلَيْكَ مَوَاقِفُ يَوْمِهِمْ أَجُورُهُمْ﴾ الموعودة لهم وتصديره بسوف لتأكيد الوعد والدلالة على أنه كائن لا محالة وإن تأخر. وقرأ حفص عن عاصم وقالون عن يعقوب بالياء على تلوين الخطاب. ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ لما فرط منهم. ﴿رَحِيمًا﴾ عليهم بتضعيف حسناتهم.

﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تَنزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ نزلت^(١) في أحبار اليهود قالوا: إن كنت صادقاً فاتتنا بكتاب من السماء جملة كما أتى به موسى عليه السلام، وقل: كتاباً محرراً بخط سماوي على ألواح كما كانت التوراة، أو كتاباً ناعته حين ينزل، أو كتاباً إليناً بأعيننا بأنك رسول الله. ﴿فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ﴾ جواب شرط مقدر أي: إن استكبرت ما سألوهم منك فقد سألوا موسى عليه السلام أكبر منه، وهذا السؤال وإن كان من آياتهم أسند إليهم لأنهم كانوا آخذين بمذهبهم تابعين لهديهم. والمعنى إن عرقهم راسخ في ذلك وأن ما اقترحوه عليك ليس بأول جهالاتهم وغيالاتهم. ﴿لَقَالُوا أَرَأَى اللَّهُ جَهْرَةً﴾ عياناً أرناه نره جهره، أو مجاهرين معانين له. ﴿فَأَخَذْنَاهُمُ الصَّاعِقَةَ﴾ نار جاءت من قبل السماء فأهلكهم. ﴿بِظُلْمِهِمْ﴾ بسبب ظلمهم وهو تعنتهم وسؤالهم، ما يستحيل في تلك الحال التي كانوا عليها وذلك لا يقتضي امتناع الرؤية مطلقاً. ﴿ثُمَّ الْخَلُّوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ هذه الحناية الثانية التي اقترفها أيضاً أوائلهم، والبيّنات، المعجزات، ولا يحوز حملها على التوراة إذ لم تأتهم بعد. ﴿فَفَقَوْا عَنْ ذَلِكَ وَآلَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُّبِينًا﴾ تسلطاً ظاهراً عليهم حين أمرهم بأن يقتلوا أنفسهم توبة عن اتخاذهم.

﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِثْقَلِهِمْ﴾ وَقَلْنَا لَهُمْ أَذْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقَلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِثْقَلًا غَلِيظًا ﴿١١﴾﴾

﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِثْقَالِهِمْ﴾ بسبب ميثاقهم ليقبلوه. ﴿وَقَلْنَا لَهُمْ أَذْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾ على لسان موسى والطور مظل عليهم. ﴿وَقَلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ﴾ على لسان داود عليه الصلاة والسلام، ويحتمل أن يراد على لسان موسى حين ظلل الحبل عليهم، فإنه شرع السبت ولكن كان الاعتداء فيه والمسخ به في زمن داود عليه الصلاة والسلام، وقرأ ورش عن نافع ﴿لَا تَعْدُوا﴾ على أن أصله لا تعدوا فأدغمت التاء في الدال، وقرأ قالون بإخفاء حركة العين وتشديد الدال والنص عنه

بالإسكان. ﴿وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَاقًا عَظِيمًا﴾ على ذلك وهو قولهم سمعنا وأطعنا.

﴿فَبِمَا نَقُضِهِم مِّيثَاقَهُمْ وَكُفِّرِهِمْ بَيَّضَتْ آلَ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾

﴿فَبِمَا نَقُضِهِم مِّيثَاقَهُمْ﴾ أي: ففعلوا ونقضوا ففعلنا بهم ما فعلنا بنقضهم، وما مزيدة للتأكيد والياء متعلقة بالفعل المحذوف، ويجوز أن تتعلق بحرمانا عليهم طيبات فيكون التحريم بسبب النقض، وما عطف عليه إلى قوله فيظلم لا بما دل عليه قوله: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا﴾ مثل لا يؤمنون لأنه رد لقولهم قلوبنا غلف فيكون من صلة وقولهم المعطوف على المحرور فلا يعمل في جاره. ﴿وَكُفِّرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ بالقرآن أو بما جاء في كتابهم. ﴿وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ أوعية للعلوم، أو في أكنة مما تدعونا إليه. ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ فحملها محجوبة عن العلم، أو خذلها ومنعها التوفيق للتدبر في الآيات والتذكر في المواعظ. ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ منهم كعبد الله بن سلام، أو إيمانًا قليلًا إذ لا عيرة به لنقصانه.

﴿وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْثَمٍ بِهَتَانَا عَظِيمًا﴾ ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَّوْهُ وَلَكِنَّ شَيْئًا هُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ آخَذُوا فِيهِ لَكُلٌّ فِيهِ لَكُلٌّ مِنْهُمْ يَوْمَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾

﴿وَبِكُفْرِهِمْ﴾ بعيسى عليه الصلاة والسلام، وهو معطوف على بكفرهم لأنه من أسباب الطبع، أو على قوله: ﴿فَبِمَا نَقُضِهِمْ﴾ ويجوز أن يعطف مجموع هذا وما عطف عليه على مجموع ما قبله ويكون تكرير ذكر الكفر إيدانًا بتكرار كفرهم، فإنهم كفروا بعيسى ثم بعيسى ثم بمحمد عليه الصلاة والسلام. ﴿وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْثَمٍ بِهَتَانَا عَظِيمًا﴾ يعني نسبتها إلى الزنا. ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ﴾ أي: يزعمهم ويحتمل أنهم قالوه استهزاء، ونظيره أن رسولكم الذي أرسل إليكم لمحزون وأن يكون استغناء من الله سبحانه وتعالى بمدحه، أو وضعًا للذكر الحسن مكان ذكرهم القبيح. ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَّوْهُ وَلَكِنَّ شَيْئًا لَهُمْ﴾ روي (أن رططًا من اليهود سيوه وأمه فدعا عليهم فمسخهم الله تعالى قردة وخنازير، فاجتمعت اليهود على قتله فأعبره الله تعالى بأنه يرفعه إلى السماء، فقال لأصحابه: أيكم يرضى أن يلتقى عليه شهيد فيقتل ويصلب ويدخل الجنة، فقام رجل منهم فالتقى الله عليه شبهه فقتل وصلب). وقيل (كان رجلًا يتناقض فخرج ليدل عليه، فالتقى الله عليه شبهه فأخذ وصلب وقتل) وقيل: (دخل طيطانوس اليهودي بيتًا كان هو فيه فلم يجد، وألقى الله عليه شبهه فلما خرج ظن أنه عيسى فأخذ وصلب). وأمثال ذلك من الحوارق التي لا تستبعد في زمان النبوة، وإنما ذمهم الله سبحانه وتعالى بما دل عليه الكلام من جرائعهم على الله سبحانه وتعالى، وقصدتهم قتل نبيه المؤيد بالمعجزات الباهرة، وتبجحهم به لا بقولهم هذا على حسب حساباتهم، و﴿شَيْئًا﴾ مسند إلى الحار والمحرور كأنه قيل ولكن وقع لهم التشبيه بين عيسى والمقتول أو في الأمر على قول من قال: لم يقتل أحد ولكن أرحف بقتله

فشاع بين الناس، أو إلى ضمير المقتول لدلالة إنا قتلنا على أن ثم قتيلاً. ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اسْتَقْبَلُوا فِيهِ﴾ في شأن عيسى عليه الصلاة والسلام، فإنه لما وقعت تلك الواقعة احتفل الناس فقال بعض اليهود: إنه كان كاذباً قتلناه حقاً، وتردد آخرون فقال بعضهم: إن كان هذا عيسى فأين صاحبنا، وقال بعضهم: الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا، وقال من سمع منه أن الله سبحانه وتعالى يرفعني إلى السماء: أنه رفع إلى السماء. وقال قوم: صلب الناسوت وصعد اللاهوت. ﴿لَقَدْ شَكَّ مِنْهُ﴾ لقي تردد، والشك كما يطلق على ما لا يترجح أحد طرفيه يطلق على مطلق التردد، وعلى ما يقابل العلم ولذلك أكد بقوله: ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ﴾ استثناء منقطع أي لكتهم يتبعون الظن، ويحوز أن يفسر الشك بالجهل والعلم بالاعتقاد الذي تسكن إليه النفس جزماً كان أو غيره فيتصل الاستثناء. ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ قتلًا يقيناً كما زعموه بقولهم ﴿إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ﴾، أو متيقنين. وقيل معناه ما علموه يقيناً كقول الشاعر: كَذَلِكَ تُخْبِرُ عَنْهَا الْعَالِمَاتُ بِهَا وَلَقَدْ قَتَلْتُ بِعِلْمِي ذَلِكَ مُ يَقِينًا من قولهم قتل الشيء علماً ونحرة علماً إذا أردت أن تبلغ في علمك.

﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾

﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ وإنكار لقلته وإثبات لرفعه. ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ لا يتلب على ما يزيد. ﴿حَكِيمًا﴾ فيما دبره لعيسى عليه الصلاة والسلام.

﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ۚ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾

﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ أي: وما من أهل الكتاب أحد إلا يؤمن به، بقوله ﴿لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾ جملة قسمية وقعت صفة لأحد ويمود إليه الضمير الثاني، والأول لعيسى عليه الصلاة والسلام. والمعنى ما من اليهود والنصارى أحد إلا يؤمن بأن عيسى عبد الله ورسوله قبل أن يموت ولو حين أن تزهق روحه ولا ينفعه إيمانه ويؤيد ذلك أنه قرئ. ﴿إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ﴾ بضم التون لأن أحداً في معنى الجمع، وهذا كالوعيد لهم والتحريض على معاملة الإيمان به قبل أن يضطروا إليه ولم يفهمهم إيمانهم. وقيل الضميران لعيسى عليه أفضل الصلاة والسلام، والمعنى: أنه إذا نزل من السماء آمن به أهل الملل جميعاً. روي: أنه عليه الصلاة والسلام ينزل من السماء حين يخرج الدجال فيهلكه ولا يبقى أحد من أهل الكتاب إلا يؤمن به، حتى تكون الملة واحدة وهي ملة الإسلام، وتقع الأمانة حتى ترتع الأسود مع الإبل، والنمور مع البقر، والذئاب مع الغنم، وتلعب الصبيان بالحيات. ولبث في الأرض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون ويغفون له، ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ فيشهد على اليهود بالكذب وعلى النصارى بأنهم دعوه ابن الله^(١).

(١) معنى حديث صحيح أخرجه أحمد (٤٠٦/٢)، أبو داود (٤٣٢٤)، وابن حبان (١٩٠٢)، وموارد.

﴿فَيُظْلَمُونَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا عَلَيْهِمْ طَيْبَاتُ مَا أَحَلَّتْ لَهُمْ وَبِضْعِهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ ﴿فَيُظْلَمُونَ مِمَّنْ هَادُوا﴾ أي: فبأي ظلم منهم. ﴿حَرَّمًا عَلَيْهِمْ طَيْبَاتُ مَا أَحَلَّتْ لَهُمْ﴾ يعني ما ذكره في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا. ﴿وَبِضْعِهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ ناسًا كثيرًا أو صدًا كثيرًا. ﴿وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ بُوْءَ عَنْهُ وَأَكْلَهُمْ آمُومًا﴾ النَّاسُ بِالْبَيْطِلِ^٤ وَأَعَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا

أَيُّهَا

﴿وَآخِذْهُمْ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ﴾ كان الربا محرماً عليهم كما هو محرم علينا، وفيه دليل على دلالة النهي على التحريم. ﴿وَآخِذْهُمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة. ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ دون من تاب وآمن.

﴿لَكِنَّكَ الرَّاْسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُعِمْيَنَ أَصْلَافٌ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿١٠٧﴾
 ﴿لَكِنَّ الرَّاْسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ﴾ كعبد الله بن سلام وأصحابه. ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ أي: منهم أو من المهاجرين والأنصار. ﴿يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ خير المبتدأ ﴿وَالْمُعِمْيَنَ الصَّلَاةَ﴾ نصب على المدح إن جعل يؤمنون الخير لأولئك، أو عطف على ما أنزل إليك والمراد بهم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أي: يؤمنون بالكتب والأنبياء. وقرىء بالرفع عطفًا على ﴿الرَّاْسِخُونَ﴾ أو على الضمير في ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ أو على أنه مبتدأ والخبر ﴿أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ﴾. ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ الزَّكَاةَ﴾ رفعه لأحد الأوجه المذكورة. ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ قدم عليه الإيمان بالأنبياء والكتب وما يصدق من اتباع الشرائع لأنه المقصود بالآية. ﴿أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ على جمعهم بين الإيمان الصحيح والعمل الصالح وقرأ حمزة «سَنُؤْتِيهِمْ» بالياء.

﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ ۚ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْفَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ ۚ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ ﴿١٣٠﴾

﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ جواب لأهل الكتاب عن اقتراحهم أن ينزل عليهم كتاباً من السماء، واحتجاج عليهم بأن أمره في الوحي كسائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْفَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ﴾ خصصهم بالذكر مع اشتغال النبيين عليهم تعظيماً لهم، فإن إبراهيم أول أولي العزم منهم وعيسى آخرهم، والباقيين أشرف الأنبياء ومشاهيرهم.

﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ قرأ حمزة «الزُّوراً» بالضم وهو جمع زبر. بمعنى مزبور.

﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ ۚ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ

تَكْلِيمًا ﴿٣١﴾﴾

﴿وَرُسُلًا﴾ نصب بمضمر دل عليه أوحينا إليك كإرسالنا أو فسرنا: ﴿قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: من قبل هذه السورة أو اليوم. ﴿وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا﴾ وهو متبهي مراتب الوحي حصص به موسى من بينهم، وقد فضل الله محمدًا ﷺ بأن أعطاه مثل ما أعطى كل واحد منهم.

﴿رُسُلًا مُبْتَلِينَ وَمُنذِرِينَ لَعَلَّ يُكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿٣٢﴾﴾

﴿رُسُلًا مُبْتَلِينَ وَمُنذِرِينَ﴾ نصب على المدح أو بإضمار أرسلنا، أو على الحال ويكون رسلًا موطئا لما بعده كقولك مروت يزيد رجلاً صالحاً. ﴿لَعَلَّ يُكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ فيقولوا لولا أرسلت إلينا رسولاً فنبينها ويعلمنا ما لم نكن نعلم، وفيه تنبيه على أن بعثة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام إلى الناس ضرورة لقصور الكل عن إدراك جزئيات المصالح والأكثر عن إدراك كلياتها، واللام متعلقة بإرسالنا أو بقوله ﴿مُبْتَلِينَ وَمُنذِرِينَ﴾، و﴿حُجَّةٌ﴾ اسم كان وغيره ﴿لِلنَّاسِ﴾ أو ﴿عَلَى اللَّهِ﴾ والآخر حال، ولا يجوز تعلقه بحجة لأنه مصدر وبعد ظرف لها أو صفة. ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ لا يغلب فيما يريد. ﴿حَكِيمًا﴾ فيما دبر من أمر النبوة وخص كل نبي بنوع من الوحي والإعجاز.

﴿لَيْكِنَ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ ۚ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ ۚ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ ۚ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٣٣﴾﴾

﴿لَيْكِنَ اللَّهُ يَشْهَدُ﴾ استدراك عن مفهوم ما قبله فكانه لما تمتعتوا عليه بسؤال كتاب ينزل عليهم من السماء، واحتج عليهم بقوله ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ قال: إنهم لا يشهدون ولكن الله يشهد، أو أنهم أنكروه ولكن الله يشهد ويقرره. ﴿بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ من القرآن المعجز الدال على نبوتك. روي أنه لما نزل إنا أوحينا إليك قالوا ما نشهد لك فنزلت. ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ أنزله متلبساً بعلمه الخاص به، وهو العلم بتأليفه على نظم يحجز عنه كل بليغ، أو بحال من يستعد للنبوة ويستأهل نزول الكتاب عليه، أو بعلمه الذي يحتاج إليه الناس في معاشهم ومعادهم، فالجار والمجرور على الأولين حال من الفاعل وعلى الثالث حال من المفعول، والجملة كالتفسير لما قبلها ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ﴾ أيضاً بنبوتك. وفيه تنبيه على أنهم يودون أن يعلموا صحة دعوى النبوة على وجه يستغني عن النظر والتأمل، وهذا النوع من خواص الملك ولا سبيل للإنسان إلى العلم بأمثال ذلك سوى الفكر والنظر، فلو أتى هؤلاء بالنظر الصحيح لعرفوا نبوتك وشهدوا بها كما عرفت الملائكة وشهدوا. ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ أي: وكفى بما أقام من الحجج على صحة نبوتك عن الاستشهاد بغيره.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٣٤﴾﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ لأنهم جمعوا بين الضلال

والإضلال ولأن المضل يكون أغرق في الضلال وأبعد من الانقلاع عنه.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ طَرِيقًا﴾ (٣١)

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا﴾ محمداً عليه الصلاة والسلام بإنكار نبوته، أو الناس بصلبهم عما فيه صلاحهم وخلاصهم أو بأعم من ذلك. والآية تدل على أن الكفار مخاطبون بالفروع إذ المراد بهم الجامعون بين الكفر والظلم. ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ طَرِيقًا﴾.

﴿إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ (٣٢)

﴿إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ لحرى حكمه السابق ووعده المحتوم على أن من مات على كفره فهو خالد في النار وخالدين حال مقدرة. ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ لا يصعب عليه ولا يستعظمه.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (٣٣) يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ ثَلَاثُهُ أَتَاهَا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ (٣٤) لَنْ يَشْفِيَكَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَشْفِكَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾ (٣٥) فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَنَزَّاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (٣٦) يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ ثُورًا مَبِينًا﴾ (٣٧) فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةِ مِنَّةٍ وَفَضْلٍ وَتَتَّبِعُهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا﴾ (٣٨)

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ لما قرر أمر النبوة وبين الطريق الموصل إلى العلم بها ووعيد من أنكرها، مخاطب الناس عامة بالدعوة والزام الحجة والوعد بالإجابة والوعيد على الرد. ﴿فَآمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ﴾ أي: إيماناً خيراً لكم أو اتوا أمراً خيراً لكم مما أنتم عليه. وقيل تقديره يكن الإيمان خيراً لكم ومنعه البصريون لأن كان لا يحذف مع اسمه إلا فيما لا بد منه ولأنه يؤدي إلى الشرط وجوابه. ﴿وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يعني وإن تكفروا فهو غني عنكم لا يتضرر بكفركم كما لا يتفقد بمانكم، ونبه على غناه بقوله: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وهو يعلم ما اشتعلنا عليه وما ركبتنا منه. ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بأحوالهم. ﴿حَكِيمًا﴾ فيما دبر لهم.

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾ الخطاب للفرقيين، غلت اليهود في حط عيسى عليه الصلاة والسلام حتى رموه بأنه ولد من غير رشدة، والنصارى في رفعه حتى اتخذوه إلهًا. وقبل الخطاب للنصارى خاصة فإنه أوفق لقوله: ﴿وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ يعني تزبيحه عن الصاحبة والولد. ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ الْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ﴾ أوصلها إليها وعصها فيها. ﴿وَرُوحٌ مِّنْهُ﴾ وذو روح صدر منه لا بتوسط ما يجري مجرى الأصل والمادة له، وقيل سمي روحًا لأنه كان يحيي الأموات أو القلوب ﴿فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً﴾ أي: الآلهة ثلاثة الله والمسيح ورمم، ويشهد عليه قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ لِّلنَّاسِ الْخُلُودُ نِصْبًا وَأَمَّا إِلَهُنَّ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ أو الله ثلاثة إن صح أنهم يقولون الله ثلاثة أقانيم الأب والابن وروح القدس، ويريدون بالأب الذات، وبالابن العلم، وبروح القدس الحياة. ﴿التَّهْوَا﴾ عن التثليث. ﴿خَيْرًا لَّكُمْ﴾ نصبه كما سبق. ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ أي: واحد بالذات لا تعدد فيه بوجه ما. ﴿سُبْحَانَهُ أَن يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ﴾ أي أسبحه تسييحًا من أن يكون له ولد فإنه يكون لمن يعادله مثل ويتطرق إليه فناء. ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ملكًا وخلقًا لا يماثله شيء من ذلك فيتحذه ولدًا. ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ تنبيه على غناه عن الولد فإن الحاجة إليه ليكون وكيلًا لأبيه والله سبحانه وتعالى قائم بحفظ الأشياء كاف في ذلك مستغن عن من يخلقه أو يعينه.

﴿لَن يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ﴾ لن يأنف، من نكفت الدمع إذا غيظه بأصبعك كيلا يرى أثره عليك. ﴿أَن يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ﴾ من أن يكون عبدًا له فإن عبوديته شرف يتباهى به، وإنما المذلة والاستنكاف في عبودية غيره. روي (أن وفد نجران قالوا لرسول الله ﷺ: لم تعيب صاحبنا؟ قال رسول الله ﷺ: ومن صاحبكم؟ قالوا: عيسى عليه الصلاة والسلام، قال ﷺ: وأي شيء أقول. قالوا: تقول إنه عبد الله ورسوله، قال إنه ليس بعار أن يكون عبد الله، قالوا: بلى) فنزلت^(١) ﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ عطف على المسيح أي ولا يستنكف الملائكة المقربون أن يكونوا عبيدًا لله، واحتج به من زعم فضل الملائكة على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام. وقال مسافه لرد قول النصارى في رفع المسيح عن مقام العبودية وذلك يقتضي أن يكون المعطوف أعلى درجة من المعطوف عليه حتى يكون عدم استنكافهم كالدليل على عدم استنكافه، وجوابه أن الآية للرد على عبدة المسيح والملائكة فلا يتجه ذلك وإن سلم اختصاصها بالنصارى فلمله أراد بالمعطف المبالغة باعتبار التكثير دون التكرير كقولك: أصبح الأمير لا يخالفه رئيس ولا مرعوس، وإن أراد به التكثير فغايتة تفضيل المقررين من الملائكة وهم الكروبيون الذين هم حول العرش، أو من أعلى منهم رتبة من الملائكة على المسيح من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وذلك لا يستلزم فضل أحد الحنسين على الآخر مطلقًا والنزاع فيه ﴿وَمَن يَسْتَنكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ﴾ ومن يرتفع عنها، والاستكبار دون الاستنكاف ولذلك عطف عليه وإنما يستعمل من حيث الاستحقاق بخلاف التكرير فإنه قد يكون بالاستحقاق. ﴿فَسَيَحْشُرُهُمُ إِلَهُ جَمِيعًا﴾ فيحازيهم.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا

وَأَسْتَكْبَرُوا فَيَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٠﴾ تفصيل للمحازاة العامة المدلول عليها من فحوى الكلام، وكأنه قال فسيحشرهم إليه جميعاً يوم يحشر العباد للمحازاة، أو لمحازاتهم فإن إثابة مقابلهم والإحسان إليهم تعذيب لهم بالغم والحسرة.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ عني البرهان المعجزات والنور القرآن، أي قد جاءكم دلائل العقل وشواهد النقل ولم يبق لكم عذر ولا علة، وقيل: البرهان الدين أو رسول الله ﷺ أو القرآن.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيَرْحَمُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ﴾ في ثواب قدره بإزاء إيمانه وعمله رحمة منه لا قضاء لحق واجب. ﴿وَفَضَّلَ﴾ إحسان زائد عليه ﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَى اللَّهِ﴾ إلى الله سبحانه وتعالى. وقيل إلى الموعود. ﴿عَصَا طَائِفَةٍ مِّنْهُمْ﴾ هو الإسلام والطاعة في الدنيا، وطريق الجنة في الآخرة. ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ أي: في الكلالة حلفت لدلالة الجواب عليه. روي (أن جابر بن عبد الله كان مريضاً فعاده

رسول الله ﷺ فقال: إني كلالة فكيف أصنع في مالي) فنزلت^(١) وهي آخر ما نزل من الأحكام.

﴿قَالَ اللَّهُ يَتِيُّكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ سبق تفسيرها في أول السورة. ﴿إِنْ أَمْرُوْهُ فَكُلْ لِّسَ لَّهُ وَلَهُ﴾ أخت فلها نصف ما ترك. ارتفع امرؤ بفعل يفسره الظاهر، وليس له ولد صفة له أو حال من المستكن في هلك، والواو في ﴿وَلَهُ﴾ يحتمل الحال والعطف، والمراد بالأخت الأخت من الأبوين أو الأب لأنه جعل أخوها عصبة وابن الأم لا يكون عصبة، والولد على ظاهره فإن الأخت وإن ورثت مع البنت عند عامة العلماء — غير ابن عباس رضي الله تعالى عنهما — لكنها لا تراث النصف. ﴿وَهُوَ يَرِيْهَا﴾ أي: والمرء يريث إن كان الأمر بالعكس. ﴿إِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّهَا وَلَدٌ﴾ ذكرنا كان أو أنثى إن أريد يريثها يرث جميع مالها، وإلا فالمراد به الذكر إذ البنت لا تحجب الأخ، والآية كما لم تدل على سقوط الإخوة بغير الولد لم تدل على عدم سقوطهم به وقد دلت السنة على أنهم لا يرثون مع الأب وكذا مفهوم قوله: ﴿قَالَ اللَّهُ يَتِيُّكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ إن فسرت بالميت. ﴿فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ﴾ الضمير لمن يرث بالإخوة وتنتيته محمولة على المعنى، وفائدة الإخبار عنه بانتيتين التنبيه على أن الحكم باعتبار العدد دون الصغر والكبر وغيرهما. ﴿وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَى﴾ أصله وإن كانوا إخوة وأخوات فغلب الذكر. ﴿يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضْلُوا﴾ أي: يبين الله لكم ضلالكم الذي من شأنكم إذا غلبتم وطباعكم لتحترزوا عنه وتحسروا عخلاته، أو يبين لكم الحق والصواب كراهة أن تضلوا. وقيل لتلا تضلوا فحذف لا وهو قول الكوفيين. ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ فهو عالم بمصالح العباد في المحيا والممات. عن النبي ﷺ: «من قرأ سورة النساء فكأنما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة، وورث ميراثاً وأعطى من الأجر كمن اشترى محرراً، ويرى من الشرك وكان في مشيئة الله تعالى من الذين يتجاوز عنهم»^(٢).

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٥٦٥١)، مسلم (١٦١٦)، أبو حنيفة (٢٨٨٦).

(٢) موضوع: انظر تنزيه الشريعة (٢٨٥/١).

سورة المائدة مدنية
إلا آية ٣ نزلت في حجة الوداع
وآياتها ١٢٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَيْعَةُ الْأَتَقِيمِ إِلَّا مَا يَنْتَلِي عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ﴿١﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَيْعَرِ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آتِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَنْتَفُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقَ فُؤَادٍ أَنْ صَدُّوَكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢﴾ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْمَةُ وَالْدُّمُ وَحُمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أَهْلُ لُغْمِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَفِقَةُ وَالْمُؤَفَّقَةُ وَالْمُتَزَيِّدَةُ وَالطَّيْلِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا دَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصَبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَلِكُمْ فُسْقٌ الْيَوْمَ يَمَسُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمِي وَرَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْتَصِمَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣﴾ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيْبُتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ حَسَابٌ ﴿٤﴾ الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيْبُتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْخَصَنَتُ مِنَ الْمُؤْمِنَتِ وَالْخَصَنَتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ وَلَا مُتَّعِدِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِبْرَةِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِيرِينَ ﴿٥﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ الوفاء هو القيام بمقتضى العهد وكذلك الإيفاء والعقد العهد الموثق قال الحطبية:

قَوْمٌ إِذَا عَقَدُوا عَقْدًا لِحَارِهِمْ شَلُّوا الْعِنَاجَ وَشَلُّوا قَوْمَهُ الْكَرْبَا

وأصله الجمع بين الشيتين بحيث يعسر الانفصال، ولعل المراد بالعمود ما يعم العقود التي عقدها الله سبحانه وتعالى على عباده وأكرمها إياهم من التكليف، وما يعقدون بينهم من عقود الأمانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به، أو يحسن إن حملنا الأمر على المشترك بين الوجوب والتدب. ﴿أَحَلَّتْ لَكُمْ بِهِيْمَةُ الْأَنْعَامِ﴾ تفصيل للعمود، والبهيمة كل حي لا يميز. وقيل كل ذات أربع، وإضافتها إلى الأنعام للبيان كقولك: ثوب خز، ومعناه البهيمة من الأنعام. وهي الأزواج الثمانية وألحق بها الظباء وبقر الوحش. وقيل هما المراد بالبهيمة ونحوهما مما يماثل الأنعام في الاحترار وعدم الأنياب، وإضافتها إلى الأنعام لملازمة الشبه. ﴿إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ إلا محرم ما يتلى عليكم بقوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ﴾ أو إلا ما يتلى عليكم تحريره. ﴿غَيْرَ مُحَلِّي الصَّيْدِ﴾ حال من الضمير في ﴿لَكُمْ﴾ وقيل من واو ﴿أَرْفُوا﴾ وقيل استثناء وفيه تعسف و﴿الصَّيْدِ﴾ يحتمل المصدر والمفعول. ﴿وَأَنْتُمْ حُرِّمٌ﴾ حال مما استكن في ﴿مُحَلِّي﴾، والحرم جمع حرام وهو المحرم. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ من تحليل أو تحريم. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ يعني مناسك الحج، جمع شعيرة وهي اسم ما أشعر أي جعل شعاراً سمي به أعمال الحج ومواقفه لأنها علامات الحج وأعلام النسك. وقيل دين الله لقوله سبحانه وتعالى: ﴿وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ أي: دينه. وقيل فرائضه التي حددها لعباده. ﴿وَلَا الشُّهُورَ الْحَرَامَ﴾ بالقتال فيه أو بالنسيء. ﴿وَلَا الْهَدْيَ﴾ ما أهدى إلى الكعبة، جمع هدية كحدي في جمع جدية السرح. ﴿وَلَا الْقَلَائِدَ﴾ أي: ذوات القلائد من الهدى، وعطفها على الهدى للاختصاص فإنها أشرف الهدى، أو القلائد أنفسها والتي عن إحلالها مبالغة في النهي عن التعرض للهدى، ونظيره قوله تعالى: ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ﴾. والقلائد جمع قلادة وهي ما قلده به الهدى من نعل أو لحاء شجر أو غيرها ليعلم به أنه هدي فلا يتعرض له. ﴿وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ﴾ قاصدين لزيارته. ﴿يَتَّبِعُونَ أَفْئَالَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا﴾ أن يشبههم ويرضى عنهم، والجملة في موضع الحال من المستكن في آمين وليست صفة له، لأنه عامل والمختار أن اسم الفاعل الموصوف لا يعمل، وفالده استنكار تعرض من هذا شأنه والتنبيه على المانع له. وقيل معناه يتتفون من الله رزقاً بالتجارة ورضواناً بزعمهم إذ روي أن الآية نزلت عام القضية في حجاج اليمامة لما هم المسلمون أن يتعرضوا لهم بسبب أنه كان فيهم العظيم بن شريح ابن ضبيعة، وكان قد استاق سرح المدينة وعلى هذا فالآية منسوخة. وقرئ: يتفون على خطاب المؤمنين ﴿وَإِذَا خَلْتُمْ فَاصْطَلُّوا﴾ إذن في الاصطيداء بعد زوال الإحرام ولا يلزم من إرادة الإباحة ههنا من الأمر دلالة الأمر الآتي بعد الحظر على الإباحة مطلقاً. وقرئ: بكسر الفاء على إلقاء حركة الوصل عليها وهو ضعيف جداً. وقرئ: «أحللتم» يقال حل المحرم وأحل ﴿وَلَا يَجْرِمُكُمْ﴾ لا يحملكنم أو لا يكسبنكم. ﴿شَتَانُ قَوْمٍ﴾ شدة بغضهم وعداوتهم وهو مصدر أضيف إلى المفعول أو الفاعل. وقرأ ابن عامر وإسماعيل عن نافع وابن عباس عن عاصم بسكون النون وهو أيضاً مصدر كليان أو نعت بمعنى: يفيض قوم وفعلان في التعت أكثر كعطشان وسكران. ﴿أَنْ صَلُّوا فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ لأن صلواتكم عنه عام الحديبية. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بكسر الهمزة على أنه شرط معترض أغنى عن جوابه لا يحرمكنم. ﴿أَنْ تَقْتُلُوا﴾ بالانتقام، وهو ثاني مفعولي يحرمكنم فإنه يعدى إلى واحد وإلى اثنين

ككسب. ومن قرأ ﴿يَجْرِمُكُمْ﴾ بضم الياء جملة منقولة من المتعدي إلى مفعول بالهمزة إلى مفعولين. ﴿وَقَاتِلُوا عَلَى الْبِرِّ وَالْقَوَى﴾ على العفو والإغضاء ومتابعة الأمر وجمانية الهوى. ﴿وَلَا تَقَاتِلُوا عَلَى الْإِلَهِ وَالْعُدُوانِ﴾ للتشفي والانتقام. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ فانقاسه أشد. ﴿حَرَمْتُ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ بيان ما يتلى عليكم، والميتة ما فارق الروح من غير تذكية. ﴿وَالْدَّمَ﴾ أي: الدم المسفوح لقوله تعالى: ﴿أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾ وكان أهل الجاهلية يصبونه في الأمعاء ويشوونها. ﴿وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ وَمَا أَهْلُ الْغَيْرِ لِلَّهِ بِهِ﴾ أي: رفع الصوت لغير الله به كقولهم: باسم اللات والعزى عند ذبحه. ﴿وَالْمُنْتَحَقَّةُ﴾ أي: التي ماتت بالحقق. ﴿وَالْمَوْقُودَةُ﴾ المضروبة بنحو خشب، أو ححر حتى تموت من وقذته إذا ضربته. ﴿وَالْمُتَرَدِّةُ﴾ التي تردت من علو أو في بحر فماتت. ﴿وَالطَّيْحَةُ﴾ التي نطحتها أخرى فماتت بالنطح والتاء فيها للنقل. ﴿وَمَا أَكَلَ السَّيِّءُ﴾ وما أكل منه السبع فمات، وهو يدل على أن جوارح الصيد إذا أكلت مما اصطادته لم تحل. ﴿إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ﴾ إلا ما أدركم ذكاته وفيه حياة مستقرة من ذلك. وقيل الاستثناء مخصوص بما أكل السبع. والذكاة في الشرع لقطع الحلقوم والسريء بمحذ. ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصَبِ﴾ النصب واحد الأنصاب وهي أحجار كانت منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويعلمون ذلك قربة. وقيل هي الأصنام وعلى بمعنى اللام أو على أصلها بتقدير وما ذبح مسمى على الأصنام. وقيل هو جمع الواحد نصاب. ﴿وَأَنْ كُتِفِسْمُوا بِالْأَرْلَامِ﴾ أي: وحرّم عليكم الاستقسام بالأرلام، وذلك أنهم إذا فصلوا فعلاً ضربوا ثلاثة أقفاص. مكتوب على أحدها، أمرني ربي. وعلى الآخر: نهاني ربي. والثالث غفل، فإن خرج الأمر مضوا على ذلك وإن خرج الناهي تجنبوا عنه وإن خرج الغفل أحلوا ثانياً، فمعنى الاستقسام طلب معرفة ما قسم لهم دون ما لم يقسم لهم بالأرلام. وقيل: هو استقسام الجزور بالأقفاص على الأنصباء المعلومة وواحد الأرلام زلم كجمل وزلم كصرد. ﴿ذَلِكَمُ فَسْقٌ﴾ إشارة إلى الاستقسام، وكونه فسقاً لأنه دخول في علم الغيب وضلال باعتقاد أن ذلك طريق إليه، وإفتراء على الله سبحانه وتعالى إن أريد بربي الله، وجهالة وشرك إن أريد به الصنم أو الميسر المحرم أو إلى تناول ما حرم عليهم. ﴿الْيَوْمَ﴾ لم يرد به يوماً بعينه وإنما أراد الزمان الحاضر وما يتصل به من الأزمنة الآتية. وقيل أراد يوم نزولها وقد نزلت بعد عصر يوم الجمعة في عرفة حجة الوداع. ﴿يَسَّ الدِّينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾ أي: من إبطاله ورجوعكم عنه بتحليل هذه العيائث وغيرها أو من أن يغلبوكم عليه. ﴿فَلَا تُخْشَوْهُمْ﴾ أن يظهروا عليكم. ﴿وَإِخْشَوْنِ﴾ وأخلصوا الحشية لي. ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ بالنصر والإظهار على الأديان كلها، أو بالتنصيص على قواعد العقائد والتوقيف على أصول الشرائع وقوانين الاجتهاد. ﴿وَأَقَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ بالهداية والتوفيق أو بإكمال الدين أو بفتح مكة وهدم منار الجاهلية. ﴿وَوَضَعْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ اخترته لكم ديناً من بين الأديان وهو الدين عند الله لا غير. ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ﴾ متصل بذكر المحرمات وما بينهما اعتراض لما يوجب التحجب عنها، وهو أن تناولها فسوق وحرمتها من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والإسلام المرضي والمعنى: فمن اضطر إلى تناول شيء من هذه المحرمات. ﴿فِي مَخْصَصَةٍ﴾ جماعة ﴿غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِلسُّمِّ﴾ غير مائل له ومنحرف إليه بأن يأكلها تلذذاً أو مجاوزاً حد الرخصة كقوله: ﴿غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾. ﴿لِيَا أَللهُ غُفُورٌ رَحِيمٌ﴾ لا

يواعذه بأكله.

﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ﴾ لما تضمن السؤال معنى القول أوقع على الجملة، وقد سبق الكلام في ماذا وإنما قال لهم ولم يقل لنا على الحكاية، لأن ﴿يَسْأَلُونَكَ﴾ بلفظ الغيبة وكلا الوجهين سائغ في أمثاله، والمسؤول ما أحل لهم من المطاعم كأنهم لما تلى عليهم ما حرم عليهم سألوا عما أحل لهم. ﴿قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ﴾ ما لم تستخبه الطباع السليمة ولم تنفر عنه ومن مفهومه حرم مستحبات العرب، أو ما لم يدل نص ولا قياس على حرمة. ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ﴾ عطف على ﴿الطَّيِّبَاتِ﴾ إن جعلت ﴿مَا﴾ موصولة على تقدير وصيد ما علمتم، وجملة شرطية إن جعلت شرطاً وجوابها ﴿فَكُلُوا﴾ و﴿الْجَوَارِحِ﴾ كواسب الصيد على أهلها من سباع ذوات الأربع والطيور ﴿مُكَلَّبِينَ﴾ معلمين إياه الصيد، والمكلب مؤدب الجوارح ومضر بها بالصيد. مشتق من الكلب، لأن التأديب يكون أكثر فيه وآثر، أو لأن كل سبيع يسمى كلباً لقوله عليه الصلاة والسلام «اللهم سلط عليه كلباً من كلابك»^(١) وانتصابه على الحال من علمتم وفائدتها المبالغة في التعليم. ﴿فَعَلِمُوا لَهُنَّ﴾ حال ثانية أو استئناف. ﴿مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ من الحيل وطرق التأديب، فإن العلم بها إلهام من الله تعالى أو مكتسب بالعقل الذي هو منحة منه سبحانه وتعالى، أو مما علمكم الله أن تعلموه من اتباع الصيد بإرسال صاحبه، وأن يزجر بزجره وينصرف بدعائه ويمسك عليه الصيد ولا يأكل منه. ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ وهو ما لم تأكل منه لقوله عليه الصلاة والسلام لعدي بن حاتم «وإن أكل منه فلا تأكل إنما أمسك على نفسه»^(٢). وإليه ذهب أكثر الفقهاء وقال بعضهم: لا يشترط ذلك في سباع الطير لأن تأديبها إلى هذا الحد متعذر، وقال آخرون لا يشترط مطلقاً. ﴿وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ الضمير لما علمتم والمعنى: سموا عليه عند إرساله أو لما أمسكن بمعنى سموا عليه إذا أدر كنتم ذكاته. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في محرماته. ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ فيواعذككم بما حل ودق.

﴿الْيَوْمَ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ وَطَعَامَ الَّذِينَ أَوْلُوا الْكِتَابَ حَلَّ لَكُمْ﴾ يتناول الذبائح وغيرها، ويعم الذين أوتوا الكتاب اليهود والنصارى، واستثنى علي رضي الله تعالى عنه نصارى بني تغلب وقال: ليسوا على النصرانية، ولم يأخذوا منها إلا شرب الخمر. ولا يلحق بهم المحسوس في ذلك وإن الحقوا بهم في التقرير على الجزية لقوله عليه الصلاة والسلام: «سنوا بهم سنة أهل الكتاب، غير ناكحي نسايتهم ولا آكلي ذبائحهم»^(٣) ﴿وَعَطَاكُمْ حَلَّ لَهُمْ﴾ فلا عليكم أن تطعموهم وتبيموهم منهم ولو حرم عليهم لم يحز ذلك. ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ أي: الحرائر أو العتائف، وتخصيصهن بحث على ما هو الأولي. ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أَوْلُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ وإن كن حريات وقال ابن عباس لا تحل الحريات. ﴿إِذَا أَتَمَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ مهورهن وتقييد الحل بإتمامها لتأكيد وجوبها والحث على ما هو

(١) قال الحافظ ابن حجر في تخریج أحادیث الكشف (١٦/٤) أخرجه أبو نعيم في الدلائل عن عثمان بن عروة عن أبيه.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (٥٤٨٣) ، ومسلم في كتاب الصيد والذبائح/ باب: الصيد بالكلاب المملوكة.

(٣) سيأتي تخریجه إن شاء الله برفع (٨٤١) .

الأولى. وقيل المراد بإيمانها التزامها «مُحَصِّنِينَ» أعفاء بالنكاح. «غَيْرِ مُسَالِحِينَ» غير مجاهرين بالزنا. «وَلَا مُتَعَدِّي أَخْدَانٍ» مسرين به، والحدثن الصديق يقع على الذكر والأنثى. «وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ» يريد بالإيمان شرائع الإسلام وبالكفر إنكاره والامتناع عنه.

﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَيْسَ يُرِيدَ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُنِيعَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٦﴾ وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾ يَأْتِيَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّيِمِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقَ قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْلَمُوا أَعَدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ هُمْ مَقْفُورَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٩﴾﴾

﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ أي: إذا أردتم القيام كقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾. عر عن إرادة الفعل المسبب عنها للإيجاز والتيسير على أن من أراد العبادة ينبغي أن يبادر إليها، بحيث لا ينفك الفعل عن الإرادة، أو إذا قصدتم الصلاة لأن التوجه إلى الشيء والقيام إليه قصد له، وظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم إلى الصلاة وإن لم يكن محدثاً، والإجماع على خلافه لما روي «أنه عليه الصلاة والسلام صلى الصلوات الخمس بوضوء واحد يوم الفتح فقال عمر رضي الله تعالى عنه: صنعت شيئاً لم تكن تصنعه فقال عمداً فعلته»^(١) فقيل مطلق أريد به التقييد، والمعنى إذا قمتم إلى الصلاة محدثين. وقيل الأمر فيه للتدب. وقيل كان ذلك أول الأمر ثم نسخ وهو ضعيف لقوله عليه الصلاة والسلام: «المائدة من آخر القرآن نزولاً فاحلوا حلالها وحرموا حرامها»^(٢). «فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ» أمروا الماء عليها ولا حاجة إلى البلك خلافاً للمالك. «وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ» الجمهور على دخول المرفقين في المفسول ولذلك قيل: «إِلَى». بمعنى مع كقوله تعالى: «وَيُؤَدِّكُمْ قُوَّةً إِلَى قُرُوبِكُمْ» أو متعلقة بمحذوف تقديره: وأيديكم مضافة إلى المرافق، ولو كان كذلك لم يبق لمعنى التحديد ولا لذكره مزيد فائدة، لأن مطلق اليد يشتمل عليها. وقيل: إلى تفييد الغاية مطلقاً وأما دخولها في الحكم أو خروجها منه فلا دلالة لها عليه وإنما يعلم من خارج ولم يكن في الآية،

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٢٧٧)، أحمد (٣٥٨/٥)، أبو داود (١٧٢)، الترمذي (٦١)، النسائي (١٣٣)، ابن ماجه (٥١٠).

(٢) صحيح: أخرجه الترمذي (٣٠٦٣)، وقال حديث حسن غريب محضه، وبلفظه أخرجه الحاكم برقم (٣٢١٠)، وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.

وكانت الأيدي متاولدة لها فحكم بدخولها احتياطاً. وقيل إلى من حيث إنها تقيد الغاية تقتضي خروجها وإلا لم تكن غاية لقوله تعالى: ﴿فَنُظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ﴾ وقوله تعالى: ﴿فَلَمَّ أَتَمُّوا الصَّيَامَ إِلَىٰ اللَّيْلِ﴾ لكن لما لم تتميز الغاية ما هنا عن ذي الغاية وجب إدخالها احتياطاً. ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ الباء مزيدة. وقيل للتبعض، فإنه الفارق بين قولك مسحت المندبل والمندبل، ووجهه أن يقال إنها تدل على تضمين الفعل معنى الإصاف فكانه قيل: وأمسحوا رؤوسكم فإنه كقوله: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ واختلف العلماء في قدر الواجب. فأوجب الشافعي رضي الله تعالى عنه: أقل ما يقع عليه الاسم أخذاً باليقين. وأبو حنيفة رضي الله تعالى عنه: مسح ربع الرأس، لأنه عليه الصلاة والسلام مسح على ناصيته وهو قريب من الربع. ومالك رضي الله تعالى عنه: مسح كله أخذاً بالاحتياط. ﴿وَأَرْجُلُكُمْ إِلَىٰ الْكَعْبَيْنِ﴾ نصبه نافع وابن عامر وحفص والكسائي ويعقوب عطفاً على وجوهكم ويؤيده: السنة الشائعة، وعمل الصحابة، وقول أكثر الأئمة، والتحديد، إذ المسح لم يحد. وجره الباقون على الجوار ونظيره كثير في القرآن والشعر كقوله تعالى: ﴿عَذَابَ يَوْمِ الْيَمِّ﴾ ﴿وَحُورٍ عِينٍ﴾ البحر في قراءة حمزة والكسائي، وقولهم جحر ضب غرب. وللنحاة باب في ذلك، وفائدته التنبيه على أنه ينبغي أن يقتصد في صب الماء عليها ويغسل غسلاً يقرب من المسح، وفي الفصل بينه وبين أخويه إماء على وجوب الترتيب. وقرئ بالرفع على ﴿وَأَرْجُلُكُمْ﴾ مفعولة. ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ فاطهروا. ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ سبق تفسيره، ولعل تكريره لينتصّل الكلام في بيان أنواع الطهارة. ﴿مَا يُؤَيِّدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾ أي: ما يريد الأمر بالطهارة للصلاة أو الأمر بالتيمم تضييقاً عليكم. ﴿وَلَكِنْ يُؤَيِّدُ لِيُطَهِّرَكُمْ﴾ لينظفكم، أو ليطهركم عن الذنوب فإن الوضوء تكفير للذنوب^(١)، أو ليطهركم بالتراب إذا أعوزكم التطهير بالماء. فمفعول ﴿يُؤَيِّدُ﴾ في الموضعين محذوف واللام للعلّة. وقيل مزيدة والمعنى: ما يريد الله أن يجعل عليكم من حرج حتى لا يرخّص لكم في التيمم، ولكن يريد أن يطهركم وهو ضعيف لأن لا تقدر بعد المزيّدة. ﴿وَلَيَتِمَّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ﴾ ليتم بشرعه ما هو مطهرة لأبدانكم ومكفرة للذنوبكم نعمته عليكم في الدين، أو ليتم برخصه إنعامه عليكم بعبادته. ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ نعمته. والآية مشتملة على سبعة أمور كلها مثنى: طهارتان أصل وبدل، والأصل اثنان مستوعب وغير مستوعب، وغير المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح وباعتبار المحل محلود وغير محلود، وأن أكتهما مائع وجامد، وموجبهما حدث أصغر وأكبر، وأن المبيح للدلول إلى البذل مرض أو سفر، وأن الموعود عليهما تطهير الذنوب وإتمام النعمة. ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ بالإسلام لتذكركم المنعم وترغبكم في شكره. ﴿وَمِثْلَ الَّذِي

(١) روى الإمام مسلم في صحيحه (٢٢٩)، عن عمران بن موسى عن عثمان قال: أتيت عثمان بن عفان بوضوء فوضأ ثم قال: إن ناساً يجلسون عن رسول الله ﷺ أحاديث لا أدري ما هي إلا أني رأيت رسول الله ﷺ توضع مثل وضوئي هذا ثم قال: (من توضع هكذا غير له ما تقدم من ذنبه وكفّت صلاته ومشيّه إلى المسجد نافلاً).

وَالْفَكْمَ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴿يعني الميثاق الذي أخذه على المسلمين حين بايعهم﴾^(١) رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في السر واليسر، والمنشط والمكره، أو ميثاقه ليلة العقبة أو بيعة الرضوان. ﴿وَأَقْبُوا اللَّهَ﴾ في إنساء نعمته ونقض ميثاقه. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ أي: بخفياتها فيجازيكم عليها فضلاً عن جليات أعمالكم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَى أَنْ لَا تَعْدِلُوا﴾ عداه يعلى لتضمنه معنى الحمل، والمعنى لا يحملنكم شدة بغضكم للمشركين على ترك العدل فيهم فتعدلوا عليهم بارتكاب ما لا يحل، كمثله وقذف وقتل نساء وصبيبة ونقض عهد تشقياً مما في قلوبكم. ﴿اغْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ أي: العدل أقرب للتقوى، صرح لهم بالأمر بالعدل وبين أنه يمكن من التقوى بعدما نهاهم عن الجور وبين أنه مقتضى الهوى، وإذا كان هذا للعدل مع الكفار فما ظنك بالعدل مع المؤمنين. ﴿وَأَقْبُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ فيجازيكم به، وتكرير هذا الحكم إما لاختلاف السبب كما قيل إن الأولى نزلت في المشركين وهذه في اليهود، أو لزيد الاهتمام بالعدل والمبالغة في إطفاء ثائرة النيط. ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ إذا حذف ثاني مفعولي وعد استغناء بقوله ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ فإنه استئناف بيينه. وقيل الجملة في موضع المفعول فإن الوعد ضرب من القول وكأنه قال: وعدهم هذا القول.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ هذا من عادته تعالى، أن يتبع حال أحد الفريقين حال الآخر وفاء بحق الدعوة، وفيه مزيد وعد للمؤمنين وتطيب لقلوبهم.

﴿يُنَادِي الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُورُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ^٢ وَأَقْبُوا اللَّهَ^٣ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ روي (أن المشركين رأوا رسول الله ﷺ وأصحابه بعسفان، قاموا إلى الظهر معاً فلما صلوا ندموا ألا كانوا أكبوا عليهم وهموا أن يوقعوا بهم إذا قاموا إلى العصر، فرد الله عليهم كيدهم بأن أنزل عليهم صلاة الخوف)^(٤). والآية إشارة إلى ذلك وقيل إشارة إلى ما روي (أنه عليه الصلاة والسلام أتى قريظة ومعه الخلفاء الأربعة يستقرضهم لدية مسلمين قتلها عمرو بن أمية الضمري بحسبهما مشركين، فقالوا: نعم يا أبا القاسم اجلس حتى نطعمك ونقرضك فأجلسوه وهو! بقتله، فعمد عمرو بن جحاش إلى رحي عظيمة يطرحها عليه، فامسك الله يده

(١) انظر صحيح البخاري (٧١٩٩)، (٧٢٠٠)، ومسلم (٤١/٣).

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (١٢٣٦)، النسائي (١٥٤٩)، الحاكم (٢٣٧/١)، وصححه ووافقه الذهبي.

فنزّل جبريل فأخبره فخرج^(١). وقيل (نزل رسول الله ﷺ منزلاً وعلق سلاحه بشجرة وتفرق الناس عنه، فحذاء أعرابي فسل سيفه وقال: من يمنعك مني؟ فقال: الله فأسقطه جبريل من يده، فأخذه الرسول ﷺ وقال: من يمنعك مني فقال لا أحد أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله) فنزلت^(٢) ﴿إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْأَلُوا إِيَّكُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾ بالقتل والإهلاك، يقال بسط إليه يده إذا بطش به وبسط إليه لسانه إذا شتمه. ﴿لَكُفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾ منعها أن تمد إليكم ورد مضرتها عنكم. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ فإنه الكافي لإيصال الخير ودفع الشر.

﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾

﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ شاهداً من كل سبط ينقب عن أحوال قومه ويفتش عنها، أو كفيلاً يكفل عليهم بالوفاء بما أمروا به. روي أن بني إسرائيل لما فرغوا من فرعون واستقروا بمصر، أمرهم الله سبحانه وتعالى بالمشير إلى أريحا من أرض الشام، وكان يسكنها الجابرة الكنعانيون وقال: إني كتبتها لكم داراً وقراراً فأخرجوا إليها وجاهدوا من فيها فإني ناصركم، وأمر موسى عليه الصلاة والسلام أن يأخذ من كل سبط كفيلاً عليهم بالوفاء بما أمروا به، فأخذ عليهم الميثاق واختار منهم النقباء وسار بهم فلما دنا من أرض كنعان بعث النقباء يتجسسون الأخبار، ونهاهم أن يحدثوا قومهم، فرأوا أجراء عظيمة وبأساً شديداً فهابوا ورجعوا وحدنوا قومهم ونكث الميثاق إلا كالب بن يوفنا من سبط يهوذا، ويوشع بن نون من سبط افرايم بن يوسف. ﴿وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ﴾ بالنصرة ﴿لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ﴾ أي: نصرتموهم وقويتموهم وأصله الذب ومنه التعزيز. ﴿وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ بالاتفاق في سبيل الخير وقرضاً يحتمل المصدر والمفعول. ﴿لَا تُكْفِرُوا عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ جواب للقسم المدلول عليه باللام في لئن ساد مسد جواب الشرط. ﴿وَلَا تُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ بعد ذلك الشرط المؤكد المعلق به الوعد العظيم. ﴿مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ ضلالاً لا شبهة فيه ولا عذر معه بخلاف من كفر قبل ذلك، إذ قد يمكن أن يكون له شبهة ويتوهم له معذرة.

(١) ابن جرير في تفسيره (١/٩٣/٦٤)، والواحدى في أسباب النزول (ص ١٠٧).

(٢) البغاري (٤١٣)، وعلم (٨٤٣)، وفيهما أن الأعرابي لم يسلم.

﴿فِيمَا تَقْضِيهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَآئِنٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾

﴿فِيمَا تَقْضِيهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ﴾ طردناهم من رحمتنا، أو مسخناهم أو ضربنا عليهم الجزية. ﴿وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾ لا تتفعل عن الآيات والنذر. قرأ حمزة والكسائي «قسية» وهي إما مبالغة «قاسية» أو بمعنى رديئة من قولهم درهم قسي إذا كان مشوشاً، وهو أيضاً من القسوة فإن المشوش فيه يس وصلاية وقرىء «قسية» بإتباع القاف للسين. ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ استئناف لبيان قسوة قلوبهم، فإنه لا قسوة أشد من تغير كلام الله سبحانه وتعالى والافتراء عليه، ويجوز أن يكون حالاً من مفعول ﴿لَعَنَّاهُمْ﴾ لا من القلوب إذ لا ضمير له فيه. ﴿وَنَسُوا حَظًّا﴾ وتركوا نصيباً وافياً. ﴿مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ من التوراة، أو من اتباع محمد ﷺ، والمعنى أنهم حرفوا التوراة وتركوا حظهم مما أنزل عليهم فلم ينالوه، وقيل معناه أنهم حرفوها فزلت بشوهم أشياء منها عن حفظهم، لما روي أن ابن مسعود قال: قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية. ﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَآئِنَةٍ مِنْهُمْ﴾ خيانة منهم، أو فرقة خائنة أو عائن والتاء للمبالغة. والمعنى أن الخيانة والغدر من عادتهم وعادة أسلافهم لا تزال ترى ذلك منهم. ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ﴾ لم يخونوا وهم الذين آمنوا منهم، وقيل استثناء من قوله: ﴿وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾. ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ﴾ إن تابوا وآمنوا أو عاهدوا والتزموا الجزية. وقيل: مطلق نسخ بآية السيف. ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ تعليل للأمر بالصفح وحث عليه وتنبه على أن العفو عن الكافر الخائن إحسان فضلاً عن العفو عن غيره.

﴿ذِينَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾

﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ﴾ أي: وأخذنا من النصارى ميثاقهم كما أخذنا ممن قبلهم، وقيل تقديره ومن الذين قالوا إننا نصارى قوم أخذنا، وإنما قال قالوا إننا نصارى ليدل على أنهم سموا أنفسهم بذلك ادعاء لنصرة الله سبحانه وتعالى. ﴿فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا﴾ فالزمنا من غري بالشيء إذا لصق به. ﴿بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ بين فرق النصارى، وهم نسطورية ويعقوبية وملكانية، أو بينهم وبين اليهود. ﴿وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ بالجزاء والعقاب.

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ يعني اليهود والنصارى، ووجد الكتاب لأنه للنسب. ﴿قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ

لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ ۖ كَتَبْتُ مُحَمَّدٌ ﷺ وآية الرجم في التوراة وبشارة عيسى عليه الصلاة والسلام بأحمد ﷺ في الإنجيل. ﴿وَيُخْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ مما تخفونه لا يخبر به إذا لم يضطر إليه أمر ديني، أو عن كثير منكم فلا يؤاخذ بهرمه. ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ يعني القرآن فإنه الكاشف لظلمات الشك والضلال والكتاب الواضح الإعجاز. وقيل يريد بالنور محمد ﷺ.

﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٥٨)

﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ﴾ وحد الضمير لأن المراد بهما واحد، أو لأنهما كواحد في الحكم. ﴿مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ﴾ من اتبع رضاه بالإيمان منهم. ﴿سُبُلَ السَّلَامِ﴾ طرق السلامة من العذاب، أو سبل الله. ﴿وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ من أنواع الكفر إلى الإسلام. ﴿يَاذَنِي﴾ بإرادته أو توفيقه. ﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ طريق هو أقرب الطرق إلى الله سبحانه وتعالى ومود إليه لا محالة.

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ۚ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ ۚ وَفِي الْأَرْضِ حَيَّاتٌ ۚ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا خَلْقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٥٩)

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ هم الذين قالوا بالاتحاد منهم، وقيل لم يصرح به أحد منهم ولكن لما زعموا أن فيه لاهوتاً وقالوا لا إله إلا الله واحد لزمهم أن يكون هو المسيح فنسب إليهم لازم قولهم توضيحاً لجهلهم وتفضيحاً لمعتقدهم. ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ فمن منع من قدرته وإرادته شيئاً. ﴿إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ﴾ عيسى. ﴿ابْنِ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَفِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ احتج بذلك على فساد عقولهم وتقريره: أن المسيح مقدور مقهور قابل للفناء كسائر الممكنات ومن كان كذلك فهو بمنزلة عن الألوهية. ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ إزاحة لما عرض لهم من الشبهة في أمره، والمعنى أنه سبحانه وتعالى قادر على الإطلاق يخلق من غير أصل كما خلق السموات والأرض، ومن أصل كخلق ما بينهما فينشئ من أصل ليس من جنسه كآدم وكثير من الحيوانات، ومن أصل يحائسه إما من ذكر وحده كما خلق حواء أو من أنثى وحدها كعيسى، أو منهما كسائر الناس.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّهُمْ ۖ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ ۖ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ ۚ يَغْفِر لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ ۚ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۚ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ (٦٠)

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾ أشياع ابنه عزيزاً والمسيح كما قيل لأشياع ابن الزبير الحبيون أو المقربون عنده قرب الأولاد من والدهم وقد سبق لنحو ذلك مزيد بيان في سورة آل عمران. ﴿قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ﴾ أي: فإن صح ما زعمتم فلم يعذبكم بذنوبكم فإن من كان

بهذا المنصب لا يفعل ما يوجب تعذيبه، وقد عذبتكم في الدنيا بالقتل والأمر والمسخ واعتزقتهم بأنه سيدعيتكم بالنار إلهاماً معدودات. ﴿بَلْ أَتْتُمْ بَشَرًا مِّنْ خَلْقٍ﴾ ممن خلقه الله تعالى. ﴿يَقُولُ لِمَن يُشَاءُ﴾ وهم من آمن به وبرسله. ﴿وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ وهم من كفر، والمعنى أنه يعاملكم معاملة سائر الناس لا مزية لكم عنده. ﴿وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ كلها سواء في كونها خلقاً وملكاً له. ﴿وَالِيهِ الْمَصِيرُ﴾ فيجازي المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته.

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمَ عَلَى فِتْرَتِكُمْ أَن تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُم﴾ أي: الدين، وحذف لظهوره، أو ما كنتمم وحذف لتقدم ذكره ويحوز أن لا يقدر مفعول على معنى يبدل لكم البيان والحكمة في موضع الحال أي جاءكم رسولنا مبيناً لكم. ﴿عَلَى فِتْرَةٍ مِّنَ الرَّسُولِ﴾ متعلق بجاءكم أي جاءكم على حين فتور من الإرسال وانقطاع من الوحي، أو يبين حال من الضمير فيه. ﴿أَن تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ﴾ كراهة أن تقولوا ذلك وتعتزلوا به. ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ﴾ متعلق بمحذوف أي لا تعتزلوا بما جاءنا فقد جاءكم. ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيقدر على الإرسال ترى كما فعل بين موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام، إذ كان بينهما ألف وسبع مائة سنة وألف نبى، وعلى الإرسال على فترة كما فعل بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام كان بينهما ستمائة أو خمسمائة وتسع وستون سنة وأربعة أنبياء ثلاثة من بني إسرائيل وواحد من العرب خالد بن سنان العباسي، وفي الآية امتنان عليهم بأن بعث إليهم حين انطمست آثار الوحي وكانوا أحوج ما يكونون إليه.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوِّمُوا أَدْعَاؤَكُمْ إِلَى اللَّهِ عَلَيْهِمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ أذكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ﴾ فارشدكم وشرفكم بهم ولم يعث في أمة ما بعث في بني إسرائيل من الأنبياء. ﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾ أي: وجعل منكم أو فيكم، وقد تكاثر فيهم الملوك تكاثراً الأنبياء بعد فرعون حتى قتلوا يحيى وهما بقتل عيسى، وقيل: لما كانوا مملوكين في أيدي القبط فأنقذهم الله وجعلهم مالكين لأنفسهم وأمورهم سماهم ملوكاً. ﴿وَأَتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ من خلق البحر، وتظليل الغمام، وإنزال المن والسلوى وغوها مما آتاهم الله، وقيل: المراد بالعالمين عالمي زمانهم.

﴿يُقَوِّمُوا أَدْعَاؤَكُمْ إِلَى اللَّهِ لَكُمْ وَلَا تَرْتَلُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَقْلُبُوا خِصْبِينَ﴾

﴿يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَلُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَقْلُبُوا خِصْبِينَ﴾

﴿يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ﴾ أرض بيت المقدس سميت بذلك لأنها كانت قرار الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ومسكن المؤمنين. وقيل: الطور وما حوله. وقيل: دمشق وفلسطين وبعض الأردن. وقيل:

الشام. ﴿الَّذِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ قسمها لكم أو كتب في اللوح أنها تكون مسكنًا لكم، ولكن إن آمنتكم وأطعتم لقوله لهم بعدما عصوا ﴿فَإِنَّهَا مُعْرَظَةٌ عَلَيْهِمْ﴾. ﴿وَلَا تُرْكِلُوهُ عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ﴾ ولا ترجعوا مدبرين خوفًا من الحجابة قيل لما سمعوا حالهم من النقباء بكوا وقالوا: ليتنا متنا بمصر تمالوا نجعل علينا رأسًا ينصرف بنا إلى مصر، أو لا تردتوا عن دينكم بالعصيان وعدم الوثوق على الله سبحانه وتعالى. ﴿فَتَقَبَّلُوا فَخَاسِرِينَ﴾ ثواب الدارين، ويحوز في فتقبلوا الحزم على العطف والنصب على الجواب.

﴿قَالُوا يَمْوَسِيٰٓ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنُدْخِلُهَا حَتَّىٰ تَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن تَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا

دَاخِلُونَ﴾

﴿قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ﴾ متغلبين لا تأتي مقاومتهم، والحبار فعال من جبره على الأمر بمعنى أجبره وهو الذي يجبر الناس على ما يريد. ﴿وَالَا لَنُدْخِلُهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾ إذ لا طاعة لنا بهم.

﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمَا أَذْخَلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ

عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَعَرَّكَوْا إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾

﴿قَالَ رَجُلَانِ﴾ كالباب ويوشع. ﴿مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ أي: يخافون الله سبحانه وتعالى ويتقونه.

وقيل كان رجلان من الحجابة أسلما وسارا إلى موسى عليه الصلاة والسلام، فعلى هذا الواو لبني إسرائيل والراجع إلى الموصول محذوف أي من الذين يخافهم بنو إسرائيل، ويشهد له أنه قرئ «الَّذِينَ يَخَافُونَ» بالضم أي المخوفين، وعلى المعنى الأول يكون هذا من الإخافة أي من الذين يخوفون من الله ﷻ بالتذكير أو يخوفهم الوعيد. ﴿أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمَا﴾ بالإيمان والتثبيت وهو صفة ثانية لرجلان أو اعتراض.

﴿أَدْخَلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ﴾ باب قريتهم أي باغتوهم وضاعطوهم في المضيق وامنعوهم من الأصحار.

﴿فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ﴾ لتعسر الكر عليهم في المضايق من عظم أجسامهم، ولأنهم أجسام لا قلوب فيها، ويحوز أن يكون علمهما بذلك من إخبار موسى عليه الصلاة والسلام وقوله: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أو مما علما من عادة الله سبحانه وتعالى في نصرته رسله، وما عهدا من صنعه لموسى عليه الصلاة والسلام في قهر أعدائه. ﴿وَعَلَىٰ اللَّهِ فَعَرَّكَوْا إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ أي: مؤمنين به ومصليين بوعده.

﴿قَالُوا يَمْوَسِيٰٓ إِنَّا لَنُدْخِلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَادْهَبْ أَنْتَ وَرَبِّكَ فَقَتِيلًا إِنَّا هَاهُنَا

قَاعِدُونَ﴾

﴿قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِنَّا لَنُدْخِلُهَا أَبَدًا﴾ نفوا دخولهم على التأكيد والتأييد. ﴿مَا دَامُوا فِيهَا﴾ بدل

البعض. ﴿فَادْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله وعدم مبالاة بهما، وقيل تقديره اذهب أنت وربك بعينك.

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي ۖ فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ (٢٤)

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾ قاله شكوى به وحزنه إلى الله سبحانه وتعالى لما خالفه قومه وأيس منهم، ولم يبق معه موافق يثق به غير هارون عليه السلام والرجلان المذكوران وإن كانا يوافقانه لم يثق عليهما لما كابد من تلون قومه، ويجوز أن يراد بأخي من يواخيني في الدين فيدخلان فيه، ويحتمل نصبه عطفاً على نفسي، أو على اسم إن ورفع عطفًا على الضمير في ﴿لَا أَمْلِكُ﴾، أو على محل إن واسمها، وجره عند الكوفيين عطفاً على الضمير في نفسي. ﴿فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ بأن تحكم لنا بما نستحقه وتحكم عليهم بما يستحقونه، أو بالتباعد بيننا وبينهم وتخليصنا من صحبتهم.

﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ (٢٥)

• وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبِلُ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (٢٦) لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لَأَقْتُلَنَّكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ (٢٧) إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَبُنَا بِبِنَاءِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ (٢٨) فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٢٩) فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوْرِعُ سَوْدَةَ أَخِيهِ قَالَ يُنَوِّلتُيَ أَغْبَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوْرِي سَوْدَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ (٣٠) مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ (٣١)

﴿قَالَ فَإِنَّهَا﴾ فإن الأرض المقدسة. ﴿مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ﴾ لا يدخلونها ولا يملكونها بسبب عصيانهم. ﴿أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ عامل الظرف إما محرمة فيكون التحريم مؤقتاً غير مبدى فلا يخالف ظاهر قوله ﴿الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾، ويؤيد ذلك ما روي: أن موسى عليه الصلاة والسلام سار بعده بمن بقي من بني إسرائيل ففتح أريحاء، وأقام بها ما شاء الله ثم قبض وقيل: إنه قبض في التيه ولما احتضر أخبرهم بأن يوشع بعده نبي وأن الله سبحانه وتعالى أمره بقتال الجابرة، فسار بهم يوشع وقتل الجابرة وصار الشام كله لبني إسرائيل، وإما يتيهون أي يسيرون فيها متحيرين لا يرون طريقاً فيكون التحريم مطلقاً، وقد قيل لم يدخل الأرض المقدسة أحد ممن قال إنا لن ندخلها بلهلكوا في التيه، وإنما قاتل الجابرة أولادهم. روي: أنهم لبثوا أربعين سنة في ستة فراعص يسيرون من الصباح إلى المساء، فإذا هم بحيث ارتحلوا عنه، وكان الغمام يظلمهم من الشمس وعمود من نور يطلع بالليل فيضيء لهم، وكان طعامهم المن والسلوى وماؤهم من الحجر الذي يحملونه، والأكثر على أن موسى وهارون كانا معهم في التيه إلا أنه كان ذلك روحاً لهما وزيادة في درجتهماء وعقوبة لهم، وأنهما ماتا فيه مات هارون،

وموسى بعده بسنة. ثم دخل يوشع أريحاء بعد ثلاثة أشهر ومات النقيب فيه بغتة غير كالب ويوشع. ﴿فَلَا تَأْمَنُ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ خاطب به موسى عليه الصلاة والسلام لما ندم على الدعاء عليهم وبين أنهم أحقاء بذلك لفسقهم.

﴿وَاتِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنِي آدَمَ﴾ قابيل وهابيل، أوحى الله سبحانه وتعالى إلى آدم أن يزوج كل واحد منهما توأمة الآخر، فسخط منه قابيل لأن توأمة كانت أجمل، فقال لهما آدم: قريبا قربائنا فمن أيكما قبل تزوجها، فقبل قربان هابيل بأن نزلت نار فأكلته، فازداد قابيل سخطاً وفعل ما فعل. وقيل لم يرد لهما ابني آدم لصلبه وأنهما رجلان من بني إسرائيل ولذلك قال: ﴿كُتِبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾. ﴿بِالْحَقِّ﴾ صفة مصدر محذوف أي تلاوة ملتبسة بالحق، أو حال من الضمير في اتل، أو من نبا أي ملتبسا بالصدق موافقاً لما في كتب الأولين ﴿إِذْ قَرَّبْنَا قُورْبَانًا﴾ ظرف لبناء، أو حال منه، أو بدل على حذف مضاف أي واتل عليهم نبأهما نبأ ذلك الوقت، والقربان اسم ما يتقرب به إلى الله سبحانه وتعالى من ذبيحة أو غيرها، كما أن الحلوان اسم ما يحلى به أي يعطى، وهو في الأصل مصدر ولذلك لم يثن وقيل تقديره إذ قرب كل واحد منهما قرباناً. قيل كان قابيل صاحب زرع وقرب أردأ قمح عنه، وهابيل صاحب ضرع وقرب جملاً سميناً. ﴿فَقَبِلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يَقَبِلْ مِنَ الْآخَرِ﴾ لأنه سخط حكم الله سبحانه وتعالى ولم يخلص النية في قربانه وقصد إلى أحسن ما عنده. ﴿قَالَ لَا تُغْنِيكَ﴾ توعده بالقتل لفرط الحسد له على تقبل قربانه ولذلك. ﴿قَالَ إِنَّمَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ في جوابه أي إنما آتيت من قبل نفسك بترك التقوى لا من قبلي فلم تقتلني، وفيه إشارة إلى أن الحاسد ينبغي أن يرى حرمانه من تقصيره ويحتج به في تحصيل ما به صار المحسود محظوظاً، لا في إزالة حظه فإن ذلك مما يضره ولا ينفعه، وأن الطاعة لا تقبل إلا من مؤمن متق.

﴿لَئِنْ بَسَطْتُ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ قيل: كان هابيل أقوى منه ولكن تخرج عن قتله واستسلم له خوفاً من الله سبحانه وتعالى لأن الدفع لم يبع بعد، أو تحريماً لما هو الأفضل قال عليه الصلاة والسلام: «كن عبد الله المقبول ولا تكن عبد الله القاتل»^(١). وإنما قال: ﴿مَا أَنَا بِبَاسِطٍ﴾ في جواب ﴿لَئِنْ بَسَطْتُ﴾ للثبوت عن هذا الفعل الشنيع رأساً، والتحرز من أن يوصف به ويطلق عليه ولذلك أكد النفي بالباء.

﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَبُوءَ بَيْنِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ تعليل ثان للامتناع عن المعارضة والمقاومة، والمعنى إنما استسلم لك إرادة أن تحمل إثمي لو بسطت إليك يدي، وإثمك ببسطك يدي إلي ونحو المستبان ما قالاً فعلى البادئ ما لم يعتد المظلوم. وقيل معنى يائمي يائثم قتلي، وإيثمك الذي لم يقبل من أجله قربانك، وكلاهما في موضع الحال أي ترجع ملتبسا بالإثمين حاملاً لهما، ولعله لم يرد معصية أخيه وشقاوته بل قصده بهذا الكلام إلى أن ذلك إن كان لا محالة واقفاً فأريد أن يكون لك لا لي، فالمراد بالذات أن لا يكون له لا أن يكون لأخيه ويحوز أن يكون المراد

(١) صحيح: أخرجه أبو دلود (٣٢٥٧)، بإثم منه وابن ماجة بسند حسن (٣٩٦١)، وصححه الحاكم (٤٤٠/٤).

بالإثم عقوبته وإرادة عقاب العاصي جائزة.

﴿نَطَوَعْتَ لَهُ نَفْسَهُ قَتَلَ أَخِيهِ﴾ فسهلته له ووسسته من طاع له المرتع إذا اتسع. وقرئ «فطاوعت» على أنه فاعل بمعنى فعل، أو على أن قَتَلَ أَخِيهِ كأنه دعاها إلى الإقدام عليه فطاوعت، وله لزيادة الربط كقولك حفظت لزيد ماله. ﴿فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ديناً ودنيا، إذ بقي مدة عمره مطروداً محزوناً. قيل قتل هابيل وهو ابن عشرين سنة عند عقبة حراء. وقيل: بالبصرة في موضع المسجد الأعظم. ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِي سَوَاءَ أَخِيهِ﴾ روي أنه لما قتله تحير في أمره ولم يدرك ما يصنع به إذ كان أول ميت من بني آدم، فبعث الله غرابين فاقتلا فقتل أحدهما الآخر، فحفر له بمخارجه ورجليه ثم ألقاه في الحفرة والضمير في ليري، لله سبحانه وتعالى، أو للغراب، وكيف حال من الضمير في «يُورِي» والحملة ثاني مفعولي يري، والمراد بسوأة أخيه جسده الميت فإنه مما يستقيح أن يري. ﴿قَالَ يَا وَيْلَتَا﴾ كلمة جزع وتحسر والألف فيها بدل من ياء المتكلم. والمعنى يا ويلتي احضري فهذا أوانك، والويل والويله الهلكة. ﴿أَفَعِجْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُورِي سَوَاءَ أَخِي﴾ لا أمتدي إلى مثل ما أمتدي إليه، وقوله: ﴿فَأُورِي﴾ عطف على «أَكُونَ» وليس جواب الاستفهام إذ ليس المعنى ههنا لو عجزت لوأريت، وقرئ بالسكون على فأننا أوراي أو على تسكين المنصوب تخفيفاً. ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ على قتله لما كابد فيه من التحير في أمره وحمله على رقبته سنة أو أكثر على ما قيل، وتلمذه للغراب واسوداد لونه وتري أبويه منه، إذ روي أنه لما قتله اسود جسده فسأله آدم عن أخيه فقال ما كنت عليه وكيلاً فقال بل قتله ولذلك اسود جسدي وتروا منه ومكث بعد ذلك مائة سنة لا يضحك وعدم الظفر بما فعله من أجله.

﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ بسببه قضينا عليهم، وأجل في الأصل مصدر أجل شراً إذا جنّاه استعمل في تعليل الحنانيات كقولهم، من جراك فعلته، أي من أن جررت أي حثيته ثم اتسع فيه فاستعمل في كل تعليل، ومن ابتدائية متعلقة بكتبتنا أي ابتداء الكتب ونشؤه من أجل ذلك. ﴿أَلَمْ يَكُنْ قَتْلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ﴾ أي: بغير قتل نفس يوجب الاقتصاص. ﴿أَوْ فُسَادٍ فِي الْأَرْضِ﴾ أو بغير فساد فيها كالشرك أو قطع الطريق. ﴿فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسُ جَمِيعًا﴾ من حيث إنه هتك حرمة الدماء وسن القتل، وجرا الناس عليه، أو من حيث إن قتل الواحد وقتل الجميع سواء في استحلاب غضب الله سبحانه وتعالى والعذاب العظيم. ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ أي: ومن تسبب لبقاء حياتها بعفو أو منع عن القتل، أو استنقاذ من بعض أسباب الهلكة فكأنما فعل ذلك بالناس جميعاً، والمقصود منه تعظيم قتل النفس وإحيائها في القلوب ترحيماً عن التعرض لها وترغيباً في المحاماة عليها. ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ﴾ أي: بعد ما كتبنا عليهم هذا التشديد العظيم من أجل أمثال تلك الجنابة، وأرسلنا إليهم للرسول بالآيات الواضحة تأكيداً للأمر وتجيدياً للعهد كي يتحاموا عنها وكثير منهم يسرفون في الأرض بالقتل ولا يبالون به، وبهذا اتصلت القصة بما قبلها والإسراف التباعد عن حد الاعتدال في الأمر.

﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾

﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي: يحاربون أوليائهما وهم المسلمون، جعل محاربتهم محاربتهما تعظيماً. وأصل الحرب السلب والمراد به هنا قطع الطريق. وقيل المكابرة بالصوصية وإن كانت في مصر. ﴿وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ أي: مفسدين، ويجوز نصبه على العلة أو المصدر لأن سعيهم كان فساداً فكانه قيل: ويفسدون في الأرض فساداً. ﴿أَنْ يُقَتَّلُوا﴾ أي: قصاصاً من غير صلب إن أفردوا القتل. ﴿أَوْ يُصَلَّبُوا﴾ أي: يصلبوا مع القتل إن قتلوا وأخذوا المال، وللفقهاء خلاف في أنه يقتل ويصلب أو يصلب حياً ويترك أو يطعن حتى يموت. ﴿أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلْفٍ﴾ تقطع أيديهم اليمنى وأرجلهم اليسرى إن أخذوا المال ولم يقتلوا. ﴿أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾ ينفوا من بلد إلى بلد بحيث لا يتمكنون من القرار في موضع إن اتصروا على الإخافة. وفسر أبو حنيفة النفي بالحبس، وأو في الآية على هذا للتفصيل، وقيل: إنه للتخيير والإمام غير بين هذه العقوبات في كل قاطع طريق. ﴿ذَلِكَ لَهُمْ جِزْيٌ فِي الدُّنْيَا﴾ ذل وفضيحة. ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ لعظم ذنوبهم.

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِمْ﴾ استثناء مخصوص بما هو حق الله سبحانه وتعالى وبدل عليه قوله تعالى: ﴿فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أما القتل قصاصاً فالإولياء يسقط بالتوبة وجوبه لا جوازه، وتقييد التوبة بالتقدم على القدرة يدل على أنها بعد القدرة لا تسقط الحد وإن أسقطت العذاب، وأن الآية في قطاع المسلمين لأن توبة المشرك تدرأ عنه العقوبة قبل القدرة وبطلانها.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ أي: ما توسلون به إلى ثوابه والزلزى منه من فعل الطاعات وترك المعاصي، من وسل إلى كذا إذا تقرب إليه وفي الحديث «الوسيلة منزلة في الجنة»^(١). ﴿وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ﴾ محاربة أعدائه الظاهرة والباطنة. ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ بالوصول إلى الله سبحانه وتعالى والفوز بكرامته.

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٣٨٤)، أحمد (١٦٨/٢)، أبو داود (٥٢٣)، الترمذي (٣٦١٤)، النسائي (٦٧٨)، وابن أبي شيبة (١٦٤٢)، وفي عمل اليوم والليلة (٤٥)، ابن حبان (١٦٩٠، ١٦٩٢).

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ حَيْعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْقَتُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٣٤)

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ﴾ من صنوف الأموال. ﴿حَيْعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْقَتُوا بِهِ﴾ ليحمله غلبة لأنفسهم. ﴿مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ واللام متعلقة بمحذوف تستدعيه لو، إذ التقدير لو ثبت أن لهم ما في الأرض، وتوحيد الضمير في به والمذكور شيان إما لإجرائه مجرى اسم الإشارة في نحو قوله تعالى: ﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾. أو لأن الوار ومثله بمعنى مع. ﴿مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ﴾ جواب، ولو بما في حيزه خبر إن والحيلة تمثيل للزوم للعذاب لهم وأنه لا سبيل لهم إلى الخلاص منه. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ تصريح بالمقصود منه، وكذلك قوله:

﴿يُريدُونَ أَن يُخْرِجُوا مِنَ الدَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِمٌّ﴾ (٣٥)
﴿يُريدُونَ أَن يُخْرِجُوا مِنَ الدَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِمٌّ﴾ وقرئ: ﴿يُخْرِجُوا﴾ من أخرج وإنما قال ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ﴾ بدل وما يخرجون للمبالغة.

﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا تَكْلَافًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٣٦)
﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ جملتان عند سبويه إذ التقدير فيما يتلى عليكم السارق والسارقة أي حكمهما، وجملة عند المبرد والغاء للسببية دخل الخير لتضمنهما معنى الشرط إذ المعنى: والذي سرق والتي سرت، وقرئ: بالنصب وهو المختار في أمثاله لأن الإنشاء لا يقع خيراً إلا بإضمار وتأويل. والسارقة: أخذ مال الغير في خفية، وإنما توجب القطع إذا كانت من حرز والمأخوذ ربع دينار أو ما يساويه لقوله عليه الصلاة والسلام «القطع في ربع دينار فصاعداً»^(١) وللعلماء خلاف في ذلك لأحاديث وردت فيه وقد استقصيت الكلام فيه في شرح المصابيح، والمراد بالأيدي الأيمان ويؤيده قراءة ابن مسعود عليه السلام، ولذلك ساغ وضع الجمع موضع المثنى كما في قوله تعالى: ﴿فَقَدْ صَبَّتْ قُلُوبُهُمْ﴾ اكفاء بتثنية المضاف إليه، واليد اسم لتمام العضو ولذلك ذهب الخوارج إلى أن المقطع هو المنكب، والجمهور على أنه الرسغ لأنه عليه الصلاة والسلام أتى بسارق فأمر بقطع يمينه منه. ﴿جِزَاءً بِمَا كَسَبَا تَكْلَافًا مِنَ اللَّهِ﴾ منصوبان على المفعول له أو المصدر ودل على فعلهما فاقطعوا ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٣٧)
﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ السَّارِقِ﴾ من بعد ظلمه أي: بعد سرقته. ﴿وَأَصْلَحَ﴾ أمره بالتقصي عن التبعات والعزم على أن لا يعود إليها. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يقبل توبته فلا يعذبه

في الآخرة. وأما القطع فلا يسقط بها عند الأكثرين لأن فيه حق المسروق منه.

﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْذِبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الخطاب للنبي ﷺ أو لكل أحد. ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ قدم التعذيب على المغفرة إيتاء على ترتيب ما سبق، أو لأن استحقاق التعذيب مقدم أو لأن المراد به القطع وهو في الدنيا.

﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا مَحْزَنٌ لَكُمْ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَقْوَاهِمَ وَلَمْ يَزَلُوا فِي قُلُوبِهِمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ بِتُورٍ كِتَابٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾

﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا مَحْزَنٌ لَكُمْ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ أي: صنيع الذين يقعون في الكفر سريعاً أي في إظهاره إذا وجدوا منه فرصة. ﴿مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَقْوَاهِمَ وَلَمْ يَزَلُوا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي: من المنافقين والباء متعلقة بقالوا لا بأمناء والواو تحتمل الحال والعطف. ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ عطف على ﴿مِنَ الَّذِينَ قَالُوا﴾ ﴿سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ﴾ خبر محذوف أي هم سماعون، والضمير للفرقيين، أو للذين يسارعون ويحوز أن يكون مبتدأ ومن الذين غيره أي ومن اليهود قوم سماعون واللام في للكذب، إما مزيدة للتأكيد أو لتضمن السماع معنى القبول أي؛ قابلون لما تقتربه الأحبار، أو للعلة والمفعول محذوف أي: سماعون كلامك ليكذبوا عليك فيه. ﴿سَمَّاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ﴾ أي: لجمع آخرين من اليهود لم يحضروا مجلسك وتحافوا عنك تكراراً وإفراطاً في البغضاء، والمعنى على الوجهين أي مصفون لهم قابلون كلامهم، أو سماعون منك لأجلهم والإنهاء إليهم، ويحوز أن تتعلق اللام بالكذب لأن سماعون الثاني مكرر للتأكيد أي: سماعون ليكذبوا لقوم آخرين. ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ مَوَاضِعِهِ﴾ أي: يميلونه عن مواضعه التي وضعه الله فيها، إما لفظاً: بإهماله أو تغيير وضعه، وإما معنى: بحمله على غير المراد وإحراجه في غير موره، والجملة صفة أخرى لقوم أو صفة لسماعون أو حال من الضمير فيه أو استئناف لا موضع له، أو في موضع الرفع خبراً لمحذوف أي هم يحرفون وكذلك ﴿يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ﴾ أي: إن أوتيتم هذا المحرف فاقبلوه واعملوا به. ﴿وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ﴾ بل أفتاكم محمد بخلقه ﴿فَاحْذَرُوا﴾ أي: احذروا قبول ما أفتاكم به. روي (أن شريقاً من خيبر زني بشريفة وكانا محصنين ففكرها رجسهما، فأرسلوهما مع رهن منهن إلى بني قريظة ليسألوا رسول الله ﷺ عنه وقالوا: إن أمركم بالحد والاحتحيم فاقبلوا وإن أمركم بالرجم ففلا، فأمرهم بالرجم فأبوا عنه،

فجعل ابن صوريا حكماً بينه وبينهم، وقال له: أنشدك الله الذي لا إله إلا هو الذي فلق البحر لموسى، ورفع فوقكم الطور، وأنحاكم وأغرق آل فرعون والذي أنزل عليكم كتابه وحلاله وحرامه هل تجدون فيه الرجم على من أحسن، قال: نعم. فوثبوا عليه فقال: خفت إن كذبت إن ينزل علينا العذاب، فأمر رسول الله ﷺ بالزانيين فرجما عند باب المسجد^(١). **﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ ضَلَّاتِهِ أَوْ فُضِّحَتْهُ. ﴿فَلَنْ تَمْلِكُ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً﴾** فلان تستطيع له من الله شيئاً في دفعها. **﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ﴾** من الكفر وهو كما ترى نص على فساد قول المعتزلة. **﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا عَذَابٌ غَرِيْبٌ﴾** هو ان بالحزبة والخوف من المؤمنين. **﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾** وهو الخلود في النار، والضمير للذين هادوا إن استأنفت بقوله ومن الذين وإلا فللفريقين.

﴿سَمِعُوهَ لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلسُّخْتِ فَإِنْ جَاءَكُمْ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرَّوكَ شَيْئاً وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾^(٢)
﴿سَمِعُوهَ لِلْكَذِبِ﴾ كرره للتأكيد. **﴿أَكَلُونَ لِلسُّخْتِ﴾** أي: الحرام كالرشا من سخته إذا استأمله لأنه مسحوت البركة، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ويعقوب في المواضع الثلاثة بضمعين وهما لغتان كالعتق والعنق، وقرىء بفتح السين على لفظ المصدر. **﴿فَإِنْ جَاءَكُمْ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾** غدير لرسول الله ﷺ إذا تحاكموا إليه بين الحكم والإعراض ولهذا قيل: لو تحاكم كتابيان إلى القاضي لم يجب عليه الحكم، وهو قول للشافعي والأصح وجوبه إذا كان المترفعان أو أحدهما ذمياً لأننا التزمنا الذب عنهم ودفع الظلم منهم، والآية ليست في أهل الذمة، وعند أبي حنيفة يجب مطلقاً. **﴿وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرَّوكَ شَيْئاً﴾** بأن يعادوك لإعراضك عنهم فإن الله سبحانه وتعالى يعصمك من الناس. **﴿وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ﴾** أي: بالعدل الذي أمر الله به. **﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾** فيحفظهم ويعظم شأنهم.

﴿وَكَيْفَ يُحْكَمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾^(٣) **﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ نَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُخْفِلُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءً فَلَا تَخْشَوْنَ النَّاسَ وَأَخْشَوْنَ اللَّهَ وَلَا تَقْتُلُوا بِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ نَحْنُ قَلِيلٌ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾**^(٤) **﴿وَكُنْتُمْ عَلَيْكُمْ فِي مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْكِتَابِ وَالتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ بِالْعَفْوِ وَالْإِنْفِ وَالْأَذْرِ بِالْأَذْنِ وَالْبَيْنِ بِالْبُرْجِ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ﴾**^(٥) **﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾**^(٦)

وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ ۖ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١١﴾ وَلِيَحْكُرَ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ فِيهِ ۖ وَمَن لَّدُنَّاكَ مِنَ الْحَقِّ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٢﴾ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْحَقِّ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ ۖ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ ۚ وَلَا تَتَّبِعِ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ ۚ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِثْقَلًا ذَرَّةً ۖ وَمِنهَا جَاءُوا ۚ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَٰكِن لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ ۚ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ۚ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿١٣﴾ وَأَن أَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ ۖ وَلَا تَتَّبِعِ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَن يَفْتُونَكَ ۚ عَنْ بَعْضِ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ فَإِن تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُم بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ ۗ وَإِن كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴿١٤﴾ أَفَحُكْمَ الْجَبِلِيَّةِ يَنفَعُونَ ۚ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوفُونَ ﴿١٥﴾

﴿وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ تعجب من تحكيمهم من لا يؤمنون به، والحال أن الحكم منصوص عليه في الكتاب الذي هو عندهم، وتنبه على أنهم ما قصدوا بالتحكيم معرفة الحق وإقامة الشرع، وإنما طلبوا به ما يكون أهون عليهم وإن لم يكن حكم الله تعالى في زعمهم، و﴿فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ حال من التوراة إن رفعتها بالظرف، وإن جعلتها مبتدأ فمن ضميرها المستكن فيه وتأنيها لكونها نظرية الموثق في كلامهم لفظاً كمومة ودودة. ﴿لَمْ يَقُولُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ ثم يعرضون عن حكمك الموافق لكتابهم بعد التحكيم، وهو عطف على يحكمونك داخل في حكم التعجب. ﴿وَمَا أَوْلَٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ بكتابهم لإعراضهم عنه أولاً وعمّا يوافقه ثانياً، أو بك وبه. ﴿إِنَّا أُنزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى﴾ يهدي إلى الحق. ﴿وَتُورٌ﴾ يكشف عما استبهم من الأحكام. ﴿يُحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ﴾ يعني أنبياء بني إسرائيل، أو موسى ومن بعده إن قلنا شرع من قبلنا شرع لنا ما لم ينسخ، وبهذه الآية تمسك القائل به. ﴿الَّذِينَ اسْلَمُوا﴾ صفة أحرقت على النبيين مدحاً لهم وتوبيهاً بشأن المسلمين، وتعريضاً باليهود وأنهم يعزل عن دين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام واقفاً هديهم. ﴿لِلَّذِينَ هَادُوا﴾ متعلق بأنزل، أو يحكم أي يحكمون بها في تحاكمهم وهو يدل على أن النبيين أنبياءؤهم. ﴿وَالرَّهْبَانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾ زهادهم وعلمائؤهم السالكون طريقة أنبيائهم عطف على النبيون ﴿بِمَا اسْتَحَقُّوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ﴾ بسبب أمر الله إياهم بأن يحفظوا كتابه من التضييع والتحرif، والراجع إلى ما محذوف ومن النبيين. ﴿وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ﴾ رقباء لا يتركون أن يخبر، أو شهداء يبينون ما يخفى منه كما فعل ابن صوريا. ﴿فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَخَشَوُا اللَّهَ﴾ نهي للحكام أن يخشوا غير الله في حكوماتهم ويدهنوا فيها عتشة ظالم أو مراقبة كبير. ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي﴾ ولا تستبدلوا بأحكامي التي أنزلتها. ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ هو الرشوة والحاخا. ﴿وَمَنْ لَمْ يُحْكَمْ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ مستهيناً به منكراً له. ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ لاستهانتهم به ومردهم بأن حكموا بخيره، ولذلك وصفهم بقوله

﴿الكَافِرُونَ﴾ و﴿الظَّالِمُونَ﴾ و﴿الْفَاسِقُونَ﴾، فكفرهم لإنكاره، وظلمهم بالحكم على خلافه، وفسقهم بالخروج عنه. ويحوز أن يكون كل واحدة من الصفات الثلاث باعتبار حال انضمت إلى الامتناع عن الحكم به ملازمة لها، أو لطائفة كما قيل هذه في المسلمين لاتصالها بخطاياهم، والظالمون في اليهود، والفاسقون في النصارى.

﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ﴾ وقرضنا على اليهود. ﴿فِيهَا﴾ في التوراة. ﴿أَنْ التَّفْسَ بِالتَّفْسِ﴾ أي: أن النفس تقتل بالنفس. ﴿وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَلْفَ بِالْأَلْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ﴾ رفعها الكسائي على أنها حمل معطوفة على أن وما في حيزها باعتبار المعنى وكأنه قيل: وكُتِبْنَا عليهم النفس بالنفس، والعين بالعين، فإن الكتابة والقراءة تعان على الحمل كالقول، أو مستأنفة ومعناها: وكذلك العين مفقودة بالعين، والأنف مجدوعة بالأنف، والأذن مصلومة بالأذن، والسِّنَّ مقلوعة بالسِّنَّ، أو على أن المرفوع منها معطوف على المستكن في قوله بالنفس، وإنما ساغ لأنه في الأصل مفصول عنه بالطرف، والجار والمحرور حال مبينة للمعنى، وقرأ نافع ﴿وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ﴾ وفي أذنيه بإسكان الذال حيث وقع. ﴿وَالْمُرُوحَ قِصَاصٌ﴾ أي: ذات قصاص، وقرأه الكسائي أيضاً بالرفع ووافقه ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر على أنه إجمال للحكم بعد التفضيل. ﴿فَمَنْ لَّصَدَّقْ﴾ من المستحقين. ﴿بِهِ﴾ بالقصاص أي فمن عفا عنه. ﴿فَهُوَ﴾ فالصدق. ﴿كَفَّارَةٌ لَهُ﴾ للمتصدق يكفر الله به ذنوبه. وقيل للجاني يسقط عنه ما لزمه. وقرىء ﴿فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ﴾ أي فالمتصدق كفارته التي يستحقها بالصدق له لا ينقص منها شيء. ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ من القصاص وغيره. ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾.

﴿وَلَقَدْ كُتِبَ عَلَى آلِهِمْ﴾ أي: وأتبعناهم على آثاريهم، فحذف المفعول لدلالة الجار والمجرور عليه، والضمير للبيون. ﴿بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ مفعول ثانٍ عدي إليه الفعل بالباء. ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ والْتِبَاهُ الإلجاء. وقرىء بفتح الهمزة. ﴿فِيهِ هُدًى وَنُورٌ﴾ في موضع النصب بالحال. ﴿وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ عطف عليه وكذا قوله: ﴿وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ ويحوز نصبهما على المفعول له عطفاً على محذوف أو تعلقاً به وعطف.

﴿وَلَيَحْكُمَنَّ أَهْلَ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ﴾ «عليه» في قراءة حمزة، وعلى الأول اللام متعلقة بمحذوف أي وآتيناه ليحكم، وقرىء: ﴿وَأَنْ لِّيَحْكُمَ﴾ على أن أن موصولة بالأمر كقولك: أمرتك بأن قم أي وأمرنا بأن ليحكم. ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ عن حكمه، أو عن الإيمان إن كان مستهيناً به، والآية تدل على أن الإنجيل مشتمل على الأحكام وأن اليهودية منسوخة ببعثة عيسى عليه الصلاة والسلام، وأنه كان مستقلاً بالشرع وحملها على وليحكموا بما أنزل الله فيه من إيجاب العمل بأحكام التوراة خلاف الظاهر.

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ أي: القرآن. ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ﴾ من جنس الكتب المنزلة، فاللام الأولى للعهد والثانية للجنس. ﴿وَمُهَيِّئًا عَلَيْهِ﴾ ورفقياً على سائر الكتب يحفظه عن التفسير ويشهد له بالصحة والبيات، وقرىء على بنية المفعول أي هومن عليه وحفوظ من التحريف والحافظ له هو الله سبحانه وتعالى، أو الحافظ في كل عصر. ﴿فَأَحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ أي: بما

أنزل الله إليك. ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ﴾ بالانحراف عنه إلى ما يشتهونه فغن صلة لا تتبع لتضمنه معنى لا تنحرف، أو حال من فاعله أي لا تتبع أهواجهم مائلاً عما جاءك. ﴿لِكُلِّ جَمَلْنَا مِنْكُمْ﴾ أيها الناس. ﴿شِرْعَةً﴾ شريعة وهي الطريق إلى الماء شبه بها الدين لأنه طريق إلى ما هو سبب الحياة الأبدية. وقرئ بفتح الشين. ﴿وَمَنْهَا جَانًا﴾ وطريقاً واضحاً في الدين من نهج الأمر إذا وضع. واستدل به على أنا غير متعبد بالشرائع المتقدمة. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ جماعة متفقة على دين واحد في جميع الأعصار من غير نسخ وتحويل، ومفعول لو شاء محذوف دل عليه الجواب، وقيل المعنى لو شاء الله اجتماعكم على الإسلام لأجركم عليه. ﴿وَلَكِنْ لِّيَبْلُوَكُمْ فِيمَا آتَاكُمْ﴾ من الشرائع المختلفة المناسبة لكل عصر وقرن، هل تعملون بها ملعين لها معتقدين أن اختلافها بمقتضى الحكمة الإلهية، أم تزيغون عن الحق وتفرطون في العمل. ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ فابتدروا انتهازاً للفرصة وحياةً لفضل السبق والتقدم. ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾ استئناف فيه تعليل الأمر بالاستقبال ووعد ووعد للمبادرين والمقصرين. ﴿فَلْيَبْلُوكُمْ بِمَا كُتِبَ لَهُ يَمْتَخِنُونَ﴾ بالحزاء الفاصل بين المحق والمبطل والعامل والمقصر.

﴿وَأَنْ أَحْكَمْ إِلَيْهِمْ بِمَا أُتْرِلَ اللَّهُ﴾ عطف على الكتاب أي أنزلنا إليك الكتاب والحكم، أو على الحق أي أنزلناه بالحق وبأن أحكم، ويحوز أن يكون حملة بتقدير وأمرنا أن أحكم. ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْتَدُوا لَهُمْ أَنْ يَفْتَنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أُتْرِلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ أي: أن يضلوك ويصرفوك عنه، وأن يصلته بدل من هم بدل الاشتغال أي احذر فتنتهم، أو مفعول له أي احذرهم مخافة أن يفتنوك. روي (أن أحبار اليهود قالوا: اذهبوا بنا إلى محمد لعلنا نفتنه عن دينه، فقالوا: يا محمد قد عرفت أنا أحبار اليهود وأنا إن اتبعناك اتبعنا اليهود كلهم، إن بيننا وبين قومنا خصومة فتحاكم إليك فتقضي لنا عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك، فأبى ذلك رسول الله ﷺ) فنزلت^(١). ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن الحكم المنزل وأرادوا غيره. ﴿فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُكُوبِهِمْ﴾ يعني ذنب التولي عن حكم الله سبحانه وتعالى، فغير عنه بذلك تنبيهاً على أن لهم ذنوباً كثيرة وهذا مع عظمه واحد منها معلود من جملتها، وفيه دلالة على التعظيم كما في التنكير ونظيره قول لبيد:

أَوْ يَرْكَبُ بَعْضُ السُّفُوسِ حِمَامَهَا

﴿وَإِنْ كَثُرَ مَنْ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ﴾ لمتحدون في الكفر معتدون فيه. ﴿أَلَحْكُمُ الْجَاهِلِيَّةِ يَنْفُونَ﴾ الذي هو الميل والمداينة في الحكم، والمراد بالجاهلية الملة الجاهلية التي هي متابعة الهوى. وقيل نزلت في بني قريظة والنضير طلبوا إلى رسول الله ﷺ أن يحكم بما كان يحكم به أهل الجاهلية من التفاضل بين القتلى. وقرئ برفع الحكم على أنه مبتدأ، و﴿يَنْفُونَ﴾ حجرة، والراجع محذوف حذفه في الصلة في قوله تعالى: ﴿أَفَلَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾ واستضعف ذلك في غير الشعر وقرئ أفحكم الجاهلية أي

(١) الواحد في أسباب النزول (ص ١٠٩)، والسيوطي في لباب القول (ص ٨٠)، وعزاه لابن إسحاق.

يغفون حاكماً كحكام الجاهلية يحكم بحسب شهيتهم. وقرأ ابن عامر «الغفون» بالثاء على قل لهم أفحكم الجاهلية يغفون. ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ أي: عندهم، واللام للبيان كما في قوله تعالى: ﴿هَيْتَ لَكَ﴾ أي: هذا الاستفهام لقوم يوقنون فإنهم هم الذين يتدبرون الأمور ويتحققون الأشياء بأنظارهم فيعلمون أن لا أحسن حكماً من الله سبحانه وتعالى.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ فلا تعتمدوا عليهم ولا تعاشرهم معاشره الأحياب. ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ إماء على علة النهي، أي فإنهم متفقون على خلافكم يوالي بعضهم بعضاً لاتحادهم في الدين وإجماعهم على مضادكم. ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾ أي: ومن والاهم منكم فإنه من حملتهم، وهذا التشديد في وجوب مجابتهم كما قال عليه الصلاة والسلام: «لا تتراءى ناراهما»، أو لأن الموالى لهم كانوا منافقين. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أي: الذين ظلموا أنفسهم بموالاة الكفار أو المؤمنين بموالاة أعدائهم.

﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَىٰ أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ فَعَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُضْحِكُوا عَلَىٰ مَا أَسْرَفُوا فِي أَنْفُسِهِمْ تَدِيرُونَ﴾

﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ يعني ابن أبي وأضرابه. ﴿يُسْرِعُونَ فِيهِمْ﴾ أي: في موالاتهم ومعاونتهم. ﴿يَقُولُونَ نَخْشَىٰ أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ﴾ يعتلزون بأنهم يخافون أن تصيبهم دائرة من دوائر الزمان بأن ينقلب الأمر وتكون الدولة للكفار. روي (أن عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه قال لرسول الله ﷺ: إن لي موالى من اليهود كثيراً عددهم، وإني أبرأ إلى الله وإلى رسوله من ولايتهم وأوالي الله ورسوله، فقال ابن أبي: إني رجل أخاف الدوائر ولا أبرأ من ولاية موالى) فنزلت^(١). ﴿فَعَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ﴾ لرسول الله ﷺ على أعدائه وإظهار المسلمين. ﴿أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ﴾ يقطع شائفة اليهود من القتل والإحلاء، أو الأمر بإظهار أسرار المنافقين وقتلهم. ﴿فَيُضْحِكُوا﴾ أي: هؤلاء المنافقون. ﴿عَلَىٰ مَا أَسْرَفُوا فِي أَنْفُسِهِمْ كَادِمِينَ﴾ على ما استبطنوه من الكفر والشك في أمر الرسول ﷺ، فضلاً عما أظهروه مما أشعر على نفاقهم.

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمِينِهِمْ^٢ إِنْهُمْ لَعَكُمْ حَبِطَتِ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ﴾

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالرفع قراءة عاصم وحزمة والكسائي على أنه كلام مبتدأ ويؤيده قراءة ابن كثير ونافع وابن عامر مرفوعاً بغير واو على أنه جواب قائل يقول فماذا يقول المؤمنون حيثئذ، وبالنصب

قراءة أبي عمرو ويعقوب عطفًا على أن يأتي باعتبار المعنى، وكأنه قال: عسى أن يأتي الله بالفتح ويقول الذين آمنوا، أو يجعله بدلًا من اسم الله تعالى داخلًا في اسم عسى مغنيًا عن الخير بما تضمنته من الحدث، أو على الفتح بمعنى عسى الله أن يأتي بالفتح ويقول المؤمنون فإن الإتيان بما يوجبه كالإتيان به. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ جَعَلُوا دِيَارَهُمْ دَارَ الْآخِرَةِ وَلَمْ يَكُن لَهُمْ فِي الدُّنْيَا مَسْكَنٌ﴾ يقول المؤمنون بعضهم لبعض تعجبًا من حال المنافقين وتبجحًا بما من الله سبحانه وتعالى عليهم من الإخلاص أو يقولونه لليهود، فإن المنافقين حلفوا لهم بالمعاضدة كما حكى الله تعالى عنهم ﴿وَإِنْ قُلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ﴾ وجهد الإيمان أغلظها، وهو في الأصل مصدر ونصبه على الحال على تقدير وأقسموا بالله يجهلون جهد إيمانهم، فحذف الفعل وأقيم المصدر مقامه ولذلك ساغ كونها معرفة أو على المصدر لأنه بمعنى أقسموا. ﴿حَبِطَتْ أَغْمَامُهُمْ فَاقْتَبَسُوا مِنْ دُونِهَا مَقَاسِدَ الْحَقِّ﴾ إما من جملة المقول أو من قول الله سبحانه وتعالى شهادة لهم بحبوط أعمالهم، وفيه معنى التصعب كأنه قيل أحبط أعمالهم فما أخسرهم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ حَسِبُهُمْ دَارَ الْآخِرَةِ أُولَئِكَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ جَعَلُوا دِيَارَهُمْ دَارَ الْآخِرَةِ وَلَمْ يَكُن لَهُمْ فِي الدُّنْيَا مَسْكَنٌ﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾ قرأه على الأصل نافع وابن عامر وهو كذلك في الإمام، والباقون بالإدغام وهذا من الكائنات التي أخبر الله تعالى عنها قبل وقوعها، وقد ارتد من العرب في أواخر عهد رسول الله ﷺ ثلاث فرق: بنو ملج وكان رئيسهم ذا النعمان الأسود العنسي، تنبأ باليمن واستولى على بلاده ثم قتله فيروز الديلمي ليلة قبض رسول الله ﷺ من غدها وأخبر الرسول ﷺ في تلك الليلة فسر المسلمون وأتى الخبر في أواخر ربيع الأول. وبنو حنيفة أصحاب مسيلمة تنبأ وكتب إلى رسول الله ﷺ: من مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله ﷺ أما بعد فإن الأرض نصفها لي ونصفها لك، فأجاب من محمد رسول الله ﷺ إلى مسيلمة الكذاب أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين، فحاربه أبو بكر رضي الله تعالى عنه بمجد من المسلمين وقتله وحشي قاتل حمزة. وبنو أسد قوم طليحة بن خويلد تنبأ فبعث إليه رسول الله ﷺ خالكا فهرب بعد القتال إلى الشام ثم أسلم وحسن إسلامه. وفي عهد أبي بكر ﷺ سبيع فزارة قوم عيينة بن حصن، وغطفان قوم قره ابن سلمة القشيري وبنو سليم قوم الفحاح بن عبد ياليل، وبنو يربوع قوم مالك بن نويرة، وبعض تميم قوم سحاح بنت المنذر المتنبية زوجة مسيلمة، وكتلة قوم الأشعث بن قيس، وبنو بكر بن وائل بالبحرين قوم الحطم بن زيد وكفى الله أمرهم على يده، وفي إمرة عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه غسان قوم جبلة بن الأيهم تنصر وسار إلى الشام. ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ قيل هم أهل اليمن لما روي (أنه عليه الصلاة والسلام أشار إلى أبي موسى الأشعري وقال: هم قوم هذا^(١)). وقيل الفرس لأنه عليه الصلاة

والسلام سئل عنهم ف ضرب يده على عاتق سلمان وقال: هذا وذووه. وقيل الذين جاهدوا يوم القادسية ألفان من النخع وخمسة آلاف من كندة وبجيلة، وثلاثة آلاف من أقباء الناس. والراجع إلى من محنوف تقديره فسوف يأتي الله بقوم مكانهم ومجبة الله تعالى للعباد إرادة الهدى والتوفيق لهم في الدنيا وحسن الثواب في الآخرة، ومجبة العباد له إرادة طاعته والتحرز عن معاصيه. ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ عاطفين عليهم متذللين لهم، جمع ذليل لا ذلول فإن جمعه ذلل، واستعماله مع على إما لتضمنه معنى العطف والحنو أو للتنبيه على أنهم مع علو طبقتهم وفضلهم على المؤمنين خاضعون لهم أو للمقابلة. ﴿أَعَزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ شداد متغلين عليهم من عزه إذا غلبه، وقرئ بالنصب على الحال. ﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ صفة أخرى لقوم، أو حال من الضمير في أعزة. ﴿وَلَا يَخَافُونَ أَلَمَةَ لَأَتَمَّ﴾ عطف على يجاهدون بمعنى أنهم الجامعون بين المحاهدة في سبيل الله والتصلب في دينه، أو حال بمعنى أنهم يجاهدون حالهم بخلاف حال المنافقين، فإنهم يخرجون في جيش المسلمين محالفين ملامة أوليائهم من اليهود فلا يعملون شيئاً يلحقهم فيه لوم من جهتهم، واللومة المرة من اللوم وفيها وفي تنكير لآلئم مبالغتان. ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما تقدم من الأوصاف. ﴿فَضَّلَ اللَّهُ يَوْمَئِذٍ الْإِسْلَامَ﴾ يمنحه ويوفى له ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ كثير الفضل. ﴿عَلِيمٌ﴾ بمن هو أهله.

﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٦١﴾ يَتَأَلَّيْهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخْذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُرُوءًا وَلَعِبًا مِنَ الزَّيْرِ أَوْتُوا الْكَتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّكُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٦٢﴾ وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُرُوءًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٦٣﴾ فَلَنْ يَبَاقِلَ الْكَتَابَ هَلْ تَنْقِمُونَ مِمَّا آَلْنَا أَوْ أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِ وَأَنْ أَكْثَرُكُمْ فَاسِقُونَ ﴿١٦٤﴾ فَلَنْ هَلْ أَتَيْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ أُولَئِكَ سَرْمَكَنَا وَأَصْلٌ عَنْ سِوَاءِ السَّبِيلِ ﴿١٦٥﴾ وَإِذَا جَاءَكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفَرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ﴿١٦٦﴾

﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ لما نهى عن موالاة الكفرة ذكر عقبيه من هو حقيق بها، وإنما قال ﴿وَلِيُّكُمُ اللَّهُ﴾ ولم يقل أولياؤكم للتنبيه على أن الولاية لله سبحانه وتعالى على الأصالة ولرسوله ﷺ وللمؤمنين على التبعية. ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ صفة للذين آمنوا فإنه جرى مجرى الاسم، أو بدل منه ويحوز نصبه ورفع على المدح. ﴿وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ متخشعون في صلاتهم وزكاتهم، وقيل هو حال مخصوصة يؤتون، أو يؤتون الزكاة في حال ركوعهم في الصلاة حرصاً على الإحسان ومساوعه إليه، وإنما نزلت^(١) في علي عليه السلام حين سأله سائل وهو راكع في صلاته، فطرح له

(١) أخرجه الواحدي في أسباب النزول (ص ١١٠)، ولورده ابن كثير في تفسيره (٧٣/٢)، وضعفه.

عالمه. واستدل بها الشيعة على إمامته زاعمين أن المراد بالولي المتولي للأموال والمستحق للتصرف فيها، والظاهر ما ذكرناه مع أن حمل الجمع على الواحد أيضاً خلاف الظاهر وإن صح أنه نزل فيه فعله جيء بلفظ الجمع لترغيب الناس في مثل فعله فيندرجوا فيه، وعلى هذا يكون دليل على أن الفعل القليل في الصلاة لا يطلها وأن صدقة التطوع تسمى زكاة.

﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ ومن يتخذهم أولياء. ﴿فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ أي: فإنهم هم الغالبون، ولكن وضع الظاهر موضع المضمرة تنبيهاً على البرهان عليه فكانه قيل: ومن يتول هؤلاء فهم حزب الله وحزب الله هم الغالبون وتنويعاً بذكرهم وتعظيماً لشأنهم وتشريفاً لهم بهذا الاسم، وتعريضاً لمن يوالي غير هؤلاء بأنه حزب الشيطان. وأصل الحزب القوم يحتمون لأمر حز بهم. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ الْخَلُوا بَيْنَكُمْ هُزُوراً وَلَعِباً مِنَ الَّذِينَ أَوْفُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ﴾ نزلت في رفاعه بن زيد وسويد بن الحرث أظهرا الإسلام ثم نافقا، وكان رجال من المسلمين يوادونهما. وقد رتب النهي عن موالاتهم على اتخاذه دينهم هزواً ولعياً إيماء إلى العلة وتنبيهاً على أن من هذا شأنه بعيد عن الموالاته جدير بالمعاداة والبغضاء، وفصل المستهزئين بأهل الكتاب والكفار على قراءة من جرهم وهم أبو عمرو والكسائي ومقبوب، والكفار وإن عم أهل الكتاب يطلق على المشركين خاصة لتضاعف كفرهم، ومن نصبه عطفه على الذين اتخذوا على أن النهي عن موالاته من ليس على الحق رأساً سواء من كان ذا دين تبع فيه الهوى وحرفه عن الصواب كأهل الكتاب ومن لم يكن كالمشركين. ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ بترك المناهي. ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ لأن الإيمان حقاً يقتضي ذلك. وقيل إن كنتم مؤمنين بوعده ووعيد.

﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ الْخَلَوْا هُزُوراً وَلَعِباً﴾ أي: اتخذوا الصلاة، أو المناذرة وفيه دليل على أن الأذان مشروع للصلاة. روي: أن نصرانياً بالمدينة كان إذا سمع المؤذن يقول أشهد أن محمداً رسول الله، قال: أحرق الله الكاذب، فدخل خادمه ذات ليلة بنار وأهله نيام فطأير شررها في البيت فأحرقه وأهله^(١). ﴿ذَلِكَ بِالَّذِينَ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ فإن السفه يؤدي إلى الجهل بالحق والهوى به، والعقل يمنع منه. ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَتَّقُونَ مَنْ﴾ هل تتكرونا وتعيون، يقال نقم منه كنا إذا أنكره وانتقم إذا كافاه. وقرئ: ﴿تَتَّقُونَ﴾ بفتح القاف وهي لغة. ﴿إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ﴾ الإيمان بالكتب المنزلة كلها. ﴿وَأَنْ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ﴾ عطف على ﴿أَنْ آمَنَّا﴾ وكان المستثنى لازم الأمرين وهو المخالفة أي: ما تتكرونا إلا بخالفتمكم حيث دخلنا الإيمان وأنتم خارجون منه، أو كان الأصل واعتقاد أن أكثركم فاسقون فحذف المضاف، أو على ما أي: وما تتقون منا إلا الإيمان بالله وبما أنزل وبأن أكثركم فاسقون، أو على علة محذوفة والتقدير هل تتقون منا إلا أن آمنا لقله إتصافكم وفسقكم، أو نصب بإضمار فعل يدل عليه هل تتقون أي: ولا تتقون أن أكثركم فاسقون، أو رفع على الابتداء والخبر محذوف أي: وفسقكم ثابت معلوم عنكم ولكن حب الرئاسة والمال يمنعكم

(١) ابن جرير في تفسيره (١/١٨٨)، وانظر أسباب النزول للواحدي (١/١١).

عن الإنصاف. والآية خطاب لليهود سألوا رسول الله ﷺ عن يؤمن به فقال: ﴿أَمَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا﴾ إلى قوله: ﴿وَتَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ فقالوا حين سمعوا ذكر عيسى: لا نعلم ديناً شراً من دينكم. ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ﴾ أي: من ذلك المنقوم. ﴿مُتَوَّعَةً عِنْدَ اللَّهِ﴾ جزاء ثابتاً عند الله سبحانه وتعالى، والثبوتية مختصة بالخير كالعقوبة بالشر فوضعت ها هنا موضعها على طريقة قوله:

نَجِيَّةٌ يَنْبَغِيهِمْ ضَرْبٌ وَجِيع

ونصبها على التمييز عن بشر. ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ﴾ بدل من بشر على حذف مضاف أي بشر من أهل ذلك من لعنه الله، أو بشر من ذلك دين من لعنه الله، أو غير محذوف أي هو من لعنه الله وهم اليهود أبعدهم الله من رحمته وسخط عليهم بكفرهم وانهماكهم في المعاصي بعد وضوح الآيات، ومسح بعضهم قردة وهم أصحاب السيت، وبعضهم خنازير وهم كفار أهل مالة عيسى عليه الصلاة والسلام. وقيل كلا المسحين في أصحاب السيت مسحت شبانهم قردة ومشايخهم خنازير. ﴿وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ﴾ عطف على صلة من وكذا ﴿عَبَدَ الطَّاغُوتَ﴾ على البناء للمفعول، ورفع ﴿الطَّاغُوتَ﴾ و﴿عَبَدَ﴾ بمعنى صار معبوداً، فيكون الراجع محذوفاً أي فيهم أو بينهم، ومن قرأ «وعابد الطاغوت» أو ﴿عَبَدَ﴾ على أنه نعت كفتلن ويقظ أو عبدة أو ﴿عَبَدَ الطَّاغُوتَ﴾ على أنه جمع كعبد أم أن أصله عبدة فحذف التاء للإضافة عطفه على القردة، ومن قرأ ﴿وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ﴾ بالجر عطفه على من، والمراد من الطاغوت المحل وقيل الكهنة وكل من أطاعوه في معصية الله تعالى. ﴿أُولَئِكَ﴾ أي: الملعونون. ﴿شَرُّ مَكَانًا﴾ جعل مكانهم شراً ليكون أبغ في الدلالة على شرارتهم، وقيل ﴿مَكَانًا﴾ منصرفاً. ﴿وَأَحْضَلْ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ قصد الطريق المتوسط بين غلو النصارى وقدح اليهود، والمراد من صيق التفصيل الزيادة مطلقاً لا بالإضافة إلى المؤمنين في الشرارة والضلالة. ﴿وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا﴾ نزلت في يهود نافقوا رسول الله ﷺ أو في عامة المنافقين. ﴿وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ﴾ أي: يخرجون من عندك كما دخلوا لم يؤثر فيهم ما سمعوا منك، والحملتان حالان من فاعل قالوا وبالكفر وبه حالان من فاعلي دخلوا وخرجوا، وقد وإن دخلت لتقريب الماضي من الحال ليصح أن يقع حالاً أفادت أيضاً لما فيها من التوقع أن أمانة النفاق كانت لائحة عليهم، وكان الرسول ﷺ يظنه ولذلك قال: ﴿وَاللَّهُ أَغْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ﴾ أي: من الكفر، وفيه وعيد لهم.

﴿وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَسْرِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَحْضَلُوا السُّخْتَ لِيَفْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ ﴿وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ﴾ أي: من اليهود أو من المنافقين. ﴿يَسْرِعُونَ فِي الْإِثْمِ﴾ أي: الحرام وقيل الكذب لقوله: ﴿عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ﴾ ﴿وَالْعُدْوَانِ﴾ الظلم، أو مجاوزة الحد في المعاصي. وقيل ﴿الْإِثْمَ﴾ ما يختص بهم والعدوان ما يتعدى إلى غيرهم. ﴿وَأَحْضَلُوا السُّخْتَ﴾ أي: الحرام خصه بالذكر للمبالغة. ﴿لِيَفْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ ليس شيئاً عملوه.

﴿لَوْلَا يَهْتَمُّ الزَّبْيُورُ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السَّخْتَ لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾^(١)
 وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَذُ اللَّهُ مَقُولُهُ غَلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَذَاهُ مَسْطُوتَانِ يُفْقَى كَيْفَ يَشَاءُ وَلَمْ يَدْرِ
 كَيْفَا يَتِيمَ مَا أَتَزِلْ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَالْقَيْتَا يَتِيمَهُ الْعَذَوَةُ وَالْبَغْضَاءُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ كُلَّمَا
 أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾^(٢)

﴿لَوْلَا يَهْتَمُّ الزَّبْيُورُ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السَّخْتَ﴾ تحضيض لعلماهم على النهي
 عن ذلك فإن لولا إذا دخل على الماضي أفاد التوبيخ وإذا دخل على المستقبل أفاد التحضيض. ﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ أبلى من قوله ليس ما كانوا يعملون من حيث إن الصنع عمل الإنسان بعد تدريب فيه
 وترى وتحري إجادته، ولذلك ذم به خواصهم ولأن ترك الحسنة أفحش من موافقة المعصية، لأن النفس تلذ
 بها وتميل إليها ولا كذلك ترك الإنكار عليها فكان جديرًا بأبلغ الذم.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَذُ اللَّهُ مَقُولُهُ﴾ أي: هو ممسك يقتر بالرزق وغل اليد وبسطها مجاز عن البخل
 والحدود ولا قصد فيه إلى إثبات يد وغل وبسط ولذلك يستعمل حيث لا يتصور ذلك كقوله:

جَادَ الْحَمَى بَسَطَ السَّيْلِينَ بِوَأَسَلْ شَكَرْتَ كَذَاهُ تَلَاغُهُ وَوَهَادُهُ

ونظيره من المحازات المركبة: شابت لمة الليل. وقيل معناه إنه فقير لقوله تعالى: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾. ﴿غَلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا﴾ دعاء عليهم بالبخل
 والنكد أو بالفقر والمسكنة، أو بخل الأيدي حقيقة يغفلون أسارى في الدنيا ومسحوبين إلى النار في
 الآخرة فتكون المطابقة من حيث اللفظ وملاحظة الأصل كقولك: سبني سب الله دابره. ﴿بَلْ يَذَاهُ مَسْطُوتَانِ﴾
 ثني اليد بمبالغة في الرد ونفي البخل عنه تعالى وإثباتًا لغاية الجود، فإن غاية ما يزيله السخي
 من ماله أن يعطيه بيديه، وتنبهًا على منح الدنيا والآخرة وعلى ما يعطي للاستدراج وما يعطي للإكرام.
 ﴿يُفْقَى كَيْفَ يَشَاءُ﴾ تأكيد لذلك أي هو مختار في إنفاقه يوسع تارة ويضيق أخرى على حسب مشيئته
 ومقتضى حكمته، لا على تعاقب سعة وضيق في ذات يد، ولا يجوز جعله حالًا من الهاء للفصل بينهما
 بالخير ولأنها مضاف إليها، ولا من اليدين إذ لا ضمير لهما فيه ولا من ضميرهما لذلك. والآية نزلت في
 فنحاض بن عازوراء فإنه قال ذلك لما كف الله عن اليهود ما بسط عليهم من السعة بشوم تكذيبهم
 محمدًا ﷺ وأشرك فيه الآخرون لأنهم رضوا بقوله: ﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أَتَزِلْ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ أي: هم طاغون كافرون ويزدادون طغيانًا وكفرًا بما يسمعون من القرآن كما يزداد
 المريض مرضًا من تناول الغذاء الصالح للأصحاء. ﴿وَالْقَيْتَا يَتِيمَهُ الْعَذَوَةُ وَالْبَغْضَاءُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾
 فلا تتوافق قلوبهم ولا تتطابق أقوالهم. ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾ كلما أرادوا حرب
 الرسول ﷺ وإثارة شر عليه ردهم الله سبحانه وتعالى بأن أوقع بينهم منازعة كف بها عنه شرهم، أو
 كلما أرادوا حرب أحد غلبوا فإنتهم لما خالفوا حكم التوراة سلط الله عليهم مختصر ثم أفسدوا فلسط
 عليهم فطرس الرومي، ثم أفسدوا فلسط عليهم المحوس، ثم أفسدوا فلسط عليهم المسلمين، وللحرب

صلة لوقلوا أو صفة ناراً. ﴿وَيَسْتَعِزُّونَ فِي الْأَرْضِ فَنَنصِفُ﴾ أي: للفساد وهو اجتهدهم في الكيد وإثارة الحروب والفتن وهتك المحارم. ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ فلا يحازبهم إلا شراً.

﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ الْجَنَّةِ ﴿٦٥﴾﴾
﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا﴾ بمحمد ﷺ وبما جاء به. ﴿وَالْقَوَّامِينَ﴾ ما عدلنا من معاصيهم ونحوه. ﴿لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ التي فعلوها ولم نؤاخذهم بها. ﴿وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ الْجَنَّةِ﴾ وجعلناهم داخلين فيها. وفيه تنبيه على عظم معاصيهم وكثرة ذنوبهم، وأن الإسلام يجب ما قبله، وإن حل وأن الكتابي لا يدخل الجنة ما لم يسلم.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِالْكَوْزَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِّنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَاءٌ مَا يَعْمَلُونَ ﴿٦٦﴾﴾

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِالْزُورَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ بإذاعة ما فيهما من نعت محمد عليه الصلاة والسلام والقيام بأحكامها. ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ يعني سائر الكتب المنزلة فإنها من حيث إنهم مكلفون بالإيمان بها كالمنزول إليهم، أو القرآن ﴿لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ لوسع عليهم أرزاقهم بأن يفيض عليهم بركات من السماء والأرض، أو يكثر ثمرة الأشجار وغلة الزروع، أو يرزقهم الحنان اليبانة الثمار. فيحتنونها من رأس الشجر ويلتقطون ما تساقط على الأرض بين بذلك أن ما كف عنهم بشوم كفرهم ومعاصيهم لا لقصور الفيض، ولو أنهم ءامنوا وأقاموا ما أمروا به لوسع عليهم وجعل لهم خير الدارين. ﴿مِّنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ﴾ عادلة غير غالية ولا مقصرة، وهم الذين ءامنوا بمحمد ﷺ. وقيل مقتصدات متوسطة في عداوته. ﴿وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَاءٌ مَا يَعْمَلُونَ﴾ أي: بس ما يعملونه، وفيه معنى التعجب أي ما أسوأ عملهم وهو المعاندة وتحريف الحق والإعراض عنه والإفراط في العداوة.

﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٦٧﴾﴾

﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ جميع ما أنزل إليك غير مراقب أحداً ولا خائف مكروماً. ﴿وَإِنْ لَّمْ تَفْعَلْ﴾ وإن لم تبلغ جميعه كما أمرتك. ﴿فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ فما أدبت شيئاً منها، لأن كتمان بعضها يضيع ما أدي منها كترك بعض أركان الصلاة، فإن غرض الدعوة يتقص به، أو فكأنك ما بلغت شيئاً منها كقولك: ﴿فَكَاكَمَا قَتَلَ النَّاسُ جَمِيعًا﴾ من حيث إن كتمان البعض والكل سواء في الشفاعة واستحلاب العقاب. وقرأ نافع وابن عامر وأبو بكر رسالاته بالجمع وكسر التاء. ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ عدة وضمان من الله سبحانه وتعالى بعصمة روحه ﷺ من تعرض الأعداء وإزاحة لمعاذيره. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ لا يمكنهم مما يريدون بك. وعن النبي ﷺ: «يعني الله برسالاته فضقت بها ذرعاً فأوحى الله تعالى إلي إن لم تبلغ رسالي عذبك وضمن لي العصمة

فقويت»^(١). وعن أنس رضي الله تعالى عنه، كان رسول الله ﷺ يحرس حتى نزلت، فأخرج رأسه من قبة آدم فقال: انصرفوا يا أيها الناس فقد عصمني الله من الناس^(٢). وظاهر الآية يوجب تبليغ كل ما أنزل ولعل المراد به تبليغ ما يتعلق به مصالح العباد، وقصد بإنزاله إطلاعهم عليه فإن من الأسرار الإلهية ما يحرم إفشائه.

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَيُزِيدَنَ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۚ فَلَا تَأْمَنُ عَلَى الْغُفَرِ الْكَافِرِينَ﴾^(٣)
 ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ﴾ أي: دين يعتد به ويصح أن يسمى شيئاً لأنه باطل. ﴿حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ ومن إقامتها الإيمان بمحمد ﷺ والإذعان لحكمه، فإن الكتب الإلهية بأسرها أمرة بالإيمان بمن صدقه والمعجزة ناطقة بوجوب الطاعة له، والمراد إقامة أصولها وما لم ينسخ من فروعها. ﴿وَلَيُزِيدَنَ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۚ فَلَا تَأْمَنُ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ فلا تحزن عليهم لزيادة طغيانهم وكفرهم بما تبلغه إليهم، فإن ضرر ذلك لاحق بهم لا يتخطاهم وفي المؤمنين منلوحة لك عنهم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالصَّابِرُونَ مِنْ ءَمَرٍ بَإِلَهِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٤)
 ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالصَّابِرُونَ﴾ سبق تفسيره في سورة «البقرة» والصابون رفع على الابتداء وغيره محذوف والنية به التأخير عما في حيز إن والتقدير: إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كذا والصابون كذلك كقوله:

فَلَا إِلِيَّ وَفَإِنَّ إِلَهًا لَعَلِيَّ

وقوله:

وَلَا فَاعِلْمُوا أَلَا وَآلَتُمْ بُغَاةٌ^(٥) مَا يَقِينَا فِي شِقَاقِ

أي فاعلموا أنا بغاة وأنتم كذلك، وهو كاعتراض دل به على أنه لما كان الصابون مع ظهور ضلالهم وميلهم عن الأديان كلها يتاب عليهم إن صح منهم الإيمان والعمل الصالح، كان غيرهم أولى بذلك. ويجوز أن يكون والنصارى معطوفاً عليه ومن آمن خيرهما وغير إن مقدر دل عليه ما بعده كقوله:
 نَحْنُ بِمَا عِندَكَ وَاللَّاتِ بِمَا عِندَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيِ مُخْتَلَفٌ

(١) الواحد في أسباب النزول (ص ١١١) مرسلاً.

(٢) أخرجه الترمذي بسند حسن (٣٠٤٦).

(٣) البغى: الظالم للعلوي.

ولا يجوز عطفه على محل إن واسمها فإنه مشروط بالفراغ من الخير، إذ لو عطف عليه قبله كان الخير خير المبتدأ وخير إن معاً فيجتمع عليه عاملان ولا على الضمير في هادوا لعدم التأكيد والفصل، ولأنه يوجب كون الصابين هوداً. وقيل إن بمعنى نعم وما بعدها في موضع الرفع بالابتداء. وقيل «الصَّابُونَ» منصوب بالفتحة وذلك كما جاز بالياء جواز بالواو. «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا» في محل الرفع بالابتداء وخيره. «فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» والجملة خبر إن أو خير المبتدأ كما مر والراجع محذوف، أي: من آمن منهم، أو النصب على البدل من اسم إن وما عطف عليه. وقرئ «والصابين» وهو الظاهر و«الصابون» بقلب الهزة ياء و«الصابون» بحذفها من صبا بإبدال الهزة ألفاً، أو من صبوت لأنهم صبوا إلى اتباع الشهوات ولم يتبعوا شرعاً ولا عقلاً.

﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا قَالُوا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾ (٢٤٧)

﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا﴾ ليدكروهم وليبينوا لهم أمر دينهم. ﴿كَلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ﴾ بما يخالف هواهم من الشرائع ومشاق التكليف. ﴿فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾ جواب الشرط والجملة صفة رسلاً والراجع محذوف أي رسول منهم. وقيل الجواب محذوف دل عليه ذلك وهو استئناف، وإنما جيء بيقْتُلُونَ موضع قتلوا على حكاية الحال الماضية استحضاراً لها واستفظاعاً للقتل وتبييناً على أن ذلك من دينهم ماضياً ومستقبلاً ومحافظة على رؤوس الآي.

﴿وَخَسِبُوا إِلَّا تَكُونُوا فِتْنَةً قَعَمُوا وَصَمُوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللَّهُ

بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ (٢٤٨)

﴿وَخَسِبُوا أَنْ لَا تَكُونُوا فِتْنَةً﴾ أي: وحسب بنو إسرائيل أن لا يصيبهم بلاء وعذاب بقتل الأنبياء وتكذيبهم. وقرأ أبو عمرو وحزمة والكسائي ويعقوب ﴿لَا تَكُونُوا﴾ بالرفع على أن هي المخففة من الثقيلة، وأصله أنه لا تكون فتنة فحفت أن وحذف ضمير الشأن فصار: أن لا تكون وإدخال فعل الحسبان عليها وهي لتحقيق تنزيل له منزلة العلم لتمكنه في قلوبهم، و﴿إِنْ﴾ أو ﴿إِنْ﴾ بما في حيزها ساد مسد مفعوليه. ﴿قَعَمُوا﴾ عن الدين أو الدلائل والهدى. ﴿وَصَمُوا﴾ عن استماع الحق كما فعلوا حين عبدوا العجل. ﴿ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: ثم تابوا فتاب الله عليهم. ﴿ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا﴾ كرة أخرى. وقرئ بالضم فهما على أن الله تعالى أعمالهم وأصمهم أي رماهم بالعمى والصمم، وهو قليل واللغة الفاشية أعمى وأصم. ﴿كَثِيرٌ مِنْهُمْ﴾ بدل من الضمير، أو فاعل والواو علامة الجمع كقولهم: أكلوني الراغيث، أو خير مبتدأ محذوف أي العمى والصمم كثير منهم. وقيل مبتدأ والجملة قبله خبره وهو ضعيف لأن تقدم الخير في مثله متنع. ﴿وَاللَّهُ بِصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ فيحازيهم على وفق أعمالهم.

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ۖ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي لِيَرْبِّهِ أَتَعْبُدُونَ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ۖ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ ۚ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن أَنصَارٍ ۚ﴾ (٧٧) ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ۚ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ ۚ وَإِن لَّمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ﴾ (٧٨) ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۚ﴾ (٧٩) ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ ۚ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ ۚ كَانَا بَاكِلَانِ الطَّعَامِ ۚ أَنْظِرْ كَيْفَ نُنِيرُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظِرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ۚ﴾ (٨٠) ﴿قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۚ وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۚ﴾ (٨١) ﴿قُلْ يَتَاهُلِ الْحَكِيمُ لَا تَقُولُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِن قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا ۚ وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ۚ﴾ (٨٢) ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ۚ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ۚ﴾ (٨٣) ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُشْكِرِ فَعْلَاهُمْ لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۚ﴾ (٨٤) ﴿تَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يَقُولُونَ الَّذِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنفُسُهُمْ أَن سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ۚ﴾ (٨٥)

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ۖ وَقَالَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَرَبُّكُمْ﴾ (٧٧) ﴿إِنِّي عَبْدُ مَرْيَمَ وَمَرْيَمُ ابْنَةُ عِمْرَانَ ۚ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾ (٧٨) ﴿فِي عِبَادَتِهِ أَوْ فِيمَا يَخْتَصُّ بِهِ مِنَ الصِّفَاتِ وَالْأَفْعَالِ﴾ (٧٩) ﴿لَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ﴾ (٨٠) ﴿بِمَنْعٍ مِنْ دُخُولِهَا كَمَا يَمْنَعُ الْمُحَرَّمَ عَلَيْهِ مِنَ الْمَحَرَّمِ فَإِنَّهَا الْمَعْلُومَةُ لِلْمُشْرِكِينَ﴾ (٨١) ﴿وَمَا وَاهُ النَّارُ﴾ (٨٢) ﴿فَإِنَّهَا الْمَعْلُومَةُ لِلْمُشْرِكِينَ﴾ (٨٣) ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن أَنصَارٍ﴾ (٨٤) ﴿أَيُّ وَمَا لَهُمْ أَحَدٌ يَنْصُرُهُمْ مِنَ النَّارِ، فَوْضِعَ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ تَسْجِيلًا عَلَى أَنَّهُمْ ظَلَمُوا بِالْإِشْرَاقِ وَعَدَلُوا عَنْ طَرِيقِ الْحَقِّ، وَهُوَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ مِّمَّا كَلَّمَ عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَأَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى بِهِ هُوَ عَلَى أَنَّهُمْ قَالُوا ذَلِكَ تَعْظِيمًا لِّعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَتَقَرُّبًا إِلَيْهِ وَهُوَ مُعَادِيهِمْ بِذَلِكَ وَغَضَابِهِمْ فِيهِ فَمَا ظَنُّكَ بِشَيْءٍ﴾ (٨٥)

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾ (٧٨) ﴿أَيُّ أَحَدُ ثَلَاثَةٍ، وَهُوَ حِكَايَةُ عَمَّا قَالَهُ النَّسْطُورِيُّ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْهُمْ الْقَائِلُونَ بِالْأَقَائِمِ الثَّلَاثَةِ وَمَا سَبَقَ قَوْلُ الْيَعْقُوبِيَّةِ الْقَائِلِينَ بِالْإِتِّحَادِ﴾ (٧٩) ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ (٨٠) ﴿وَمَا فِي الْوُجُودِ ذَاتٍ وَاجِبٍ مُسْتَحَقٍّ لِلْعِبَادَةِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ مُبْدِئُ جَمِيعِ الْمَوْجُودَاتِ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ مُوصُوفٌ بِالْوَحْدَانِيَّةِ مُتَعَالٍ عَنِ قَبُولِ الشَّرَكَةِ وَمِنْ مَزِيدَةٍ لِلِاسْتِغْفَارِ﴾ (٨١) ﴿وَإِن لَّمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ﴾ (٨٢) ﴿وَلَمْ يُوْحِدُوا﴾ (٨٣) ﴿لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٨٤) ﴿أَيُّ لَيَمَسَنَّ الَّذِينَ بَقُوا مِنْهُمْ عَلَى الْكُفْرِ، أَوْ لَيَمَسَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّصَارَى، وَضَعَهُ مَوْضِعَ لَيَمَسْنَهُمْ تَكْرِيرًا لِلشَّهَادَةِ عَلَى كُفْرِهِمْ وَتَبَيُّهَا عَلَى أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ دَامَ عَلَى الْكُفْرِ وَلَمْ يَنْقَلِعْ عَنْهُ فَلَنَلِكَ عَقِبَهُ بِقَوْلِهِ﴾ (٨٥)

﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُ﴾ أي: أفلا يتوبون بالانتهاء عن تلك العقائد والأقوال الزائفة ويستغفرونه بالوحيد والتنزيه عن الاتحاد والحلول بعد هذا التقرير والتهديد. ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يفر لهم ويمنحهم من فضله إن تابوا. وفي هذا الاستفهام تعجيب من إصرارهم.

﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ أي: ما هو إلا رسول كالرسل قبله خصه الله سبحانه وتعالى بالآيات كما خصهم بها، فإن إحياء الموتى على يده فقد أحيا العصا وجعلها حية تسعى على يد موسى عليه السلام وهو أعجب، وإن خلقه من غير أب فقد خلق آدم من غير أب وأم وهو أغرب. ﴿وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ﴾ كسائر النساء اللاتي يلازمهن الصدق، أو يصدقن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام. ﴿كَانَ لَا يَأْكُلُ الْطَعَامَ﴾ ويفترقان إليه افتقار الحيوانات، بين أولاً أقصى ما لهما من الكمال ودل على أنه لا يوجب لهما ألوهية لأن كثيراً من الناس يشاركنها في مثله، ثم نبه على نقصهما وذكر ما ينافي الربوبية ويقضي أن يكونا من عداد المركبات الكائنة الفاسدة، ثم عجب لمن يدعي الربوبية لهما مع أمثال هذه الأدلة الظاهرة فقال: ﴿الظُّرُ كَيْفَ لُبِّينُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ الظُّرُ أَلَيْ يُؤْفَكُونَ﴾ كيف يصرفون عن استماع الحق وتأمله ثم تفلأت ما بين المعجبيين أي إن بياننا للآيات عجب وإعراضهم عنها أعجب. ﴿قُلْ أَكْثَبُونَ مِنْ ذُنُوبِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ يعني عيسى عليه الصلاة والسلام، وهو وإن ملك ذلك بتملك الله سبحانه وتعالى إياه لا يملكه من ذاته ولا يملك مثل ما يضر الله تعالى به من البلايا والمصائب، وما ينفع به من الصحة والسعة وإنما قال ما نظراً إلى ما هو عليه في ذاته توطئة لنفي القدرة عنه رأساً، وتبييناً على أنه من هذا الحسن ومن كان له حقيقة تقبل المحاسنة والمشاركة فيمعزل عن الألوهية، وإنما قدم الضر لأن التحرز عنه أهم من تحري النفع. ﴿وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ بالأقوال والعقائد فيجازي عليها إن خيراً فخير وإن شراً فشر.

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ أي: غلوا باطلاً فترفخوا عيسى عليه الصلاة والسلام إلى أن تدعوا له الألوهية، أو تضعوه فترعموا أنه لغير رشدة. وقيل الخطاب للنصارى خاصة. ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ﴾ يعني أسلافهم وأئمتهم الذين قد ضلوا قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم في شريعتهم. ﴿وَأَضَلُّوا كَثِيرًا﴾ ممن شايعهم على بدعهم وضلالهم. ﴿وَضَلُّوا عَنْ سَبِيلِ السَّبِيلِ﴾ عن قصد السبيل الذي هو الإسلام بعد مبعثه صلى الله عليه وسلم لما كذبوه وبغوا عليه، وقيل الأول إشارة إلى ضلالهم عن مقتضى العقل والثاني إشارة إلى ضلالهم عما جاء به الشرع.

﴿لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ أي: لعنهم الله في الزبور والإنجيل على لسانهما. وقيل إن أهل أيلة لما اعتلوا في السبت لعنهم الله تعالى على لسان داود فمسخهم الله تعالى قردة، وأصحاب المائدة لما كفروا دعا عليهم عيسى عليه السلام ولعنهم فأصبحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف رجل. ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ أي: ذلك اللعن الشنيع المقتضي للمسح بسبب عصيانهم واعتدائهم ما حرم عليهم.

﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ﴾ أي: لا ينهى بعضهم بعضاً عن معاودة منكر فعلوه، أو عن مثل منكر فعلوه، أو عن منكر أراحوا فعله وتعبوا له، أو لا يمتنعون عنه من قولهم تناهى عن الأمر وانتهى عنه

إذا امتنع. ﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ تعجيب من سوء فعلهم مؤكد بالقسم.
﴿تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ﴾ من أهل الكتاب. ﴿يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يوالون المشركين بغضًا لرسول الله ﷺ والمؤمنين. ﴿لَيْسَ مَا قَدَمْتَ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ أي: ليس شيئًا قدموه ليزدادوا عليه يوم القيامة ﴿أَنْ سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ هو المخصوص بالذم، والمعنى موجب سخط الله والخلود في العذاب، أو علة الذم والمخصوص محذوف أي ليس شيئًا ذلك لأنه كسبهم السخط والخلود.

﴿وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوا آلِهَةً وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ﴾

﴿وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ يعني نبهم وإن كانت الآية في المنافقين فالمراد تبينًا للظن.
﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوا آلِهَةً﴾ إذ الإيمان يمنع ذلك. ﴿وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ خارجون عن دينهم أو متردنون في نفاقهم.

﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودُ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ ولتجدن أشد أفرقهم مؤدة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا. لشددة شكيمتهم وتضاعف كفرهم وأنهما كهم في اتباع الهوى، وروكونهم إلى التقليد وبعدهم عن التحقيق، وعمرنهم على تكذيب الأنبياء ومعاداتهم. ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى﴾ للذين جانبهم ورقة قلوبهم وقلة حرصهم على الدنيا وكثرة اهتمامهم بالعلم والعمل وإليه أشار بقوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيَسِينَ وَزُهَّابًا وَأَلَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ عن قبول الحق إذا فهموه، أو يتواضعون ولا يتكبرون كاليهود. وفيه دليل على أن التواضع والإقبال على العلم والعمل والإعراض عن الشهوات محمود وإن كانت من كافر.

﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾

﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ﴾ عطف على ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ وهو بيان لركة قلوبهم وشددة خشيتهم ومسارعتهم إلى قبول الحق وعدم تأيهم عنه، والفيض انصباب عن امتلاء، فوضع موضع الامتلاء للمبالغة، أو جعلت أعينهم من فرط البكاء كأنها تفيض بأنفسها. ﴿مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ﴾ من الأولى للابتداء والثانية لتبيين ما عرفوا، أو للتبعض بأنه بعض الحق. والمعنى أنهم عرفوا بعض الحق فأبكاكم فكيف إذا عرفوا كله. ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا﴾ بذلك أو بمحمد. ﴿فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ من الذين شهدوا بأنه حق، أو بنبوته، أو من أمته الذين هم شهداء على الأمم يوم القيامة.

﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ﴾^(١)
 ﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ﴾ استفهام
 إنكار واستبعاد لاتفاء الإيمان مع قيام الداعي وهو الطمع في الاغتراف مع الصالحين، والدخول في
 مدخلهم أو جواب سائل قال لم أمتهم؟ و﴿لَا نُؤْمِنُ﴾ حال من الضمير والعامل ما في اللام من معنى
 الفعل، أي أي شيء حصل لنا غير مؤمنين بالله، أي بوجدانيته فإنهم كانوا مثليين. أو بكتابه ورسوله فإن
 الإيمان بهما إيمان به حقيقة وذكره توطئة وتعظيمًا، ونطمع عطف على تؤمن أو خير محذوف، والواو
 للحال أي ونحن نطمع والعامل فيها عامل الأولى مقيّدًا بها أو تؤمن.

﴿فَأَنبَهُهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتُ جَعْدَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ
 ﴿١٥﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٦﴾ يَتَأَلَّوْنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ
 مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿١٧﴾ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَلًا طَيِّبًا
 وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿١٨﴾ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا
 عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَرْتُمْهُ إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ
 رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَرَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا خَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ
 اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٩﴾ يَتَأَلَّوْنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْحَرَمُ وَالْمَيْسُورُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رَجَسٌ
 مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢٠﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ
 وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَبِهُونَ ﴿٢١﴾﴾

﴿فَأَنبَهُهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا﴾ أي: عن اعتقاد من قولك هذا قول فلان أي معتقده. ﴿جَنَّاتُ جَعْدَى مِنْ
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾ الذين أحسنوا النظر والعمل، أو الذين اعتادوا
 الإحسان في الأمور والآيات الأربع. روي (أنها نزلت في النجاشي وأصحابه بعث إليه الرسول ﷺ
 بكتابه فقراء، ثم دعا جعفر بن أبي طالب والمهاجرين معه وأحضر الرهبان والقسيسين، فأمر جعفرًا أن
 يقرأ عليهم القرآن فقرأ سورة مريم فبكوا وآمنوا بالقرآن^(١) وقيل نزلت في ثلاثين أو سبعين رجلًا من
 قومه وفدوا على رسول الله ﷺ فقرأ عليهم سورة يس فبكوا وآمنوا^(٢).
 ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ عطف التكذيب بآيات الله على الكفر،
 وهو ضرب منه لأن القصد إلى بيان حال المكذبين وذكرهم في معرض المصدقين بها جمعًا بين الترغيب
 والترهيب.

(١) انظر الواحدي في أسباب النزول (ص ١١٢)، والسبوطي في الدر المنثور (٣٠٢/٢)، وعزاه لابن أبي حاتم.

(٢) الواحدي في أسباب النزول (ص ١١٢).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرُّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي: ما طاب ولذ منه كأنه لما تضمن ما قبله مدح النصارى على ترهيبهم والحث على كسر النفس ورفض الشهوات عقبه النهي عن الإفراط في ذلك والاعتداء عما حد الله سبحانه وتعالى بجعل الحلال حراماً فقال: ﴿وَلَا تَحْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ ويجوز أن يراد به ولا تحتلوا حلود ما أحل الله لكم إلى ما حرم عليكم، فتكون الآية ناهية عن تحريم ما أحل وتحليل ما حرم داعية إلى القصد بينهما. روي (أن رسول الله ﷺ وصف القيامة لأصحابه يوماً وبالغ في إنذارهم، فرقوا واجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون واتفقوا على أن لا يزالوا صائمين قائمين، وأن لا يناموا على الفرش ولا يأكلوا اللحم والودك، ولا يقربوا النساء والطيب، ويرفضوا الدنيا ويلبسوا المسوح، ويسبحوا في الأرض، ويحبوا مذكيرهم. فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال لهم: إني لم أؤمر بذلك إن لأنفسكم عليكم حقاً فصوموا وأفطروا، وقوموا وناموا، فإني أقوم وأنام وأصوم وأفطر، وأكل اللحم والدسم، وآتي النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني) فنزلت^(١).

﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالاً طَيِّباً﴾ أي: كلوا ما حل لكم وطاب مما رزقكم الله، فيكون حلالاً مفعول كلوا ومما حال منه تقدمت عليه لأنه نكرة، ويجوز أن تكون من ابتدائية متعلقة بكلوا، ويجوز أن تكون مفعولاً وحلالاً حال من الموصول، أو العائد المحذوف، أو صفة لمصدر محذوف وعلى الوجه لو لم يقع الرزق على الحرام لم يكن لذكر الحلال فائدة زائدة. ﴿وَالَّذِي أَلْهَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا سُبْحَانَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَفْوَاجٌ﴾ لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم هو ما يبدو من المرء بلا قصد بقول الرجل: لا والله وبلى والله، وإليه ذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه، وقيل الحلف على ما يظن أنه كذلك ولم يكن، وإليه ذهب أبو حنيفة رحمه الله تعالى وفي إيمانكم صلة يؤاخذكم أو اللغو لأنه مصدر أو حال منه. ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُم بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ بما وتعتم الأيمان عليه بالقصد والنية، والمعنى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم إذا حشتم أو بنكت ما عقدتم فحذف للعلم به. وقرأ حمزة والكسائي وابن عيسى عن عاصم ﴿عَقَّدْتُمْ﴾ بالتحفيف، وابن عامر برواية ابن ذكوان «عاقدتهم» وهو من فاعل بمعنى فعل. ﴿فَكَفَّارَةٌ﴾ فكفارة نكته أي الفعلة التي تذهب إثمه وتستره، واستدل بظاھرہ على جواز التكفير بالمال قبل الحنث وهو عندنا خلافاً للحنفية لقوله عليه الصلاة والسلام «من حلف على يمين ورأى غيرها خيراً منها فليكفر عن يمينه وليأت الذي هو خير»^(٢). ﴿إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ من أقصده في النوع أو القدر، وهو مد لكل مسكين عندنا ونصف صاع عند الحنفية، وما محله النصب لأنه صفة مفعول محذوف تقديره: أن تطعموا عشرة مساكين طعاماً من أوسط ما تطعمون، أو الرفع على البذل من إطعام، وأهلون كارضون. وقرئ «أهاليكم» بسكون الياء على لغة من يسكنها في الأحوال الثلاث كالألف، وهو جمع أهل كاليالي في جمع ليل والأراضي في جمع أرض. وقيل هو جمع أهلاء. ﴿أَوْ كِسْوَتُهُمْ﴾ عطف على إطعام أو من أوسط إن حمل بدلاً وهو ثوب يغطي العورة. وقيل ثوب جامع

(١) ابن جرير في تفسيره (٢/٧).

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (١٦٥٠)، ومالك (٣٨٠)، والبخاري، أحمد (٨٥١٧)، والترمذي (١٥٣٠).

قميص أو رداء أو إزار. وقرىء بضم الكاف وهو لفة كقدوة في قدوة وكأسوتهم بمعنى أو كمثل ما تطعمون أهليكم إسرافاً كان أو تقتيراً تواسون بينهم وبينهم إن لم تطعموهم الأوسط، والكاف في محل الرفع وتقديره: أو أطعامهم كأسوتهم. ﴿أَوْ كَحَيْرٍ وَرَقَةٍ﴾ أو إعتاق إنسان، وشرط الشافعي رضي الله تعالى عنه في الإيمان قياساً على كفارة القتل، ومعنى أو إيجاب إحدى الخصال الثلاث مطلقاً وتخيير المكفر في التعيين. ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ أي: واحداً منها. ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ﴾ فكفارته صيام ثلاثة أيام، وشرط فيه أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه التابع لأنه قرىء «ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ»، والشواذ ليست بحجة عندنا إذا لم تثبت كتاباً ولم ترو سنة. ﴿ذَلِكَ﴾ أي: المذكور. ﴿كَفَّارَةُ أَيِّمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ﴾ وحثتم. ﴿وَاحْفَظُوا أَيِّمَانَكُمْ﴾ بأن تضنوا بها ولا تبدلوا لكل أمر، أو بأن تروا فيها ما استطعتم ولم يفت بها خير، أو بأن تكفروها إذا حثتم. ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل ذلك البيان. ﴿يَسِينُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ﴾ أعلام شرائعه. ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ نعمة التعليم أو نعمة الواجب شكرها فإن مثل هذا التبيين يسهل لكم المعرج منه.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ﴾ أي: الأصنام التي نصبت للعبادة. ﴿وَالْأَزْلَامُ﴾ سبق تفسيرها في أول السورة. ﴿وَرَجَسٌ﴾ قدر تعاف عنه المقول، وأفرده لأنه خير للحرمة، وخير المعطوفات محذوف أو لمضاف محذوف كأنه قال: إنما تعاطي الخمر والميسر. ﴿مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ لأنه مسبب عن تسويله وتزيينه. ﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾ الضمير للرجس أو لما ذكر أو للتعاطي. ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ لكي تفلحوا بالاجتناب عنه.

واعلم أنه سبحانه وتعالى أكد تحريم الخمر والميسر في هذه الآية، بأن صدر الحملة بياناً وقرنها بالأنصاب والأزلام، وسماهما رجساً، وجعلهما من عمل الشيطان تنبيهاً على أن الاشتغال بهما شرٌ بحت أو غالب، وأمر بالاجتناب عن عينهما وجعله سبباً يرجي منه الفلاح، ثم قرر ذلك بأن بين ما فيهما من المفاسد الدينية والدنيوية المقتضية للتحريم فقال تعالى:

﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ﴾ وإنما خصهما بإعادة الذكر وشرح ما فيهما من الويل تنبيهاً على أنهما المقصود بالبيان، وذكر الأنصاب والأزلام للدلالة على أنهما مثلهما في الحرمة والشرارة لقوله عليه الصلاة والسلام «شارب الخمر كعاهد الوثن»^(١). وخص الصلاة من الذكر بالإنفراد للتعظيم، والإشارة بأن الصاد عنها كالصاد عن الإيمان من حيث إنها عماده والفارق بينه وبين الكفر، ثم أعاد الحث على الانتهاء بصيغة الاستفهام مرتباً على ما تقدم من أنواع الصوارف فقال: ﴿فَهَلْ أَنتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ إيذاناً بأن الأمر في المنع والتحذير بلغ الغاية وأن الأعذار قد انقطعت.

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَلَمَّا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ﴾ ﴿٣٦١﴾
 ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ فيما أمرا به. ﴿وَأَحْذَرُوا﴾ ما نهيا عنه أو عثفتها. ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَلَمَّا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ﴾ أي: فاعلموا أنكم لم تضروا الرسول ﷺ بتوليكم، فإنما عليه البلاغ وقد أدى، وإنما ضررهم به أنفسهم.

﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٣٦٢﴾

﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا﴾ مما لم يحرم عليهم لقوله: ﴿إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أي: اتقوا المحرم وثبتوا على الإيمان والأعمال الصالحة. ﴿ثُمَّ اتَّقَوْا﴾ ما حرم عليهم بعد كالخمر. ﴿وَأَمَنُوا﴾ بتحريمه. ﴿ثُمَّ اتَّقَوْا﴾ ثم استمروا وثبتوا على اتقاء المعاصي. ﴿وَأَحْسَنُوا﴾ وتحروا الأعمال الحميلة واشتغلوا بها. روي (أنه لما نزل تحريم الخمر قالت الصحابة رضي الله تعالى عنهم: يا رسول الله فكيف بإخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون المسكر فنزلت^(١)). ويحتمل أن يكون هذا التكرير باعتبار الأوقات الثلاثة، أو باعتبار الحالات الثلاث استعمال الإنسان التقوى والإيمان بينه وبين نفسه وبين وبين الناس وبين وبين الله تعالى، ولذلك بدل الإيمان بالإحسان في الكرة الثالثة إشارة إلى ما قاله عليه الصلاة والسلام في تفسيره، أو باعتبار المراتب الثلاث المبدأ والوسط والمنتهى، أو باعتبار ما يبقى فإنه ينبغي أن يترك المحرمات توقياً من العقاب والشبهات تحزراً عن الوقوع في الحرام، وبعض المباحات تحفظاً للنفس عن الغصة وتهذيباً لها عن دنس الطبيعة. ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ فلا يؤاخذهم بشيء، وفيه أن من فعل ذلك صار محسناً ومن صار محسناً صار لله محبوباً.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن خَافَهُ بِالْغَيْبِ فَمَن أَعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿٣٦٣﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ﴾ نزلت في عام الحديبية ابتلاهم الله سبحانه وتعالى بالصيد، وكانت الوحوش تفشاهم في رحالهم بحيث يتمكنون من صيدها أخذاً بأيديهم وطعنًا برماحهم وهم محرمون، والتقليل والتحقيق في شيء للتنبيه على أنه ليس من العظائم التي تدحض الأقدام كالاتلاء ببذل الأنفس والأموال، فمن لم يثبت عنده كيف يثبت عند ما هو أشد منه. ﴿لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ﴾ ليميز الخائف من عقابه وهو غائب منتظر لقوة إيمانه ممن لا يخافه لضعف قلبه وقلة إيمانه، فذكر العلم وأراد وقوع المعلوم وظهوره أو تعلق العلم. ﴿فَمَن أَعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ بعد ذلك الابتلاء بالصيد. ﴿فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ فالوعيد لاحق به، فإن من لا يملك حاشه في مثل ذلك ولا يراعي حكم الله فيه فكيف به فيما تكون النفس أميل إليه وأحرص عليه.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَدِّيًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّرَةً طَعَامًا مَسْكِينًا أَوْ عَذْلًا ذَلِكَ صَبَأًا لِيَذُوقَ وَعَبَالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿٥٦﴾﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ أي: محرمون جمع حرام كروح وروح، ولعله ذكر القتل دون الذبح والذكاة للتعميم، وأراد بالصيد ما يؤكل لحمة لأنه الغالب فيه عرفاً ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام «مَنْ يَقْتُلْ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ، الْحَدَاةَ وَالْغُرَابَ وَالْعُقْرَبَ وَالْفَارَةَ وَالْكَلْبَ الْعُقُورَ»^(١). وفي رواية أخرى «الْحَيَّةُ»^(٢) بدل «العقرب»، مع ما فيه من التنبيه على جواز قتل كل مؤذ، واختلف في أن هذا النهي هل يلغي حكم الذبح فيلحق مذبوح المحرم بالميتة ومذبوح الوشي أو لا فيكون كالشاة المفصولة إذا ذبحها الفاصب. ﴿وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَدِّيًا﴾ ذاكراً لإحرامه عالماً بأنه حرام عليه قبل ما يقتله، والأكثر على أن ذكره ليس لتقييد وجوب الجزاء فإن إتلاف العائد والمخطيء واحد في إيجاب الضمان، بل لقوله: ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ﴾ ولأن الآية نزلت فيمن تعمد إذ روي: أنه عن لهم في عمرة الحديبية حمار وحش فطعنه أبو اليسر يرمحه فقتله. فنزلت. ﴿فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنْ النَّعَمِ﴾ برفع الجزاء، والمثل قراءة الكوفيين ويعقوب بمعنى فعلية أي فواجبه جزاء بمائل ما قتل من النعم، وعليه لا يتعلق الجار بجزء للفصل بينهما بالصفة فإن متعلق المصدر كالصلة له فلا يوصف ما لم يتم بها، وإما يكون صفة وقرأ الباقون على إضافة المصدر إلى المفعول وإحمام مثلي كما في قولهم مثلي لا يقول كذا، والمعنى فعلية أن يحزى مثل ما قتل. وقرئ فجزاء مثلي ما قتل بنصبهما على فليحز جزاء، أو فعلية أن يحزى جزاء بمائل ما قتل وفجزاؤه مثل ما قتل، وهذه المماثلة باعتبار الخلقة والهيئة عند مالك والشافعي رضي الله تعالى عنهما، والقيمة عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى وقال: يقوم الصيد حيث صيد فإن بلغت القيمة ثمن هدى غير بين أن يهدي ما قيمته قيمته وبين أن يشتري بها طعاماً فيعطي كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعاً من غيره، وبين أن يصوم عن طعام كل مسكين يوماً وإن لم تبلغ غير بين الإطعام والصوم واللفظ للأول أوفق. ﴿يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ صفة جزاء ويحتمل أن يكون حالاً من ضميره في غيره أو منه إذا أضفته، أو وصفته ورفعته بخبر مقدر لمن وكما أن التقويم يحتاج إلى نظر واجتهاد يحتاج إلى المماثلة في الخلقة والهيئة إليها، فإن الأنواع تتشابه كثيراً. وقرئ «ذو عدل» على إرادة الجنس أو الإمام. ﴿هَدْيًا﴾ حال من الهاء في به أو من جزاء وإن نون لتخصيصه بالصفة، أو بدل من مثل باعتبار محله أو لفظه فيمن نصبه. ﴿بَالِغَ الْكَعْبَةِ﴾ وصف به هدياً لأن إضافته لفظية ومعنى بلوغه الكعبة ذبحه بالحرم والتصدق به، وقال أبو حنيفة يذبح بالحرم ويتصدق به حيث

(١) صحيح: أخرجه البخاري (١٨٢٩)، ومسلم (١١٩٨)، أحمد (٢٣٥٣٢)، والنسائي (٢٨٨١)، وابن ماجه (٣٠٨٧)، مع بعض تقدم وتأخير.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم في كتاب الحج باب: ما يذبح للمحرم وغیره قتله من الغلاب، وأحمد (١٢٢/٦)، والنسائي (٢٨٩١).

شاء. ﴿أَوْ كَفَّارَةٌ﴾ عطف على جزاء إن رفعته وإن نصبته فخير محذوف. ﴿طَعَامٌ مَسَاكِينَ﴾ عطف بيان أو بدل منه، أو خير محذوف أي هي طعام. وقرأ نافع وابن عامر كفارة ﴿طَعَامٌ﴾ بالإضافة للتبيين كقولك: خاتم فضة، والمعنى عند الشافعي أو أن يكفر بإطعام مساكين ما يساوي قيمة الهدى من غالب قوت البلد فيعطي كل مسكين مذكاً. ﴿أَوْ عَذْلٌ ذَلِكَ صَيَّامًا﴾ أو ما سواه من الصوم فيصوم عن طعام كل مسكين يوماً، وهو في الأصل مصدر أطلق للمفعول. وقرأء بكسر العين وهو ما عدل بالشئ في المقدر كعدل الحمل وذلك إشارة إلى الطعام، وصيماً مممياً للعدل. ﴿لِيُنْزِقَ وَيَتَالَ أَمْرُهُ﴾ متعلق بمحذوف أي فعله الجزاء أو الطعام أو الصوم لينزق ثقل فعله وسوء عاقبة هتكه لحرمة الإحرام، أو الثقل الشديد على مخالفة أمر الله تعالى وأصل الويل الثقل ومنه الطعام الويل. ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ سَلَفٌ﴾ من قتل الصيد محرماً في الحاهلية أو قبل التحريم، أو في هذه المرة. ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ إلى مثل هذا. ﴿فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾ فهو ينتقم الله منه وليس فيه ما يمنع الكفارة على العائد كما حكى عن ابن عباس وشريح. ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو النِّعَامِ﴾ مما أصر على عصيائه.

﴿أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾

﴿أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ﴾ ما صيد منه مما لا يعيش إلا في الماء، وهو حلال كله لقوله عليه الصلاة والسلام في البحر «هو الطهور ماؤه الحل ميتته»^(١). وقال أبو حنيفة لا يحل منه إلا السمك. وقيل يحل السمك وما يولك نظيره في البر. ﴿وَطَعَامُهُ﴾ ما قذفه أو نضب عنه. وقيل الضمير للصيد وطعامه أكله. ﴿مَتَاعًا لَكُمْ﴾ ممتعاً لكم نصب على الغرض. ﴿وَلِلسَّيَّارَةِ﴾ أي: وللسياراتكم يتزودونه قديداً. ﴿وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ﴾ أي: ما صيد فيه، أو الصيد فيه فعلى الأول يحرم على المحرم أيضاً ما صاده الحلال وإن لم يكن له فيه مدخل، والجمهور على حله لقوله عليه الصلاة والسلام «لحم الصيد حلال لكم، ما

(١) صحيح: مالك في الموطأ (٢٢/١)، أحمد (٢٣٧/٢)، وأبو داود (٨٣)، الترمذي (٦٩)، النسائي (٥٩)، ابن ماجه (٣٨٦)، الدراري (٧٢٩)، ابن خزيمة (١١١)، ابن حبان (١١٩)، (١٢٠)، موارث.

فائدة: هذا الحديث فيه ثلاث فوائد.

الأولى: أن ماء البحر طاهر مطهر.

الثانية: أن جميع حيوانات البحر أي ما لا يعيش إلا بالبحر حلال.

الثالثة: أن المقتضى إذا سُئِلَ عن شيء وعلم أن للسائل حاجة إلى ذكر ما يتصل بمسأله استحب تعليمه إياه لأن الزيادة في الجواب بقوله الحل ميتته لتتم الفائدة وهي زيادة تنفع لأهل الصيد وكان السائل منهم وهذا من محاسن الفتوى.

قال الحافظ ابن الملقن: إنه حديث عظيم أصل من أصول الطهارة مشتمل على أحكام كثيرة وقواعد مهمة وقال الشافعي: هذا الحديث نصف علم الطهارة. انتهى.

لم تصطادوه أو يصد لكم»^(١) ﴿مَا ذُكِّرْتُمْ حُرْمًا﴾ أي: محرمين وقرىء بكسر الدال من دام يدام. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾.

﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْآيَةَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ ذَلِكَ لِيَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(٢)

﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ﴾ صيرها، وإنما سمي البيت كعبة لتكعبه. ﴿الْبَيْتَ الْحَرَامَ﴾ عطف بيان على جهة المدح، أو المفعول الثاني ﴿قِيَمًا لِلنَّاسِ﴾ انتعاشاً لهم أي سبب انتعاشهم في أمر معاشهم ومعادهم يلوذ به الخائف ويأمن فيه الضعيف، ويربح فيه التجار ويتوجه إليه الحجاج والعمار، أو ما يقوم به أمر دينهم ودنياهم. وقرأ ابن عامر (قيماً) على أنه مصدر على فعل كالشيع أعل عينه كما أعل في فعله ونصبه على المصدر أو الحال. ﴿وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ﴾ سبق تفسيرها والمراد بالشهر الذي يؤدي فيه الحج، وهو ذو الحجة لأنه المناسب لقرنائه وقيل الحسن. ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الجعل، أو إلى ما ذكر من الأمر بحفظ حرمة الإحرام وغيره. ﴿لِيَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ فإن شرع الأحكام لدفع المضار قبل وقوعها وحلب المنافع المترتبة عليها، دليل حكمة الشارع وكمال علمه. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ تعميم بعد تخصيص ومبالغة بعد إطلاق.

﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٣)

﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ وعيد ووعد لمن انتهك محارمه ولمن حافظ عليها، أو لمن أصر عليه ولمن أقبل عنه.

﴿مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾^(٤)

﴿مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ تشديد في إيجاب القيام بما أمر به أي الرسول أتى بما أمر به من التبليغ ولم يبق لكم عذر في التضييط. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ من تصديق وتكذيب وفعل وعزيمة.

﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْحَقِيقُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَأْتِ بِإِلَافٍ لَّالْتِبَاسٍ لِّعَلَّكُمْ تَقْلَحُونَ﴾^(٥) يَأْتِ بِإِلَافٍ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُوا وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدَ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾^(٦) قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ﴾^(٧) مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ نَّعِيمٍ وَلَا سَابِقٍ وَلَا وَصِيلٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ

(١) ضعيف: أبو دود (١٨٥١)، الترمذي (٨٤٦)، النسائي (٢٨٢٧)، ولفظ الحديث صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه أو يصاد لكم، وكذلك حظه الشيخ الألباني في ضعيف الجامع برقم (٣٥٢٤).

كَفَرُوا يَفْزَعُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾ وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى أَرْسُولِي قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أُولَئِكَ هُمُ الْبَاطِلُونَ ﴿١٨﴾ يَتْلُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِّنْ ضَلٍّ إِذَا هَمْتُمُتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرَجِعُكُمْ هَيْمًا فَيَنْتَقِبُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ يَتْلُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةً بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذُوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ إِن أَشْرَ ضَرَرْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصْبَحْتُمْ مَصِيبَةُ الْمَوْتِ تُحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الْوَلَاةِ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنِ ارْتَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ شَيْئًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذًا لَّمِنَ الْآثِمِينَ ﴿٢٠﴾ فَإِنْ عَصَىٰ عَنْهُمَا اتَّخَفَا وَإِنَّمَا فَخْرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلَٰئِيْنَ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَدَتْنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذًا لَّمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٢١﴾ ذَلِكَ أَتَىٰ أَن يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهَيْهَا أَوْ خَافُوا أَن تُرَدَّ أَيْمَنُ بَعْدَ أَيْمَنِمْ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا ۖ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٢﴾ ۝ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ أَرْسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ مَاذَا عَلِمْنَا لَكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمْتَ الْغُيُوبَ ﴿٢٣﴾

﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْغَيْثُ وَالطَّيْبُ﴾ حكم عام في نفي المساواة عند الله سبحانه وتعالى بين الرديء من الأشخاص والأعمال والأموال وجيدها، رغب به في مصالح العمل وحلال المال. ﴿وَلَوْ أَغْنَيْتُكَ كَثْرَةُ الْغَيْثِ﴾ فإن العبرة بالحدودة والرداءة دون القلة والكثرة، فإن المحمود القليل خير من المذموم الكثير، والخطاب لكل معتبر ولذلك قال: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾ أي: فاتقوه في تحري العيث وإن كثر، وآثروا الطيب وإن قل. ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ راجع أن تبلغوا الفلاح. روي: أنها نزلت في حجاج اليمامة لما هم المسلمون أن يوقعوا بهم فنهوا عنه وإن كانوا مشركين.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِن بُذِلَتْ لَكُمْ لَكُمْ سؤُوكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ بُذِلَتْ لَكُمْ﴾ إن الشرطية وما عطف عليها صفتان لأشياء والمعنى: لا تسألوا رسول الله ﷺ عن أشياء إن تظهر لكم تفهمكم وإن تسألوا عنها في زمان الوحي تظهر لكم، وهما كمقدمتين تتنحان ما يمنع السؤال وهو أنه مما يفهمه والعقل لا يفعل ما يفهمه، وأشياء اسم جمع كطرفاء غير أنه قلبت لامة فجعلت لفعاء. وقيل أفعلاء حذف لامة جمع لشيء على أن أصله شيء كهيئ، أو شيء كصديق فحذف. وقيل أفعال جمع له من غير تغيير كبيت وأبيات ويرده منع صرفه. ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْهَا﴾ صفة أخرى أي عن أشياء عفا الله عنها ولم يكلف بها. إذ روي أنه لما نزلت ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ قال سراقه بن مالك: أكل عام^(١) فأعرض عنه رسول الله ﷺ حتى أعاد ثلاثا فقال: «لَا وَلَوْ قُلْتَ نَعَمْ لَوَجِبَتْ، وَلَوْ وَجِبَتْ لَمَا

(١) الترمذي (٣٠٥٥)، وقال هذا حديث حسن غريب، وابن ماجة (٢٨٨٤)، والحاكم (٢٩٤/٧)، وتعبه الذهبي بقوله عبد الأعلى بن عامر ضمه أحمد.

استطعتم فاتركوني ما ترككم» فنزلت أو استئناف أي عفا الله عما سلف من مسألتكم فلا تعودوا لمثلها. ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ لا يعاجلكم بعقوبة ما يفرط منكم، ويعفو عن كثير وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما (أنه عليه الصلاة والسلام كان يخطب ذات يوم وهو غضبان من كثرة ما يسألون عنه مما لا يعينهم فقال: لا أسأل عن شيء إلا أجبت، فقال رجل: أين أبي فقال في النار، وقال آخر من أبي فقال: حذافة وكان يدعى لغيره) فنزلت^(١).

﴿قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ﴾ في الضمير للمسألة التي دل عليها تسألوا ولذلك لم يعد بعن أو لأشياء بحذف الجار. ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ متعلق بسألها وليس صفة لقوم، فإن ظرف الزمان لا يكون صفة للجنة ولا حالاً منها ولا خبراً عنها. ﴿ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ﴾ أي: بسببها حيث لم يأمروا بما سألوا جحوداً. ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ﴾ رد وإنكار لما ابتدعه أهل الجاهلية وهو أنهم إذا نتحت الناقة حسنة أبطن آخرها ذكر بحروا أذنوا أي شقوها وخلوا سبيلها، فلا تركب ولا تحلب، وكان الرجل منهم يقول: إن شفيت فناقني سائبة ويحملها كالبحيرة في تحريم الانتفاع بها، وإذا ولدت الشاة أنثى فهي لهم وإن ولدت ذكراً فهو لألئتهم وإن ولدتهما قالوا وصلت الأنثى أمحاهها فلا يذبح لها الذكر، وإذا نتحت من صلب الفحل عشرة أبطن حرموا ظهوره ولم يمنعه من ماء ولا مرعى وقالوا: قد حمي ظهره، ومعنى ما جعل ما شرع ووضع، ولذلك تعدى إلى مفعول واحد وهو البحيرة ومن مزيدة. ﴿وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَقْتُلُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ بتحريم ذلك ونسبته إلى الله سبحانه وتعالى. ﴿وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ أي: الحلال من الحرام والمباح من المحرم، أو الأمر من الناهي ولكنهم يقلدون كبارهم وفيه أن منهم من يعرف بطلان ذلك ولكن يمنهم حب الرئاسة وتقليد الآباء أن يعترفوا به.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ بيان لقصور عقولهم وانهمالكهم في التقليد وأن لا سند لهم سواه. ﴿أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ الواو للحال والهزمة دخلت عليها لإنكار الفعل على هذه الحال، أي أحسبهم ما وجدوا عليه آبائهم ولو كانوا جهلة ضالين، والمعنى أن الاقتداء إنما يصح بمن علم أنه عالم مهتد وذلك لا يعرف إلا بالحجة فلا يكفي التقليد.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: احفظوها والزمو إصلاحها، والجار مع المحرور جعل اسماً لازماً ولذلك نصب أنفسكم. وقرئ بالرفع على الابتداء. ﴿لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ لا يضرركم الضلال إذا كنتم مهتدين، ومن الابتداء أن ينكر المنكر حسب طاقته كما قال عليه الصلاة والسلام «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فليغيره بيده، فإن لم يستطع فليسلمه، فإن لم يستطع فليقلبه»^(٢). والآية نزلت لما كان المؤمنون يتحسرون على الكفرة ويتمنون إيمانهم، وقيل كان

(١) صحيح: أخرجه البخاري بنحو حديث رقم (٤٦٢١، ٤٦٢٢).

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٧٨)، أبو داود (١١٤٠)، والترمذي (٢١٧٢)، والنسائي (٥٠٢٣).

الرجل إذا أسلم قالوا له سفهت آبايك فنزلت. و﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾ يحتمل الرفع على أنه مستأنف ويؤيده أن قرئ «لا يضرُّكم» والحزم على الجواب أو النهي لكنه ضمت الراء اتباعاً لضمّة الضاد المنقولة إليها من الراء المدغمة وتنصره قراءة من قرأ ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾ بالفتح، و﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾ بكسر الضاد وضمها من ضاره يضره ويضوره. ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَبَيْنَكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ وعد ووعد للفرقين وتنبه على أن أحداً لا يؤخذ بذب غيرهِ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ﴾ أي: فيما أمرتم شهادة بينكم، والمراد بالشهادة الإشهاد في الوصية وإضافتها إلى الظرف على الاتساع وقرئ «شهادة» بالنصب والتثنية على ليقم. ﴿إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ﴾ إذا شارفه وظهرت أماراته وهو ظرف للشهادة. ﴿حِينَ الْوَصِيَّةِ﴾ بدل منه وفي إبداله تنبيه على أن الوصية مما ينبغي أن لا يتهاون فيه أو ظرف حضر. ﴿إِثْنَانِ﴾ فاعل شهادة ويجوز أن يكون خبرها على حذف المضاف. ﴿ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ أي: من أقاربكم أو من المسلمين وهما صفتان لإثنان. ﴿أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ عطف على إثنان، ومن فسر الغير بأهل الذمة جعله منسوخاً فإن شهادته على المسلم لا تسمع إجماعاً. ﴿إِنْ أَنتُمْ حَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: سافرتُم فيها. ﴿فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ﴾ أي: قاربتُم الأجل. ﴿تَحْسِبُونَهُمَا﴾ تفقونهما وتصبرونهما صفة لآخران والشرط بجوابه المحذوف المدلول عليه بقوله أو آخران من غيركم اعتراض، فالدلالة على أنه ينبغي أن يشهد إثنان منكم فإن تعذر كما في السفر فمن غيركم، أو استئناف كأنه قيل كيف نعمل إن ارتبنا بالشاهدين فقال تحسبونهما. ﴿مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ﴾ صلاة العصر، لأنه وقت اجتماع الناس وتصادم ملائكة الليل وملائكة النهار. وقيل أي صلاة كانت. ﴿فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرَيْتُمْ﴾ إن ارتاب الوارث منكم. ﴿لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا﴾ مقسم عليه، وإن ارتبتم اعتراض يفيد اختصاص القسم بحال الارتباب. والمعنى لا نستبدل بالقسم أو بالله عرضاً من الدنيا أي لا نخلف بالله كاذباً لطمع. ﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى﴾ ولو كان المقسم له قريباً منا، وجوابه أيضاً محذوف أي لا نشترى. ﴿وَلَا لَكُمْ شَهَادَةُ اللَّهِ﴾ أي: الشهادة التي أمرنا الله بإقامتها، وعن الشعبي أنه وقف على شهادة ثم ابتداء الله بالمد على حذف حرف القسم وتعويض حرف الاستفهام منه، وروي عنه بغيره كقولهم الله لأفلن. ﴿إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْأَعْمَى﴾ أي: إن كتمنا. وقرئ «لَمَلَيْنِ» بحذف الهزمة وإلقاء حركتها على اللام وإدغام النون فيها.

﴿فَإِنْ غَيْرُ﴾ فإن اطلع. ﴿عَلَى أَلْهَمًا اسْتَحَقَّا إِثْمًا﴾ أي: فعلا ما أوجب إثماً كتحرير. ﴿فَأَخْرَانِ﴾ فشاهدان آخران. ﴿يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمْ﴾ من الذين جنى عليهم وهم الورثة. وقرأ حفص «استحق» على البناء للفاعل وهو الأوليان. ﴿الْأُولَيَانِ﴾ الأحقان بالشهادة لقربتهما ومعرفتهما وهو غير محذوف أي: هما الأوليان أو غير «آخران» أو مبتدأ خبره آخران، أو بدل منهما أو من الضمير في يقومان. وقرأ حمزة ويعقوب وأبو بكر عن عاصم «الأولين» على أنه صفة للذين، أو بدل منه أي من الأولين الذين استحق عليهم. وقرئ «الأولين» على التثنية وانتصابه على المدح والأولان وإعرابه إعراب الأوليان. ﴿فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهِدْنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا﴾ أصدق منها وأولى بأن تقبل. ﴿وَمَا اعْتَدَيْنَا﴾ وما تجاوزنا فيها الحق. ﴿إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ الواضعين الباطل

موضع الحق، أو الظالمين أنفسهم إن اعتدنا. ومعنى الآيتين أن المحتضر إذا أراد الوصية ينبغي أن يشهد عدلين من ذوي نسبه أو دينه على وصيته، أو يوصي إليهما احتياطاً فإن لم يحدهما بأن كان في سفر فآخرين من غيرهم، ثم إن وقع نزاع وارتباب أقسما على صدق ما يقولان بالتغليب في الوقت، فإن اطلع على أنهما كذبا بأمانة أو مظنة حلف آخران من أولياء الميت، والحكم منسوخ إن كان الاثنان شاهدين فإنه لا يخلف الشاهد ولا يعارض بمينه يمين الوارث وثابت إن كانا وصيين ورد اليمين إلى الورثة إما لظهور خيانة الوصيين فإن تصديق الوصي باليمين لأمانته أو لتفسير الدعوى. إذ روي أن غيماً الداري وعدي بن يزيد خرجا إلى الشام للتحارة وكانا حيتض نصرانيين ومعهما بديل مولى عمرو بن العاص وكان مسلماً، فلما قدموا الشام مرض بديل فدون ما معه في صحيفة وطرحها في متاعه ولم يخبرهما به، وأوصى إليهما بأن يدفعا متاعه إلى أهله ومات، ففتشاه وأخذوا منه إناء من فضة فيه ثلاثمائة مثقال منقوشاً بالذهب ففياه، فأصاب أهله الصحيفة فطالبوهما بالإناء فحجلا فزافوا إلى رسول الله ﷺ فنزلت^(١): ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية، فحلفهما رسول الله ﷺ بعد صلاة العصر عند المنبر وخطى سبيلهما، ثم وجد الإناء في أيديهما فأتابهما بنو سهم في ذلك فقالوا: قد اشتريناه منه ولكن لم يكن لنا عليه بينة فكرهنا أن نقر به ففرعهما إلى رسول الله ﷺ فنزلت ﴿إِنَّ عَشْرَ﴾ فقام عمرو بن العاص والمطلب بن أبي وداعة السهميان فحلفا واستحقاه. ولعل تخصيص العدد فيهما لخصوص الواقعة.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: الحكم الذي تقدم أو تحليف الشاهد. ﴿أَذْنَى أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا﴾ على نحو ما حملوها من غير تحريف وخيانة فيها ﴿أَوْ يَخْلُوا أَنْ تُؤَدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ أن ترد اليمين على المدعين. بعد أيمانهم فيفتضحوا بظهور الخيانة واليمين الكاذبة وإنما جمع الضمير لأنه حكم بهم الشهود كلهم. ﴿وَأَلْفُوا اللَّهَ وَأَسْمَعُوا﴾ ما توصون به سمع إجابة. ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ أي: فإن لم تتقوا ولم تسمعوا كنتم قوماً فاسقين ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ أي: لا يهديهم إلى حجة أو إلى طريق الحق. فقوله تعالى:

﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ﴾ ظرف له. وقيل بدل من مفعول واتقوا بدل الاشتغال، أو مفعول واسمعوا على حذف المضاف أي واسمعوا خير يوم جمعهم، أو منصوب بإضمار اذكر. ﴿فَيَقُولُ﴾ أي: للرسول. ﴿مَاذَا أَجَبْتُمْ﴾ أي: إجابة أجبتكم، على أن ماذا في موضع المصدر، أو بأي شيء أجبتكم فحذف الجار، وهذا السؤال لتوبيخ قومهم كما أن سؤال الموعودة لتوبيخ الوائد ولذلك ﴿قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا﴾ أي: لا علم لنا بما لست تعلمه. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ فتعلم ما تعلمه مما آجأونا وأظهروا لنا وما لا تعلم مما أضمرنا في قلوبهم، وفيه التشكي منهم ورد الأمر إلى علمه بما كابدوا منهم. وقيل المعنى لا علم لنا إلى جنب علمك، أو لا علم لنا بما أحدثوا بعدنا وإنما الحكم للحاقمة. وقرئ ﴿عَلَّامٌ﴾ بالنصب على أن الكلام قد تم بقوله ﴿إِنَّكَ أَنْتَ﴾، أي أنك أنت الموصوف بصفاتك المعروفة وعلام منصوب على الاختصاص أو النداء. وقرأ أبو بكر وحزمة الغيوب بكسر الغين حيث وقع.

(١) صحيح: أخرجه البعلري (٢٧٨٠)، أبو حنود (٣٦٠٦)، الهرمزي (٣٠٦٠).

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُخَلِّدُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا ۖ وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۖ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي ۖ وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي ۖ وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي ۖ وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جَعَلَهُم بَالِيتِينَ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۝﴾

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ﴾ بدل من يوم يجمع وهو على طريقة ﴿وَلَاذِي أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ والمعنى أنه سبحانه وتعالى يوبخ الكفرة يومئذ بسؤال الرسل عن إجاباتهم وتعدد ما أظهر عليهم من الآيات فكذبهم طائفة وسموهم سحرة، وغلا آخرون فاتخذوهم آلهة. أو نصب ياضمار اذكر. ﴿إِذْ أَيَّدْتُكَ﴾ قويتك وهو ظرف لنعمتي أو حال منه وقرىء «أيدلتك». ﴿بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ بجبريل عليه الصلاة والسلام، أو بالكلام الذي يحيا به الدين، أو النفس حياة أبدية ويظهر من الآتام ويؤيده قوله: ﴿لَتَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا﴾ أي: كائنا في المهد وكهلاً، والمعنى تكلمهم في الطفولة والكهولة على سواء، والمعنى إلحاق حاله في الطفولة بحال الكهولة في كمال العقل والتكلم، وبه استدل على أنه سينزل فإنه رفع قبل أن يكتهل. ﴿وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي﴾ سبق تفسيره في سورة «آل عمران». وقرأ نافع ويعقوب «طائراً» ويحتمل الإفراد والجمع كالباقر. ﴿وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ﴾ يعني اليهود حين هموا بقتله. ﴿إِذْ جَعَلَهُم بَالِيتَاتٍ﴾ ظرف لكففت. ﴿فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ أي: ما هذا الذي جئت به إلا سحر مبين. وقرأ حمزة والكسائي إلا «ساحر» فالإشارة إلى عيسى عليه الصلاة والسلام.

﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمِنُوا بِي وَرَسُولِي قَالُوا آمَنَّا وَاتَّبَعُوا بَنَاتًا مُّسْلِمُونَ ۝﴾
﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ﴾ أي: أمرتهم على السنة رسلي. ﴿أَنْ آمِنُوا بِي وَرَسُولِي﴾ يحوز أن تكون أن مصدرية وأن تكون مفسرة. ﴿قَالُوا آمَنَّا وَاتَّبَعُوا بَنَاتًا مُّسْلِمُونَ﴾ مخلصون.
﴿إِذْ قَالَ الْخَوَارِجُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ ۚ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ۝﴾

﴿إِذْ قَالَ الْخَوَارِجُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ﴾ منصوب بالذكر، أو ظرف لقالوا فيكون تنبيهاً على أن ادعاءهم الإخلاص مع قولهم. ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ لم يكن بعد عن تحقيق واستحكام معرفة. وقيل هذه الاستطاعة على ما تقتضيه الحكمة والإرادة لا على ما تقتضيه القدرة. وقيل المعنى هل يطيع ربك أي هل يحبك، واستطاع بمعنى أطاع كاستجاب وأجاب. وقرأ الكسائي

«تستطيع ربك» أي سؤال ربك، والمعنى هل تسأله ذلك من غير صارف. والمائدة الخوان إذا كان عليه الطعام، من مادة الماء يمد إذا تحرك، أو من مادة إذا أعطاه كأنها تجمد من تقدم إليه ونظيره قولهم شجرة مطعمة. «قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ» من أمثال هذا السؤال. «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» بكمال قدرته وصحة نبوي، أو صدقتم في ادعائكم الإيمان.

﴿قَالُوا لَرُبِّدْ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْعَمَنَّا قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا وَتَكُونُ عَلَيْنَا مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾^(١)
 «قَالُوا لَرُبِّدْ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا» تمهيد عذر وبيان لما دعاهم إلى السؤال وهو أن يتمتعوا بالأكل منها. «وَتَطْعَمَنَّا قُلُوبُنَا» بانضمام علم المشاهدة إلى علم الاستدلال بكمال قدرته سبحانه وتعالى. «وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا» في ادعاء النبوة، أو أن الله يجب دعوتنا. «وَتَكُونُ عَلَيْنَا مِنَ الشَّاهِدِينَ» إذا استشهدتنا أو من الشاهدين للعين دون السامعين للغير.

﴿قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَأَرْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾^(٢) قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ^٣ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ فَلِي عَذَابُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾^(٤)

﴿قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ لما رأى أن لهم غرضاً صحيحاً في ذلك، أو أنهم لا يقلعون عنه فأراد إلزامهم الحجة بكمالها. «اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا» أي: يكون يوم نزولها عيداً نعظمه. وقيل العيد السرور العائد ولذلك سمي يوم العيد عيداً. وقرئ «تكن» على جواب الأمر. «لأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا» بدل من لنا بإعادة العامل أي عيداً لمقدمينا ومتأخرينا. روي: أنها نزلت يوم الأحد فلذلك اتخذه النصارى عيداً. وقيل يأكل منها أولنا وآخرنا. وقرئ «الأولانا وآخرانا» بمعنى الأمة أو الطائفة. «وَآيَةً» عطف على «عيداً». «مِنْكَ» صفة لها أي آية كائنة منك دالة على كمال قدرتك وصحة نبوي. «وَأَرْزُقْنَا» المائدة والشكر عليها. «وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ» أي: خير من يرزق لأنه خالق الرزق ومعطيه بلا عوض. «قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ» إجابة إلى سؤالكم. وقرأ نافع وابن عامر وعاصم «مُنْزِلُهَا» بالتشديد. «فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ فَلِي عَذَابُهُ عَذَابًا» أي: تعذيباً ويجوز أن يجعل مفعولاً به على السعة. «لَا أُعَذِّبُهُ» الضمير للمصدر، أو للعذاب إن أريد ما يعذب به على حذف حرف الجر. «أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ» أي: من عالمي زمانهم أو للعالمين مطلقاً فإنهم مسخروا قردة وخنازير، ولم يعذب بمثل ذلك غيرهم. روي: أنها نزلت سفرة^(١) حمراء بين غمامتين وهم ينظرون إليها حتى سقطت بين أيديهم، فيكي عيسى عليه الصلاة والسلام وقال: اللهم اجعلني من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثله وعقوبة، ثم قام فتوضأ وصلى وبكى، ثم كشف المنديل وقال: بسم الله خير الرازقين، فإذا سمكة مشوية بلا فلوس ولا شوك تسيل دسماً وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من ألوان البقول

(١) انظر تفسير ابن كثير (١٢٠/٢، ١٢١)، وقال هذا أثر غريب جداً.

ما علا الكراث، وإذا خمسة أرغفة على واحد منها زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شعرون: يا روح الله أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة قال: ليس منهما ولكن اخترعه الله سبحانه وتعالى بقدرته كلوا ما سألتهم واشكروا بملءكم الله ويزدكم من فضله، فقالوا: يا روح الله لو أرينا من هذه الآية آية أخرى فقال: يا سمكة احسي بإذن الله تعالى فاضطربت ثم قال لها عودي كما كنت فعادت مشوية ثم طارت المائدة، ثم عصوا بعدها فمسخوا. وقيل كانت تأتيهم أربعين يوماً غباً يجتمع عليها الفقراء والأغنياء والصغار والكبار يأكلون حتى إذا فاء الغني طارت وهم ينظرون في ظلها، ولم يأكل منها فقير إلا غني مدة عمره، ولا مريض إلا بريء ولم يمرض أبداً، ثم أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام أن اجعل مائدتي في الفقراء والمرضى دون الأغنياء والأصحاء، فاضطرب الناس لذلك فمسخ منهم ثلاثة وثمانون رجلاً. وقيل لما وعد الله إنزالها بهذه الشرطة استعفوا وقالوا: لا نريد فلم تنزل. وعن مجاهد أن هذا مثل ضربه الله لمقترحي المعجزات. وعن الصوفية: المائدة ههنا عبارة عن حقائق المعارف، فإنها غذاء الروح كما أن الأطعمة غذاء البدن وعلى هذا فعل الحال أنهم رغبوا في حقائق لم يستعملوا للوقوف عليها، فقال لهم عيسى عليه الصلاة والسلام: إن حصلتم الإيمان فاستعملوا التقوى حتى تتمكنوا من الاطلاع عليها، فلم يقلعوا عن السؤال وألحوا فيه فسأل لأجل اقتراحهم، فبين الله سبحانه وتعالى أن إنزاله سهل ولكن فيه خطر وخوف عاقبة، فإن السالك إذا انكشف له ما هو أعلى من مقامه لعله لا يحتمله ولا يستقر له فيفضل به ضللاً بعيداً.

﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ لَنُعَيسِيَ ابْنَ مَرْيَمَ فَنَسِيَ أَذْنَهُ فَأَنصَتَ لِلنَّاسِ أَنْ يَقُولُوا وَآمَنَ إِلَهُيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَنَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ فَتَنُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾

﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ آتَتْ فَتَنَ لِلنَّاسِ الْغُلُوبِي وَآمَنَ إِلَهُيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ يريد به توبيخ الكفرة وتبكيتهم، ومن دون الله صفة لإلهين أو صلة الغلوبي، ومعنى دون إما المغايرة فيكون فيه تنبيه على أن عبادة الله سبحانه وتعالى مع عبادة غيره كلا عبادة، فمن عبده مع عبادتهما كأنه عبدهما ولم يعبد أو للمقصود، فإنهم لم يعتقدوا أنهما مستقلان باستحقاق العبادة وإنما زعموا أن عبادتهما توصل إلى عبادة الله سبحانه وتعالى وكأنه قيل: الغلوبي وامي إلهين متوصلين بنا إلى الله سبحانه وتعالى. ﴿قَالَ سُبْحَانِكَ﴾ أنزهك تنزيهاً من أن يكون لك شريك. ﴿مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ﴾ ما ينبغي لي أن أقول قولاً لا يحق لي أن أقوله. ﴿إِنْ كُنْتُ فَتَنُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ تعلم ما أخفيه في نفسي كما تعلم ما أعلنه، ولا أعلم ما تخفيه من معلوماتك. وقوله في نفسك للمشكلة وقيل المراد بالنفس الذات. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ تقرير للحملتين باعتبار منطوقه ومفهومه.

﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُمْ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الْوَاقِفَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٧﴾ إِنَّ تَعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الْحَكِيمُ ﴿١٨﴾ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَوَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٩﴾ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾﴾

﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ﴾ تصريح بنفي المستفهم عنه بعد تقلم ما يدل عليه. ﴿أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾ عطف بيان للضمير في به، أو بدل منه وليس من شرط البدل جواز طرح المبدل منه مطلقاً يلزم بقاء الموصول بلا راجع، أو خير مضرر أو مفعوله مثل هو أو أعني، ولا يحوز إبداله من ما أمرتني به فإن المصدر لا يكون مفعول القول ولا أن تكون أن مفسرة لأن الأمر مسند إلى الله سبحانه وتعالى، وهو لا يقول اعبدوا الله ربي وربكم والقول لا يفسر بل الجملة تحكي بعده إلا أن يؤول القول بالأمر قيل: ما أمرتهم إلا بما أمرتني به أن اعبدوا الله. ﴿وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُمْ فِيهِمْ﴾ أي: رقيباً عليهم أمنهم أن يقولوا ذلك ويعتقدوه، أو مشاهداً لأحوالهم من كفر وإيمان. ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ بالرفع إلى السماء لقوله: ﴿إِلَيَّ مُتَوَلِّيْكَ وَرَأَيْتُكَ﴾ والتوفي أخذ الشيء واقعاً، والموت نوع منه قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزمر: ٤٢] ﴿كُنْتُ أَنْتَ الْوَاقِفَ عَلَيْهِمْ﴾ المراقب لأحوالهم فتمنع من أردت عصمته من القول به بالإرشاد إلى الدلائل والتنبه عليها بإرسال الرسل وإنزال الآيات. ﴿وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ مطلع عليه مراقب له.

﴿إِنْ تَعَذَّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ﴾ أي: إن تعذبهم فإنك تعذب عبادك ولا اعتراض على المالك المطلق فيما يفعل بملكه، وفيه تنبيه على أنهم استحقوا ذلك لأنهم عبادك وقد عبدوا غيرك. ﴿وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَبِأَنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ فلا عجز ولا استعجاب فإنك القادر القوي على الثواب والعقاب، الذي لا يثيب ولا يعاقب إلا عن حكمة وصواب فإن المغفرة مستحسنة لكل مجرم، فإن عذبت فعدل وإن غفرت ففضل. وعدم غفران الشرك بمقتضى الوعيد فلا امتناع فيه لذاته ليمنع التردد والتعليل بأن.

﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ وقرأ نافع يوم بالنصب على أنه ظرف لقال وخير هذا محلوف، أو ظرف مستقر وقع خيراً والمعنى هذا الذي مر من كلام عيسى واقع يوم ينفع. وقيل إنه خير ولكن بني على الفتح بإضافته إلى الفعل وليس بصحيح، لأن المضاف إليه معرب والمراد بالصدق الصدق في الدنيا فإن النافع ما كان حال التكليف. ﴿لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَوَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ بيان للنفع. ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ تنبيه على كذب النصارى وفساد دعواهم في المسيح وأمه، وإنما لم يقل ومن

فيهن تغليبا للعلاء وقال ﴿وَمَا فِيهِنَّ﴾ اتباعاً لهم غير أولي العقل إعلماً بأنهم في غاية القصور عن معنى الربوبية والنزول عن رتبة العبودية، وإهانة لهم وتوبيهاً على المحانسة المنافية للألوهية، ولأن ما يطلق متناولاً للأجناس كلها فهو أولى بإرادة العموم. عن النبي ﷺ «من قرأ سورة المائدة أعطي من الأجر عشر حسنات ومحي عنه عشر سيئات وورفع له عشر درجات بعدد كل يهودي ونصراني يتنفس في الدنيا»^(١).

(١) موضوع: انظر تنزيه الشريعة لآين عراق (٢٨٥١١) ، والآلية للصنوعة للسيوطي (٢٢٧/١) ، وهو جزء من حديث طويل.

سورة الأنعام [مكية]

عدد آياتها ١٦٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ

يَعْدِلُونَ﴾

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ﴾ أخبر بأنه سبحانه وتعالى حقيق بالحمد، وبه على أنه المستحق له على هذه النعم الجسام حمد أو لم يحمد، ليكون حجة على الذين هم بربهم يعدلون، وجمع السموات دون الأرض وهي مثلهن لأن طبقاتها مختلفة بالذات متفاوتة الآثار والحركات، وقدمها لشرفها وعلو مكانها وتقدم وجودها. ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ أنشأهما، والفرق بين خلق وجعل الذي له مفعول واحد أن الخلق فيه معنى التقدير والحمل فيه معنى التضمن. ولذلك عبر عن إحداث النور والظلمة بالحمل تنبيهاً على أنها لا يقومان بأنفسهما كما زعمت الثنوية، وجمع الظلمات لكثرة أسبابها والأجرام الحاملة لها، أو لأن المراد بالظلمة الضلال، وبالنور الهدى والهدى واحد والضلال متعدد، وتقديمها لتقدم الإعدام على الملكات. ومن زعم أن الظلمة عرض بضاد النور احتج بهذه الآية ولم يعلم أن عدم الملكة كالعَمى ليس صرف العدم حتى لا يتعلق به الحمل. ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ عطف على قوله الحمد لله على معنى أن الله سبحانه وتعالى حقيق بالحمد على ما خلقه نعمة على العباد، ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته، ويكون بربهم تنبيهاً على أنه خلق هذه الأشياء أسباباً لتكونهم وتعيشهم، فمن حقه أن يحمد عليها ولا يكفر، أو على قوله خلق على معنى أنه سبحانه وتعالى خلق ما لا يقدر عليه أحد سواه، ثم هم يعدلون به ما لا يقدر على شيء منه. ومعنى ثم: استبعاد علولهم بعد هذا البيان، والباء على الأول متعلقة بكفروا وصله يعدلون محذوفة أي يعدلون عنه ليعم الإنكار على نفس الفعل، وعلى الثاني متعلقة يَعدِلُونَ والمعنى أن الكفار يعدلون بربهم الأوثان أي يسوونها به سبحانه وتعالى.

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ﴾ وَهُوَ اللَّهُ

فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴿١﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ

رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٦٦﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٧﴾

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾ أي: ابتداء خلقكم منه، فإنه المادة الأولى وإن آدم الذي هو أصل البشر خلق منه، أو خلق أبائكم فحذف المضاف. ﴿ثُمَّ قَضَى أَجَلًا﴾ أجل الموت. ﴿وَأَجَلَ مُبْتَلًى﴾ أجل القيامة. وقيل الأول ما بين الخلق والموت، والثاني ما بين الموت والبعث، فإن الأجل كما يطلق لآخر المدة يطلق لحملتها. وقيل الأول النوم والثاني الموت. وقيل الأول لمن مضى والثاني لمن بقي ولمن يأتي، وأجل نكرة خصصت بالصفة ولذلك استغني عن تقديم الخير والاستئناف به لتعظيمه ولذلك نكر ووصف بأنه مسمى أي مثبت معين لا يقبل التغيير، وأخبر عنه بأنه عند الله لا مدخل لغيره فيه يعلم ولا قدرة ولأنه المقصود بيانه. ﴿ثُمَّ أَنتُمْ مُعْتَرُونَ﴾ استبعاد لامترائهم بعد ما ثبت أنه خالقهم وخالق أصولهم ومحبيهم إلى آجالهم، فإن من قدر على خلق المواد وجمعها وإبداع الحياة فيها وإبقائها ما يشاء كان أقدر على جمع تلك المواد وإحيائها ثانيًا، فالآية الأولى دليل التوحيد والثانية دليل البعث، والامتناء الشك وأصله المري وهو استخراج اللبن من الضرع.

﴿وَهُوَ اللَّهُ﴾ الضمير لله سبحانه وتعالى و﴿اللَّهُ﴾ غيره. ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ متعلق باسم الله والمعنى هو المستحق للعبادة فيهما لا غير، كقوله سبحانه وتعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ أو بقوله: ﴿يَعْلَمُ سِرُّكُمْ وَجَهْرُكُمْ﴾ والحكمة خير ثان، أو هي الخير و﴿اللَّهُ﴾ بدل، ويكفي لصحة الظرفية كون المعلوم فيهما كقولك رميت الصيد في الحرم إذا كنت خارجه والصيد فيه أو ظرف مستقر وقع خيرًا، بمعنى أنه سبحانه وتعالى لكمال علمه بما فيهما كأنه فيهما، ويعلم سرهم وجهركم بيان وتقرير له وليس متعلقًا بالمصدر لأن صفة لا تتقدم عليه. ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُكْسِبُونَ﴾ من خير أو شر فيثب عليه ويعاقب، ولعله أريد بالسر والجهر ما يخفى وما يظهر من أحوال الأنفس وبالمكتسب أعمال الحوارج.

﴿وَمَا تُكْسِبُونَ﴾ من آية من آيات ربهم من الأولى مزيدة للاستغراق والثانية للتبعض، أي: ما يظهر لهم دليل قط من الأدلة أو معجزة من المعجزات أو آية من آيات القرآن. ﴿إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ تاركين للنظر فيه غير ملتفتين إليه.

﴿فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ يعني القرآن وهو كاللزام ما قبله كأنه قيل: إنهم لما كانوا معرضين عن الآيات كلها كذبوا به لما جاءهم، أو كذبل على معنى أنهم لما عرضوا عن القرآن وكذبوا به وهو أعظم الآيات فكيف لا يعرضون عن غيره، ولذلك رتب عليه بالفاء. ﴿فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي: سيظهر لهم ما كانوا به يستهزئون عند نزول العذاب بهم في الدنيا والآخرة، أو عند ظهور الإسلام وارتفاع أمره.

﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّهِمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ تُمَكِّنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِذْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ ﴿١٥﴾

﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ أي: من أهل زمان، والقرن مدة أغلب أعمار الناس وهي سبعون سنة. وقيل ثمانون. وقيل القرن أهل عصر فيه نبي أو فاتق في العلم. قلت المدة أو كثرت واشتقاقه من قرنت. ﴿مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ جعلنا لهم مكانًا وقررناهم فيها وأعطيناهم من القوى والآلات ما تمكنوا بها من أنواع التصرف فيها. ﴿مَا لَمْ تُمَكِّنْ لَكُمْ﴾ ما لم نجعل لكم من السعة وطول المقام يا أهل مكة ما لم نعظمكم من القوة والسعة في المال والاستظهار في العدد والأسباب. ﴿وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ﴾ أي: المطر أو السحاب، أو المظلة إن مبدأ المطر منها. ﴿مِذْرَارًا﴾ أي: مغزارًا. ﴿وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ﴾ فعاشوا في الحصب والريف بين الأنهار والشار. ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ﴾ أي: لم يفسد ذلك عنهم شيئًا. ﴿وَأَنْشَأْنَا﴾ وأحدثنا. ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ بدلًا منهم، والمعنى أنه سبحانه وتعالى كما قدر على أن يهلك من قبلكم كعاد وثمود وينشئ مكانهم آخرين يعمر بهم بلاده يقدر أن يفعل ذلك بكم.

﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ ﴿١٦﴾

﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ﴾ مكتوبًا في ورق. ﴿فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾ لمسوه، وتخصيص اللبس لأن التزوير لا يقع فيه فلا يمكنهم أن يقولوا إنما سكرت أبصارنا، ولأنه يتقدمه الإبصار حيث لا مانع، وتقييده بالأيدي للدفع التحوز فإنه قد يتحوز به للفحص كقوله: ﴿وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ﴾ ﴿لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ تعنتا وعنادًا.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَفُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ﴾ ﴿١٧﴾

﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾ هلا أنزل معه ملك يكلمنا أنه نبي كقوله: ﴿لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ مَدَدٌ لَدِينٍ﴾. ﴿وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَفُضِيَ الْأَمْرُ﴾ جواب لقولهم وبيان هو المانع مما اقترحوه والحلل فيه، والمعنى أن الملك لو أنزل بحيث عاينوه كما اقترحوا لحق إهلاكهم فإن سنة الله قد جرت بذلك فيمن قبلهم. ﴿ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ﴾ بعد نزوله طرفة عين.

﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَكِنَّا عَلَيْنَاهُمْ مَا يَلْسُونُ﴾ ﴿١٨﴾

﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَكِنَّا عَلَيْنَاهُمْ مَا يَلْسُونُ﴾ جواب ثان إن جعل الهاء المطلوب، وإن جعل للرسول فهو جواب اقتراح ثان، فإنهم تارة يقولون لولا أنزل عليه ملك، وتارة يقولون لو شاء ربنا لأنزل ملائكة. والمعنى ولو جعلنا قريبًا لك ملكًا يعاينونه أو الرسول ملكًا لمطناه رجلاً كما مثل جبريل في صورة دحية الكلبي، فإن القوة البشرية لا تقوى على رؤية الملك في صورته، وإنما رآهم كملك الأفراد من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بقوتهم القدسية، وللبسنا جواب محذوف أي ولو جعلناه رجلاً

لبسنا أي: لخلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم فيقولون ما هذا إلا بشر مثلكم. وقرئ «لبسنا» بلام واحدة و«لبسنا» بالتشديد للمبالغة.

﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَأَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾^(١٠١)
 ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَأَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ تسلياً لرسول الله ﷺ عما يرى من قومه. ﴿فَاحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ فاحاط بهم الذي كانوا يستهزئون به حيث أهلكوا لأجله، أو فنزل بهم وبال استهزائهم.

﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾^(١٠٢)
 ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ كيف أهلكهم الله بعذاب الاستئصال كي تعتبروا، والفرق بينه وبين قوله: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا﴾ أن السير ثمت لأجل النظر ولا كذلك ها هنا، ولذلك قيل معناه إباحة السير للتجارة وغيرها وإيجاب النظر في آثار الهالكين.

﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ لِيَجْغَلَ الْعُيُوتَ بِمَا يَسْخَرُونَ﴾^(١٠٣)
 ﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ لِيَجْغَلَ الْعُيُوتَ بِمَا يَسْخَرُونَ﴾^(١٠٤) * وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي الْأَلْبَاءِ وَالْأَنْهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٠٥﴾ قُلْ أَغْنَى اللَّهُ عَنْكَ الْفَيْلَ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُبْرِتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أُنْشِرَ وَلَا تَكُونُ مِنَ الْمُنْكَرِينَ ﴿١٠٦﴾ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٠٧﴾ مَنْ يُضَرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْأَمِينُ ﴿١٠٨﴾ وَإِنْ يَمَسِّنْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمَسِّنْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٩﴾ وَهُوَ الْغَايُورُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿١١٠﴾ قُلْ أَى شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَتَيْكُمْ لَتَشْهَدُنَّ أَنَّ مَعَ اللَّهِ الْآيَةَ الْخَرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنِّى بَرِّئُ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿١١١﴾ الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتَرَفَعُونَ كَمَا يَتَرَفَعُونَ أَبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ سَخِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١١٢﴾

﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ خلقاً وملكاً، وهو سؤال تبكيت. ﴿قُلْ لِلَّهِ﴾ تقريراً لهم وتنبهاً على أنه المتعين للجواب بالإنتاف، بحيث لا يمكنهم أن يذكروا غيره. ﴿كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ التزمها فضلاً وإحساناً والمراد بالرحمة ما يعم الدارين ومن ذلك الهداية إلى معرفته، والعلم بتوحيده بنصب الأدلة، وإنزال الكذب والإمهال على الكفر. ﴿لِيَجْغَلَ الْعُيُوتَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ استئناف وقسم للوعيد على إشرافهم وإغفالهم النظر أي: ليجمعنكم في القبور مبعوثين إلى يوم القيامة، فيجازيكم على شرككم. أو في يوم القيامة وإلى معنى في. وقيل بدل من الرحمة بدل البعض فإنه من رحمته بعنه

إياكم وإنعامه عليكم. ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ في اليوم أو الجمع. ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بتضييع رأس مالهم. وهو الفطرة الأصلية والعقل السليم، وموضع الذين نصب على الذم أو رفع على الحر أي: وأتتم الذين أو على الابتداء والخير. ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ والفاء للدلالة على أن عدم إيمانهم مسبب عن خسرانهم، فإن إبطال العقل باتباع الحواس والوهم والانهماك في التقليد وإغفال النظر أدى بهم إلى الإصرار على الكفر والامتناع من الإيمان ﴿وَلَهُ﴾ عطف على لله. ﴿مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ من السكينة وتعديته بفي كما في قوله تعالى: ﴿وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ والمعنى ما اشتتملا عليه، أو من السكون أي ما سكن فيهما وتحرك فاكفئ بأحد الضدين عن الآخر. ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لكل مسموع. ﴿الْعَلِيمُ﴾ بكل معلوم فلا يخفى عليه شيء، ويجوز أن يكون وعيذاً للمشركين على أقوالهم وأفعالهم.

﴿قُلْ أَغْنَى اللَّهُ الْغَنَاءَ وَلِيًّا﴾ إنكار لا تغاذ غير الله ولياً لا لاغذاء الولي. فلذلك قدم وأولى الهزمة والمراد بالولي المعبود لأنه رد لمن دعاه إلى الشرك. ﴿فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مبدعهما، وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: ما عرفت معنى الفاطر حتى أتاني أعربيان يختصمان في بر فقال أحدهما، أنا فطرتهما أي ابتدأتها. وجره على الصفة لله فإنه بمعنى الماضي ولذلك قرئ «فطر» وقرئ «بالرفع والنصب على المدح. ﴿وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ﴾ يَرْزُقُ وَلَا يُرْزَقُ، وتخصيص الطعام لشدة الحاجة إليه. وقرئ «ولا يطعم بفتح الياء وبكسر الأول على أن الضمير لغير الله، والمعنى كيف أشرك بمن هو فاطر السموات والأرض ما هو نازل عن رتبة الحيوانية، وبينائهما لفاعل على أن الثاني من أنعم بمعنى استطعم، أو على معنى أنه يطعم تارة ولا يطعم أخرى كقوله: ﴿يَقْبِضُ وَيَنْبِضُ﴾ ﴿قُلْ إِنِّي أَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ﴾ لأن النبي ﷺ سابق أمته في الدين. ﴿وَلَا تَكُونُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ وقيل لي ولا تكونن، ويجوز عطفه على قل.

﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ مبالغة أخرى في قطع أطعامهم، وتعريض لهم بأنهم عصاة مستوجبون للعذاب، والشرط معترض بين الفعل والمفعول به وجوابه محذوف دل عليه الجملة.

﴿مَنْ يُصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ﴾ أي: بصرف العذاب عنه. وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب وأبو بكر عن عاصم «يصرفن» على أن الضمير فيه لله سبحانه وتعالى. وقد قرئ بإظهاره والمفعول به محذوف، أو يومئذ بحذف المضاف. ﴿فَقَدْ رَحِمْنَا﴾ نجاه وأنعم عليه. ﴿وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ﴾ أي: الصرف أو الرحمة.

﴿وَأَنْ يَمْسَسَكَ اللَّهُ بِضُرٍّ﴾ بيلية كمرض وفقر. ﴿فَلَا كَاشِفَ لَهُ﴾ فلا قادر على كشفه. ﴿إِلَّا هُوَ﴾ وَأَنْ يَمْسَسَكَ بِخَيْرٍ﴾ بنعمة كصحة وغنى. ﴿فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فكان قادراً على حفظه وإدامته فلا يقدر غيره على دفعه كقوله تعالى: ﴿فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾.

﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ تصوير لقهره وعلوه بالغلبة والقدرة. ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ﴾ في أمره وتديره. ﴿الْعَزِيزُ﴾ بالعباد وخضائيا أحوالهم.

﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً﴾ نزلت حين قالت قريش: يا محمد لقد سألنا عنك اليهود والنصارى، فزعموا أن ليس لك عندهم ذكر ولا صفة فأرنا من يشهد لك أنك رسول الله^(١)، والشيء يقع على كل موجود، وقد سبق القول فيه في سورة «البقرة». ﴿قُلْ اللَّهُ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً﴾ ثم ابتداء ﴿شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ أي: هو شهيد بيني وبينكم، ويجوز أن يكون الله شهيد هو الحوالب لأنه سبحانه وتعالى إذا كان الشهيد كان أكبر شيء شهادة. ﴿وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ﴾ أي: بالقرآن، واكتفى بذكر الإنذار عن ذكر البشارة. ﴿وَمَنْ بَلَغَ﴾ عطف على ضمير المخاطبين، أي لأنذركم به يا أهل مكة وسائر من بلغه من الأسود والأحمر، أو من الثقيلين، أو لأنذركم به أيها الموجودون ومن بلغه إلى يوم القيامة، وفيه دليل على أن أحكام القرآن تعم الموجودين وقت نزوله ومن بعدهم، وأنه لا يؤاخذ بها من لم تبلغه. ﴿إِن كُنْتُمْ تَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آلِهَةً أُخْرَى﴾ تقرير لهم مع إنكار واستبعاد. ﴿قُلْ لَا أَشْهَدُ﴾ بما تشهدون. ﴿قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ أي: بل أشهد أن لا إله إلا هو. ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ يَكْفُرُونَ﴾ يعني الأصنام.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ يَعْرِفُونَهُ﴾ يعرفون رسول الله ﷺ بحليته المذكورة في التوراة والإنجيل. ﴿كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ بحلامهم. ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ﴾ من أهل الكتاب والمشركون. ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ لتضييعهم ما به يكسب الإيمان.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ كقولهم: الملائكة بنات الله، وهؤلاء شفعائنا عند الله. ﴿أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ كان كذبوا بالقرآن والمعجزات وسموها سحراً. وإنما ذكر (أو) وهم وقد جمعوا بين الأمرين تنبيهاً على أن كلا منهما وحده بالغ غاية الإفراط في الظلم على النفس. ﴿إِلَهُ﴾ الضمير للشأن. ﴿لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ فضلاً عن لا أحد أظلم منه.

﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾ ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾ منصوب بمضمر تهويل للأمر. ﴿فَمَنْ يَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنِّي شَرَكَاؤُكُمْ﴾ أي: ألهمكم التي جعلتموها شركاء لله، وقرأ يعقوب (يعشرون) ويقول بالياء. ﴿الَّذِينَ كُنْتُمْ تُزْعِمُونَ﴾ أي: تزعمونهم شركاء، فحذف المفعولان والمراد من الاستفهام التوبيخ، ولعله يحال بينهم وبين ألهمهم حيث لا يفتقدوها في الساعة التي علقوا بها الرجاء فيها، ويحتمل أن يشابهوهم ولكن لما لم ينفعوهم فكانهم غيب عنهم.

﴿ثُمَّ لَمْ تَكُن فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُن فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ أي: كفرهم، والمراد عاقبته وقيل معنيتهم التي يتوهمون أن

يتخلصوا بها، من فتنت الذهب إذا خلصته. وقيل جوابهم وإنما سماه فتنة لأنه كذب، أو لأنهم فصلوا به الخلاص. وقرأ ابن كثير. وابن عامر وحفص عن عاصم ﴿لَمْ تَكُنْ﴾ بالياء و﴿فَتَنَهُمْ﴾ بالرفع على أنها الاسم، ونافع وأبو عمرو وأبو بكر عنه بالياء والنصب على أن الاسم ﴿أَنْ قَالُوا﴾، والثاني للتعير كقولهم من كانت أملك والباقون بالياء والنصب. ﴿وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ يكذبون ويحلفون عليه مع علمهم بأنه لا ينفعهم من فرط الحيرة والدعشة، كما يقولون: ﴿رَبُّنَا أَخْرَجَنَا مِنْهَا﴾. وقد أيقنوا بالخلود. وقيل معناه ما كنا مشركين عند أنفسنا وهو لا يوافق قوله.

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٦﴾ وَيَتَّبِعْهُمْ مِّنْ بَيْنِهِمْ إِيَّاكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةً ظَاهِرَةً لَا يُوْمِنُوهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُخْبِرُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٧﴾ وَهُمْ يَبْهَتُونَ عَنْهُ وَيَنْتَوُونَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١٨﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَقُولُوا عَلَى النَّارِ فَعَالُوا يُبَلِّغُنَا زُجْرًا وَلَا تُكْذِبُ بَنَاتُ رَبِّنَا وَتَكُونُ مِنَ الْتَوَمِينَ ﴿١٩﴾ بَلْ نَبَاكَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢٠﴾ وَقَالُوا إِنَّمَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٢١﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَقُولُوا عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ الْيَسْ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٢﴾

﴿الظَرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ أي: بنفي الشرك عنها، وحمله على كذبهم في الدنيا تصف بحل بالنظم ونظير ذلك قوله: ﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ﴾ وقرأ حمزة والكسائي ربنا بالنصب على النداء أو المدح. ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ من الشركاء.

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ حين تتلو القرآن، والمراد أبو سفيان والوليد والنضر وعبة وشيبة وأبو جهل وأضرابهم، اجتمعوا فسمعوا رسول الله ﷺ يقرأ القرآن فقالوا للنضر ما يقول، فقال؛ والذي جعلها بيته ما أدري ما يقول إلا أنه يحرك لسانه ويقول أساطير الأولين مثل ما حدثكم عن القرون الماضية، فقال أبو سفيان إني لأرى حقاً فقال أبو جهل كلا. ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾ أغشية جمع كنان وهو ما يستر الشيء. ﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ كراهة أن يفقهوه. ﴿وَلِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ يمنع من استماعه، وقد مر تحقيق ذلك في أول «البقرة». ﴿وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةً ظَاهِرَةً لَا يُوْمِنُوهَا﴾ لفرط عنادهم واستحكام التقليد فيهم. ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُخَادِلُونَكَ﴾ أي: بلغ تكذيبهم الآيات إلى أنهم جازوك ويخادلونك، وحتى هي التي تقع بعدها الحبل لا عمل لها، والجملة إذا وجابه وهو ﴿يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ فإن حمل أصدق الحديث عرافات الأولين غاية التكذيب، ويخادلونك حال لمحيتهم، ويحوز أن تكون الحارة وإذا جازوك في موضع الحر ويخادلونك حال ويقول تفسير له، والأساطير الأباطيل جمع أسطورة أو إسطاره أو أسطار جمع سطر، وأصله السطر بمعنى الخط.

﴿وَهُمْ يَبْهَتُونَ عَنْهُ﴾ أي: يبهتون الناس عن القرآن، أو الرسول ﷺ والإيمان به. ﴿وَيَتَأَوَّنَ عَنْهُ﴾ بأنفسهم أو يبهتون عن التعرض لرسول الله ﷺ ويتأون عنه فلا يؤمنون به كأي طالب. ﴿وَإِنْ يُهْلِكُونَ﴾

وما يهلكون بذلك. ﴿إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ أن ضرره لا يتعلمهم إلى غيرهم.

﴿وَلَوْ كُنَّا زُورًا إِذْ وَقَعُوا عَلَى النَّارِ﴾ جوابه محذوف أي: لو تراءى حين يوقعون على النار حتى يعاينوها، أو يطلعون عليها، أو يدخلونها فيعرفون مقدار عذابها لرأيت أمراً شنيعاً. وقرئ ﴿وَقَفُوا﴾ على البناء للفاعل من وقف عليها وقوفاً. ﴿فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ﴾ غنياً للرجوع إلى الدنيا. ﴿وَلَا نَكْذِبُ بآيَاتِ رَبِّنَا وَلَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ استئناف كلام منهم على وجه الإثبات كقولهم: دعني ولا أعود، أي وأنا لا أعود تركتني، أو لم تتركني أو عطف على نرد أو حال من الضمير فيه فيكون في حكم التمني، وقوله: ﴿وَالَهُمْ لَكَذِيبُونَ﴾ راجع إلى ما تضمنه التمني من الوعد، ونصبهما حمزة ويعقوب وحفص على الحواب بإضمار أن بعد الواو إجراء لها مجرى الفاء. وقرأ ابن عامر برفع الأول على العطف ونصب الثاني على الحواب.

﴿بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخَفُّونَ مِنْ قَبْلُ﴾ الإضراب عن إرادة الإيمان المفهومة من التمني، والمعنى أنه ظهر لهم ما كانوا يخفون من نفاقهم، أو قبائح أعمالهم فتمنوا ذلك ضرراً لا عزماً على أنهم لو ردوا لآمنوا. ﴿وَلَوْ رُدُّوا﴾ أي: إلى الدنيا بعد الوقوف والظهور. ﴿لَعَادُوا لِمَا لَّهُوا عَنْهُ﴾ من الكفر والمعاصي. ﴿وَالَهُمْ لَكَذِيبُونَ﴾ فيما وعدوا به من أنفسهم.

﴿وَقَالُوا﴾ عطف على لعادوا، أو على إنهم لكاذبون أو على نهوا، أو استئناف بذكر ما قالوه في الدنيا. ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ الضمير للحياة ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾.

﴿وَلَوْ كُنَّا زُورًا إِذْ وَقَعُوا عَلَى رَبِّهِمْ﴾ مجاز عن الحبس للسؤال والتوبيخ، وقيل معناه وقفوا على قضاء ربهم أو جزائه، أو عرفوه حق التعريف. ﴿قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ﴾ كأنه جواب قائل قال: ماذا قال ربهم حيث؟ والهزة للتفريع على التأكيد، والإشارة إلى البعث وما يتبعه من الثواب والعقاب. ﴿قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا﴾ إقرار مؤكد باليمين لانهلاء الأمر غاية الحلاء. ﴿قَالَ فُلْذُقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ بسبب كفركم أو ببئله.

﴿قَدْ خَبِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِفَعَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَنْصَرِتُنَا عَلَىٰ مَا قَرَحْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ ۖ أَلَا سَاءَ مَا يَزِيلُونَ ﴿١٦﴾ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لُحْيٌ وَلَهُمْ وَلَدَارٌ ۖ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ ۖ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ ۚ فَلَيْسَ لَهُمْ لَكَذِبُونَ ۖ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِفَانِئِ اللَّهِ يَتَحَدَّثُونَ ﴿١٨﴾ وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ۚ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْأَمْثَلِ ﴿١٩﴾ وَإِنْ كَانَ كِبَارُكَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَلَنْ أَسْتَعْطِفَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلْبًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِفَانٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَىٰ الْهَدْيِ ۚ فَلَا تَكُونُ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٢٠﴾ ۖ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ ۖ وَالْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٢١﴾﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ۚ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ

أَنْ يُزِيلَ بَابَهُ وَلَيْكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٧﴾ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَيْرٍ يَعْلَمُ بَيْتَنَا حَيْثُ إِلَّا أُنْمِ
أَمْثَلَكُمْ مَا قَرَعْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴿٢٨﴾ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِبَايَعَتِنَا صُدُّوا عَنْكُمْ
فِي الظُّلُمَاتِ مِنْ يَدِ اللَّهِ يُضِلُّهُ وَنَشَأَ يُجْعَلُهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٩﴾ فَلَنْ أَرَىٰ تَيْتَكُمْ إِنْ أَنتَكُم عَذَابُ
اللَّهِ أَوْ أَنتَكُم السَّاعَةُ أَغْرَىٰ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٠﴾

﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ﴾ إذ فاتهم النعم واستوجبوا العذاب المقيم ولقاء الله البعث وما
يتبعه. ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ﴾ غاية لكذبوا لا لحسر، لأن خسارتهم لا غاية له. ﴿بِغَفَةٍ﴾ فجأة
ونصبها على الحال، أو المصدر فإنها نوع من المحي. ﴿قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا﴾ أي: تعالي فهذا أوانك.
﴿عَلَىٰ مَا قَرَعْنَا﴾ قصرنا ﴿فِيهَا﴾ في الحياة الدنيا أضمرت وإن لم يجر ذكرها للعلم بها، أو في الساعة
يعني في شأنها والإيمان بها. ﴿وَهُمْ يُخْمَلُونَ أَوَّارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ﴾ تمثيل لاستحقاقهم آصار الآثام.
﴿أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ﴾ بئس شيئا يزورونه وزرهم.

﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾ أي: وما أعمالها إلا لعب ولهو يلهي الناس ويشغلهم عما يعقب
منفعة دائمة ولذة حقيقية. وهو جواب لقولهم ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾. ﴿وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ
يَتَّقُونَ﴾ لدوامها وخلوص منافعها ولذاتها، وقوله: ﴿لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ تنبيه على أن ما ليس من أعمال
المتقين لعب ولهو. وقرأ ابن عامر «وللدار الآخرة». ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أي: الأمرين خير. وقرأ نافع وابن
عامر وحفص عن عاصم ويعقوب بقاء على خطاب المخاطبين به، أو تغليب الحاضرين على الغائبين.
﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾ معنى قد زيادة الفعل وكثرته كما في قوله:

وَلَكِنَّهُ قَدْ يَهْلِكُ الْمَالُ كَالْبُلْبُلِ

الهاء في أنه للشأن. وقرئ ﴿لَيَحْزَنُكَ﴾ من أحزن. ﴿فَالَهُمْ لَا يَكْذِبُونَ﴾ في الحقيقة. وقرأ نافع
والكسائي ﴿لَا يَكْذِبُونَكَ﴾ من أكذبه إذا وجده كاذباً، أو نسبته إلى الكذب. ﴿وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ
اللَّهِ يَجْعَلُونَ﴾ ولكنهم يحسدون آيات الله ويكذبونها، فوضع الظالمين موضع الضمير للدلالة على
أنهم ظلموا بمحودهم، أو جحدوا لتمرهم على الظلم، والباء لتضمين المحود معنى التكذيب. روي أن
أبا جهل كان يقول: ما نكذبك وإنك عندنا لصادق وإنما نكذب ما جئتنا به. فنزلت^(١). ﴿وَلَقَدْ كَذَّبْتَ
رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ﴾ تسلياً لرسول الله ﷺ، وفيه دليل على أن قوله: ﴿لَا يَكْذِبُونَكَ﴾، ليس لنفي تكذبه
مطلقاً. ﴿فَصَبِّرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأَوْذُوا﴾ على تكذيبهم وإيذائهم فأس بهم واصبر. ﴿حَتَّىٰ أَنفَاهُمْ
نَصْرًا﴾ فيه إيحاء بوعد النصر للصابرين. ﴿وَلَا يُبْدِلُ الْكَلِمَاتِ اللَّهُ﴾ لمواعيده من قوله: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ
كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ الآيات. ﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَايِ الْمُرْسَلِينَ﴾ أي: بعض قصصهم وما كابدوا
من قومهم. ﴿وَإِنْ كَانَ كِبَرُ عَلَيْكَ﴾ عظم وشق. ﴿إِغْرَاؤُهُمْ﴾ عنك وعن الإيمان بما جئت به. ﴿فَلَنْ

اَسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْتَقِبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ السَّمَاءِ فَاتَّبِعْتُمْ بَآيَةَ ﴿منفذاً تنفذ فيه إلى حواف الأرض فتطلع لهم آية، أو مصعداً تصعد به إلى السماء فتنزل منها آية، وفي الأرض صفة لنتفاً وفي السماء صفة لسلماً، ويجوز أن يكونا متعلقين بـتنتقي، أو حالين من المستكن وجواب الشرط الثاني محذوف تقديره فافعل، والجملة جواب الأول والمقصود بيان حرصه البالغ على إسلام قومه، وأنه لو قدر أن يأتيهم بآية من تحت الأرض أو من فوق السماء لأتى بها رجاء لإيمانهم ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ لَوْفَقَهُم لِلإِيمَانِ حَتَّى يَوْمُوا وَلَكِنْ لَمْ تَعْلُقْ بِهِ مَشِيَّتَهُ، فلا تهالك عليه والمعتزلة أولوه بأنه لو شاء لجمعهم على الهدى بأن يأتيهم بآية ملحجة ولكن لم يفعل لخروجه عن الحكمة. ﴿فَلَا تُكُونُوا مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ بالحرص على ما لا يكون، والحزق في مواطن الصبر فإن ذلك من دأب الجهلة. ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ إنما يجيب الذين يسمعون بفهم وتأمل لقوله تعالى: ﴿أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ وهؤلاء كالموتى الذين لا يسمعون. ﴿وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ فيعلمهم حين لا ينفعهم الإيمان. ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ للجزاء.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ أي: آية بما اقترحوه، أو آية أخرى سوى ما أنزل من الآيات المتكاثرة لعدم اعتدادهم بها عناداً. ﴿قُلْ إِنْ اللَّهُ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً﴾ مما اقترحوه، أو آية تضطرهم إلى الإيمان كنتق الجبل، أو آية إن جعلوها هلكوا. ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن الله قادر على إنزالها، وأن إنزالها يستحلب عليهم البلاء، وأن لهم فيما أنزل مندوحة عن غيره. وقرأ ابن كثير ينزل بالتخفيف والمعنى واحد.

﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ تدب على وجهها. ﴿وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ في الهواء، وصفه به قطعاً لمجاز السرعة ونحوها. وقرأ «ولا طائر» بالرفع على المحل. ﴿إِلَّا أَمَمْتُ أَشْأَلَكُمْ﴾ محفوظة أحوالها مقدرة أرزاقها وآجالها، والمقصود من ذلك الدلالة على كمال قدرته وشمول علمه وسعة تدبيره، ليكون كالدليل على أنه قادر على أن ينزل آية. وجمع الأمم للحمل على المعنى. ﴿مَا قَرُنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ يعني اللوح المحفوظ، فإنه مشتمل على ما يجري في العالم من الحليل والدقيق لم يهمل فيه أمر، حيوان ولا جماد. أو القرآن فإنه قد دون فيه ما يحتاج إليه من أمر الدين مفصلاً أو مجملًا، ومن مزيدة وشيء في موضع المصدر لا بالمفعول به، فإن فرط لا يتعدى بنفسه وقد عدي بقي إلى الكتاب. وقرأ ﴿مَا قَرُنَا﴾ بالتخفيف. ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ يعني الأمم كلها فينصف بعضها من بعض كما روي: أنه يأخذ للحماء من القرآن^(١). وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: حشرها موتها.

﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُومٌ﴾ لا يسمعون مثل هذه الآيات الدالة على ربوبيته وكمال علمه وعظم قدرته سماعاً تتأثر به نفوسهم. ﴿وَيَكْفُرُوا بِالْحَقِّ﴾ لا ينطقون بالحق. ﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾ خير ثالث أي خابطون في ظلمات الكفر، أو في ظلمة الجهل وظلمة العناد وظلمة التقليد، ويجوز أن يكون حالاً من المستكن في الخير. ﴿مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ﴾ من يشأ الله إضلاله يضلله، وهو دليل واضح لنا على المعتزلة. ﴿وَمَنْ

يَسْأَلُ يَجْعَلُهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٥٠﴾ بأن يرشده إلى الهدى ويحمله عليه.
 ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ استفهام تعجب، والكاف حرف خطاب أكد به الضمير للتأكيد لا محل له من الإعراب لأنك تقول: أرايتك زيداً ما شأنه فلو جعلت الكاف مفعولاً كما قاله الكوفيون لعديت الفعل إلى ثلاثة مفاعيل، وللزم في الآية أن يقال: أرايتموكم بل الفعل معلق أو المفعول محذوف تقديره: أرايتكم ألهمتكم تنفعكم. إذ تدعونها. وقرأ نافع أرايتكم وأرايت وأرايتم وأرايتم وأفرايت وشبهها إذا كان قبل الراء همزة بتسهيل الهمزة التي بعد الراء، والكسائي يحذفها أصلاً والباقون يحققونها وحمزة إذا وقف وافق نافعاً. ﴿إِنَّ آتَاكُمْ عَذَابَ اللَّهِ﴾ كما أتى من قبلكم. ﴿أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ﴾ وهولها ويدل عليه. ﴿أَغْوَى اللَّهُ لَذُغُونَ﴾ وهو تبكيت لهم. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أن الأصنام آلهة وجوابه محذوف أي فادعوه.

﴿لَنْ يَأْتِيَهُ تَذْعُونَ فَيَكْثِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَتَسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿١٥١﴾﴾
 ﴿بَلْ يَأْتِيَهُ لَذْعُونَ﴾ بل تخصونه بالدعاء كما حكي عنهم في مواضع، وتقدم المفعول لإفادة التحصيص. ﴿فَيَكْثِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ﴾ أي: ما تدعونه إلى كشفه. ﴿إِنْ شَاءَ﴾ أي: يتفضل عليكم ولا يشاء في الآخرة. ﴿وَكُنْتُمْ مَا تَشْرِكُونَ﴾ وتتركون ألهمتكم في ذلك الوقت لما ركز في العقول على أنه القادر على كشف الضر دون غيره، أو وتسونه من شدة الأمر وهوله.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ﴿١٥٢﴾﴾
 ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾ أي: قبلك، ومن زائدة. ﴿فَأَخَذْنَاهُمْ﴾ أي: فكفروا وكذبوا المرسلين فأخذناهم. ﴿بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾ بالشدّة والفقر. ﴿وَالضَّرَّاءِ﴾ والضر والافات وهما صيغتا تأنيث لا مذكر لهما. ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ﴾ يتنللون لنا ويتوبون عن ذنوبهم.

﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٥٣﴾﴾
 ﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا﴾ معناه نفى تضرعهم في ذلك الوقت مع قيام ما يدعونه أي لم يتضرعوا. ﴿وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ استدراك على المعنى وبيان للصارف لهم عن التضرع وأنه: لا مانع لهم إلا قساوة قلوبهم وإعجابهم بأعمالهم التي زينها الشيطان لهم.

﴿فَلَمَّا سَأَوْا مَا دُخِرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ

بِفِتْنَةٍ فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴿١٥٤﴾﴾
 ﴿فَلَمَّا سَأَوْا مَا دُخِرُوا بِهِ﴾ من البأساء والضراء ولم يتعظوا به. ﴿فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾

من أنواع النعم مراوحة عليهم بين نوبي الضراء والسرء، وامتحاناً لهم بالشدة والرخاء إلزاماً للحجة وإزاحة للعلل، أو مكرراً بهم لما روي أنه عليه الصلاة والسلام قال «مكر بالقوم ورب الكعبة»^(١). وقرأ ابن عامر ﴿فَتَحْنًا﴾ بالشديد في جميع القرآن ووافقه يعقوب فيما علنا هذا والذي في «الأعراف».

﴿حَتَّىٰ إِذَا فُوحُوا﴾ أعجبوا ﴿بِمَا أُوتُوا﴾ من النعم ولم يزدوا غير البطر والاشتغال بالنعم عن المنعم والقيام بحقه سبحانه وتعالى. ﴿أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَيَاذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ متحسرون آيسون.

﴿فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ وَأَحْمَدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٨﴾

﴿فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: آخرهم بحيث لم يبق منهم أحد من دبره دبراً ودبوراً إذا تبعه. ﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ على إهلاكهم فإن هلاك الكفار والعصاة من حيث إنه تغليص لأهل الأرض من شوم عقابهم وأعمالهم، نعمة جليلة يحق أن يحمد عليها.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ وَخَمَّ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بِهِ ۚ أَنْظَرُ كَيْفَ نَصْرَفَ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْذِفُونَ﴾ ﴿٣٩﴾

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ﴾ أصمكم وأعماكم. ﴿وَخَمَّ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ﴾ بأن يغطي عليها ما يزول به عقلكم وفهمكم. ﴿مِّنْ إِلَهِ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ﴾ أي: بذلك، أو بما أخذ وختم عليه أو بأحد هذه المذكورات. ﴿الظُّرُ كَيْفَ نَصْرَفَ الْآيَاتِ﴾ نكرها تارة من جهة المقدمات العقلية وتارة من جهة الترغيب والترهيب، وتارة بالتنبيه والتذكير بأحوال المتقدمين. ﴿ثُمَّ هُمْ يَصْذِفُونَ﴾ يعرضون عنها، وثم لاستبعاد الإعراض بعد تصريف الآيات وظهورها.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَيْنَاكُمْ عَذَابٌ أَلَلَّهُ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿٤٠﴾

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَيْنَاكُمْ عَذَابٌ أَلَلَّهُ بَغْتَةً﴾ من غير مقدمة. ﴿أَوْ جَهْرَةً﴾ بتقدمة أمانة تؤذن بحلولة. وقبل ليلاً أو نهاراً. وقرئ ﴿بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً﴾. ﴿هَلْ يُهْلِكُ﴾ أي: ما يهلك به هلاك سخط وتعذيب.

﴿إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ﴾ ولذلك صح الاستثناء المفرغ منه، وقرئ ﴿يُهْلِكُ﴾ بفتح الياء.

﴿وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ۚ فَمَن ءَامَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ﴿٤١﴾

﴿وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ﴾ المؤمنين بالحنة. ﴿وَمُنذِرِينَ﴾ الكافرين بالنار، ولم نرسلهم ليقترح عليهم ويتلهم بهم. ﴿فَمَن ءَامَنَ وَأَصْلَحَ﴾ ما يجب إصلاحه على ما شرع لهم. ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ من العذاب. ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ بفوات الثواب.

(١) لورده ابن كثير في تفسيره (١٣٥/٢)، وقال: رواه ابن أبي حاتم.

﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾^(١)
 ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ﴾ جعل العذاب ماساً لهم كأنه الطالب للوصول إليهم، واستغنى بتعريفه عن التوصيف. ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ بسبب خروجهم عن التصديق والطاعة.

﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِن أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ فَلَنْ يَسْتَوِيَ الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾^(٢) وأنبذ به الَّذِينَ يَخْشَوْنَ أَنْ يُخْشَرُوا إِلَى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾^(٣) وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(٤) وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِثْلُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ يُنَزَّلُ الْبَيْتُ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾^(٥) وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلِّمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٦) وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ لَيْسَ لَهُمْ شَعِيرٌ﴾^(٧)

﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ مقدوراته أو خزائنه رزقه. ﴿وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ ما لم يوح إلي ولم ينصب عليه دليل وهو من جملة المقول. ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾ أي: من جنس الملائكة، أو أقدر على ما يقدرون عليه. ﴿إِن أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ﴾ تنادى عن دعوى الألوهية والملكية، وادعى النبوة التي هي من كمالات البشر ردًا لاستبعادهم دعواه وحزمهم على فساد مدعاه. ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ مثل للضال والمهتدي، أو الحاحل والعالم، أو مدعي المستحيل كالألوهية والملكية ومدعي المستقيم كالنبوة. ﴿أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ فتهتدوا أو تميزوا بين ادعاء الحق والباطل، أو فتعلموا أن اتباع الوحي مما لا محيص عنه.

﴿وَاللَّذِينَ يَخْشَوْنَ أَن يُخْشَرُوا إِلَى رَبِّهِمْ﴾ هم المؤمنون المفرطون في العمل، أو المحوزون للحشر مؤمنًا كان أو كافرًا مقررًا به أو مترددًا فيه، فإن الإنذار ينفع فيهم دون الفارغين الحازمين باستحاثته. ﴿لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ في موضع الحال من يخشروا فإن المخوف هو الحشر على هذه الحالة. ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ لكي يتقوا.

﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾ بعدما أمره بإنذار غير المتقين ليتقوا أمره بإكرام المتقين وتقريبهم وأن لا يطردهم ترضية لقریش. روي أنهم قالوا: لو طردت هؤلاء الأعداء يعنون فقراء المسلمين كعمار وصهيب وخباب وسلمان — جلسنا إليك وحادثاك فقال: «ما أنا بطارد المؤمنين»، قالوا: فأقمهم عنا إذا جفناك قال «نعم»^(٨). وروي أن عمر رضي الله عنه قال له: لو فعلت حتى تنظر إلى ماذا

(١) صحيح: أمرجه مسلم (٢٤٣)، والواحد في أسباب النزول (ص ١٢٠).

يصيرون فدعا بالصحيفة وبعلي رضي الله تعالى عنه ليكتب فنزلت. والمراد بذكر الغداة والعشي الدوام، وقيل صلاتا الصبح والعصر. وقرأ ابن عامر بالغداة هنا وفي الكهف. ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ حال من يدعون، أي يدعون ربهم مخلصين فيه قيد الدعاء بالإخلاص تنبيهاً على أنه ملاك الأمر. ورتب النهي عليه إشعاراً بأنه يقتضي إكرامهم وينافي بإبعادهم. ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: ليس عليك حساب إيمانهم فلعن إيمانهم عند الله أعظم من إيمان من تطردهم بسؤالهم طمعاً في إيمانهم لو آمنوا، أو ليس عليك اعتبار بواطنهم وإخلاصهم لما اتسموا بسيرة المتقين وإن كان لهم باطن غير مرضي كما ذكره المشركون وطمعوا في دينهم فحسابهم عليهم لا يتعداهم إليك، كما أن حسابك عليك لا يتعداك إليهم. وقيل ما عليك من حساب رزقهم أي من فقرهم. وقيل الضمير للمشركين والمعنى: لا تواخذ بحسابهم ولا هم بحسابك حتى يهلك إيمانهم بحيث تطرد المؤمنين طمعاً فيه. ﴿تَتَطَرَّوْهُمْ﴾ فتبعدهم وهو جواب النفي ﴿تَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ جواب النهي ويجوز عطفه على فتطردهم على وجه التسبب وفيه نظر.

﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ﴾ ومثل ذلك الفتن، وهو اختلاف أحوال الناس في أمور الدنيا. ﴿فَتَنَّا﴾ أي: ابتلينا بعضهم ببعض في أمر الدين فقدمنا هؤلاء الضعفاء على أشرف قريش بالسبق إلى الإيمان. ﴿لِتَقُولُوا أَهْؤُلَاءِ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيِّنَاتٍ﴾ أي: أهؤلاء من أنعم الله عليهم بالهداية والتوفيق لما يسعدهم دوننا، ونحن الأكابر والرؤساء وهم المساكين والضعفاء. وهو إنكار لأن يخص هؤلاء من بينهم بإصابة الحق والسبق إلى الخير كقولهم: ﴿لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾. واللام للعاقبة أو للتعليل على أن فتنا متضمن معنى خللنا. ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ بمن يقع منه الإيمان والشكر فيوقفه ومن لا يقع منه فيخذله.

﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ الذين يؤمنون هم الذين يدعون ربهم وصفهم بالإيمان بالقرآن واتباع الحجاج بعدما وصفهم بالمواظبة على العبادة، وأمره بأن يبدأ بالتسليم أو يبلغ سلام الله تعالى إليهم ويشرهم بسعة رحمة الله تعالى وفضله بعد النهي عن طردهم، إيماناً بأنهم الجامعون لنفصيلي العلم والعمل، ومن كان كذلك ينبغي أن يقرب ولا يطرد، ويعز ولا يذل، ويشر من الله بالسلافة في الدنيا والرحمة في الآخرة. وقيل إن قوماً جاءوا إلى النبي ﷺ فقالوا: إنا أصبنا ذنوباً عظيماً فلم يرد عليهم شيئاً فانصرفوا فنزلت^(١). ﴿أَلَمْ تَكُنْ مِنْ عَمَلٍ مِّنْكُمْ سُوءًا﴾ استئناف بتفسير الرحمة. وقرأ نافع وابن عامر وعاصم ويعقوب بالفتح على البدل منها. ﴿بِجَهَنَّمَ﴾ في موضع الحال أي من عمل ذنباً جاهلاً بحقيقة ما يتبعه من المضار والمفاسد، كعمر فيما أشار إليه، أو ملتبساً بفعل الجهنالة فإن ارتكاب ما يؤدي إلى الضرر من أفعال أهل السفه والجهل. ﴿ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ بعد العمل أو السوء. ﴿وَأَصْلَحَ﴾ بالتدارك والعزم على أن لا يعود إليه. ﴿فَالَهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ فتحه من فتح الأول غير نافع على إضمار مبتدأ أو خبر أي فامرء أو فله غفراته.

﴿وَكَذَلِكَ﴾ ومثل ذلك التفضيل الواضح. ﴿تَفْصِلُ الْآيَاتِ﴾ أي: آيات القرآن في صفة المطيعين والمحرمين المصيرين منهم والأوابين. ﴿وَلَتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ قرأ نافع بالتاء ونصب السبيل على معنى ولتستوضح يا محمد سبيلهم فتعامل كلا منهم بما يحق له فصلنا هذا التفصيل، وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب وحفص عن عاصم برفعه على معنى ولينين سبيلهم، والباقون بالياء والرفع على تذكير السبيل فإنه يذكر ويؤنث، ويحوز أن يعطف على علة مقدرة أي تفصل الآيات ليظهر الحق وليستبين. ﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أُعْبِدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذًا وَمَا

أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿٣٨٨﴾

﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ﴾ صرفت وزجرت بما نصب لي من الأدلة وأنزل علي من الآيات في أمر التوحيد. ﴿أَنْ أُعْبِدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ عن عبادة ما تعبدون من دون الله، أو ما تدعونها آلهة أي تسمونها. ﴿قُلْ لَا أَلْبِغُ أَهْوَاءَكُمْ﴾ تأكيد لقطع أطماعهم وإشارة إلى الموجب للنهي وعللة الامتناع عن متابعتهم واستحجال لهم، وبيان لمبدأ ضلالهم وأن ما هم عليه هوى وليس يهدي، وتنبية لمن تحرى الحق على أن يتبع الحجة ولا يقلد. ﴿قَدْ ضَلَلْتُ إِذًا﴾ أي: اتبعت أهواءكم فقد ضللت. ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ أي: في شيء من الهدى حتى أكون من عدادهم، وفيه تعريض بأنهم كذلك.

﴿قُلْ إِنِّي عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يُقْضَى الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ ﴿٣٨٩﴾

﴿قُلْ إِنِّي عَلَى بَيِّنَةٍ﴾ تنبيه على ما يجب اتباعه بعد ما بين ما لا يجوز اتباعه. والبينة الدلالة الواضحة التي تفصل الحق من الباطل وقيل المراد بها القرآن والوحي، أو الحجج العقلية أو ما يعمها. ﴿مِنْ رَبِّي﴾ من معرفته وأنه لا معبود سواه، ويحوز أن يكون صفة لينة. ﴿وَكَذَّبْتُمْ بِهِ﴾ الضمير لربي أي كذبتم به حيث أشركتم به غيره، أو للينة باعتبار المعنى. ﴿مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ﴾ يعني العذاب الذي استعجلوه بقولهم: ﴿فَأَنْظِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ آلِيمٍ﴾. ﴿إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾ في تعجيل العذاب وتأخيره. ﴿يُقْضَى الْحَقُّ﴾ أي: القضاء الحق، أو يصنع الحق ويدبره من قولهم قضى الدرع إذا صنعها، فيما يقضي من تعجيل وتأخير وأصل القضاء الفصل بتمام الأمر، وأصل الحكم المنع فكانه منع الباطل. وقرأ ابن كثير ونافع وعاصم «يُقْضَى» من قص الأثر، أو من قص الخبر. ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ﴾ القاضين.

﴿قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَفُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ﴿٣٩٠﴾

﴿قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي﴾ أي: في قدرتي ومكتبي. ﴿مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ﴾ من العذاب. ﴿لَفُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ لأهلككم عاجلاً غضباً لربي، وانقطع ما بيني وبينكم. ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ﴾ في معنى الاستدراك كأنه قال: ولكن الأمر إلى الله سبحانه وتعالى وهو أعلم بمن ينبغي أن يؤخذ ومن ينبغي أن يهمل منهم.

﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَةٍ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ ﴿٦﴾

﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾ خزائنه جمع مفتاح يفتح الميم، وهو المخزن أو ما يتوصل به إلى المغيبات مستعار من المفاتيح الذي هو جمع مفتاح بكسر الميم وهو المفتاح، ويؤيده أنه قرئ «مفاتيح» والمعنى أنه المتوصل إلى المغيبات المحيط علمه بها. ﴿لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ فيعلم أوقاتها وما في تحصيلها وتأخيرها من الحكم فيظهرها على ما اقتضته حكمته وتعلقت به مشيئته، وفيه دليل على أنه سبحانه وتعالى يعلم الأشياء قبل وقوعها. ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ عطف للإخبار عن تعلق علمه تعالى بالملاحظات على الإخبار عن اختصاص العلم بالمغيبات به. ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ مبالغة في إحاطة علمه بالجزئيات. ﴿وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ﴾ معطوفات على ورقة وقوله: ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ بدل من الاستثناء الأول بدل الكل على أن الكتاب المبين علم الله سبحانه وتعالى، أو بدل الاشتمال إن أريد به اللوح وقرئت بالرفع للمعطف على محل ورقة أو رفعاً على الابتداء والخبر ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾.

﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٧﴾

﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ﴾ ينيبكم فيه ويراقبكم، استعير التوفي من الموت للنوم لما بينهما من المشاركة في زوال الإحساس والتمييز فإن أصله قبض الشيء بتمامه. ﴿وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ﴾ كسبتم فيه خص الليل بالنوم والنهار بالكسب جرياً على المعتاد. ﴿ثُمَّ يُنَبِّئُكُم﴾ يوقظكم أطلق البعث ترشيحاً للتوفي ﴿فِيهِ﴾ في النهار. ﴿لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ ليليل المتيقظ آخر أجله المسمى له في الدنيا ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ بالموت. ﴿ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ بالمجازاة عليه. وقيل الآية خطاب للكفرة والمعنى أنكم ملفون كالخيف بالليل وكاسبون للآثام بالنهار، وأنه سبحانه وتعالى مطلع على أعمالكم يعثكم من القبور في شأن ذلك الذي قطعتم به أعماركم من النوم بالليل وكسب الآثام بالنهار، ليقيضي الأجل الذي سماه وضربه لبعث الموتى وجزأهم على أعمالهم، ثم إليه مرجعكم بالحساب، ثم ينبيكم بما كنتم تعملون بالجزاء.

﴿وَهُوَ الْغَايُ قَوْقُ عِبَادِهِ ۖ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ﴾ ﴿٨﴾ ثُمَّ رُدُّوا إِلَىٰ آلِهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ ۖ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَمَرُ الْحَسِيِّينَ﴾ ﴿٩﴾ فَلَنْ مِّنْ يُنْجِيَكُم مِّنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُمْ فَضَرَعًا وَخَفِيَةً لِّئِنْ أَحْبَبْنَا مِنْ هَبِيدِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ ﴿١٠﴾ قُلِ اللَّهُ يُنْجِيكُم مِّنْهَا وَمَنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ﴾ ﴿١١﴾ فَلَنْ هُوَ الْغَادِرُ عَلَيَّ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِيعًا وَيُذِيقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ ۚ أَنْظَرْتُكُمْ نَارًا تَحْبُوتُ ۚ أَلَيْسَتْ

لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ﴿٦٥﴾ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَنْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿٦٦﴾ لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٦٧﴾ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِمْ وَإِنَّمَا يُغِيثُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٦٨﴾ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذِكْرِي لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٦٩﴾ وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَذَكِّرْ بِهِ أَن تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذَ بِهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧٠﴾

﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً﴾ ملائكة تحفظ أعمالكم، وهم الكرام الكاتبون، والحكمة فيه أن المكلف إذا علم أن أعماله تكتب عليه وتعرض على رؤوس الأشهداء كان أزره من المعاصي، وأن العبد إذا وثق بلفظ سيده واعتمد على عفوه وستره لم يحتشم منه احتشامه من خدمه المطلعين عليه. ﴿حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا﴾ ملك الموت وأعوانه. وقرأ حمزة «توفاه» بالالف مماله. ﴿وَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ بالتواني والتأخير. وقرىء بالتخفيف، والمعنى: لا يجاوزون ما حد لهم بزيادة أو نقصان.

﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ إلى حكمه وحزائه. ﴿الَّذِي يَتولى أَمْرَهُمْ﴾ العدل الذي لا يحكم إلا بالحق وقرىء بالنصب على المدح. ﴿أَلَا لَهُ الْحُكْمُ﴾ يومئذ لا حكم لغيره فيه. ﴿وَهُوَ أَسْرِعُ الْخَاسِمِينَ﴾ يحاسب الخلاق في مقدار حلب شاة لا يشغله حساب عن حساب.

﴿قُلْ مَنْ يَنْجِيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ من شدائدهما، استعيرت الظلمة للشدّة لمشاركتها في الهول وإبطال الإبصار فقبل لليوم الشديد يوم مظلم ويوم ذو كواكب، أو من الخسف في البر والغرق في البحر. وقرأ يعقوب ﴿يُنْجِيكُمْ﴾ بالتخفيف والمعنى واحد. ﴿كَذَؤْلَةٍ تَضْرَعًا وَخَفِيَّةٍ﴾ معلنين ومسررين، أو إعلانًا وإسرارًا وقرأ أبو بكر هنا وفي «الأعراف» ﴿وَخَفِيَّةٍ﴾ بالكسر وقرىء «خَفِيَّةٍ». ﴿لَنْ أُنْجِيَنَّ مِنْ هَذِهِ لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ على إرادة القول أي تقولون لن أنجيتنا. وقرأ الكوفيون «لن أنجانا» ليوافق قوله ﴿كَذَؤْلَةٍ﴾ وهذه إشارة إلى الظلمة.

﴿قُلْ اللَّهُ يَنْجِيكُمْ مِنْهَا﴾ شدة الكوفيون وهشام وخففه الباقون. ﴿وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ﴾ غم سواها. ﴿ثُمَّ أَنتُمْ لَشُرِّكُمْ﴾ تعودون إلى الشرك ولا توفون بالعهد، وإنما وضع تشركون موضع لا تشكرون تنبيهًا على أن من أشرك بعبادة الله سبحانه وتعالى فكأنه لم يعبه رأسًا.

﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَتَعَثَّ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ﴾ كما فعل بقوم نوح ولوط وأصحاب الفيل. ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ كما أغرق فرعون، وخسف بقارون. وقيل من فوقكم أكابركم وحكامكم ومن تحت أرجلكم سفلكم وعبيدكم. ﴿أَوْ يَلْبِسَكُمْ﴾ يخلطكم. ﴿دِينًا﴾ فرقًا متحيزين على أمواء شتى، فينشب القتال بينهم قال:

وَكَيْبَةٌ لَبِثُوهَا بِكَيْهَةٍ حَتَّى إِذَا التَّيَّبَتْ نَفَضَتْ لَهَا يَدَيَّ
 ﴿وَلْيَذِقِ الْمُغْضَى بَأْسَ بَعْضٍ﴾ يقاتل بعضكم بعضاً. ﴿الظُّرُوفُ لَصُرْفُ الْآيَاتِ﴾ بالوعد والوعيد.
 ﴿لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ﴾.

﴿وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ﴾ أي: بالعذاب أو بالقرآن. ﴿وَهُوَ الْحَقُّ﴾ الواقع لا محالة أو الصدق. ﴿فَلَنْ
 لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ بحفيظ وكل إلي أمركم فأمنعكم من التكذيب، أو أجازيكم إنما أنا منذر والله
 الحفيظ.

﴿لَكُلِّ نَبَأٍ﴾ خبر يريد به إما بالعذاب أو الإبعاد به. ﴿مُسْتَقَرٌّ﴾ وقت استقرار ووقوع. ﴿وَسَوْفَ
 لَعَلَّكُمْ﴾ عند وقوعه في الدنيا والآخرة.

﴿وَأَذِ الْأَئِمَّةَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ بالتكذيب والاستهزاء بها والطمع فيها. ﴿فَأَغْرَضَ عَنْهُمْ﴾
 فلا مجالسهم وقم عنهم. ﴿حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ أعاد الضمير على معنى الآيات لأنها القرآن.
 ﴿وَأَمَّا يُنْسِيكَ الشَّيْطَانُ﴾ بأن يشغلك بوسوسته حتى تنسى النهي. وقرأ ابن عامر ﴿يُنْسِيكَ﴾
 بالتشديد. ﴿فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ﴾ بعد أن تذكره. ﴿مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أي: معهم، فوضع الظاهر
 موضع المضمر دلالة على أنهم ظلموا بوضع التكذيب والاستهزاء موضع التصديق والاستعظام.

﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ وما يلزم المتقين من قبائح أعمالهم وأقوالهم الذين يجالسونهم. ﴿مِنْ
 حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ شيء مما يحاسبون عليه. ﴿وَلَكِنْ ذِكْرِي﴾ ولكن عليهم أن يذكرهم ذكري
 ويمنعهم عن العوض وغيره من القبائح ويظهروا كراهتها وهو يحتمل النصب على المصدر والرفع ولكن
 عليهم ذكرى، ولا يجوز عطفه على محل من شيء لأن من حسابهم بإياه ولا على شيء لذلك ولأن من
 لا تزداد في الإثبات. ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ يحتشرون ذلك حياءً أو كراهة لمسألتهم، ويحتمل أن يكون الضمير
 للذين يتقون والمعنى: لعلهم يثبتون على تقواهم ولا تنظم بحالستهم. روي: أن المسلمين قالوا لئن كنا
 نقوم كلما استهزؤا بالقرآن لم نستطع أن نحلس في المسجد الحرام، ونطوف، فنزلت.

﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا﴾ أي: بنوا أمر دينهم على التشهي وتدينوا بما لا يعود عليهم
 بنفع عاجلاً وآجلاً، كعبادة الأصنام وتحريم البحائر والسوائب، أو اتخذوا دينهم الذي كلفوه لعباً ولهواً
 حيث سخرها به، أو جعلوا عيدهم الذي جعل ميقات عبادتهم زمان لهو ولعب. والمعنى أعرض عنهم ولا
 تبال بأفعالهم وأقوالهم، ويجوز أن يكون تهديداً لهم كقوله تعالى: ﴿ذُرِّي وَمَنْ خَلَقْتَ وحيداً﴾ ومن
 جعله منسوخاً بآية السيف حمله على الأمر بالكف عنهم وترك التعرض لهم. ﴿وَعَرَّضَهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾
 حتى أنكروا البعث. ﴿وَذَكَّرَ بِهِ﴾ أي: بالقرآن. ﴿أَنْ يُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ﴾ عذابة أن تسلم إلى
 الهلاك وترهن بسوء عملها. وأصل الأيسال والبسل المنع ومنه أسد باسل لأن فريسته لا تقلت منه،
 والباسل الشجاع لامتناعه من قرنه وهذا بسل عليك أي حرام. ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾
 يذفع عنها العذاب. ﴿وَإِنْ تُعَذِّبْ كُلَّ عَذْلٍ﴾ وإن تعد كل فداء والعدل الفنية لأنها تعادل المفدي وها
 هنا الفداء وكل نصب على المصدرية. ﴿لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا﴾ الفعل مستند إلى منها لا إلى ضميره بخلاف
 قوله: ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَذْلٌ﴾ فإنه المفدي به. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أُهْلُوا بِمَا كَسَبُوا﴾ أي: سلموا إلى

العذاب بسبب أعمالهم القبيحة وعقائدهم الزائفة. ﴿لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ تأكيد وتفصيل لذلك، والمعنى هم بين ماء مغلي يتحرجر في بطونهم ونار تشتعل بأبدانهم بسبب كفرهم.

﴿قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ لَهُمْ أَصْحَابٌ يُدْعَوْنَ إِلَى الْهُدَىٰ أَتَيْنَا قُلٌ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَأَبْرَأْنَا لِنُتْلِمَ لَرْبِ الْعَالَمِينَ﴾

﴿قُلْ أَدْعُوا﴾ انبئ. ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا﴾ ما لا يقدر على نفعنا وضرننا. ﴿وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا﴾ ونرجع إلى الشوك. ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ﴾ فأنقذنا منه ورزقنا الإسلام. ﴿كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ﴾ كالذي ذهبت به مردة الجن في المهامة، استفعال من هوى يهوى هويًا إذا ذهب. وقرأ حمزة «استهوا» بآلف مماله ومحل الكاف النصب على الحال من فاعل ﴿نُرَدُّ﴾ أي: مشبهين الذي استهوته، أو على المصدر أي ردًا مثل رد الذي استهوته. ﴿فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ﴾ متحيرًا ضالًا عن الطريق. ﴿لَهُ أَصْحَابٌ﴾ لهذا المستهوى رفقة. ﴿يُدْعَوْنَ إِلَى الْهُدَىٰ﴾ إلى أن يهتدوا الطريق المستقيم، أو إلى الطريق المستقيم وسماه هدى تسمية للمفعول بالمصدر. ﴿أَتَيْنَا﴾ يقولون له اتنا. ﴿قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ﴾ الذي هو الإسلام. ﴿هُوَ الْهُدَىٰ﴾ وحده وما عداه ضلال. ﴿وَأَمَرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ من حملة المقول عطف على أن هدى الله، واللام لتعليل الأمر أي أمرنا بذلك لنسلم. وقيل هي بمعنى الباء وقيل هي زائدة.

﴿وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾

﴿وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ عطف على لنسلم أي للإسلام ولإقامة الصلاة، أو على موقعه كأنه قيل: وأمرنا أن نسلم وأن أقيموا الصلاة. روي: أن عبد الرحمن بن أبي بكر دعا أباه إلى عبادة الأوثان، فنزلت. وعلى هذا كان أمر الرسول ﷺ بهذا القول لإجابة عن الصديق رضي الله تعالى عنه تعظيمًا لشأنه وإظهارًا للاتحاد الذي كان بينهما. ﴿وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ يوم القيامة.

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلَهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ قائمًا بالحق والحكمة. ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلَهُ الْحَقُّ﴾ جملة اسمية قدم فيها الخبر أي قوله الحق يوم يقول، كقولك: القتال يوم الجمعة، والمعنى أنه الخالق للسموات والأرضين، وقوله الحق نافذ في الكائنات. وقيل يوم منصوب بالعطف على السموات أو الهاء في واقعه، أو محذوف دل عليه بالحق. وقوله الحق مبتدأ وخبر أو فاعل يكون على معنى وحين يقول لقوله الحق أي لقضائه كن فيكون، والمراد به حين يكون الأشياء ويحدثها أو حين

تقوم القيامة فيكون التكوين حشر الأموات وإحياءها. ﴿وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ كقوله سبحانه وتعالى: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾. ﴿عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ أي: هو عالم الغيب. ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ كالفذلكة للآية.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرَزَّرَ اتَّخَذَ أَصْنَامًا ءِلَٰهَةً ۖ إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾^(١) ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرَزَّرَ﴾ هو عطف بيان لأبيه، وفي كتب التواريخ أن اسمه تارح ف قيل هما علمان له كإسرائيل ويعقوب، وقيل العلم تارح وأزر وصف معناه الشيخ أو المعوج، ولعل منع صرفه لأنه أعجمي حمل على موازنه أو نعت مشتق من الأزر أو الوزر، والأقرب أنه علم أعجمي على فاعل كعابر وشالغ، وقيل اسم صنم يعبده فلقب به للزوم عبادته، أو أطلق عليه بحذف المضاف. وقيل المراد به الصنم ونصبه بفعل مضمر يفسره ما بعده أي أتعبد أزر ثم قال: ﴿اتَّخَذَ أَصْنَامًا ءِلَٰهَةً﴾ تفسيراً وتقريراً. ويدل عليه أنه قرئ «أرزاً»، تتخذ أصناماً بفتح همزة أزر وكسرهما وهو اسم صنم. وقرأ يعقوب بالضم على النداء وهو يدل على أنه علم. ﴿إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ﴾ عن الحق. ﴿مُبِينٍ﴾ ظاهر الضلالة.

﴿وَكَذَٰلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾^(٢)

﴿وَكَذَٰلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ﴾ ومثل هذا التصير نصيره، وهو حكاية حال ماضية. وقرئ: «نرى» بالثاء ورفع الملوكوت ومعناه تبصره دلائل الربوبية. ﴿مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ربوبيتها وملكها. وقيل عجائبها وبدائعها والملوكوت أعظم الملك والثاء فيه للمبالغة. ﴿وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ أي: ليستدل وليكون، أو وفعلنا ذلك ليكون.

﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا ۖ قَالَ هَٰذَا رَبِّي ۖ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾^(٣)

﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا ۖ قَالَ هَٰذَا رَبِّي﴾ تفصيل وبيان لذلك. وقيل عطف على قال إبراهيم وكذلك نري اعتراض فإن أباه وقومه كانوا يعبدون الأصنام والكواكب، فأراد أن ينههم على ضلالتهم ويرشدهم إلى الحق من طريق النظر والاستدلال، وجن عليه الليل ستره بظلامه والكواكب كان الزهرة أو المشتري وقوله: ﴿هَٰذَا رَبِّي﴾ على سبيل الوضع فإن المستدل على فساد قول يحكيه على ما يقوله الخصم ثم يكر عليه بالإفساد، أو على وجه النظر والاستدلال، وإنما قاله زمان مرافقته أو أول أوان بلوغه. ﴿فَلَمَّا أَفَلَ﴾ أي: غاب. ﴿قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ فضلاً عن عبادتهم فإن الانتقال والاحتجاب بالاستار يقتضي الأمان والحدوث وينافي الألوهية.

﴿فَلَمَّا رَأَىٰ الْقَمَرَ بَازِعًا ۖ قَالَ هَٰذَا رَبِّي ۖ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ

الضَّالِّينَ﴾^(٤)

﴿فَلَمَّا رَأَىٰ الْقَمَرَ بَازِعًا﴾ مبتدأ في الطلوع. ﴿قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾ استعجز نفسه واستعان بربه في دوك الحق، فإنه لا يهتدي إليه إلا بتوفيقه

إرشاداً لقومه وتبليهاً لهم على أن القمر أيضاً لتغير حاله لا يصلح للألوهية، وأن من اتخذها إلهاً فهو ضال.

﴿فَلَمَّا رَأَى السَّمَاسَ بَارِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُغَوِّمُ ابْنِي بِرَأْيٍ مِمَّا

تُفَرِّكُونَ ﴿٣٩﴾﴾

﴿فَلَمَّا رَأَى السَّمَاسَ بَارِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ ذكر اسم الإشارة لتذكير الخبر وصيانة للرب عن شبهة التانيث. ﴿هَذَا أَكْبَرُ﴾ كبره استدلالاً أو إظهاراً لشبهة الخصم. ﴿فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَا قَوْمِ ابْنِي بِرَأْيٍ مِمَّا تُفَرِّكُونَ﴾ من الأجرام المحدثنة المحتاجة إلى محدث يحدثها ويغصص يخصصها بما تختص به، ثم لما تراء منها توجه إلى موجدتها ومبدعها الذي دلت هذه الممكنات عليه فقال:

﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٤٠﴾ وَحَاجُّهُ قَوْمُهُ قَالُوا أَعْتَجِبُوكَ فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُفَرِّكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٤١﴾﴾

﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ وإنما احتج بالأقول دون البروز مع أنه أيضاً انتقال لتعدد دلائله، ولأنه رأى الكوكب الذي يعبدونه في وسط السماء حين حاول الاستدلال.

﴿وَحَاجُّهُ قَوْمُهُ﴾ وعاصموه في التوحيد. ﴿قَالَ أَعْتَجِبُوكَ فِي اللَّهِ﴾ في وحدانيته سبحانه وتعالى. وقرأ نافع وابن عامر بخلاف عن هشام بتخفيف النون. ﴿وَقَدْ هَدَانِ﴾ إلى توحيده. ﴿وَلَا أَخَافُ مَا تُفَرِّكُونَ بِهِ﴾ أي: لا أخاف معبوداتكم في وقت لأنها لا تضر بنفسها ولا تنفع. ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا﴾ أن يصيبني بمكره من جهتها، ولعله جواب لتخويفهم إياه من آلهتهم وتهديد لهم بعذاب الله. ﴿وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ كانه علة الاستثناء، أي أحاط به علماً فلا يبعد أن يكون في علمه أن يحق بي مكره من جهتها. ﴿أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ فتميزوا بين الصحيح والفاسد والقادر والعاجز.

﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا

فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤٢﴾﴾

﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ﴾ ولا يتعلق به ضرر. ﴿وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ﴾ وهو حقيق بأن يخاف منه كل العوف لأنه إشراك للمصنوع بالصانع، وتسوية بين المقلود العاجز بالقادر الضار النافع. ﴿مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا﴾ ما لم ينزل بإشراكه كتاباً، أو لم ينصب عليه دليلاً. ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ﴾ أي: الموحلون أو المشركون، وإنما لم يقل أينما أنا أم أنتم احترازاً من تركية نفسه. ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ما يحق أن يخاف منه.

﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمَنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴿١٢٦﴾﴾
 ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمَنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ استئناف منه أو من الله
 بالحواب عما استفهم عنه، والمراد بالظلم هنا الشرك لما روي أن الآية لما نزلت شق ذلك على
 الصحابة وقالوا: أين لم يظلم نفسه فقال عليه الصلاة والسلام «ليس ما تظنون إنما هو ما قال لقمان لابنه
 ﴿يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾»^(١) وليس الإيمان به أن يصدق بوجود الصانع الحكيم
 ويخلط بهذا التصديق الإشراك به. وقيل المعصية.

﴿وَبَلَّغْنَا حُجَّتَنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ ذَرْفَعٌ دَرَجَاتٍ مِّنْ كُشَاءٍ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٧﴾﴾
 ﴿وَبَلَّغْنَا﴾ إشارة إلى ما احتج به إبراهيم على قومه من قوله: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾ إلى قوله:
 ﴿وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ أو من قوله: ﴿أَلَمْ خَلَقْنَاهُ مِنْ نَّارٍ﴾ إليه. ﴿حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ﴾ أرشدناه إليها أو علمناه
 إياها. ﴿عَلَىٰ قَوْمِهِ﴾ متعلق بحُجَّتُنَا إن جعل خير تلك ومحذوف إن جعل بله أي: آتيناها إبراهيم حجة
 على قومه. ﴿ذَرْفَعٌ دَرَجَاتٍ مِّنْ كُشَاءٍ﴾ في العلم والحكمة. وقرأ الكوفيون ويعقوب بالتثنية. ﴿إِنَّ رَبَّكَ
 حَكِيمٌ﴾ في رفعه وخفضه. ﴿عَلِيمٌ﴾ بحال من يرفعه واستعداده له.

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ
 وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٨﴾﴾

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا﴾ أي: كلاً منهما. ﴿وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ﴾ من قبل
 إبراهيم، عد هذه نعمة على إبراهيم من حيث إنه أبوه وشرف الوالد يتعدى إلى الولد. ﴿وَمِن ذُرِّيَّتِهِ﴾
 الضمير لإبراهيم عليه الصلاة والسلام إذ الكلام فيه. وقيل لنوح عليه السلام لأنه أقرب ولأن يونس ولو طأ ليسا
 من ذرية إبراهيم، فلو كان لإبراهيم اختصاص البيان بالمعلودين في تلك الآية والتي بعدها والمذكورون في
 الآية الثالثة عطف على نوحاً. ﴿دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ﴾ أيوب بن أموص من أسباط عيص بن إسحاق.
 ﴿وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ أي: ونجزى المحسنين جزاء مثل ما جزينا
 إبراهيم برفع درجاته وكثر أولاده والنبوة فيهم.

﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٢٩﴾﴾
 ﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ﴾ هو ابن مريم وفي ذكره دليل على أن الذرية تتناول أولاد البنت^(٢).

(١) البخاري (٣٣٦٠).

(٢) وما يندم هنا القول وهو [أن الذرية تتناول أولاد البنت] أن المحاج بن يوسف أنكر يوماً أن يكون الحسن من ذرية رسول الله
 ﷺ لأنه ابن بنته، فقال له يحيى بن يعمر كذبت! فقال المحاج: «لثنتين على ما قلت بيته من كتاب الله أو لأخشرين عنك،
 فقال: قال الله: ﴿وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ لى قوله ﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَى﴾ [الأنعام: ٨٤، ٨٥].

فيسى من ذرية إبراهيم، وهو إنما ينسب إلى أمه مريم، والحسين بن بنت رسول الله ﷺ فقال المحاج صدقت....

انظر البداية والنهاية للحافظ ابن كثير رحمه الله (١٣٤/٩).

﴿وَالنَّاسِ﴾ قيل هو إدريس جد نوح فيكون البيان مخصوصاً بمن في الآية الأولى. وقيل هو من أسباط هارون أخي موسى. ﴿كُلِّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ الكاملين في الصلاح وهو الإتيان بما ينبغي والتحرز عما لا ينبغي.

﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُوشَعَ وَحُوطًا وَكَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ (٣٩٦)

﴿وإسماعيل واليسع﴾ هو اليسع بن أخطوب. وقرأ حمزة والكسائي «واليسع» وعلى القراءتين هو علم أعجمي أدخل عليه اللام كما أدخل على اليزيد في قوله: رَأَيْتُ الْوَلِيدَ بْنَ الْيَزِيدِ مُبَارَكًا شَدِيدًا بِأَعْيَاءِ الْخِلَافَةِ كَاهِلُهُ ﴿وَيُوشَعَ﴾ هو يونس بن متى. ﴿وَحُوطًا﴾ هو ابن هاران أخي إبراهيم. ﴿وَكَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ بالنسبة، وفيه دليل على فضلهم على من عداهم من الخلق.

﴿وَمِنَ آبَائِهِمْ ذُرِّيَّتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَأَجْتَنِبْتَهُمْ وَهَدَيْتَهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٣٩٧) ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٩٨﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْبَةَ فَإِنْ يُكَفِّرْ بَهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيْسُوا بِكَافِرِينَ ﴿٣٩٩﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْقِدُهُ قُلْ لَا أَشْتَكُمُ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٤٠٠﴾ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُمْ مَا لَمْ نَعْلَمَوا أَنْتُمْ وَلَا ءَبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴿٤٠١﴾ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٤٠٢﴾

﴿وَمِنَ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ﴾ عطف على ﴿كُلًّا﴾ أو ﴿لَوْحًا﴾ أي: فضلنا كلًّا منهم، أو هدانا هؤلاء وبعض آبائهم وذرياتهم وإخوانهم فإن منهم من لم يكن نبياً ولا مهدياً. ﴿وَأَجْتَنِبْتَهُمْ﴾ عطف على ﴿فَضَلْنَا﴾ أو ﴿هَدَيْنَا﴾. ﴿وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ تكرير لبيان ما هدوا إليه. ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ﴾ إشارة إلى ما دناوا به. ﴿يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ دليل على أنه متفضل عليهم بالهداية. ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا﴾ أي: ولو أشرك هؤلاء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مع فضلهم وعلو شأنهم. ﴿لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ لكانوا كغيرهم في حبوط أعمالهم بسقوط ثوابها. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ يريد به الجنس. ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ الحكمة أو فصل الأمر على ما يقتضيه الحق. ﴿وَالْتَّوْبَةَ﴾ والرَّسَالَةَ. ﴿فَإِنْ يُكَفِّرْ بِهَا﴾ أي: بهذه الثلاثة. ﴿هَؤُلَاءِ﴾ يعني قريشاً. ﴿فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا﴾ أي: بمراءعاتها. ﴿قَوْمًا لَيْسُوا بِكَافِرِينَ﴾ وهم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام المذكورون ومتابعوهم. وقيل هم الأنصار أو أصحاب النبي ﷺ، أو كل من آمن به أو الفرس. وقيل الملائكة. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ يريد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام المتقدم ذكرهم. ﴿فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْقِدُهُ﴾

فاختص طريقهم بالاعتداء والمراد بهدلمهم ما توافقوا عليه من التوحيد وأصول الدين دون الفروع المختلف فيها، فإنها ليست هدى مضافاً إلى الكل ولا يمكن التماسي بهم جميعاً. فليس فيه دليل على أنه عليه الصلاة والسلام متعبد بشرع من قبله، والهاء في ﴿اِقْتَدُوا﴾ للوقف ومن أثبتها في الدرج ساكنة كابن كثير ونافع وأبي عمرو وعاصم أجرى الوصل بحرى الوقف، ويحذف الهاء في الوصل خاصة حمزة والكسائي وأشبعها بالكسر ابن عامر برواية ابن ذكوان على أنها كتابة المصدر وكسرها بغير إشباع برواية هشام. ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ أي: على التبليغ أو القرآن. ﴿أَجْرًا﴾ جعلاً من جهنكم كما لم يسأل من قبلي من النبيين، وهذا من جملة ما أمر بالاعتداء بهم فيه. ﴿إِنْ هُوَ﴾ أي: التبليغ أو القرآن أو الغرض. ﴿إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ إلا تذكيراً وموعظة لهم.

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ وما عرفوه حق معرفته في الرحمة والإنعام على العباد. ﴿إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾ حين أنكروا الوحي وبعثه الرسل عليهم الصلاة والسلام، وذلك من عظام رحمته وجلال نعمته أو في السخط على الكفار وشدة البطش بهم حين جسروا على هذه المقالة، والقائلون هم اليهود قالوا ذلك مبالغة في إنكار إنزال القرآن بدليل نقض كلامهم، وإلزامهم بقوله: ﴿قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ﴾ وقرائة الجمهور ﴿يَجْعَلُونَهُ قَرَأَطِيسَ يُثْذُلُونَهَا وَيُخَفُّونَ كَثِيرًا﴾ بالتاء وإنما قرأ بالياء ابن كثير وأبو عمرو حملاً على قالوا وما قدروا، وتضمن ذلك توبيخهم على سوء جهلهم بالتوراة وذهمهم على تجزئتها بإبداء بعض انتخبوه وكتبوه في ورقات متفرقة وإخفاء بعض لا يشتهرونه. وروي (أن مالك بن الصيف قال لما أغضبه الرسول ﷺ بقوله: أنشدك الله الذي أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها أن الله يفيض الحر السمين قال: نعم إن الله يفيض الحر السمين، قال عليه الصلاة والسلام: فانت الحر السمين)^(١) وقيل هم المشركون وإلزامهم بإنزال التوراة لأنه كان من المشهورات الذائعة عندهم ولذلك كانوا يقولون ﴿لَوْ أَنَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ﴾. ﴿وَعَلَّمْتُمْ﴾ على لسان محمد ﷺ. ﴿مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ﴾ زيادة على ما في التوراة وبياناً لما التبس عليكم وعلى آباؤكم الذين كانوا أعلم منكم ونظيره ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفْصَحُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾. وقيل الخطاب لمن آمن من قريش ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ أي: أنزله الله، أو الله أنزله. أمره بأن يحيب عنهم إشعاراً بأن الجواب متعين لا يمكن غيره، وتبنيهاً على أنهم بهتوا بحيث إنهم لا يقدرُونَ على الجواب. ﴿ثُمَّ ذَرُوهُمْ فِي غَوْضِهِمْ﴾ في أباطيلهم فلا عليك بعد التبليغ وإلزام الحجة. ﴿يَلْعَبُونَ﴾ حال من هم الأول، والظرف صلة ذرهم أو يلعبون أو حال منهم الأول، والظرف صلة ذرهم أو يلعبون أو حال من هم الثاني والظرف متصل بالأول.

﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾ كثير الفائدة والنفع. ﴿مُصَدِّقٌ لِّ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ يعني التوراة أو الكتب التي قبله. ﴿وَوَلْتَنَذِرْ أُمَّ الْقُرَىٰ﴾ عطف على ما دل عليه مبارك أي للرككات ولتنذر أو علة لمحذوف أي ولتنذر أهل أم القرى أنزلناه، وإنما سميت مكة بذلك لأنها قبلة أهل القرى ومحجهم

وجتمعهم وأعظم القرى شأنًا. وقيل لأن الأرض دحيت من تحتها، أو لأنها مكان أول بيت وضع للناس. وقرأ أبو بكر عن عاصم بالياء «وليسر» الكتاب. ﴿وَمَنْ حَوَّلَهَا﴾ أهل الشرق والغرب. ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ فإن من صدق بالآخرة يخاف العقابة ولا يزال الخوف يحمله على النظر والتدبر حتى يؤمن بالنبي والكتاب، والضمير يحتملها ويحافظ على الطاعة وتخصيص الصلاة لأنها عماد الدين وعلم الإيمان.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ فزعم أنه بعثه نبيًا كمسيلمه والأسود العنسي، أو احتلق عليه أحكامًا كعمرو بن لحي ومتابعيه. ﴿أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾ كعبد الله بن سعد بن أبي سرح (كان يكتب لرسول الله ﷺ) فلما نزلت ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ﴾ فلما بلغ قوله: ﴿كُنْ أَنْشَأَهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ قال عبد الله: (فتبارك الله أحسن الخالقين) تعجبًا من تفصيل خلق الإنسان فقال عليه الصلاة والسلام: اكسبها فكذلك نزلت، فشك عبد الله وقال لمن كان محمد صادقًا لقد أوحى إلي كما أوحى إليه ولئن كان كاذبًا لقد قلت كما قال^(١). ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ كالذين قالوا لو نشاء لقلنا مثل هذا. ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ﴾ حذف مفعوله لدلالة الظرف عليه أي ولو ترى الظالمين. ﴿فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ﴾ شدائده من غمره الماء إذا غشيه. ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ﴾ يقبض أرواحهم كالمتقاضى الملقط أو بالعذاب. ﴿أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: يقولون لهم أخرجوها إلينا من أجسادكم تغليظًا وتعنيفًا عليهم، أو أخرجوها من العذاب وخلصوها من أيدينا. ﴿الْيَوْمَ﴾ يريدون وقت الإمامة، أو الوقت الممتد من الإمامة إلى ما لا نهاية له. ﴿تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ أي: الهوان يريدون العذاب المتضمن لشدة وإهانة، فإضافته إلى الهون لرافته وتمككه فيه. ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ كادعاء الولد والشريك له ودعوى النبوة والوحي كاذبًا. ﴿وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ فلا تتأملون فيها ولا تؤمنون.

﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادَى كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْتُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا﴾ للحساب والحزاء. ﴿فَرَادَى﴾ منفردين عن الأموال والأولاد وسائر ما أترجموه من الدنيا، أو عن الأعوان والأوثان التي زعمتم أنها شفعاؤكم، وهو جمع فرد والألف للتأنيث ككسالي.

وقرىء «فراذ» كرخال وفراد كثلث وفردى كسكرى. ﴿كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ بدل منه أي على الهيئة التي ولدت عليها في الانفراد، أو حال ثانية إن جوز التعدد فيها، أو حال من الضمير في ﴿فَرَادَى﴾ أي: مشبهين ابتداء خلقكم عرا حفاة غرلاً بهما، أو صفة مصدر ﴿جِئْتُمُونَا﴾ أي: جئتنا كما خلقناكم. ﴿وَوَرَّكُمْ مَا عَوَّلْنَاكُمْ﴾ ما فضلنا به عليكم في الدنيا فשלتم به عن الآخرة. ﴿وَوَرَّاءَ ظُهُورِكُمْ﴾ ما قدمتم منه شيئاً ولم تحملوا نقيراً. ﴿وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَ كُفَّ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ﴾ أي: شركاء لله في ربوبيتكم واستحقاق عبادتكم. ﴿لَقَدْ قَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ أي: قطع وصلكم وتشتت جمعكم، والبين من الأضداد يستعمل للوصل والفصل. وقيل هو ظرف أسند إليه الفعل اتساعاً والمعنى: وقع القطع بينكم، ويشهد له قراءة نافع والكسائي وحفص عن عاصم بالنصب على إضمار الفاعل لدلالة ما قبله عليه، أو أقيم مقام موصوفة وأصله لقد قطع ما بينكم وقد قرئ به. ﴿وَوَضَّلَ عَنْكُمْ﴾ ضاع وبطل. ﴿مَا كُنْتُمْ تَرْغُمُونَ﴾ أنها شفعواكم أو أن لا يمت ولا جزاء.

﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ ۖ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ۚ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ فَإِنِ

تُؤْفَكُونَ ﴿١٦﴾

﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ﴾ بالنبات والشجر. وقيل المراد به الشقاق الذي في الحنطة والنواة. ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ﴾ يرده به ما ينمو من الحيوان والنبات ليطابق ما قبله. ﴿مِنَ الْمَيِّتِ﴾ مما لا ينمو كالنطف والحب. ﴿وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ ويخرج ذلك من الحيوان والنبات، ذكره بلفظ الاسم حملاً على فالق الحب فإن قوله: يخرج الحي واقع موقع البيان له. ﴿ذَٰلِكُمْ اللَّهُ﴾ أي: ذلكم المحيي المميت هو الذي يحق له العبادة. ﴿فَالِقِ تُوْفَكُونَ﴾ تصرفون عنه إلى غيره.

﴿فَالِقِ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ۚ ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٧﴾﴾

﴿فَالِقِ الْإِصْبَاحِ﴾ شاق عمود الصبح عن ظلمة الليل أو عن بياض النهار، أو شاق ظلمة الإصباح وهو الغيش الذي يليه والإصباح في الأصل مصدر أصبح إذا دخل في الصباح سمي به الصبح. وقرئ بفتح الهزة على الجمع وقرئ «فَالِقِ الْإِصْبَاحِ» بالنصب على المدح. ﴿وَجَاعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا﴾ يسكن إليه التعب بالنهار لاستراحته فيه من سكن إليه إذا اطمأن إليه استئناساً به، أو يسكن فيه الخلق من قوله تعالى: ﴿تَسْكُنُوا فِيهِ﴾ ونصبه بفعل دل عليه جاعل لا به، فإن في معنى الماضي. ويدل عليه قراءة الكوفيين «وَجَعَلَ اللَّيْلَ» حملاً على معنى المعطوف عليه، فإن فالق بمعنى فلق ولذلك قرئ به، أو به على أن المراد منه جعل مستمر في الأزمنة المختلفة وعلى هذا يجوز أن يكون «وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ» عطفاً على محل الليل ويشهد له قراءتهما بالبحر والأحسن نصبهما بجعل مقدراً. وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر محذوف أي يجعلون. ﴿حُسْبَانًا﴾ أي: على أدوار مختلفة يحسب بهما الأوقات ويكونان علمي الحسبان، وهو مصدر حسب بالفتح كما أن الحسبان بالكسر مصدر حسب. وقيل جمع حساب كشهاب وشهبان. ﴿ذَٰلِكَ﴾ إشارة إلى جعلهما حساباً أي ذلك التيسير بالحساب المعلوم. ﴿تَقْدِيرُ

العزيز الذي قهرهما وسيرهما على الوجه المخصوص. ﴿الْعَلِيمُ﴾ بتدبيرهما والأنفع من التداوير الممكنة لهما.

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْخَيْرِ ۖ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٦٧﴾

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ﴾ خلقها لكم. ﴿لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْخَيْرِ﴾ في ظلمات الليل في البر والبحر، وإضافتها إليهما للملاسة أو في مشتهيات الطرق وسماها ظلمات على الاستعارة، وهو إفراء لبعض منافعها بالذكر بعد ما أحملها بقوله لكم. ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ﴾ بينها فصلاً فصلاً. ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ فإنهم المتفقهون به.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَوْذَعٌ ۖ وَمُسْتَوْدَعٌ ۖ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ﴾ ﴿٦٨﴾
﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ هو آدم عليه الصلاة والسلام. ﴿فَمُسْتَوْذَعٌ ۖ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾ أي: فلکم استقرار في الأصلاب، أو فوق الأرض واستبداد في الأرحام، أو تحت الأرض أو موضع استقرار واستبداد، وقرأ ابن كثير والبصريان بكسر القاف على أنه اسم فاعل، والمستودع اسم مفعول أي فمنكم قار ومنكم مستودع، لأن الاستقرار منا دون الاستبداد. ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ﴾ ذكر مع ذكر النجوم يعلمون لأن أمرها ظاهر، ومع ذكر تخليق بني آدم يفقهون لأن إنشاعهم من نفس واحدة وتصرفهم بين أحوال مختلفة دقيق غامض يحتاج إلى استعمال فطنة وتدقيق نظر.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا مِّنْهُ خَبَأٌ مُّزَكَّيًّا وَمِنَ الْخَلْقِ مِمَّنْ طَلَعْنَا فَنَوَّانَ ذَابِقَةً وَجَسْتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالزُّمَانُ مَشْبَهُنَّ وَغَيْرَ مُنْشَبِهٍ ۚ أَنْظَرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَنَجْعَةٍ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٦٩﴾
﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ ﴿٧٠﴾
﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ إِنَّ يَكُونُ لَهُ وِلْدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَنِيعَةٌ ۚ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ۚ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ﴿٧١﴾
﴿ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَأَعْبُدُوهُ ۚ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ ﴿٧٢﴾
﴿لَا تَدْرِكُهُ الْبَاصِرُ ۚ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَاصِرَ ۚ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ ﴿٧٣﴾
﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَآئِرٌ مِّن رَّبِّكُمْ ۚ فَمَن أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ ۚ وَمَنْ عَمِيَٰ لِنَفْسِهِ ۚ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ ﴿٧٤﴾
﴿وَكَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ لَّا يُدْرِكُونَ﴾ ﴿٧٥﴾

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ من السحاب أو من جانب السماء. ﴿فَأَخْرَجْنَا﴾ على تلوين الخطاب. ﴿بِهِ﴾ بالماء. ﴿نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ نبت كل صنف من النبات والمعنى: إظهار القدرة في

إنبات الأنواع المختلفة المفتنة المسقية بماء واحد كما في قوله سبحانه وتعالى: ﴿يَسْقِي بِمَاءٍ وَاحِدٍ﴾ [الرعد: ٤] وتفضل بعضها على بعض في الأكل. ﴿فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ﴾ من النبات أو الماء. ﴿عَصْفَرًا﴾ شيئاً أخضر يقال أخضر كأعور وعور، وهو الخارج من الحبة المتشعب. ﴿فَخَرَجَ مِنْهُ﴾ من العنبر. ﴿حَبًا مُتَوَاكِئًا﴾ وهو السنبل. ﴿وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ﴾ أي: وأخرجنا من النخل نخلاً من طلعها قنوان، أو من النخل شيء من طلعها قنوان، ويحوز أن يكون من النخل غير قنوان ومن طلعها بدل منه والمعنى: وحاصلة من طلع النخل قنوان وهو الأعناق جمع قنو كصنوان جمع صنو. وقرئ بضم القاف كذئب وذؤبان وفتحتها على أنه اسم جمع إذ ليس فعلاً من أبنية الجمع. ﴿ذَاتِ لَبَّةٍ﴾ قريبة من المتناول، أو ملتفة قريب بعضها من بعض، وإنما اقتصر على ذكرها عن مقابلها لدلائلها عليه وزيادة النعمة فيها. ﴿وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ﴾ عطف على نبات كل شيء. وقرأ نافع بالرفع على الابتداء أي ولكم أو ثم جئات أو من الكرم جئات، ولا يحوز عطفه على ﴿قِنْوَانٍ﴾ إذ العنب لا يخرج من النخل. ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ﴾ أيضاً عطف على نبات أو نصب على الاختصاص لعزة هذين الصنفين عندهم. ﴿فَشَقَبْنَا مُتَشَابِهًا﴾ حال من الرمان، أو من الجميع أي بعض ذلك متشابه وبعضه غير متشابه في الهيئة والقدر واللون والطعم. ﴿الطُّرُوقَ إِلَى ثَمَرِهِ﴾ أي: ثمر كل واحد من ذلك. وقرأ حمزة والكسائي بضم التاء والميم، وهو جمع ثمرة كخشبة وخشب، أو ثمار ككتاب وكتب. ﴿إِذَا أُنْمِرَ﴾ إذا أخرج ثمره كيف يشمر شيئاً لا يكاد يتفتح به. ﴿وَيَتَّبِعُهُ﴾ وإلى حال نضجه أو إلى نضيجه كيف يعود ضحماً ذا نفع ولذة، وهو في الأصل مصدر ينعث الثمر إذا أدركت. وقيل جمع يانع كساجر وتجر. وقرئ بالضم وهو لغة فيه ويأمنه. ﴿إِنْ فِي ذَلِكُمْ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ أي: لآيات دالة على وجود القادر الحكيم وتوحيده، فإن حدوث الأناس المختلفة والأنواع المتفتنة من أصل واحد ونقلها من حال إلى حال لا يكون إلا بإحداث قادر يعلم تفصيلها، ويرجح ما تقتضيه حكمته مما يمكن من أحوالها ولا يعوقه عن فعله ند يعارضه أو ضد يعانده، ولذلك عقبه بتوبيخ من أشرك به والرد عليه فقال:

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾ أي: الملائكة بأن عبدوهم وقالوا: الملائكة بنات الله. وسماهم جنّاً لاجتنانهم تحقيراً لأشأنهم، أو الشياطين لأنهم أطاعوهم كما يطاع الله تعالى، أو عبدوا الأوثان بتسويلهم وتحريضهم، أو قالوا الله خالق الخير وكل نافع، والشيطان خالق الشر وكل ضار كما هو رأي الثنوية. ومفعولاً ﴿جَعَلُوا﴾ لله شركاء، والجن بدل من ﴿شُرَكَاءَ﴾ أو ﴿شُرَكَاءَ﴾ الجن والله متعلق بشركاء، أو حال منه وقرئ ﴿الْجِنَّ﴾ بالرفع كأنه قيل: من هم قليل الجن، و﴿الْجِنَّ﴾ بالجر على الإضافة للجنين. ﴿وَخَلَقَهُمْ﴾ حال بتقدير قد، والمعنى وقد علموا أن الله خالقهم دون الجن وليس من يخلق كمن لا يخلق. وقرئ ﴿وَخَلَقَهُمْ﴾ عطفًا على ﴿الْجِنَّ﴾ أي: وما يخلقونه من الأصنام، أو على شركاء أي وجعلوا له اختلافهم للإفك حيث نسبوه إليه. ﴿وَأَخْرَجُوا لَهُ﴾ اتمتعوا واقتروا له. وقرأ نافع بتشديد الراء للتكثير. وقرئ ﴿وَحَرُّوهُ﴾ أي وزوروا. ﴿بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ فقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله، وقالت العرب الملائكة بنات الله. ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ من غير أن يعلموا حقيقة ما

قالوه ويروا عليه دليلاً، وهو في موضع الحال من الولو، أو المصدر أي عرقاً بغير علم. ﴿سَبَّحَآهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ﴾ وهو أن له شريكاً أو ولداً.

﴿يَبْدِئُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ من إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها، أو إلى الظرف كقولهم: ثبت الغدر بمعنى أنه علم النظر فيها، وقيل معناه المبدع وقد سبق الكلام فيه، ورفع على الخير والمبتدأ محذوف أو على الابتداء وخبره. ﴿أَلَيْ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ﴾ أي: من أين أو كيف يكون له ولد. ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً﴾ يكون منها الولد. وقرئ بالياء للفصل أو لأن الاسم ضمير الله أو ضمير الشأن. ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ لا تخفى عليه خافية، وإنما لم يقل به لتطرق التخصيص إلى الأول، وفي الآية استدلال على نفي الولد من وجوه: (الأول) أنه من مبدعات السموات والأرضون، وهي مع أنها من جنس ما يوصف بالولادة مرة عنها لاستمرارها وطول مدتها فهو أولى بأن يتعالى عنها، أو أن ولد الشيء نظيره ولا نظير له فلا ولد. (والثاني) أن المعقول من الولد ما يتولد من ذكر وأنثى متجانسين والله سبحانه وتعالى منزّه عن المحانسة. (والثالث) أن الولد كفو الوالد ولا كفو له لوجهين: الأول أن كل ما عده غلوقة فلا يكافئه. والثاني أنه سبحانه وتعالى لذاته عالم بكل المعلومات ولا كذلك غيره بالإجماع. ﴿ذَلِكُمْ﴾ إشارة إلى الموصوف بما سبق من الصفات وهو مبتدأ. ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أخبار مترادفة ويجوز أن يكون البعض بدلاً أو صفة والبعض خبراً. ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ حكم مسبب عن مضمونها فإن من استجمع هذه الصفات استحق العبادة. ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ أي: وهو مع تلك الصفات متولي أموركم فكلوها إليه وتوسلوا بعبادته إلى إنجاح ما ربكم ورتيب على أعمالكم فيجازيكم عليها.

﴿لَا تُدْرِكُهُ﴾ أي: لا تحيط به. ﴿الْأَبْصَارُ﴾ جمع بصر وهي حاسة النظر وقد يقال للعين من حيث إنها محلها واستدل به المعتزلة على امتناع الرؤية وهو ضعيف، إذ ليس الإدراك مطلق الرؤية ولا النفي في الآية عاماً في الأوقات فلعله مخصوص ببعض الحالات ولا في الأشخاص، فإنه في قوة قولنا لا كل بصر يدركه مع أن النفي لا يوجب الامتناع. ﴿وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ يحيط علمه بها. ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ فيدرك ما لا تدركه الأبصار كالأبصار، ويجوز أن يكون من باب اللف أي لا تدركه الأبصار لأنه اللطيف وهو يدرك الأبصار لأنه الخبير، فيكون اللطيف مستعاراً من مقابل الكثيف لما لا يدرك بالحاسة ولا ينطبع فيها.

﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ البصائر جمع بصيرة وهي للنفس كالبصر للبدن، سميت بها لدلالة لأنها تجلي لها الحق وتبصرها به. ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ﴾ أي: أبصر الحق وآمن به. ﴿فَلَنتَفْسِهِ﴾ أبصر لأن نفعه لها. ﴿وَمَنْ عَمِيَ﴾ عن الحق وضل. ﴿فَعَمِيَهَا﴾ وباله. ﴿وَمَا آتَا عَلَيْكُمْ بِحَفِظٍ﴾ وإنما أنا منظر والله سبحانه وتعالى هو الحفيظ عليكم يحفظ أعمالكم ويجازيكم عليها، وهذا كلام ورد على لسان الرسول عليه الصلاة والسلام.

﴿وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ ومثل ذلك التصريف نصرف، وهو إجراء المعنى الدائر في المعاني المتعاقبة من الصرف، وهو نقل الشيء من حال إلى حال. ﴿وَلِيَقُولُوا قَسَتْ﴾ أي: وليقولوا درست

صرفنا واللام لام العاقبة، والدرس القراءة والتعلم. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو دارست أي دارست أهل الكتاب وذاكرتهم، وابن عامر ويعقوب درست من الدروس أي قلمت هذه الآيات وعفت كقولهم أساطير الأولين. وقرئ «فَرُسْتُ» بضم الراء مبالغة في درست ودرست على البناء للمفعول بمعنى قرئت، أو عفيت ودارست بمعنى درست أو دارست اليهود محمداً ﷺ، وجاز إضمارهم بلا ذكر لشهرتهم بالدراسة، ودرسن أي عنون ودرس أي درس محمد ﷺ ودارسات أي قديمات أو ذوات درس كقوله تعالى: ﴿فِي عَيْشَةٍ رَّاحِيَةٍ﴾. ﴿وَلَيْسَتِ﴾ اللام على أصله لأن التبيين مقصود التصريف والضمير للآيات باعتبار المعنى، أو للقرآن وإن لم يذكر لكونه معلوماً أو للمصدر. ﴿لَقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ فإنهم المتفنون به.

﴿أَتَيْتُ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ۖ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۖ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿٦٦﴾

﴿أَتَيْتُ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ بالثنين به. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ اعتراض أكد به إيجاب الاتباع، أو حال مؤكدة من ربك بمعنى منفرداً في الألوهية. ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ ولا تحتفل بأقوالهم ولا تلفت إلى آرائهم، ومن جعله منسوخاً بآية السيف حمل الإعراض على ما يعم الكف عنهم.

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا ۚ وَمَا جَعَلْنَاكَ حَفِيطًا ۚ وَمَا أَنتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ ﴿٦٧﴾

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ توحيدهم وعدم إشراكهم. ﴿مَا أَشْرَكُوا﴾ وهو دليل على أنه سبحانه وتعالى لا يريد إيمان الكافرين وأن مراده واجب الوقوع. ﴿وَمَا جَعَلْنَاكَ حَفِيطًا﴾ رقيماً. ﴿وَمَا أَنتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ تقوم بأمرهم.

﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ

ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٦٨﴾

﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: ولا تذكروا آلهتهم التي يعبدونها بما فيها من القبائح. ﴿فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا﴾ تجاوزاً عن الحق إلى الباطل. ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ على جهالة بالله سبحانه وتعالى وما يجب أن يذكر به. وقرأ يعقوب ﴿عَدْوًا﴾ يقال عدا فلان عدواً وعدواً وعداءً وعدواناً. روي أنه عليه الصلاة والسلام كان يظن في آلهتهم فقالوا لنتبين عن سب آلهتنا أو لنهجون إلهك، فنزلت^(١). وقيل كان المسلمون يسبونونها فنوا لئلا يكون سبهم سباً لسب الله سبحانه وتعالى، وفيه دليل على أن الطاعة إذا أدت إلى معصية راححة وحسب تركها فإن ما يؤدي إلى الشر شر. ﴿كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ﴾ من الخير والشر بإحداث ما يمكنهم منه ويحملهم عليه توفيقاً وتحذيراً، ويحوز تخصيص العمل بالشر وكل أمة بالكفرة لأن الكلام فيهم، والمثبه به تزين سب الله لهم. ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ بالمحاسبة والمجازاة عليه.

﴿وَأَنقَسُوا بِأَلَلِهِ جَهْدَ أَيْمَنِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَّيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٦٦﴾

﴿وَأَنقَسُوا بِأَلَلِهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ مصدر في موقع الحال، والداعي لهم إلى هذا القسم والتأكيد فيه التحكم على الرسول ﷺ في طلب الآيات واستحقار ما رآوا منها. ﴿لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ﴾ من مقترحاتهم. ﴿لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ هو قادر عليها يظهر منها ما يشاء وليس شيء منها بقدرتي وإرادتي. ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾ وما يدرىكم استفهام إنكار. ﴿أَنَّهَا﴾ أي: أن الآية المقترحة. ﴿إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: لا تدرون أنهم لا يؤمنون، أنكر السبب مبالغة في نفى المسبب، وفيه تنبيه على أنه سبحانه وتعالى إنما لم ينزلها لعلهم بأنها إذا جاءت لا يؤمنون بها، وقيل لا مزيدة وقيل أن بمعنى لعل إذ قرئ لعلها قرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر عن عاصم ويعقوب إنها بالكسر كأنه قال: وما يشعركم ما يكون منهم، ثم أخبرهم بما علم منهم والخطاب للمؤمنين فإنهم يتبنون مجيء الآية طمعاً في إيمانهم، فنزلت. وقيل للمشركين إذ قرأ ابن عامر وحزمة «لا تؤمنون» بالتاء وقرئ «وما يشعرهم أنها إذا جاءت» فيكون إنكاراً لهم على حلفهم أي: وما يشعرهم أن قلوبهم حيث لم تكن مطبوعة كما كانت عند نزول القرآن وغيره من الآيات فيؤمنون بها.

﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ ﴿٦٧﴾
﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ﴾ عطف على لا يؤمنون أي: وما يشعركم أنا حيث قلب أفئدتهم عن الحق فلا يفقهونه، وأبصارهم فلا يصرونه فلا يؤمنون بها. ﴿كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ﴾ أي: بما أنزل من الآيات. ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ وتدعهم متحيرين لا نهديهم هداية المؤمنين. وقرئ «وَنُقَلِّبُ» و«يلزمهم» على الغيبة، و«قلب» على البناء للمفعول والإسناد إلى الأفعلة.

﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَهُمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَخَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا﴾ كما اقترحوا فقالوا: لولا أنزل علينا الملائكة فأتوا بآياتنا ﴿أَوْ نَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قُبُلًا﴾ وقبلاً جمع قبيل بمعنى كفيل أي: كفلاء بما بشروا به وأنذروا به، أو جمع قبيل الذي هو جمع قبيلة بمعنى جماعات، أو مصدر بمعنى مقابلة قبيلًا وهو قراءة نافع وابن عامر، وهو على الوجه حال من كل وإنما جاز ذلك لعمومه. ﴿وَمَا كَانُوا لَيُؤْمِنُوا﴾ لما سبق عليهم القضاء بالكفر. ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ استثناء من أعم الأحوال أي: لا يؤمنون في حال من الأحوال إلا حال مشيئة الله تعالى إيمانهم، وقيل منقطع وهو حجة واضحة على المعتزلة. ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ أنهم لو أتوا بكل آية لم يؤمنوا فيقسمون بالله جهد إيمانهم على

ما لا يشعرون، ولذلك أسند الجهل إلى أكثرهم مع أن مطلق الجهل بعضهم، أو ولكن أكثر المسلمين يجهلون أنهم لا يؤمنون فيؤمنون نزول الآية طمعاً في إيمانهم.

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ۚ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ ۖ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ۝﴾

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ أي: كما جعلنا لك عدوًّا جعلنا لكل نبي سببك عدوًّا، وهو دليل على أن عداوة الكفرة للأنبياء عليهم الصلاة والسلام بفعل الله سبحانه وتعالى وخلقه. ﴿شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ مرادة الفريقين، وهو بدل من عدوًّا، أو أول مفعولي ﴿جَعَلْنَا﴾ و﴿عَدُوًّا﴾ مفعوله الثاني، ولكل متعلق به أو حال منه. ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ يوسوس شياطين الحن إلى شياطين الإنس، أو بعض الجن إلى بعض، وبعض الإنس إلى بعض. ﴿زُخْرُفَ الْقَوْلِ﴾ الأباطيل المموهة منه من زخرفة إذا زينه. ﴿غُرُورًا﴾ مفعول له أو مصدر في موقع الحال. ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ﴾ إيمانهم. ﴿مَا فَعَلُوهُ﴾ أي: ما فعلوا ذلك يعني معاداة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وإيحاء الزخارف، ويحوز أن يكون الضمير للإيحاء أو الزخرف أو الغرور، وهو أيضًا دليل على المعتزلة. ﴿فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ وكفرهم.

﴿وَلَتَصْنَعِيَ إِلَهُهُ أَفْعَادُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلَيَرْضَوْنَهُ وَلَيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ۝﴾
أَفْعَرَّ اللَّهُ أَتَيْتَنِي حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا ۚ وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ ۖ فَلَا تَكُونُونَ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۝ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ۚ لَا مُبْدِلَ لِكَلِمَاتِهِ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ وَإِن نُّطِيعُ أَكْثَرَ مِن فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ۚ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا عَتِرْصُونَ ۝ إِن رَّبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَن يَضِلُّ عَن سَبِيلِهِ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ۝ فَكُلُوا وَمِمَّا ذُكِّرَ أَمَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِن كُنتُمْ بِقَائِلَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ۝ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَشَدُّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ ۚ وَإِن كَثِيرًا لَّيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ إِن رَّبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ۝ وَذَرُوا ظُلُمَ الْإِنْمِرِ وَنَاطِنَهُ ۚ إِن الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِنْمِرَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ۝﴾

﴿وَلَتَصْنَعِيَ إِلَهُهُ أَفْعَادُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ عطف على ﴿غُرُورًا﴾ إن جعل علة، أو متعلق محذوف أي وليكون ذلك ﴿جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾. والمعتزلة لما اضطروا فيه قالوا: اللام لام العاقبة أو لام القسم كسرت لما لم يؤكد الفعل بالنون أو لام الأمر وضعفه أظهر، والصفو: الميل والضمير لما له الضمير في فعله. ﴿وَلَيَرْضَوْنَهُ﴾ لأنفسهم. ﴿وَلَيَقْتَرِفُوا﴾ وليكسبوا. ﴿مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ﴾ من الآثام. ﴿أَفْعَرَّ اللَّهُ أَتَيْتَنِي حَكَمًا﴾ على إرادة القول أي: قل لهم يا محمد أفعر أفعر الله أطلب من يحكم بيني وبينكم ويفصل المحق منا من المبتطل، و﴿غير﴾ مفعول ﴿أتيتني﴾ و﴿حَكَمًا﴾ حال منه ويحمل عكسه،

و﴿حَكَمًا﴾ أبلغ من حاكم ولذلك لا يوصف به غير العادل. ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ﴾ القرآن المعجز. ﴿مُفَصَّلًا﴾ مبيناً فيه الحق والباطل بحيث ينفي التخليط والالتباس. وفيه تنبيه على أن القرآن بإعجازه وتقريره مقرر عن سائر الآيات. ﴿وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ تأكيد لدلالة الإعجاز على أن القرآن حق منزل من عند الله سبحانه وتعالى، يعلم أهل الكتاب به لتصديقه ما عندهم مع أنه عليه الصلاة والسلام لم يمارس كتبهم ولم يخالف علماءهم، وإنما وصف جميعهم بالعلم لأن أكثرهم يعلمون ومن لم يعلم فهو متمكن منه بأذن تأمل. وقيل المراد مؤمنو أهل الكتاب. وقرأ ابن عامر وحفص عن عاصم ﴿مُنَزَّلٌ﴾ بالتشديد. ﴿فَلَا تَكُونُونَ مِنَ الْمُتَرَدِّينَ﴾ في أنهم يعلمون ذلك، أو في أنه منزل لحدود أكثرهم وكفرهم به، فيكون من باب التهيج كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُونَ مِنَ الْمُتَشَكِّكِينَ﴾ أو عخطاب الرسول ﷺ لخطاب الأمة. وقيل الخطاب لكل أحد على معنى أن الأدلة لما تعاضدت على صحته فلا ينبغي لأحد أن يتري فيهِ.

﴿وَكُنتُمْ كَلِمَتٌ رَّبُّكَ﴾ بلغت الغاية أخباره وأحكامه ومواعيده. ﴿صِدْقًا﴾ في الأخبار والمواعيد. ﴿وَعَدْلًا﴾ في الأقضية والأحكام ونصيبهما يحتمل التمييز والحال والمفعول له. ﴿لَا يَهْدِلُ لِكَلِمَاتِهِ﴾ لا أحد يبدل شيئاً منها بما هو أصدق وأعدل، أو لا أحد يقدر أن يحرفها شيئاً ذاتاً كما فعل بالثورة على أن المراد بها القرآن، فيكون ضماناً لها من الله سبحانه وتعالى بالحفظ كقوله: ﴿وَأَلَّا لَهُ لَحَافُظُونَ﴾ أو لا نبي ولا كتاب بعدنا ينسخها ويبدل أحكامها. وقرأ الكوفيون ويعقوب ﴿كَلِمَةً رَبُّكَ﴾ أي: ما تكلم به أو القرآن. ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لما يقولون. ﴿الْعَلِيمُ﴾ بما يضررون فلا يهملهم.

﴿وَإِنْ لَطَعْتَ أَرْضَ مَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: أكثر الناس يريد الكفار، أو الجهال أو أتباع الهوى. وقيل الأرض أرض مكة. ﴿يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ عن الطريق الموصل إليه، فإن الضال في غالب الأمر لا يأمر إلا بما فيه ضلال. ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ وهو ظنهم أن آباءهم كانوا على الحق، أو جهالاتهم وآراؤهم الفاسدة فإن الظن يطلق على ما يقابل العلم. ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخِرُّصُونَ﴾ يكذبون على الله سبحانه وتعالى فيما ينسبون إليه كاتخاذ الولد وجعل عبادة الأوثان وصلة إليه، وتحليل الميتة وتحريم البحائر، أو يقدرُونَ أنهم على شيء وحقيقته ما يقال عن ظن وتخمين.

﴿إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ أي: أعلم بالفرقيين، و﴿مَنْ﴾ موصولة أو موصوفة في محل النصب بفعل دل عليه أعلم لا به فإن أنفل لا ينصب الظاهر في مثل ذلك، أو استفهامية مرفوعة بالابتداء والخبر ﴿يُضِلُّ﴾ والحملة معلق عنها الفعل المقدر. وقرئ ﴿مَنْ يَضِلُّ﴾ أي: يضل الله، فتكون من منصوبة بالفعل المقدر أو بحرورة بإضافة أعلم إليه أي: أعلم المضلين من قوله تعالى: ﴿مَنْ يَضِلَّ اللَّهُ﴾ أو من أضلته إذا وجدته ضالاً، والتفضيل في العلم بكثرته وإحاطته بالوجوه التي يمكن تعلق العلم بها ولزومه وكونه بالذات لا بالغير.

﴿لَا تَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ مسبب عن إنكار اتباع المضلين الذين يحرمون الحلال ويحللون الحرام، والمعنى كلوا مما ذكر اسم الله على ذبحه لا مما ذكر عليه اسم غيره أو مات حتف أنفه. ﴿إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ فإن الإيمان بها يقتضي استباحة ما أحله الله سبحانه وتعالى واحتجاب ما حرمه.

﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ وأي غرض لكم في أن تتحرجوا عن أكله وما يمنعكم عنه. ﴿وَقَدْ فُصِّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ مما لم يحرم بقوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ﴾ وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ﴿فُصِّلَ﴾ على البناء للمفعول، ونافع ويعقوب وحفص ﴿حَرَّمَ﴾ على البناء للفاعل. ﴿إِلَّا مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ مما حرم عليكم فإنه أيضاً حلال حال الضرورة. ﴿وَإِنْ كَثُرَ لَا يُضِلُّوْنَ﴾ بتحليل الحرام وتحريم الحلال. قرأ الكوفيون بضم الياء والباقون بالفتح. ﴿بَاهُوَاتِهِمْ يَفْعِلْ عَلَيْهِمْ﴾ بتشبيههم من غير تعلق بليل يفيد العلم. ﴿إِنْ وَلَكُ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُتَّقِينَ﴾ بالمحافظين الحق إلى الباطل والحلال إلى الحرام.

﴿وَذَرُوا ظَهَرَ الْإِيمِ وَبَاطِنَهُ﴾ ما يعلن وما يسر، أو ما بالحوارج وما بالقلب. وقيل الزنا في المحابيت واتخاذ الأعدان. ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِيمَ سَيَجْزُونَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ يكتسبون.

﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أُولِيَائِهِمْ لِيُغْدِرُوا كُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾

﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ ظاهر في تحريم متروك التسمية عمداً أو نسياناً، وإليه ذهب داود وعن أحمد مثله، وقال مالك والشافعي بخلافه لقوله عليه الصلاة والسلام «(فيبيحة المسلم حلال وإن لم يذكر اسم الله عليه)»^(١) وفرق أبو حنيفة رحمه الله بين العمد والنسيان وأوله بالميتة أو بما ذكر غير اسم الله عليه لقوله: ﴿وَأَلَّهُ لَفِسْقٌ﴾ فإن الفسق ما أهل لغير الله به، والضمير لما ويحوز أن يكون للأكل الذي دل عليه لا تأكلوا. ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ﴾ ليوسوسون. ﴿إِلَى أُولِيَائِهِمْ﴾ من الكفار. ﴿لِيُغْدِرُوا كُمْ﴾ بقولهم تأكلون ما قتلتم أنتم وجوارحكم وتدعون ما قتل الله، وهو يؤيد التأويل بالميتة. ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ﴾ في استحلال ما حرم. ﴿إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ فإن من ترك طاعة الله تعالى إلى طاعة غيره واتبعه في دينه فقد أشرك، وإنما حسن حذف الفاء فيه لأن الشرط بلفظ الماضي.

﴿أَوْسَنَ كَانَ مِثْرًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مِّثْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا لِيُضْكَرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ﴾ ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَفْرَحْ صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذِبًا لَّكَ يَجْعَلُ اللَّهُ أَلْزَجْسَ

عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٨﴾ وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا ۖ قَدْ قَبَّلْنَا آيَاتِكَ لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ ﴿٢٩﴾
 * هُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۖ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٠﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا بِمَقْعَدِ الْجَنِّ قَدْ
 اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ ۖ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَمَلَنَا الَّذِي أَجَلْت
 لَنَا ۚ قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ۚ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٣١﴾ وَكَذَلِكَ نُؤَلِّي بَعْضَ
 الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٣٢﴾ بِمَقْعَدِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ الَّذِينَ يَأْتِيَكُمْ رَسُولٌ مِّنْكُمْ يَفْضُلُونَ عَلَيْكُمْ
 مَّا يَأْتِي وَيُنْذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا ۖ وَغَرَّبَهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَىٰ
 أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٣٣﴾

﴿أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَاحْتِثَاءً وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ﴾ مثل به من هداه الله سبحانه وتعالى
 وأنقذه من الضلال وجعل له نور المحجج والآيات يتأمل بها في الأشياء، فيميز بين الحق والباطل والمحق
 والمبطل. وقرأ نافع ويعقوب ﴿مِثْلًا﴾ على الأصل. ﴿كَمَنْ مَثَلًا﴾ صفته وهو مبتدأ خبره. ﴿فِي
 الظُّلُمَاتِ﴾ وقوله: ﴿لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا﴾ حال من المستكن في الظرف لا من الهاء في مثله للفصل،
 وهو مثل لمن بقي على الضلالة لا يفارقها بحال. ﴿كَذَلِكَ﴾ كما زين للمؤمنين لإيمانهم. ﴿زَيْنٌ
 لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ والآية نزلت في حمزة وأبي جهل وقيل في عمر أو عمار وأبي جهل.
 ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَارًا مَّجْرُمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا﴾ أي: كما جعلنا في مكة أكابر مجرميها
 ليمكروا فيها جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها، و﴿جَعَلْنَا﴾ بمعنى صيرنا ومفعولاه ﴿أَكْبَارُ
 مَّجْرُمِيهَا﴾ على تقديم المفعول الثاني، أو في كل قرية ﴿أَكْبَارُ﴾ و﴿مَّجْرُمِيهَا﴾ بدل ويجوز أن يكون
 مضافا إليه إن فسر الحمل بالمتكبرين، وأفضل التفضيل إذا أضيف جاز فيه الأفراد والمطابقة ولذلك قرئ
 «أكبر مجرميها»، وتخصيص الأكابر لأنهم أقوى على استتباع الناس والمكر بهم. ﴿وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا
 بِالْفُتُورِ﴾ لأن وباله يحق بهم. ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ ذلك.

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رَسُولُ اللَّهِ﴾ يعني كفار قريش لما روي: أن
 أبا جهل قال زاحمنا بني عبد مناف في الشرف حتى إذا صرنا كفرنسي رهان قالوا: منا نبي يوحى إليه والله
 لا نرضى به إلا أن يأتينا وحى كما يأتيه، فنزلت: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ استئناف للرد عليهم
 بأن النبوة ليست بالنسب والمال وإنما هي بفضائل نفسانية يخص الله سبحانه وتعالى بها من يشاء من عباده
 فيحتج برسالاته من علم أنه يصلح لها، وهو أعلم بالمكان الذي يضعها فيه. وقرأ ابن كثير وحفص عن
 عاصم ﴿رِسَالَتِهِ﴾ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَفُوا صَغَارًا ۚ ذل وحقارة بعد كبرهم. ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ يوم القيامة
 وقيل تقديره من عند الله. ﴿وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ﴾ بسبب مكروهم أو جزاء على مكروهم.
 ﴿فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ﴾ يعرف طريق الحق ويوقفه للإيمان. ﴿يُشْرَحْ صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ فينسع له
 وينفسح فيه مجاله، وهو كناية عن جعل النفس قابلة للحق مهية لحلوله فيها مصفاة عما يمنعه وينافيه،
 وإليه أشار عليه أفضل الصلاة والسلام حين سئل عنه فقال «نور يقذفه الله سبحانه وتعالى في قلب

المؤمن فينشرح له وينفسح» فقالوا: هل لذلك من أمانة يعرف بها فقال: «نعم الإجابة إلى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله»^(١). «وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا» بحيث ينو عن قبول الحق فلا يدخله الإيمان. وقرأ ابن كثير «ضَيِّقًا» بالتخفيف ونافع وأبو بكر عن عاصم حرجًا بالكسر أي شديد الضيق، والباقون بالفتح وصفًا بالمصدر. «كَأَلَمَّا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ» شبهه بمبالغة في ضيق صدره بمن يزاول ما لا يقدر عليه، فإن صعود السماء مثل فيما يبعد عن الاستطاعة، ونبه به على أن الإيمان بمنع منه كما بمنع الصعود. وقيل معناه كأنما يتصاعد إلى السماء نبؤًا عن الحق وتباعدًا في الهرب منه، وأصل يصعد يتصعد وقد قرئ به وقرأ ابن كثير «يَصْعَدُ» وأبو بكر عن عاصم يصاعد بمعنى يتصاعد. «كَذَلِكَ» أي: كما يضيّق صدره ويبعد قلبه عن الحق. «يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ» يجعل العذاب أو الخذلان عليهم، فوضع الظاهر موضع المضمر للتعليل. «وَهَذَا» إشارة إلى البيان الذي جاء به القرآن، أو إلى الإسلام أو ما سبق من التوفيق والخذلان. «مِرَاطُ رَبِّكَ» الطريق الذي ارتضاه أو عادته وطريقه الذي اقتضته حكمته. «مُسْتَقِيمًا» لا عوج فيه، أو عادلًا مطردًا وهو حال مؤكدة كقوله «وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا»، أو مقيدة والعامل فيها معنى الإشارة. «قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُذَكِّرُونَ» فيعلمون أن القادر هو الله سبحانه وتعالى وأن كل ما يحدث من خير أو شر فهو بقضائه وخلقه، وأنه عالم بأحوال العباد حكيم عادل فيما يفعل بهم. «لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ» دار الله أضاف الجنة إلى نفسه تعظيمًا لها، أو دار السلامة من المكاره أو دار تحييتهم فيها سلام. «عِنْدَ رَبِّهِمْ» في ضمانه أو ذخيرة لهم عنده لا يعلم كتبها غيره. «وَهُوَ وَلِيُّهُمْ» مواليهم أو ناصرهم. «يَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» بسبب أعمالهم أو متوليهم بمجازاتها فيتولى إيصالها إليهم. «وَيَوْمَ يُخْشَرُهُمْ جَمِيعًا» نصب بإضمار اذكر أو نقول، والضمير لمن يحشر من الثقلين. وقرأ حفص عن عاصم وروح عن يعقوب «يُخْشَرُهُمْ» بالياء. «يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ» يعني الشياطين. «قَدْ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ» أي: من إغوائهم وإضلالهم، أو منهم جعلتموهم أتباعكم فحشروا معكم كقوله استكثر الأمير من الجنود. «وَقَالَ أَوْلِيَائُهُمُ مِنَ الْإِنْسِ» الذين أطاعوهم. «رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ» أي: انتفع الإنس بالجن بأن دلّوهم على الشهوات وما يتوصل به إليها، والجن بالإنس بأن أطاعوهم وحصلوا مرادهم. وقيل استمتع الإنس بهم أنهم كانوا يعوذون بهم في المغاوير وعند المخاوف، واستمتعهم بالإنس اعترافهم بأنهم يقدرّون على إيجارتهن. «وَلَقَدْ أَهَلْنَا الَّذِي أَجَلْتُمْ لَنَا» أي: البعث وهو اعتراف بما فعلوه من طاعة الشيطان واتباع الهوى وتكذيب البعث وتحسر على حالهم. «قَالَ النَّارُ مَغْوَاكُمْ» منزلكم أو ذات متواكم. «خَالِدِينَ فِيهَا» حال والعامل فيها متواكم إن جعل مصدرًا، ومعنى الإضافة إن جعل مكانًا «إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ» إلا الأوقات التي ينقلون فيها من النار إلى الزمهرير وقيل «إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ» قبل الدخول كأنه قيل: النار متواكم أبدًا إلا ما أمهلهم. «إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ» في أفعاله. «عَلِيمٌ» بأعمال الثقلين وأحوالهم.

(١) ضعيف: ابن جرير في تفسيره (٢٧١٨)، وضعفه الألباني في الضعيفة (٩٦٥).

﴿وَكَذَلِكَ نُوَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا﴾ نكل بعضهم إلى بعض، أو نجعل بعضهم يتولى بعضاً فيغويهم أولياء بعض وقرناهم في العذاب كما كانوا في الدنيا. ﴿بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ من الكفر والمعاصي.

﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ﴾ الرسل من الإنس خاصة، لكن لما جمعوا مع الجن في الخطاب صح ذلك ونظيره ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ والمرجان يخرج من الملح دون العذب وتعلق بظاهرة قوم وقالوا بعث إلى كل من الثقلين رسل من جنسهم. وقيل الرسل من الجن رسل الرسل إليهم لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مُّنْذِرِينَ﴾. ﴿يَقْصُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيَنْصَرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ يعني يوم القيامة. ﴿قَالُوا﴾ جواباً. ﴿شَهِدْنَا عَلَى الْفَسَاةِ﴾ بالحرم والعصيان وهو اعتراف منهم بالكفر واستحجاب العذاب. ﴿وَعَرَّوْهُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَافِرِينَ﴾ ذم لهم على سوء نظرهم وخطأ رأيهم، فإنهم اغتروا بالحياة الدنيوية واللذات المخدجة، وأعرضوا عن الآخرة بالكيفية حتى كان عاقبة أمرهم أن اضطروا إلى الشهادة على أنفسهم بالكفر والاستسلام للعذاب المخلد تحذير للسامعين مثل حالهم.

﴿ذَٰلِكَ أَن لَّمْ يَكُن رَّبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾

﴿ذَٰلِكَ﴾ إشارة إلى إرسال الرسل، وهو خير مبتداً محذوف أي الأمر ذلك. ﴿أَن لَّمْ يَكُن رَّبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ تعليل للحكم وأن مصدرية أو مخففة من الثقيلة أي: الأمر لاتضاء كون ربك أو لأن الشأن لم يكن ربك مهلك أهل القرى بسبب ظلم فعلوه، أو ملتبسين بظلم أو ظالماً وهم غافلون لم ينهوا برسول أو بدل من ذلك.

﴿وَلَعَلَّكُمْ تَزِجُتُمَا عَمَلُوا وَمَا رُبُّكُمْ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾

﴿وَلَعَلَّ﴾ من المكلفين. ﴿تَزِجُتُمَا﴾ مراتب ﴿عَمَلُوا﴾ من أعمالهم أو من جزائها، أو من أجلها ﴿وَمَا رُبُّكُمْ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ فيخفى عليه عمل أو قدر ما يستحق به من ثواب أو عقاب. وقرأ ابن عامر بالتاء على تغليب العطاب على الغيبة.

﴿وَرُبُّكَ الْغَفِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنشَأَكُم مِّنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾

﴿وَرُبُّكَ الْغَفِيُّ﴾

﴿وَرُبُّكَ الْغَفِيُّ﴾ عن العباد والعبادة. ﴿ذُو الرَّحْمَةِ﴾ يترحم عليهم بالتكليف تكميلاً لهم ومعهلهم على المعاصي، وفيه تنبيه على أن ما سبق ذكره من الإرسال ليس لنفعه بل لترحمه على العباد وتأسيس لما بعده وهو قوله: ﴿إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ أي: ما به إليكم حاجة ﴿إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ أيها العصاة. ﴿وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ﴾ من الخلق. ﴿كَمَا أَنشَأَكُم مِّنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾ أي: قرناً بعد قرن لكنه أنبأكم ترحماً عليكم.

﴿إِن مَّا تُوعَدُونَ لَآتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ ﴿٦٦﴾ قُلْ يَنْقُورِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَائِلٌ ۖ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن تَكُونُ لَهُ عِقَابُ الدَّارِ ۖ إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿٦٧﴾ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مَا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرِزْقِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا ۖ فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَىٰ شُرَكَائِهِمْ ۖ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٦٨﴾ وَكَذَٰلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاؤُهُمْ لِيُرْذَوْهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ ۖ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿٦٩﴾ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْثٌ حِجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَن نَّشَاءُ بِرِزْقِهِمْ وَأَنْعُمٌ خُرِجَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَمٌ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءٌ عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِم بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٧٠﴾ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا وَإِن يَكُن مِّمَّةٌ فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ ۖ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ ۚ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٧١﴾ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ ۖ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿٧٢﴾

﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ﴾ من البعث وأحواله. ﴿لَآتٍ﴾ لكان لا محالة. ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ طالبكم به. ﴿قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ﴾ على غاية تمكينكم واستطاعتكم يقال مكن مكانة إذا تمكن أبلغ التمكن، أو على ناحيتكم وجهتكم التي أنتم عليها من قولهم مكان ومكانة كقمام ومقامة. وقرأ أبو بكر عن عاصم «مكائلكم» بالجمع في كل القرآن وهو أمر تهديد، والمعنى: اثبتوا على كفركم وعداوتكم. ﴿إِنِّي عَائِلٌ﴾ ما كنت عليه من المصابرة والثبات على الإسلام، والتهديد بصيغة الأمر مبالغة في الوعيد كأن المهدد يريد تعذيبه مجمعا عليه فيحمله بالأمر على ما يفضي به، إليه، وتسجيل بأن المهدد لا يتأني منه إلا الشر كالمأمور به الذي لا يقدر أن ينقضي عنه. ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ﴾ إن جعل ﴿مَن﴾ استفهامية بمعنى أين تكون له عاقبة الدار الحسنى التي خلق الله لها هذه الدار، فمحلها الرفع وفعل العلم معلق عنه وإن جعلت خبرية فالنصب بتعلمون أي: فسوف تعرفون الذي تكون له عاقبة الدار، وفيه مع الإنذار إنصاف في المقال وحسن الأدب، وتنبية على وثوق المنذر بأنه محق. وقرأ حمزة والكسائي «يكون» بياء لأن تأنيث العاقبة غير حقيقي. ﴿إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ﴾ وضع الظالمين موضع الكافرين لأنه أعم وأكثر فائدة.

﴿وَجَعَلُوا﴾ أي: مشركو العرب. ﴿لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ﴾ خلق. ﴿مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرِزْقِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ﴾ روي: أنهم كانوا يمينون شيئا من حرث وتناجز لله ويصرفونه إلى الضيفان والمساكين، وشيئا منهما لآلهتهم ويتفقونه على سدتها ويذبحونه عندها، ثم إن رأوا ما عينوا لله أزكى يلبوه بما لآلهتهم وإن رأوا ما لآلهتهم أزكى تركوه لها حبا لآلهتهم. وفي قوله ﴿مِمَّا ذَرَأَ﴾ تنبيه على فراط

جهالتهم فإنهم أشركوا الخالق في خلقه جمادًا لا يقدر على شيء، ثم رجحوه عليه بأن جعلوا الزاكي له، وفي قوله ﴿يَزْعُمُهُمْ﴾ تنبيه على أن ذلك مما اخترعوه لم يأمرهم الله به. وقرأ الكسائي بالضم في الموضعين وهو لغة فيه وقد جاء فيه الكسر أيضًا كالود والدود. ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ حكيمهم هذا. ﴿وَكَذَلِكَ﴾ ومثل ذلك للذين في قسمة القربان. ﴿زَيْنٌ لِكَبِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ﴾ بالوَادَ وغرهم لألهمتهم. ﴿شُرَكَائِهِمْ﴾ من الحن أو من السدنة، وهو فاعل ﴿زَيْنٌ﴾. وقرأ ابن عامر ﴿زَيْنٌ﴾ على البناء للمفعول الذي هو القتل ونصب الأولاد وجر الشركاء بإضافة القتل إليه مفصولاً بينهما بمفعوله وهو ضعيف في العربية معلود من ضرورات الشعر كقوله:

فَرَجَعْنَا عَنْهَا بِمَـــــــرْجَةٍ رَجَّ الْقَلْبُوصِي أَبـــــــي مُزَادَه

وقرىء البناء للمفعول وجر أولادهم ورفع شركاؤهم بإضمار فعل دل عليه ﴿زَيْنٌ﴾. ﴿لِيُؤْذَوْهُمْ﴾ ليهلكوهم بالإغواء. ﴿وَلِيَلْهَسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ﴾ وليخلطوا عليهم ما كانوا عليه من دين إسماعيل، أو ما وجب عليهم أن يتدينوا به واللام للتعليل إن كان التزيين من الشياطين والعاقبة إن كان من السدنة. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوا﴾ ما فعل المشركون ما زين لهم، أو الشركاء التزيين أو الفريقان جميع ذلك. ﴿فَلَذَرْنَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ افتراءهم أو ما يفترونه من الإفك.

﴿وَقَالُوا هَذِهِ﴾ إشارة إلى ما جعل لألهمتهم. ﴿أَلْعَامَ وَحَرَتْ حِجْرٌ﴾ حرام فعل بمعنى مفعول، كالذبح يستوي فيه الواحد والكثير والذكر والأنثى. وقرىء ﴿حِجْرٌ﴾ بالضم وخرج أي مضيق. ﴿لَا يَطْعُمُهَا إِلَّا مَنْ لَشَاءَ﴾ يعنون خدم الأوثان والرجال دون النساء. ﴿يَزْعُمُهُمْ﴾ من غير حجة. ﴿وَأَلْعَامَ حُرُمَتٍ ظُهُورُهَا﴾ يعني البحائر والسوائب والحوامي. ﴿وَأَلْعَامَ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ في الذبح وإنما يذكرون أسماء الأصنام عليها، وقيل لا يحججون على ظهورها. ﴿افْتَرَاءَ عَلَيْهِ﴾ نصب على المصدر لأن ما قالوا تقول على الله سبحانه وتعالى، والحار متعلق بقالوا أو محذوف هو صفة له أو على الحال، أو على المفعول له والحار متعلق به أو بالمحذوف. ﴿سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ بسببه أو ببله.

﴿وَقَالُوا مَا لِيَ يُنْفَخَ هَذِهِ الْأَلْعَامُ﴾ يعنون أجنة البحائر والسوائب. ﴿خَالِصَةً لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمَةً عَلَى أَرْوَاجِنَا﴾ حلال للذكور خاصة دون الإناث إن ولد حياً لقوله: ﴿وَإِنْ يَكُنْ مَيِّتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ﴾ فالذكور والإناث فيه سواء وتأنيت الخالصة للمعنى فإن ما في معنى الأجنة ولذلك وافق عاصم في رواية أبي بكر بن عامر في تكن بالتاء، وعالقه هو وابن كثير في ﴿مَيِّتَةً﴾ فنصب كغيرهم، أو التاء فيه للمبالغة كما في رواية الشعر أو هو مصدر كالعافية وقع موقع الخالص. وقرىء بالنصب على أنه مصدر مؤكد والخير ﴿لِذُكُورِنَا﴾، أو حال من الضمير الذي في الظرف لا من الذي في ذكورنا ولا من الذكور لأنها لا تتقدم على العامل المعنوي ولا على صاحبها المحرور. وقرىء ﴿خَالِصَةً﴾ بالرفع والنصب و﴿خَالِصَةً﴾ بالرفع والإضافة إلى الضمير على أنه بدل من ها أو مبتدأ ثان والمراد به ما كان حياً، والتذكير في فيه لأن المراد بالميتة ما يعم الذكر والأنثى فغلب الذكر. ﴿سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ﴾ أي: جزاء وصفهم الكذب على الله سبحانه وتعالى في التحريم والتحليل من قوله: ﴿وَكُفِّصَ السِّتْنُهُمُ الْكَذِبُ﴾ ﴿إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾.

﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ﴾ يريد بهم العرب الذين كانوا يقتلون بناتهم مخافة السبي والفقر. وقرأ ابن كثير وابن عامر ﴿قَتَلُوا﴾ بالتشديد بمعنى التكاثر. ﴿سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ لحفة عقلهم وجهلهم بأن الله سبحانه وتعالى رازق أولادهم لا هم، ويجوز نصبه على الحال أو المصدر. ﴿وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾ من البحائر ونحوها. ﴿افْتَرَاءً عَلَى اللَّهِ﴾ يحتمل الوجوه المذكورة في مثله. ﴿قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ إلى الحق والصواب.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ﴾ من الكروم. ﴿مَعْرُوشَاتٍ﴾ مرفوعات على ما يحملها. ﴿وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ﴾ ملقيات على وجه الأرض. وقيل المعروشات ما غرسه الناس فعرشوه وغير معروشات ما نبت في البراري والجبال. ﴿وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ﴾ ثمره الذي يؤكل في الهيئة والقيمة. والضمير للزروع والباقي مقيس عليه، أو النخل والزروع داخل في حكمه لكونه معطوفاً عليه، أو للجميع على تقدير أكل ذلك أو كل واحد منهما ومختلفاً حالاً مقدرة لأنه لم يكن ذلك عند الإنشاء. ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ﴾ يتشابه بعض أفرادهما في اللون والطعم ولا يتشابه بعضهما. ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ﴾ من ثمر كل واحد من ذلك. ﴿إِذَا أَثْمَرَ﴾ وإن لم يدرك ولم ينع بعد. وقيل فائدته رخصة المالك في الأكل منه قبل أداء حق الله تعالى. ﴿وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ يريد به ما كان يتصدق به يوم الحصاد لا الزكاة المقدرة لأنها فرضت بالمدينة والآية مكية. وقيل الزكاة والآية مدنية والأمر بإتيانها يوم الحصاد ليهتم به حينئذ حتى لا يؤخر عن وقت الأداء وليعلم أن الوجوب بالإدراك لا بالتنقية. وقرأ ابن كثير ونافع وحزمة والكسائي ﴿حَصَادِهِ﴾ بكسر الحاء وهو لغة فيه. ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ في التصديق كقولهم تعالى: ﴿وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾ ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ لا يرتضي فعلهم.

﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ كُلُوا مِنْمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ

عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾

﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ﴾ عطف على جنات أي وأنشأ من الأنعام ما يحمل الأثقال وما يفرس للذبح، أو ما يفرس المنسوج من شعره وصوفه ووبره. وقيل الكبار الصالحة للحمل والصغار البانية من الأرض مثل الفرس المفروش عليها. ﴿كُلُوا مِنْمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ كلوا مما أحل لكم منه. ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ في التحليل والتحریم من عند أنفسكم. ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ ظاهر العداوة.

﴿ثُمَّ نَبِئْنَا أَزْوَاجَهُنَّ أَنَّهُنَّ مُتَّبِعَاتٌ لَّذِينَ ظَلَمْنَ وَأَنَّهُنَّ كَوْنٌ مُتَّبِعَاتٌ لَّذِينَ ظَلَمْنَ أَمَّا الْأَنْثَىٰ

الَّتِي كَفَرَتْ فَلَهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

﴿ثُمَّ نَبِئْنَا أَزْوَاجَهُنَّ﴾ يدل من حمولة وفرساة، أو مفعول كلوا، ولا تتبعوا معترض بينهما أو فعل دل عليه

أو حال من ما معنى مختلفة أو متعددة والزوج ما معه آخر من جنسه يزوجه وقد يقال لمجموعهما والمراد الأول. **﴿مَنْ الضَّانُّ اثْنَيْنِ﴾** زوجين اثنين الكباش والنعمة، وهو بدل من ثمانية وقرئ «الثان» على الابتداء. و**﴿الضَّانُّ﴾** اسم جنس كالإبل وجمعه ضئان أو جمع ضائن كضاجر ونجر. وقرئ بفتح الهزلة وهو لغة فيه. **﴿وَمِنْ الْمَغْزِ اثْنَيْنِ﴾** التيس والعنز، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ويعقوب بالفتح وهو جمع ماعز كصاحب وصحب وحارس وحرس، وقرئ «المغزى». **﴿قُلِ الذَّكَرَيْنِ﴾** ذكر الضان وذكر المغز. **﴿حَرَّمَ أَمْ الْأُنثَيْنِ﴾** أم أنثيهما ونصب الذكركين والأنثيين بحرم **﴿أَمَّا اسْتَمَلَّتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيْنِ﴾** أو ما حملت إناث الحسنين ذكراً كان أو أنثى **﴿ثَبُوتِي بِعِلْمٍ﴾** بأمر معلوم يدل على أن الله تعالى حرم شيئاً من ذلك **﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾** في دعوى التحريم عليه.

﴿وَمِنْ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلِ الذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمْ الْأُنثَيْنِ أَمْ اسْتَمَلَّتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْنَاهُ اللَّهُ بِهَذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا يُضِلُّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنْ أَفْتَى الْقَوْمُ الظَّالِمِينَ﴾ قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوْحِيَ إِلَيَّ حُرْمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِيتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلِنْ رَبِّكَ غُفُورٌ رَحِيمٌ

﴿وَمِنْ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلِ الذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمْ الْأُنثَيْنِ أَمْ اسْتَمَلَّتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيْنِ﴾ كما سبق والمعنى إنكار أن الله حرم شيئاً من الأجناس الأربعة ذكراً كان أو أنثى أو ما تحمل إناثها رداً عليهم، فإنهم كانوا يحرمون ذكور الأنعام تارة وإناثها تارة أخرى وأولادها كيف كانت تارة زاعمين أن الله حرمها. **﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾** بل أكنتم شاهدين حاضرين. **﴿إِذْ وَصَّيْنَاهُ اللَّهُ بِهَذَا﴾** حين وصاكم بهذا التحريم إذ أنتم لا تومتون بنبي فلا طريق لكم إلى معرفة أمثال ذلك إلا المشاهدة والسماع. **﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾** فنسب إليه تحريم ما لم يحرم، والبراد كبرأؤهم المقررون لذلك، أو عمرو بن لحي بن قعدة المؤسس لذلك. **﴿يُضِلُّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنْ أَفْتَى الْقَوْمُ الظَّالِمِينَ﴾**. **﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوْحِيَ إِلَيَّ﴾** أي: في القرآن، أو فيما أُوْحِيَ إليّ مطلقاً، وفيه تنبيه على أن التحريم إنما يعلم بالوحي لا بالهوى. **﴿مُحَرَّمًا﴾** طعاماً محرماً. **﴿عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِيتَةً﴾** أن يكون الطعام ميتة، وقرأ ابن كثير وحزمة بالتاء لتأنيث المخبر، وقرأ ابن عامر بالياء، ورفع الميتة على أن كان هي التامة وقوله: **﴿أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾** عطف على أن مع ما في حيزه أي: إلا وجود ميتة أو دماً مسفوحاً، أي مصبوحاً كالدم في العروق لا كالكدب والطحال. **﴿أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾** فإن الخنزير أو لحمة قنر لتعوده أكل النجاسة أو غيبت محنت **﴿أَوْ فِسْقًا﴾** عطف على لحم خنزير. وما بينهما اعتراض للتعليل. **﴿أَهْلٍ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾** صفة له موضحة وإنما سمي ما ذبح على اسم الصنم فسقاً لتوغلته في الفسق، ويجوز أن يكون فسقاً مفعولاً لا من أهل وهو عطف على يكون والمستكن فيه راجع إلى ما رجع إليه المستكن في يكون. **﴿فَمَنْ اضْطُرَّ﴾** فمن دعت الضرورة. **﴿فَإِنْ رَبُّكَ غُفُورٌ رَحِيمٌ﴾** لا

بواخذه، والآية محكمة لأنها تدل على أنه لم يحد فيما أوحى إلى تلك الغاية محرماً غير هذه، وذلك لا ينافي ورود التحريم في شيء آخر فلا يصح الاستدلال بها على نسخ الكتاب بغير الواحد ولا على حل الأشياء غيرها إلا مع الاستصحاب.

﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبِقَعِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿١٦١﴾﴾
 ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ كل ما له أصبع الإبل والسباع والطيور. وقيل كل ذي مخلب وحافر وسمي الحافر ظفراً مجازاً ولعل المسبب عن الظلم تعميم التحريم. ﴿وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا﴾ الشروب وشحوم الكلى والإضافة لزيادة الربط. ﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾ إلا ما علقت بظهورهما. ﴿أَوْ الْحَوَايَا﴾ أو ما اشتمل على الأمعاء جمع حاوية، أو حاويات كقصاصاء وقواصع، أو حوية كسفينة وسفائن. وقيل هو عطف على شحومهما وأو بمعنى الواو. ﴿أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ﴾ هو شحم الالية لاتصالها بالعصعص. ﴿ذَلِكَ﴾ التحريم أو الجزاء. ﴿جَزَيْنَاهُمْ بِبِقَعِهِمْ﴾ بسبب ظلمهم. ﴿وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ في الإخبار أو الوعد والوعيد.

﴿إِن كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَّبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٦٢﴾﴾
 ﴿إِن كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَّبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ﴾ يهلككم على التكذيب فلا تتفروا بإمهاله فإنه لا يهمل. ﴿وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ حين ينزل، أو ذو رحمة واسعة على المطيعين وذو بأس شديد على المجرمين، فأقام مقامه ولا يرد بأسه لتضمنه التنبيه على إنزال البأس عليهم مع الدلالة على أنه لازب بهم لا يمكن رده عنهم.

﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِن شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِندَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَّا إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿١٦٣﴾﴾

﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ إخبار عن مستقبل ووقوع غيره يدل على إعجازه. ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِن شَيْءٍ﴾ أي: لو شاء خلاف ذلك مشية ارتضاء كقوله: ﴿لَقَوْلُ شَاءَ لَهَذَا كُمْ أَجْمَعِينَ﴾ لما فعلنا نحن ولا آبائنا، أرادوا بذلك أنهم على الحق المشروع المرضي عند الله لا الاعتذار عن ارتكاب هذه القبائح بإرادة الله إياها منهم حتى ينهض ذمهم به دليلاً للمعتزلة ويدعيه ذلك قوله: ﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ أي: مثل هذا التكذيب لك في أن الله تعالى منع من الشرك ولم يحرم ما حرمه كذب الذين من قبلهم الرسل، وعطف آبائنا على الضمير في أشركنا من غير تأكيد للفصل بلا. ﴿حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا﴾ الذي أنزلنا عليهم بتكذيبهم. ﴿قُلْ هَلْ عِندَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ﴾ من أمر معلوم يصح الاحتجاج به على ما زعمتم. ﴿فَتُخْرِجُوهُ لَنَّا إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ ما

تبعون في ذلك إلا الظن. ﴿وَإِنْ أَنتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾ تكذبون على الله سبحانه وتعالى، وفيه دليل على المنع من اتباع الظن سيما في الأصول، ولعل ذلك حيث يعارضه قاطع إذ الآية فيه.

﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾

﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾ البينة الواضحة التي بلغت غاية المتانة والقوة على الإثبات، أو بلغ بها صاحبها صحة دعواه وهي من الحج بمعنى القصد كأنها تقصد إثبات الحكم وتطلبه. ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ بالتوفيق لها والحمل عليها ولكن شاء هداية قوم وضلال آخرين.

﴿قُلْ هَلُمْ شُهَدَاءُكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شِئْتُمْ فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾

﴿قُلْ هَلُمْ شُهَدَاءُكُمْ﴾ أحضروهم، وهو اسم فعل لا يتصرف عند أهل الحجاز، وفعل يؤنث ويجمع عند بني تميم وأصله عند البصريين: ها لم من لم إذا قصد حذفت الألف لتقدير السكون في اللام فإنه الأصل، وعند الكوفيين هل أم فحذفت الهمزة بإلقاء حركتها على اللام، وهو بعيد لأن هل لا تدخل الأمر ويكون متعدياً كما في الآية ولازماً كقوله هلم إلينا. ﴿الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا﴾ يعني قنوتهم فيه استحضرهم يلزمهم الحجة ويظهر بانقطاعهم ضلالهم وأنه لا متمسك لهم كمن يقتلهم، ولذلك قيد الشهداء بالإضافة ووصفهم بما يقتضي المهد بهم. ﴿فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ﴾ فلا تصلقهم فيه وبين لهم فساده فإن تسلميه موافقة لهم في الشهادة الباطلة. ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ من وضع المظهر موضع المضمر للدلالة على أن مكذب الآيات متبع الهوى لا غير، وأن متبع الحجة لا يكون إلا مصداقاً بها. ﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ كعبدة الأوثان. ﴿وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ يجعلون له عدلاً.

﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُفْرَكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالَّذِينَ إِحْسَنَّا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ بَيْنِ أُمَّتِكُمْ إِنَّهُنَّ لَفَوَاحِشٌ مَّا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطُنَ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِلَيَّ حَرْمٌ لِلَّهِ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَنَّمُ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾

﴿قُلْ تَعَالَوْا﴾ أمر من التعالي وأصله أن يقوله من كان في علو لمن كان في سفلى فأتسع فيه بالتعميم. ﴿أَتْلُ﴾ أقرأ. ﴿مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ﴾ منصوب بأتل وما تحمله الخيرية والمصلدية، وبحوز أن تكون استفهامية منصوبة بحرم والجملة مفعول ﴿أَتْلُ﴾ لأنه بمعنى أتل، فكانه قيل أتل أي شيء حرم ربكم ﴿عَلَيْكُمْ﴾ متعلق بـ ﴿حَرَّمَ﴾ أو ﴿أَتْلُ﴾. ﴿أَلَّا تُفْرَكُوا بِهِ﴾ أي: لا تتركوا به ليصح عطف الأمر عليه، ولا يمتنع تعليق الفعل المفسر بـ ﴿مَا حَرَّمَ﴾، فإن التحريم باعتبار الأوامر يرجع إلى أضدادها ومن جعل أن ناصبة فمحطها النصب بعلبيكم على أنه للإغراء، أو البذل من ﴿مَا﴾ أو من عائلته المحذوف على أن لا زائدة والحر بتقدير اللام، أو الوقع على تقدير المتلو أن لا تتركوا أو المحرم أن تتركوا.

﴿خَشِيَ﴾ يحتمل المصدر والمفعول. ﴿وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: واحسنوا بهما إحساناً وضعه موضع النهي عن الإساءة إليهما للمبالغة وللدلالة على أن ترك الإساءة في شأنهما غير كاف بخلاف غيرهما. ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ﴾ من أجل فقر ومن خشية. كقوله: ﴿خَشِيَ إِمْلَاقٍ﴾ ﴿لَخَشِيتُ لَوَزُقَكُمْ وَيَأْتِيهِمْ﴾ منع لموجية ما كانوا يفعلون لأجله واحتجاج عليه. ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ﴾ كبار الذنوب أو الزنا. ﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ بدل منه وهو مثل قوله ﴿ظَاهِرُ الْإِنِّمِ وَبَاطِنُ﴾ ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ كالقود وقتل المرتد ورحم المحصن. ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما ذكر مفصلاً. ﴿وَصَاكُم بِهِ﴾ بحفظه. ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ ترشدون فإن كمال العقل هو الرشاد.

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ وَالْعَهْدُ بِالْعَقْلِ وَالْعَهْدُ بِالْعَقْلِ لَا تَكْلِفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَيَعْهَدُ اللَّهُ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصْنَكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٢٨﴾

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي: بالفعل التي هي أحسن ما يفعل بماله كحفظه وتسميره. ﴿حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ حتى يصير بالغا، وهو جمع شدة كنعمة وأنعم أو شد كصر وأصر وقيل مفرد كأنك. ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ﴾ بالعدل والتسوية. ﴿لَا تَكْلِفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ إلا ما يسعها ولا يعسر عليها، وذكره عقيب الأمر أن إيفاء الحق عسر عليكم فعليكم بما في وسعكم وما وراءه مغفوع عنكم. ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ﴾ في حكمة ونحوها. ﴿فَاعْدِلُوا﴾ فيه. ﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾ ولو كان المقول له أو عليه من ذوي قرابتكم. ﴿وَيَعْهَدُ اللَّهُ أَوْفُوا﴾ يعني ما عهد إليكم من ملازمة العدل وتادية أحكام الشرع. ﴿ذَلِكَ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ تتعظون به، وقرأ حمزة وحفص والكسائي ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ بتخفيف الذال حيث وقع إذا كان بالتاء والباقون بتشديدها.

﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا﴾ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرَقَ بَيْنَكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصْنَكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٢٩﴾

﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا﴾ الإشارة فيه إلى ما ذكر في السورة فإنها بأسرها في إثبات التوحيد والنبوة وبيان الشريعة. وقرأ حمزة والكسائي ﴿أَنَّ﴾ بالكسر على الاستئناف، وابن عامر ويعقوب بالفتح والتخفيف. وقرأ الباقون بها مشددة بتقدير اللام على أنه علة لقوله. ﴿فَالْبَعُودَ﴾ وقرأ ابن عامر ﴿صِرَاطِي﴾ بفتح الباء، وقرئ «وهذا صراطي» «وهذا صراط ربكم» «وهذا صراط ربك». ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ﴾ الأديان المختلفة أو الطرق التابعة للهوى، فإن مقتضى الحجة واحد ومقتضى الهوى متعدد لاختلاف الطباع والمعادات. ﴿فَتَفْرَقَ بَيْنَكُمْ﴾ تفرقكم وتزيلكم. ﴿عَنْ سَبِيلِهِ﴾ الذي هو اتباع الوحي وإتفاء الرهان. ﴿ذَلِكَ﴾ الاتباع. ﴿وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ الضلال والتفرق عن الحق.

﴿ثُمَّ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَالَمِهِمْ يَلْقَاءُ رَبَّهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٢٨﴾

﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ عطف على ﴿وَصَاكُمُ﴾، وثم للتراخي في الإخبار أو للتفاوت في الرتبة كأنه قيل؛ ذلكم وصاكم به قديمًا وحديثًا ثم أعظم من ذلك أنا آتيناه موسى الكتاب. ﴿تَمَامًا﴾ للكرامة والنعمة. ﴿عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾ على كل من أحسن القيام به، ويؤيده إن قرء «على الذين أحسنوا» أو «على الذي أحسن تليغهم» وهو موسى عليه أفضل الصلاة والسلام، أو «تمامًا على ما أحسنه» أي أجاده من العلم والتشريع أي زيادة على علمه إتمامًا له. وقرء بالرفع على أنه خير مبتدأ محذوف أي «على الذي هو أحسن» أو على الوجه الذي هو أحسن ما يكون عليه الكعب. ﴿وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ وبيانًا مفصلاً لكل ما يحتاج إليه في الدين، وهو عطف على تمام ونصبهما يحتمل العلة والحال والمصدر. ﴿وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَالَمِهِمْ﴾ لعل بني إسرائيل. ﴿يَلْقَاءُ رَبَّهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾ أي: يلقاه للجزاء.

﴿وَعِذَّا كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ مِيزَانًا فَأَتَّبِعُوهُ وَأَتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ﴿١٢٩﴾
﴿وَهَذَا كِتَابٌ﴾ يعني القرآن. ﴿الَّذِي نَزَّلْنَاهُ مِيزَانًا﴾ كثير النفع. ﴿فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ بواسطة اتباعه وهو العمل بما فيه.

﴿أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَفِيلِينَ﴾ ﴿١٣٠﴾
﴿أَنْ تَقُولُوا﴾ كراهة أن تقولوا علة لأنزلناه. ﴿إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا﴾ اليهود والنصارى، ولعل الاختصاص في ﴿إِنَّمَا﴾ لأن الباقي المشهور حيثئذ من الكتب السماوية لم يكن غير كتبهم. ﴿وَإِنْ كُنَّا﴾ إن هي المخففة من الثقيلة ولذلك دخلت اللام الفارقة في غير كان أي وإنه كنا. ﴿عَنْ دِرَاسَتِهِمْ﴾ قراعتهم، ﴿لَغَفِيلِينَ﴾ لا ندري ما هي، أو لا تعرف مثلها.

﴿أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَتَجِرُ الَّذِينَ يُصَدِّقُونَ عَنْ ءَايَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُصَدِّقُونَ﴾ ﴿١٣١﴾

﴿أَوْ تَقُولُوا﴾ عطف على الأول. ﴿لَوْ أَلَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ﴾ لحدة أذهاننا وثقابة أفهامنا ولذلك تلقفنا فنونا من العلم كالقصص والأشعار والخطب على أنا أميون. ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ حجة واضحة تعرفونها. ﴿وَهُدًى وَرَحْمَةٌ﴾ لمن تأمل فيه وعمل به. ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ بعد أن عرف صحتها أو تمكن من معرفتها. ﴿وَصَدَفَ﴾ أعرض أو صد. ﴿عَنْهَا﴾ فضل أو أفضل. ﴿سَتَجِرُ الَّذِينَ يُصَدِّقُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ﴾ شدته. ﴿بِمَا كَانُوا يُصَدِّقُونَ﴾ بإعراضهم أو صلحهم.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا ۗ قُلِ انْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ أي: ما ينتظرون يعني أهل مكة، وهم ما كانوا منتظرين لذلك ولكن لما كان يلحقهم لحوق المنتظر شبهوا بالمنتظرين. ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ ملائكة الموت أو العذاب. وقرأ حمزة والكسائي بآلاء هنا وفي «النحل». ﴿أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ﴾ أي: أمره بالعذاب، أو كل آية يعني آيات القيامة والهلاك الكلي لقوله: ﴿أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ يعني أشرار الساعة وعن حذيفة بن اليمان والبراء بن عازب: (كنا نذكر الساعة إذ أشرف علينا رسول الله ﷺ فقال: ما تذكرون؟ قلنا: نذكرك الساعة، قال: «إنها لا تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات: الدخان، ودابة الأرض، وخسفًا بالمشرق، وخسفًا بالمغرب، وخسفًا بجزيرة العرب، والدجال، وطلوع الشمس من مغربها، وياجوج وماجوج، ونزول عيسى عليه الصلاة والسلام، ونارًا تخرج من عدن»^(١). ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِئْمَانُهَا﴾ كالمحتضر إذ صار الأمر عيانًا والإيمان بهراني. وقرئ «تنفع» بالياء لإضافة الإيمان إلى ضمير الموث. ﴿لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ﴾ صفة نفسًا. ﴿أَوْ كَسَبَتْ فِي إِئْمَانِهَا خَيْرًا﴾ عطف على ﴿ءَامَنَتْ﴾ والمعنى: أنه لا ينفع الإيمان حيثئذ نفسًا غير مقدمة لإيمانها أو مقدمة لإيمانها غير كاسبة في إيمانها خيرًا، وهو دليل لمن لم يعتبر الإيمان المحرد عن العمل والمعتبر تخصيص هذا الحكم بذلك اليوم، وحمل التهديد على اشتراط النفع بأحد الأمرين على معنى لا ينفع نفسًا خلت عنها إيمانها، والمطف على لم تكن، بمعنى لا ينفع نفسًا إيمانها الذي أحدثته حيثئذ وإن كسبت فيه خيرًا. ﴿قُلِ انْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ وعيد لهم، أي: انتظروا إتيان أحد الثلاثة فإننا منتظرون له وحيث لنا الفوز وعليكم الويل.

﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيْعًا لَسْتُ بِهِمْ فِي شَيْءٍ ۚ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾ بدعوه فآمنوا ببعض وكفروا ببعض، أو افترقوا فيه قال عليه الصلاة والسلام: «افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا واحدة، وافترقت النصارى على اثنين وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا واحدة، وافتقر أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا واحدة»^(٢). وقرأ حمزة والكسائي «فارقوا» أي بانوا. ﴿وَكَانُوا شِيْعًا﴾ فرقًا تشيع كل فرقة إمامًا. ﴿لَسْتُ بِهِمْ فِي شَيْءٍ﴾ أي: من السؤال عنهم وعن تفرقهم، أو من عقابهم، أو أنت بريء منهم. وقيل هو نهي عن التعرض لهم وهو منسوخ بآية السيف. ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ﴾ يتولى جزاءهم. ﴿ثُمَّ

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٢٩٠١).

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٤٥٩٦)، والترمذي (٢٦٤٠)، وابن ماجة (٣٩٩١).

يُنَبِّهُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٦﴾ بالعقاب.

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (١٦)
 ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ أي: عشر حسنات أمثالها فضلاً من الله. وقرأ يعقوب
 (عشرة) بالتثنية وأمثالها بالرفع على الوصف. وهذا أقل ما وعد من الأضعاف وقد جاء الوعد بسبعين
 وسبعمائة وبغير حساب ولذلك قيل: المراد بالعشر الكثرة دون العدد. ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا
 مِثْلُهَا﴾ قضية للعدل. ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ بنقص الثواب وزيادة العقاب.

﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِثْلَهُ ابْتِغَاهُ خَافِئًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١٧)
 ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ بالوحي والإرشاد إلى ما نصب من الحجج. ﴿دِينًا﴾
 بدل من محل إلى صراط إذ المعنى، هداني صراطاً كقوله: ﴿وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ أو مفعول فعل
 مضمر دل عليه الملفوظ. ﴿قِيَمًا﴾ فيعل من قام كسيد من ساد وهو أبلغ من المستقيم باعتبار الزنة
 والمستقيم باعتبار الصيغة. وقرأ ابن عامر وعاصم وحزمة والكسائي ﴿قِيَمًا﴾ على أنه مصدر نعت به
 وكان قياسه قوماً كموض فاعل لإعلال فعله كالقيام. ﴿مِثْلَهُ ابْتِغَاهُ﴾ عطف بيان لديننا. ﴿خَافِئًا﴾ حال
 من إبراهيم. ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ عطف عليه.

﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٨) ﴿لَا شَرِيكَ لَهُ﴾ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا
 أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٩﴾

﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي﴾ عبادتي كلها، أو قرباني أو حجي. ﴿وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي﴾ وما أنا عليه في
 حياتي وأموت عليه من الإيمان والطاعة، أو طاعات الحياة والخيرات المضافة إلى الممات كالوصية
 والتدبير، أو الحياة والممات أنفسهما. وقرأ نافع ﴿مَحْيَايَ﴾ بإسكان الباء إجراءً للوصول بحرى الوقف.
 ﴿لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ لا شريك له، خالصة له لا أشرك فيها غيراً. ﴿وَبِذَلِكَ﴾ القول أو الإعلاء.
 ﴿أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ لأن إسلام كل نبي متقدم على إسلام أمته.

﴿قُلْ أَغْنَى اللَّهُ أَبْنِيَّ رِزْقًا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ
 أُخْرَى ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ (٢٠)

﴿قُلْ أَغْنَى اللَّهُ أَبْنِيَّ رِزْقًا﴾ فأشركه في عبادتي وهو جواب عن دعائهم له إلى عبادة آلهتهم. ﴿وَهُوَ
 رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ حال في موضع العلة للإتكال والدليل له أي وكل ما سواه مريب مثلي لا يصلح
 للربوبية. ﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا﴾ فلا ينفعني في ابتغاء رب غيره ما أنتم عليه من ذلك.
 ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ جواب عن قولهم: ﴿الْأَعْمَاءُ سَيَلَّمَا وَلْتَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ﴾. ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ
 مَرْجِعُكُمْ﴾ يوم القيامة. ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ بتبيين الرشد من الغي وتمييز المحق من
 المبطل.

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾ يخلف بعضكم بعضاً، أو خلفاء الله في أرضه تتصرفون فيها على أن الخطاب عام، أو خلفاء الأمم السالفة على أن الخطاب للمؤمنين. ﴿وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ في الشرف والغنى. ﴿لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ﴾ من الجاه والمال. ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ لأن ما هو آت قريب أو لأنه يسرع إذا أراد. ﴿وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ وصف العقاب ولم يصفه إلى نفسه، ووصف ذاته بالمغفرة وضم إليه الوصف بالرحمة، وأتى ببناء المبالغة واللام المؤكدة تنبيهاً على أنه تعالى غفور بالذات معاقب بالعرض كثير الرحمة مبالغ فيها كثير العقوبة مسامح فيها. عن رسول الله ﷺ: «أنزلت عليّ سورة الأنعام جملة واحدة، يشيعها سبعون ألف ملك لهم زجل بالتسبيح والتحميد، فمن قرأ الأنعام صلى عليه واستغفر له أولئك السبعون ألف ملك بعد كل آية من سورة الأنعام يوماً وليلة»^(١).

(١) موضوع: انظر تنزيه الشريعة (٢٨٥/١)، والذكي للصنوعة (٢٢٧/١).



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مكية وآياتها ست ومائتين غير ثمان آيات من قوله تعالى: ﴿وَأَسْأَلُهُمْ﴾ إلى قوله تعالى ﴿وَإِذْ لَقْنَا الْجَبَلَ﴾ محكمة كلها. وقيل إلا قوله تعالى: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ وآياتها مائتان وخمس أو ست آيات.

﴿النص﴾

﴿المص﴾ سبق الكلام في مثله.

﴿يَكْتُبُ أَنْزِلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِشَيْذَرٍ بِهِ، وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١﴾ أَتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٢﴾

﴿كتاب﴾ غير مبتدأ محذوف أي هو كتاب، أو خبر ﴿المص﴾ والمراد به السورة أو القرآن. ﴿أَنْزَلَ إِلَيْكَ﴾ صفة. ﴿فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ﴾ أي: شك، فإن الشك حرج الصدر أو ضيق قلب من تبليغه غافة أن تكذب فيه، أو تقصر في القيام بحقه، وتوجيه النهي فيه للمبالغة كقولهم: لا أريتك ها هنا. والفاء تحتمل العطف والحواب فكانه قيل: إذا أنزل إليك لتتنبأ به فلا يخرج صدرك. ﴿تَتَّبِعُوا بِهِ﴾ متعلق بأنزل أو بلا يمكن لأنه إذا أيقن أنه من عند الله جسر على الإنذار، وكذا إذا لم يخفهم أو علم أنه موفق للقيام بتبليغه. ﴿وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ يحتمل النصب بإضمار فعلها أي: لتتنبأ وتذكر ذكرى فإنها بمعنى التذكير، والحر عطفًا على محل تنذر والرفع عطفًا على كتاب أو خبرًا لمحذوف.

﴿أَتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾ يعم القرآن والسنة لقوله سبحانه وتعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: ٣، ٤] ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ يضلونكم من الجن والإنس. وقيل الضمير في ﴿مِن دُونِهِ﴾ لما أنزل أي: ولا تتبعوا من دون دين الله دين أولياءه. وقرئ «ولا تبصوا». ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ أي: تذكرًا قليلًا أو زمانًا قليلًا تذكرون حيث تتركون دين الله وتبصون غيره، و«ما» مزيلة لتأكيد القلة وإن جعلت مصدرية لم ينتصب ﴿قَلِيلًا﴾ بتذكرون. وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ بحذف التاء، وابن عامر «بتذكرون» على أن

الخطاب بعد النبي ﷺ .

﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيْنَا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴿١﴾﴾
 ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ﴾ وكثيراً من القرى. ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾ أردنا إهلاك أهلها، أو أهلكناها بالخذلان.
 ﴿فَجَاءَهَا﴾ فجاء أهلها. ﴿بَأْسُنَا﴾ عذابنا. ﴿بَيْنَا﴾ بآتين كقوم لوط، مصدر وقع موقع الحال. ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ عطف عليه أي: قائلين نصف النهار كقوم شعيب، وإنما حذف ولو الحال استقلالاً لاجتماع حرفي العطف، فإنها واو عطف استعيرت للوصل لا اكتفاء بالضمير فإنه غير فصيح. وفي التعبيرين مبالغة في غفلتهم وأمنهم من العذاب، ولذلك خص الوقتين ولأنهما وقت دعة واستراحة فيكون بجيء العذاب فيهما أفظح.

﴿فَمَا كَانَ دَعْوَتُهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بِأُسْتَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢﴾﴾
 ﴿فَمَا كَانَ دَعْوَتُهُمْ﴾ أي: دعاؤهم واستغاثتهم، أو ما كانوا يدعونه من دينهم. ﴿إِذْ جَاءَهُمْ بِأُسْتَا﴾ إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ. إلا اعترفهم بظلمهم فيما كانوا عليه وبطلانه تحسراً عليهم.

﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣﴾﴾
 ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ﴾ عن قبول الرسالة وإحابتهم الرسل. ﴿وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ عما أحيوا به، والمراد عن هذا السؤال توبيخ للكفرة وتقريعهم، والمعنى في قوله: ﴿وَلَا يَسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ سؤال استعلام. أو الأول في موقف الحساب وهذا عند حصولهم على العقوبة.

﴿فَلَنَقْصُصَ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴿٤﴾﴾
 ﴿فَلَنَقْصُصَ عَلَيْهِمْ﴾ على الرسل حين يقولون ﴿لَا عَلِمْنَا لَكَ أَثَرًا غَائِبِينَ﴾، أو على الرسل والمرسل إليهم ما كانوا عليه. ﴿بِعِلْمٍ﴾ عالين بظواهرهم وبواطنهم، أو بمعلومنا منهم. ﴿وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ﴾ عنهم فيخفي علينا شيء من أحوالهم.

﴿وَالْوِزْنَ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥﴾﴾
 ﴿وَالْوِزْنَ﴾ أي: القضاء، أو وزن الأعمال وهو مقابلتها بالجزاء. والجمهور على أن صحائف الأعمال توزن بميزان له لسان وكفتان، ينظر إليه الخلائق إظهاراً للمعدلة وقطعاً للمعذرة، كما يسألهم عن أعمالهم فتعترف بها ألسنتهم وتشهد بها جوارحهم. ويؤيده ما روي: أن الرجل يؤتى به إلى الميزان فينشر عليه تسعة وتسعون سحلاً كل سحله مد البصر، فيخرج له بطاقة فيها كلمات الشهادة فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة^(١). وقيل توزن الأشخاص لما

(١) صحيح: أخرجه أحمد في المسند (٦٩٥٥)، الترمذي (٢٦٣٩)، وابن ماجه (١٣٠٠)، وابن حبان (٢٢٥)، والحاكم في

روي أنه عليه الصلاة والسلام قال: «إِنَّهُ لَيَأْتِي الْعَظِيمُ السَّمِينُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يَزِنُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحُ بِعُوضَةٍ»^(١). «يَوْمَئِذٍ» خبر المبتدأ الذي هو الوزن. «الْحَقُّ» صفته، أو خبر محذوف ومعناه العدل السوي. «لَمَنْ تَقَلَّتْ مَوَازِينُهُ» حسنته، أو ما يوزن به حسنته فهو جمع موزون أو ميزان وجمعه باعتبار اختلاف الموزونات وتعدد الوزن. «فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» الفائزون بالنجاح والثواب.

﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ يَمَّا كَانُوا يَاسِيَتِنَا يَظْلُمُونَ﴾^(٢)
 ﴿وَمَنْ غَشَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بتضييع الفطرة السليمة التي فطرت عليها، واقتراف ما عرضها للمذاب. «يَمَّا كَانُوا يَاسِيَتِنَا يَظْلُمُونَ» فيكذبون بدل التصديق.

﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَةً قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ﴾^(٣)
 ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: مكناكم من سكنها وزرعها والتصرف فيها. «وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَةً» أسبابا تمشون بها، جمع معيشة. وعن نافع أنه حمزة تشبيها بما الباء فيه زائدة كصحائف. «قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ» فيما صنعت إليكم.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾^(٤) قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ^(٥) قَالَ فَأَهْبِطْ مِنْهَا فَمَا أَنْبُوكَ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ^(٦) قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ^(٧) قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ^(٨) قَالَ فِيمَا أُغْوِيَنِي لِأَقْعُدَ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ^(٩) ثُمَّ لَا يَتَّبِعُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَخَلْفَهُمْ وَغَنَ غَمَابِلُهُمْ^(١٠) وَلَا يَحِثُّ أُنْجُسُهُمْ شَيْكِرِي^(١١) قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْذُومًا مَدْحُورًا^(١٢) لَمَنْ يَبْعَثْ فِيهِمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ^(١٣) وَيَتَقَادُمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ^(١٤) فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ^(١٥) وَقَاسَمَهُمَا إِنْ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرَةِ لَعَنَ الصَّاحِبِينَ^(١٦)
 ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ أي: خلقنا أباهم آدم طينا غير مصور ثم صورناه. نزل خلقه وتصويره منزلة خلق الكل وتصويره، أو ابتدأنا خلقكم ثم تصويركم بأن خلقنا آدم ثم صورناه. «ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ» وقيل ثم لتأخير الإخبار. «فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ» ممن سجد لآدم.

المستدرک (٥٢٩/١)، وصححه ووافقه الذهبي، والبخاری فی شرح السنة (٤٣٢١).

(١) انظر تفسير ابن جرير (١٢٢/٥).

﴿قَالَ مَا مَنَّكَ إِلَّا أَنْجَلْتُ﴾ أي: أن تسجد ولا صلة مثلها في لئلا يعلم، مؤكدة معنى الفعل الذي دخلت عليه، ومنبهة على أن الموبخ عليه ترك السجود. وقيل الممنوع عن الشيء مضطر إلى خلافه فكانه قيل: ما اضطرك إلى ألا تسجد. ﴿إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ دليل على أن مطلق الأمر للوجوب والفور. ﴿قَالَ أَلَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾ جواب من حيث المعنى استأنف به استبعاداً لأن يكون مثله مأموراً بالسجود لمثله كأنه قال: المانع أني خير منه، ولا يحسن للفاضل أن يسجد للمفضول، فكيف يحسن أن يؤمر به. فهو الذي سن التكبر وقال بالحسن والقيح العقلين أولاً. ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ تعليل لفضله عليه، وقد غلط في ذلك بأن رأى الفضل كله باعتبار العنصر وغفل عما يكون باعتبار الفاعل كما أشار إليه بقوله تعالى: ﴿مَا مَنَّكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ﴾ أي: بغير واسطة، وباعتبار الصورة كما نبه عليه بقوله: ﴿وَلَقَدْ خُفِّتَ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَوَّى لَهُ سَاجِدِينَ﴾ وباعتبار الغاية وهو ملاكته ولذلك أمر الملائكة بسجوده لما بين لهم أنه أعلم منهم، وأن له خواص ليست لغيره، والآية دليل الكون والفساد وأن الشياطين أجسام كائنة، ولعل إضافة خلق الإنسان إلى الطين والشيطان إلى النار باعتبار الجزء الغالب. ﴿قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا﴾ من السماء أو الجنة. ﴿فَمَا يَكُونُ لَكَ﴾ فما يصح. ﴿أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا﴾ وتعصي فإنها مكان الخاشع والمطيع. وفيه تنبيه على أن التكبر لا يليق بأهل الجنة وأنه سبحانه وتعالى إنما طرده وأهبطه لتكبره لا لمجرد عصيانه. ﴿فَاخْرُجْ إِلَيْكَ مِنَ الصَّاعِرِينَ﴾ ممن أمّانه الله لتكبره، قال عليه الصلاة والسلام «من تواضع رفعه الله ومن تكبر وضعه الله»^(١). ﴿قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يَتَعَنُونَ﴾ أمهلني إلى يوم القيامة فلا تمثني، ولا تجعل عقوبتي.

﴿قَالَ إِلَيْكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ يقتضي الإجابة إلى ما سأله ظاهراً لكنه محمول على ما جاء مقيداً بقوله تعالى: ﴿إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ وهو النفخة الأولى، أو وقت يعلم الله انتهاء أجله فيه، وفي إسعافه إليه ابتلاء العباد وتعريضهم للثواب بمخالفته ﴿قَالَ لَيْمًا أَغْوَيْتَنِي﴾ أي: بعد أن أمهلني لأجتهدن في إغوائهم بأي طريق يمكنني بسبب إغوائك إياي بواسطتهم تسمية، أو حملاً على الغي، أو تكليفاً بما غويت لأجله والباء متعلقة بفعل القسم المحذوف لا بأقعدن فإن اللام تصد عنه فإن القسم: ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ﴾ ترصداً بهم كما يقعد القطار للسابلة. ﴿صِرَاطُكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ طريق الإسلام ونصبه على الظرف كقوله:

لَدُنْ بِهْزِ الْكَفِّ يَغْسِلُ مَتْنُهُ فِيهِ كَمَا غَسَلَ الطَّرِيقُ الثَّلْبُ

وقيل تقديره على صراطك كقولهم: ضرب زيد الظهر والبطن. ﴿ثُمَّ لَا تَأْتِيهِمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾ أي: من جميع الجهات الأربع. مثل قصده إياهم بالتسويل والإضلال من أي وجه يمكنه بإتيان العدو من الجهات الأربع، ولذلك لم يقل من فوقهم ومن تحت أرجلهم. وقيل لم يقل من فوقهم لأن الرحمة تنزل منه ولم يقل من تحتهم لأن الإتيان منه يوحش الناس. وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: من بين أيديهم من قبل الآخرة، ومن خلفهم من قبل الدنيا، وعن

(١) قال الحافظ في تخریج أحاديث الكشف (٦٣/٤)، أخرجه البلقطين في المال، وقال الهيثمي في المجمع (٣٢٥/١٠)، رواه الطبراني في الأوسط وفيه نهي من مردع الحنوي وقد وثقه ابن حبان وخطه غير واحد.

لئمانهم وعن شمالكهم من جهة حسناتهم وسيئاتهم. ويحتمل أن يقال من أيديهم من حيث يعلمون ويقدرّون على التحرز عنه، ومن خلفهم من حيث لا يعلمون ولا يقدرّون، وعن لئمانهم وعن شمالكهم من حيث يتيسر لهم أن يعلموا ويحترزوا ولكن لم يفعلوا لعدم تيقظهم واحتياطهم. وإنما عدى الفعل إلى الأولين بحرف الابتداء لأنه منهما موجه إليهم وإلى الآخرين بحرف المجاوزة فإن الآتي منهما كالمتحرف عنهم المار على عرضهم، ونظيره قولهم جلست عن يمينه. ﴿وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ مطيعين، وإنما قاله ظناً لقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾ لما رأى فيهم مبدأ الشر متعدداً ومبدأ الخير واحداً، وقيل سمعه من الملائكة.

﴿قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْذُومًا﴾ مَذْذُومًا من ذامه إذا ذمه. وقرئ «مذموماً» كمسول في مسؤل أو كمشكول في مكيل، من ذامه يذمه ذمّاً. ﴿مَذْذُورًا﴾ مطروداً. ﴿لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ﴾ اللام فيه لتوطئة القسم وجوابه: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ وهو ساد مسد جواب الشرط. وقرئ «لَمَنْ» بكسر اللام على أنه غير لأملأن على معنى: لمن تبعك هذا الوعيد، أو علة لأخرج ولأملأن جواب قسم محذوف ومعنى منكم ومنهم فغلب المخاطب.

﴿وَبَا أَدْمُ﴾ أي: وقتلنا يا آدم. ﴿أَسْكَنْتَ أَتَى وَزَوَّجَكَ الْجَنَّةَ فَكَلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ وقرئ هذي وهو الأصل لتصغيره على ذيا والهاء بدل من الياء. ﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ فتصيرا من الذين ظلموا أنفسهم، وتكونا يحتمل الحزم على العطف والنصب على الجواب.

﴿فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ﴾ أي: فعل الوسوسة لأجلهما، وهي في الأصل الصوت الخفي كالميمنة والخشخشة ومنه وسوس الحلي. وقد سئل في سورة «البقرة» كيفية وسوسته. ﴿يُفِيدِي لَهُمَا﴾ ليظهر لهما، واللام للعاقبة أو للعرض على أنه أراد أيضاً بوسوسته أن يسوعهما بانكشاف عورتيهما، ولذلك عير عنهما بالسواة. وفيه دليل على أن كشف العورة في العلوة وعند الزوج من غير حاجة قبيح مستهجن في الطباع. ﴿مَا وَوَرِي عَنْهُمَا مِنْ مَوَاتِيهِمَا﴾ ما غطي عنهما من عورتهما، وكان لا يريانها من أنفسهما ولا أحدهما من الآخر، وإنما لم تقلب الواو المضمومة همزة في المشهور كما قلبت في أو يصل تصغيرها وأصل لأن الثانية مدة وقرئ «سَوَاتِيهِمَا» بحذف الهمزة وإلقاء حركتها على الواو «سَوَاتِيهِمَا» بقلبها واواً وإدغام الواو الساكنة فيها. ﴿وَقَالَ مَا تَهَاكُمَا رَبَّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا﴾ إلا كراهة أن تكونا. ﴿مَلَائِكِينَ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ الذين لا يموتون أو يخلطون في الجنة، واستدل به على فضل الملائكة على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وجوابه: أنه كان من المعلوم أن الحقائق لا تتقلب وإنما كانت رغبتهما في أن يحصل لهما أيضاً للملائكة من الكمالات الفطرية، والاستغناء عن الأطعمة والأشربة، وذلك لا يدل على فضلهم مطلقاً.

﴿وَلَقَسَ لَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمَنِ النَّاصِحِينَ﴾ أي: أقسم لهما على ذلك، وأخرجه على زنة المفاعلة للمبالغة. وقيل أقسما له بالقبول. وقيل أقسما عليه بالله أنه لمن الناصحين فأقسم لهما فجعل ذلك مقاسمة.

﴿فَذَلَّلْنَاهَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءُهُمَا وَطَفِقَا مَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَتَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَمَا الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ (١٧)

﴿فَذَلَّلْنَاهُمَا﴾ فزللناهما إلى الأكل من الشجرة، نيه به على أنه أبطهما بذلك من درجة عالية إلى رتبة سافلة، فإن التدلية والإدلاء إرسال الشيء من أعلى إلى أسفل. ﴿بِغُرُورٍ﴾ بما غرهما به من القسم فإنهما ظنَّا أن أحداً لا يحلف بالله كاذباً، أو ملتبيين بغرور. ﴿فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءُهُمَا﴾ أي: فلما وجدا طعمهما آخذين في الأكل منها أخذتهما العقوبة وشوم المعصية، فتهافت عنهما لباسهما وظهرت لهما عورتهما. واختلف في أن الشجرة كانت السنبلة أو الكرم أو غيرهما، وأن اللباس كان نوراً أو حلة أو ظفراً. ﴿وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ﴾ أخذتا يرقعان ويلزقان ورقة فوق ورقة. ﴿عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾ قبل كان ورق التين، وقرىء ﴿يَخْصِفَانِ﴾ من أخصف أي يخصفان أنفسهما ويخصفان من خصف ويخصفان وأصله يخصفان. ﴿وَتَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَمَا الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ عتاب على مخالفة النهي، وتوبيخ على الاغترار بقول العدو. وفيه دليل على أن مطلق النهي للتحريم.

﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (١٨) ﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾ أضررناها بالمعصية والتعريض للإخراج من الجنة. ﴿وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ دليل على أن الصغار معاقب عليها إن لم تغفر. وقالت المعتزلة لا يجوز المعاقبة عليها مع اجتناب الكبائر ولذلك قالوا: إنما قال ذلك على عادة المقرين في استعظام الصغير من السيئات واستحقاق العظيم من الحسنات.

﴿قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ﴾ (١٩) ﴿قَالَ اهْبِطُوا﴾ الخطاب لآدم وحواء وذريتهما، أو لهما ولإبليس. كرر الأمر له تباعاً ليعلم أنهم قرناء أبداً، وأخير عما قال لهم متفرقاً. ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ في موضع الحال أي متعادين. ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾ استقرار أي موضع استقرار. ﴿وَمَتَاعٌ﴾ وممتع. ﴿إِلَى حِينٍ﴾ إلى أن تقضى آجالكم.

﴿قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾ (٢٠) ﴿قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾ للحزاء وفرأ حمزة والكسائي وابن ذكوان ﴿وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾، وفي «الزخرف» ﴿كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ بفتح التاء وضم الراء.

﴿يَبْنَیْ آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُورِي سَوْءَ بَعْضِكُمْ وَرَيْبًا وَلِبَاسُ الثَّقَفِ ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنْ رَبِّكَ آيَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (٢١) ﴿يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا﴾ أي: خلقناه لكم بتدبيرات سماوية وأسباب نازلة، ونظيره قوله

تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾. ﴿يُؤَارِي سَوَاتِكُمْ﴾ التي قصد الشيطان إبداها، ويفنيكم عن خصف الورق. روي: أن العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة ويقولون لا نطوف في ثياب عصينا الله فيها، فنزلت. ولعله ذكر قصة آدم مقلدة لذلك حتى يعلم أن انكشاف العورة أول سوء أصاب الإنسان من الشيطان، وأنه أغواهم في ذلك كما أغوى أبويهم. ﴿وَرِيثًا﴾ ولباسًا تتحملون به، والريش الجمال. وقيل مالاً ومنه تريش الرجل إذا تمول. وقرئ «رياشاً» وهو جمع ريش كشعب وشعاب. ﴿وَلِبَاسُ التَّقْوَى﴾ خشية الله. وقيل الإيمان. وقيل السميت الحسن. وقيل لباس الحرب ورفع بالابتداء وخبره: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ أو غير وذلك صفته كأنه قيل: لباس التقوى المشار إليه خير. وقرأ نافع وابن عامر والكسائي ﴿وَلِبَاسُ التَّقْوَى﴾ بالنصب عطفاً على ﴿لِبَاسًا﴾. ﴿ذَلِكَ﴾ أي: إنزال اللباس. ﴿مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ الدالة على فضله ورحمته. ﴿لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ فيعرفون نعمته أو يتعظون فيتورعون عن القبائح.

﴿يَنْبَغِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ بَعْثٍ إِنَّهُ يَرِيكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ﴾ لا يمتحنكم بأن يمنعكم دخول الجنة بإغوائكم. ﴿كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ﴾ كما منح أبويكم بأن أخرجهما منها، والنهي في اللفظ للشيطان، والمعنى نهيم عن اتباعه والافتتان به. ﴿يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوَاءَهُمَا﴾ حال من ﴿أَبَوَيْكُمْ﴾ أو من فاعل ﴿أَخْرَجَ﴾. وإسناد النزاع إليه للتسبب. ﴿إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ تحليل للنهي وتأكيد للتحذير من فتنة، وقبيله جنوده ورؤيتهم إيانا من حيث لا نراهم في الحملة لا تقتضي امتناع رؤيتهم ومثلهم لنا. ﴿إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بما أوجدنا بينهم من التاسب، أو بإرسالهم عليهم ومكينهم من غيظناهم وحملهم على ما سولوا لهم. والآية مقصود القصة وفذلكة الحكاية^(١).

﴿وَإِذَا قَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا﴾ قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحِشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧٦﴾

﴿وَإِذَا قَعَلُوا فَحِشَةً﴾ فعلة متناهية في القبح عبادة الصنم وكشف العورة في الطواف. ﴿قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا﴾ اعتذروا واحتجوا بأمرين تقليد الآباء والافتراء على الله سبحانه وتعالى، فأعرض عن الأول لظهور فساد رد الثاني بقوله: ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحِشَاءِ﴾ لأن عادته سبحانه وتعالى جرت على الأمر بمحاسن الأفعال، أو الحث على مكارم الخصال. ولا دالة فيه على أن أتح الفعل بمعنى ترتب الذم عليه أجلاً عقلي، فإن المراد بالفاحشة ما ينفر عنه الطبع السليم ويستتقصه العقل المستقيم. وقيل هما جوابا لسوالين مترتين كأنه قيل لهم لما فعلوها: لم فعلتم؟ فقالوا: وجدنا عليها

آباءنا. فقيل ومن أين أخذ آباؤكم؟ فقالوا: الله أمرنا بها. وعلى الوجهين يتمتع التقليد إذا قام الدليل على خلافه لا مطلقاً. ﴿أَقْرَأُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ إنكار يتضمن النهي عن الافتراء على الله تعالى.

﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿٢٥﴾

﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ﴾ بالعدل وهو الوسط من كل أمر المتحاشي عن طرفي الإفراط والتفريط. ﴿وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ﴾ وتوجهوا إلى عبادته مستقيمين غير عادلين إلى غيرها، أو أقيموا نحو القبلة. ﴿عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ في كل وقت سجود أو مكانه وهو الصلاة، أو في أي مسجد حضرتم الصلاة ولا تؤخروها حتى تعودوا إلى مساجدكم. ﴿وَادْعُوهُ﴾ واعبدوه. ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ أي: الطاعة فإن إليه مصيركم. ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ﴾ كما أنشأكم ابتداءً. ﴿تَعُودُونَ﴾ بإعادته فيجازيكم على أعمالكم فأخلصوا له العبادة، وإنما شبه الإعادة بالإبداء تقريراً لإمكانها والقدرة عليها. وقيل كما بدأكم من التراب تعودون إليه. وقيل كما بدأكم حفاة عراة غرلاً تعودون. وقيل كما بدأكم مؤمنًا وكافرًا يعيدكم.

﴿فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٢٦﴾

﴿فَرِيقًا هَدَىٰ﴾ بأن وفقهم للإيمان. ﴿وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ بمقتضى القضاء السابق. وانتصابه بفعل يفسره ما بعده أي وعذل فريقاً. ﴿إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ تعليل لعدلائهم أو تحقيق لضلالتهم. ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ يدل على أن الكافر المحطىء والمعاند سواء في استحقاق الذم، وللفارق أن يحمله على المقصر في النظر.

﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ ﴿٢٧﴾ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾

﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ﴾ ثيابكم لمواودة عورتكم. ﴿عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ لطواف أو صلاة، ومن السنة أن يأخذ الرجل أحسن هيئة للصلاة، وفيه دليل على وجوب ستر العورة في الصلاة. ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ ما طاب لكم. روي: أن بني عامر في أيام حجهم كانوا لا يأكلون الطعام إلا قوتاً ولا يأكلون دسماً يعظمون بذلك حجهم فهم المسلمون به، فنزلت. ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ بتحريم الحلال، أو بالتعدي إلى الحرام، أو بإفراط الطعام والشره عليه. وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: كل ما شئت، والبس ما شئت، ما أعطاك غصلتان سرف وغيلة. وقال علي بن الحسين بن واقد: قد جمع الله الطب في نصف آية فقال: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾. ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ أي: لا يرضي فعلهم.

﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ﴾ من الثياب وسائر ما يتجمل به. ﴿الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ﴾ من النبات كالقطن

والكائن، والحيوان كالحرير والصوف، والمعادن كالنروع. ﴿وَالطَّيَّاتِ مِنَ الرُّزْقِ﴾ المستلذات من المأكول والمشارب. وفيه دليل على أن الأصل في المطاعم والملابس وأنواع التحملات الإباحة، لأن الاستفهام في من الإنكار. ﴿قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بالأصالة والكفارة وإن شاركهم فيها قبح. ﴿خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ لا يشاركهم فيها غيرهم، وانتصابها على الحال، وقرأ نافع بالرفع على أنها خير بعد خير. ﴿كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ أي: كتفصيلنا هذا الحكم تفصيل سائر الأحكام لهم.

﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنٌ وَالْإِثْمُ وَالنَّفْيُ بَعْدَ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٢٥﴾

﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ﴾ ما تزيد قبحه، وقيل ما يتعلق بالفروج. ﴿مِمَّا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ جهرها وسرها. ﴿وَالْإِثْمَ﴾ وما يوجب الإثم تعمم بعد تخصيص، وقيل شرب الخمر. ﴿وَالَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أو الكفر أفرد بالذكر للمبالغة. ﴿بِقِيَمَتِ الْحَقِّ﴾ متعلق بالبغي مؤكدا له معنى. ﴿وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ نهكم بالمشركين، وتنبه على تحريم اتباع ما لم يدل عليه برهان. ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ بالإلحاد في صفاته سبحانه وتعالى، والافتراء عليه كقولهم ﴿اللَّهُ أَمْرًا بِنَهْآءٍ﴾.

﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْجِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ ﴿٦٠﴾ يَبْقَىٰ آدَمُ إِذَا يَأْتِيَنكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَفْضُونَ عَلَيْكُمْ رَهَنًا يُعْطُوا فَمَن تَأْتَىٰ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ﴿٦١﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿٦٢﴾ فَمَن أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۖ أُولَٰئِكَ يَتْلَوْنَ نَصِيحَتَهُم مِّنَ الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رُسُلُنَا يَفْضُلُونَهُمْ قَالُوا أَنَا مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَعُدِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ ﴿٦٣﴾ قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُم مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ آخِثًا حَتَّىٰ إِذَا دَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أَخْرِضْنَاهُ لَأَخْرِجَنَّهُ لَأُولَٰئِكَ رِثًا هَٰذَا لَآءُ أَصْلَوْنَا فَنَجَّيْنَاهُمْ عَذَابَ آخِثٍ مِّنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَٰكِن لَّا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٦٤﴾ وَقَالَتْ أُولَٰئِكَ لَأَخْرِجَنَّهُ مِمَّا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْهِمْ مِّنْ فَضْلٍ فذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ ﴿٦٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلِغَ الْجَحِيمُ فِي سِمَ الْخَطِيئَاتِ ۖ وَكَذَٰلِكَ نُخَذِّقُ

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ﴾ مدة، أو وقت نزول العذاب بهم وهو وعيد لأهل مكة. ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ انقضت مدتهم، أو حان وقتهم. ﴿لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ أي: لا يتأخرون ولا يتقدمون أقصر وقت، أو لا يطيلون التأخير والتقدم لشدة الهول.

﴿يَا بَنِي آدَمَ إِذَا يَأْتَيْتَكُمْ رَسُولٌ مِنْكُمْ يَفْضُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي﴾ شرط ذكره بحرف الشك للتنبيه على أن إتيان الرسل أمر جائز غير واجب كما ظنه أهل التعليم، وضمت إليها ما لتأكيد معنى الشرط ولذلك أكد فعلها بالنون وجوابه: ﴿فَمَنْ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾. و﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ والمعنى فمن اتقى التكذيب وأصلح عمله منكم والذين كذبوا بآياتنا منكم، وإدخال الفاء في الخبر الأول دون الثاني للمبالغة في الوعد والمسامحة في الوعيد.

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ ممن تقول على الله ما لم يقله أو كذب ما قاله. ﴿أُولَئِكَ يَنْهَلُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ﴾ مما كتب لهم من الأرزاق والآجال. وقيل الكتاب اللوح المحفوظ أي مما أثبت لهم فيه. ﴿حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُتَوَفَّوهُمْ﴾ أي: يتوفون أرواحهم، وهو حال من الرسل وحتى غاية لنيلهم وهي التي يتبدأ بعدها الكلام. ﴿قَالُوا﴾ جواب إذا ﴿إِنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: أين الآلهة التي كنتم تعبدونها، وما وصلت بآين في غلط المصحف وحقها الفصل لأنها موصولة. ﴿قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا﴾ غابوا عنا. ﴿وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ﴾ اعترفوا بأنهم كانوا ضالين فيما كانوا عليه.

﴿قَالَ ادْخُلُوا﴾ أي: قال الله تعالى لهم يوم القيامة، أو أحد من الملائكة. ﴿فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي: كاثنين في جملة أمم مصابين لهم يوم القيامة. ﴿مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾ يعني كفار الأمم الماضية عن النوعين. ﴿فِي النَّارِ﴾ متعلق بادخلوا. ﴿كَلِمًا دَخَلَتْ أُمَّةٌ﴾ أي: في النار. ﴿لَعَنَتْ أَخْتَهَا﴾ التي ضلت بالاعتداء بها. ﴿حَتَّى إِذَا آذَرُكُوا فِيهَا جَمِيعًا﴾ أي: تداركوا وتلاحقوا واجتمعوا في النار. ﴿قَالَتْ أَخْرَاهُمْ﴾ دخولا أو منزلة وهم الأتباع. ﴿لَوْلَاهُمْ﴾ أي: لأجل أولاهم إذ الخطاب مع الله لا معهم. ﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا﴾ سنوا لنا الضلال فاقتدينا بهم ﴿فَاتَّيَبُوا عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ﴾ مضاعفا لأنهم ضلوا واضلوا. ﴿قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ﴾ أما القادة فيكفرهم وتضليلهم، وأما الأتباع فيكفرهم وتقليدهم. ﴿وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ما لكم أو ما لكل فريق. وقرأ عاصم بالياء على الانفصال.

﴿وَقَالَتْ أُولَاهُمْ أَخْرَاهُمْ﴾ عطفوا كلامهم على جواب الله سبحانه وتعالى ﴿لَوْلَاهُمْ﴾ ورتبه عليه أي فقد ثبت أن لا فضل لكم علينا وإننا وإياكم متساوون في الضلال واستحقاق العذاب. ﴿فَدَعَوْهُمُ الْقِدَابُ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ من قول القادة أو من قول الفريقين.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا﴾ أي: عن الإيمان بها. ﴿لَا تَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ لأدعيتهم وأعمالهم، أو لأرواحهم كما تفتح لأعمال المؤمنين وأرواحهم لتصل بالملائكة. والتاء في تفتح لتأنيث الأبواب والتشديد لكثرةها، وقرأ أبو عمرو بالتخفيف وحمزة والكسائي به وبالياء، لأن التأنيث غير حقيقي والفعل مقدم. وقرئ على البناء للفاعل ونصب الأبواب بالتاء على أن الفعل للآيات وبالياء لأن الفعل لله. ﴿وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ أي: حتى يدخل ما هو مثل في عظم الحرم وهو البعير فيما هو مثل في ضيق المسلك وهو ثقبه الإبرة، وذلك مما لا يكون فكذا ما يتوقف عليه. وقرئ ﴿الْجَمَلُ﴾ كالحمل، والحمل كالنفر، والحمل كالحمل، والحمل كالنصب،

و﴿الْجَمَلُ﴾ كالجبل وهو الجبل الغليظ من القتب^(١)، وقيل جبل السفينة. وسم بالضم والكسر وفي سم المنحيط وهو والخياط ما يخاط به كالحزام والمحزم. «وَكَذَلِكَ» ومثل ذلك الحزاء الفطيع. «نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ».

﴿فَمِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ۚ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾^(٢)
 ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ﴾ فراش. «وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ» أعطية، والتنوين فيه للبدل عن الإعلال عند سيبويه، وللصرف عند غيره، وقرئ «غَوَاشٍ» على إلغاء المحذوف. «وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ» عبر عنهم بالمجرمين تارة وبالظالمين أخرى إشعاراً بأنهم بتكذيبهم الآيات اتصفوا بهذه الأوصاف الذميمة، وذكر الحرم مع الحرمان من الحنة والظلم مع التعذيب بالنار تنبيهاً على أنه أعظم الإحرام.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا تَكُنْفُ نَفْسًا إِلَّا وَسِعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٣)

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا تَكُنْفُ نَفْسًا إِلَّا وَسِعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ على عادته سبحانه وتعالى في أن يشفع الوعيد بالوعد، ولا تكلف نفساً إلا وسعها اعتراض بين المتبادر وخيره للترغيب في اكتساب النعيم المقيم، بما تسعه طاقته ويسهل عليهم. وقرئ لا تكلف نفس.

﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ فَخَيَّرَ مِنْ نَجْمِهِمُ الْأَنَارَ ۚ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ ۚ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ ۚ وَتُودُّوْا أَنْ يَكُلَّمَكُمُ الْجِنَّةُ أَوْرَثْنُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(٤)

﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ﴾ أي: غرج من قلوبهم أسباب الغل، أو نظهرها منه حتى لا يكون بينهم إلا التواد. وعن علي كرم الله وجهه: إني لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم. «نَجْمِهِمُ الْأَنَارُ» زيادة في لذتهم وسرورهم. «وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا» لما جزأه هذا. «وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ» لولا هداية الله وتوفيقه، واللام لتوكيد النفي وجواب لولا محذوف دل عليه ما قبله. وقرأ ابن عامر «ما كنا» بغير واو على أنها مبينة للأولى. «لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ» فاهتدينا بإرشادهم. يقولون ذلك اغتياباً وتحملاً بأن ما علموه يقيناً في الدنيا صار لهم عين اليقين في الآخرة. «وَتُودُّوْا أَنْ يَكُلَّمَكُمُ الْجِنَّةُ» إذا رواها من بعيد، أو بعد دخولها والمنادى له بالذات. «أَوْرَثْنُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ» أي: أعطيتموها بسبب أعمالكم، وهو حال من الحنة والعامل فيها معنى الإشارة، أو خير والحنة صفة تلکم وأن في المواقع الخمسة هي المخففة أو المفسرة لأن المنادة والتأذين من القول.

﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَن قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعْدُ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَن لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٥﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴿١٦﴾ وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ وَنَادَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَن سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿١٧﴾ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٨﴾ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٩﴾ أَهْتُولَاءُ الَّذِينَ اقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخَلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا أَشْدُّ مَحْزَنُونَ ﴿٢٠﴾ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَن أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٢١﴾﴾

﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَن قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا﴾ إنما قالوه تبححاً بحالهم وشغاة بأصحاب النار وتحسيراً لهم، وإما لم يقل ما وعدكم كما قال ﴿مَا وَعَدْنَا﴾ لأن ما ساعهم من الموعد لم يكن بأسره مخصوصاً وعده بهم، كالبعث والحساب ونعيم أهل الجنة. ﴿قَالُوا نَعَمْ﴾ وقرأ الكسائي بكسر العين وهما لغتان. ﴿فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ﴾ قيل هو صاحب الصور. ﴿بَيْنَهُمْ﴾ بين الفريقين. ﴿أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ وقرأ ابن كثير في رواية للبري وابن عامر وحزمة والكسائي ﴿أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ﴾ بالتشديد والنصب. قرئ ﴿أَنَّ﴾ بالكسر على إرادة القول أو إجراء أذن مجرى قال.

﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ صفة للظالمين مفرقة، أو ذم مرفوع أو منصوب. ﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ زيفاً وميلاً عما هو عليه، والعوج بالكسر في المعاني والأعيان ما لم تكن متصية، وبالفتح ما كان في المنتصبة، كان في المنتصبة كالحائط والرمح. ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ﴾.

﴿وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ﴾ أي: بين الفريقين لقوله تعالى: ﴿فَضُوبٌ بَيْنَهُمْ يَسُورُ﴾ أو بين الجنة والنار ليمنع وصول أثر أحدهما إلى الأخرى. ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ﴾ وعلى أعراف الحجاب أي أعاليه، وهو السور المضروب بينهما جمع عرف مستعار من عرف الفرس وقيل العرف ما ارتفع من الشيء فإنه يكون لظهوره أعرف من غيره. ﴿وَرِجَالٌ﴾ طائفة من الموحدین قصرها في العمل فيحسبون بين الجنة والنار حتى يقضي الله سبحانه وتعالى فيهم ما يشاء وقيل قوم علت درجاتهم كالأنبياء عليهم الصلاة والسلام، أو الشهداء رضي الله تعالى عنهم، أو خيار المؤمنين وعلمائهم، أو ملائكة يرون في صورة الرجال. ﴿يَعْرِفُونَ كُلًّا﴾ من أهل الجنة والنار. ﴿بِسِيمَتِهِمْ﴾ بعلامتهم التي أعلمهم الله بها كيباض الوجه وسواده، فعل من سام إليه إذا أرسلها في المرعى معلمة، أو من وسم على القلب كالحام من الوجه، وإما يعرفون ذلك بالإلهام أو تعليم الملائكة. ﴿وَنَادَا أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَن سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي: إذا نظروا إليهم سلموا عليهم. ﴿لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾ حال من الواو على الوجه الأول ومن أصحاب على الوجه الباقية.

﴿وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا﴾ نعوذ بالله. ﴿رَبَّنَا لَا تُخَلِّتْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أي: في النار.
 ﴿وَتَذَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رَجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ﴾ من رؤساء الكفرة. ﴿قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ﴾ كثرتمكم أو جمعكم المال. ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ عن الحق، أو على الخلق. وقرئ: «تستكبرون» من الكثرة.

﴿أَهْؤْلَاءَ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ﴾ من تمة قولهم للرجال، والإشارة إلى ضعفاء أهل الجنة الذين كانت الكفرة يحترقونهم في الدنيا ويحلفون أن الله لا يدخلهم الجنة ﴿إِذْ خَلُّوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا أَشْمَ يُخَزِّنُونَ﴾ أي: فالتفتوا إلى أصحاب الجنة وقالوا لهم ادخلوا وهو أوفق للوجوه الأخيرة، أو قليل لأصحاب الأعراف ادخلوا الجنة بفضل الله سبحانه وتعالى بعد أن حبسوا حتى أبصروا الفريقين وعرفوهم وقالوا لهم ما قالوا. قيل لما عبروا أصحاب النار أقسموا أن أصحاب الأعراف لا يدخلون الجنة فقال الله سبحانه وتعالى أو بعض الملائكة هؤلاء الذين أقسمتم. وقرئ: ﴿ادْخُلُوا﴾ و«ادخلوا» على الاستئناف وتقديره دخلوا الجنة مقولاً لهم ﴿لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ﴾.

﴿وَتَذَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ﴾ أي: صبوه، وهو دليل على أن الجنة فوق النار. ﴿أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ من سائر الأشربة ليلام الإفاضة، أو من الطعام كقوله: علفتها تبنًا وماء باردًا. ﴿قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ منعهما عنهم منع المحرم من المكلف.

﴿الَّذِينَ أَخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتُهُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسِفُهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾

﴿الَّذِينَ اخْتَلَوْا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا﴾ كتحريم البحيرة والتصدية والمكاء حول البيت واللهو صرف لهم بما لا يحسن أن يصرف به، واللعب طلب الفرح بما لا يحسن أن يطلب به. ﴿وَوَغَرَّتُهُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسِفُهُمْ﴾ نفعل بهم فعل الناسين فتركهم في النار. ﴿كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا﴾ فلم يخطر به بالهم ولم يستعملوا له. ﴿وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ وكما كانوا منكبين أنها من عند الله.

﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَاهُمْ يَكْتَسِبُ فُضْلَهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾

﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَضْلَانَا﴾ بينا معانيه من العقائد والأحكام والمواظف مفصلة. ﴿عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ عالمين بوجه تفصيله حتى جاء حكماء، وفيه دليل على أنه سبحانه وتعالى عالم بعلم، أو مشتملاً على علم فيكون حالاً من المفعول. وقرئ: «فضلنا» أي على سائر الكتب عالمين بأنه حقيق بذلك. ﴿هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ حال من الهاء.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ ۚ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ ۚ قَهْلَ لَنَا مِنْ شُفْعَاءٍ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۚ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝﴾

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ ينتظرون. ﴿إِلَّا تَأْوِيلَهُ﴾ إلا ما يؤول إليه أمره من تبين صدقه بظهور ما نطق به من الوعد والوعيد. ﴿يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ﴾ تركوه ترك الناسي. ﴿قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾ أي: قد تبين أنهم جاؤوا بالحق. ﴿قَهْلَ لَنَا مِنْ شُفْعَاءٍ فَيَشْفَعُوا لَنَا﴾ اليوم. ﴿أَوْ نُرَدُّ﴾ أو هل نرد إلى الدنيا. وقرىء بالنصب عطفاً على ﴿فَيَشْفَعُوا﴾، أو لأن ﴿أَوْ﴾ بمعنى إلى أن، فعلى الأول المسؤول أحد الأمرين الشفاعة أو ردعهم إلى الدنيا، وعلى الثاني أن يكون لهم شفاعة إما لأحد الأمرين أو لأمر واحد وهو الرد. ﴿فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ جواب الاستفهام الثاني وقرىء بالرفع أي فنحن نعمل. ﴿قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بصرف أعمارهم في الكفر. ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ بطل عنهم فلم ينفعهم.

﴿إِن رَّبُّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلُ أَنْتَارَ يَطْلُبُهُ حَيْثُهَا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ۚ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ۚ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝﴾

﴿إِن رَّبُّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ أي: في ستة أوقات كقوله: ﴿وَمَنْ يُؤَلِّمُ يُوَفِّدْهُ ذُبْرَةً﴾ أو في مقدار ستة أيام، فإن المتعارف باليوم زمان طلوع الشمس إلى غروبها ولم يكن حينئذ، وفي خلق الأشياء مدرجاً مع القدرة على إيجادها دفعة دليل للاختيار واعتبار للنظر وحث على الثاني في الأمور. ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ استوى أمره أو استولى^(١)، وعن أصحابنا أن الاستواء على العرش صفة لله بلا كيف، والمعنى: أن له تعالى استواء على العرش على الوجه الذي عناه منزهاً عن الاستقرار والتمكن والعرش الجسم المحيط بسائر الأجسام سمي به لارتفاعه، أو للتشبيه بسرير الملك فإن الأمور والتدابير تنزل منه وقيل الملك. ﴿يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ﴾ يغطي به ولم يذكر عكسه للعلم به، أو لأن اللفظ يحتملها ولذلك قرىء ﴿يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ﴾ بنصب ﴿اللَّيْلُ﴾ ورفع ﴿النَّهَارَ﴾. وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب وأبو بكر عن عاصم بالتشديد فيه وفي «الرعد» للدلالة على التكرير. ﴿يَطْلُبُهُ حَيْثُهَا﴾ يعقبه سريعاً كالطالب له لا يفصل بينهما شيء، والحيث فاعيل من الحث وهو صفة مصدر محذوف أو حال من الفاعل بمعنى حاثاً، أو المفعول بمعنى محثوئاً. ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ﴾ بقضائه وتصريفه ونصبها بالعطف على السماوات ونصب مسخرات على الحال. وقرأ ابن عامر كلها بالرفع على الابتداء والخبر. ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ فإنه الموجد والمتصرف. ﴿تَبَارَكَ

اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾ تعالى بالوحدانية في الألوهية وتعظم بالتفرد في الربوبية. وتحقيق الآية والله سبحانه وتعالى أعلم، أن الكفرة كانوا متخذين أرباباً فبين لهم أن المستحق للربوبية واحد وهو الله سبحانه وتعالى، لأنه الذي له الخلق والأمر فانه سبحانه وتعالى خلق العالم على ترتيب قوم وتدير حكيم فأبدع الأفلاك ثم زينها بالكواكب كما أشار إليه بقوله تعالى: ﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ﴾ وعمد إلى إيجاد الأحرار السفلية فخلق جسماً قابلاً للصور المتبدلة والهيئات المختلفة، ثم قسمها بصور نوعية متضادة الآثار والأفعال وأشار إليه بقوله وخلق الأرض أي ما في جهة السفلى في يومين، ثم أنشأ أنواع المواليد الثلاثة بتركيب موادها أولاً وتصويرها ثانياً كما قال تعالى بعد قوله: ﴿وَعَلَى الْأَرْضِ فِي يَوْمَيْنِ﴾ ﴿وَجَعَلْ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكْ فِيهَا وَلَقَدْ فِيهَا أَنْفُسٌ مِنْهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ﴾ أي: مع اليومين الأولين لقوله تعالى في سورة السجدة ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ ثم لما تم له عالم الملك عمد إلى تديره كالملك الجالس على عرشه لتدير المملكة، فدبر الأمر من السماء إلى الأرض بتحريك الأفلاك وتسير الكواكب وتكرير الليالي والأيام، ثم صرح بما هو فذلكة التقرير ونتيجته فقال: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ثم أمرهم بأن يدعوه متذللين مخلصين فقال.

﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ ﴿٢﴾

﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ أي: ذوي تضرع وخفية فإن الإخفاء دليل الإخلاص. ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ المحاوزين ما أمروا به في الدعاء وغيره، نبه به على أن الداعي ينبغي أن لا يطلب ما لا يليق به كرتبة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، والصعود إلى السماء. وقيل هو الصياح في الدعاء والإسهاب فيه. وعن النبي ﷺ: «سيكون قوم يحتلون في الدعاء، وحسب المرء أن يقول: اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل، وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل ثم قرأ: ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾»^(١).

﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَأَدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾ ﴿٣﴾ وهو الذي يرسل الرزق بغير يد رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَفَلَّتْ سَحَابًا نَقَالًا سُقْنَتْهُ لِيَلْمَ مَنْسِفًا نَزَّلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٤﴾ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا بُعْدًا كَذَلِكَ نَضْرِبُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُذَكَّرُونَ ﴿٥﴾ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٦﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٧﴾ ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ بالكفر والمعاصي. ﴿بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ بيعت الأنبياء وشرع الأحكام.

(١) صحيح: أخرجه أحمد (١٦٣٥٤)، أبو داود (١٤٨٠)، ابن ماجه (٣٨٦٤)، ومعنى يحتلون في الدعاء (أي: يتجاوزون ويمتثلون في الدعاء).

﴿وَأَذَعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ ذوي خوف من الرد لتصور أعمالكم وعدم استحقاقكم، وطمع في إجابته تفضلاً وإحساناً لفرط رحمته ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ترجيح للطمع وتبنيه على ما يتوسل به للإجابة، وتذكير قريب لأن الرحمة بمعنى الرحم، أو لأنه صفة محنوف أي أمر قريب، أو على تشبيهه بفعل الذي هو بمعنى مفعول، أو الذي هو مصدر كالنقيض، أو الفرق بين القريب من النسب والقريب من غيره.

﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ﴾ وقرأ ابن كثير وحمة والكسائي «الريح» على الوحدة. «نُشْرًا» جمع نشور بمعنى نأش، وقرأ ابن عامر «نُشْرًا» بالتخفيف حيث وقع وحمة والكسائي «نُشْرًا» بفتح النون حيث وقع على أنه مصدر في موقع الحال بمعنى ناشرات، أو مفعول مطلق فإن الإرسال والنشر متقاربان. وعاصم «بُشْرًا» وهو تخفيف بشر جمع بشير وقد قرئ به و«بُشْرًا» بفتح الباء مصدر بشره بمعنى باشرت، أو للبشارة وبشرى. ﴿بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ قدام رحمته، يعني المطر فإن الصبا تثير السحاب والشمال تجمعهم والجنوب تدره والدبور تفرقه. ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَتْ﴾ أي: حملت، واشتقاقه من القلة فإن المقل للشيء يستقله. ﴿سَحَابًا لِّقَالٍ﴾ بالماء جمعه لأن السحاب جمع بمعنى السحاب. ﴿مُسْقَاتَةٍ﴾ أي: السحاب وإفراد الضمير باعتبار اللفظ. ﴿لِّدُمَيْتٍ﴾ لأجله أو لإحيائه أو لسقيه. وقرئ «مُسَيْتٍ». ﴿فَأَنزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ﴾ بالبلد أو بالسحاب أو بالسوق أو بالريح وكذلك. ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ﴾ ويحتمل فيه عود الضمير إلى الماء، وإذا كان للبلد فالباء للإلصاق في الأول وللظرفية في الثاني، وإذا كان لغيره فهي للسببية فيهما. ﴿مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ من كل أنواعها. ﴿كَذَٰلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ﴾ الإشارة فيه إلى إخراج الثمرات، أو إلى إحياء البلد الميت أي كما نحييه بإحداث القوة النامية فيه وتطريتها بأنواع النبات والثمرات، نخرج الموتى من الأحداث ونحييها برد النفوس إلى مواد أبدانها بعد جمعها وتطريتها بالقوى والحواس. ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ فتعلمون أن من قدر على ذلك قدر على هذا.

﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ﴾ الأرض الكريمة التربة. ﴿يُخْرِجُ لَبَائِهُ يَأْذُنَ رَبِّهِ﴾ بمشيئته وتيسيره، عبر به عن كثرة النبات وحسنه وغازاة نفعه لأنه أوقعه في مقابلة. ﴿وَالَّذِي خَبَتْ﴾ أي: كالحررة والسبعة. ﴿لَا يُخْرِجُ إِلَّا نَكْدًا﴾ قلباً عدم النفع، ونصبه على الحال وتقدير الكلام، والبلد الذي حيث لا يخرج نباته إلا نكداً فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه فصار مرفوعاً مستتراً وقرئ «يُخْرِجُ» أي: يخرجها البلد فيكون «إِلَّا نَكْدًا» مفعولاً و«نَكْدًا» على المصدر أي ذا نكد و«نَكْدًا» بالإسكان للتخفيف. ﴿كَذَٰلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ نرددها ونكررها. ﴿لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ نعمة الله فيفكرون فيها ويعتبرون بها، والآية مثل لمن تدبر الآيات وانتفع بها، ولمن لم يرفع إليها رأساً ولم يتأثر بها.

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ جواب قسم محنوف، ولا تكاد تطلق هذه اللام إلا مع قد لأنها مظنة التوقع، فإن المخاطب إذا سمعها توقع وقوع ما صدر بها. ونوح بن لُح بن متوشلح بن إدريس أول نبي بعده، بعث وهو ابن خمسين سنة أو أربعين. ﴿فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ أي: اعبدوه وحده لقوله تعالى: ﴿هَٰذَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ وقرأ الكسائي غيره بالكسر نعتاً أو بدلاً على اللفظ حيث وقع إذا كان قبل إله من التي تخفض. وقرئ بالنصب على الاستثناء. ﴿إِلَىٰ أَخَافَ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ إن

لم تؤمنوا، وهو وعيد وبيان للداعي إلى عبادته. واليوم يوم القيامة، أو يوم نزول الطوفان. ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ﴾ أي: الأشراف فأنهم يملؤون العيون رواء. ﴿إِنَّا نُرَاكِ فِي ضَلَالٍ﴾ زوال عن الحق. ﴿ثُمَّ يَنْبِئُ بَيْنَ﴾

﴿قَالَ يَنْقُورُ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ﴾ أي: شيء من الضلال، بالغ في النفي كما بالغوا في الإثبات وعرض لهم به. ﴿وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ استنراك باعتبار ما يلزمه، وهو كونه على هدى كأنه قال: ولكني على هدى في الغاية لأنني رسول من الله سبحانه وتعالى.

﴿أَتَأْتِفُكُمُ رَسُولًا رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنْ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿أَتَأْتِفُكُمُ رَسُولًا رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنْ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ صفات لرسول أو استئناف، ومساقها على الوجهين لبيان كونه رسولا. وقرأ أبو عمرو ﴿أَتَأْتِفُكُمُ﴾ بالتخفيف وجمع الرسالات لاختلاف أوقاتها أو لتنوع معانيها كالمقائد والمواظ والأحكام، أو لأن المراد بها ما أوحى إليه وإلى الأنبياء قبله، كصحف شيث وإدريس وزيادة اللام في لكم للدلالة على إحماض النصيح لهم، وفي أعلم من الله تفعيلا لما أودعهم به فإن معناه أعلم من قدرته وشدة بطشه، أو من جهته بالوحي أشياء لا علم لكم بها.

﴿أَوْعَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يَنْتَكِرُ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ﴿أَوْعَجِبْتُمْ﴾ الهمزة للإنكار والواو للمعطف على محذوف أي أكذبتم وعجبتم. ﴿أَنْ جَاءَكُمْ﴾ من أن جاءكم. ﴿ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ رسالة أو موعظة. ﴿عَلَى رَجُلٍ﴾ على لسان رجل. ﴿مِنْكُمْ﴾ من حملتكم أو من جنسكم، فإنهم كانوا يتعجبون من إرسال البشر ويقولون ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَاءِنَا الْأَوَّلِينَ﴾. ﴿لِيُنذِرَكُمْ﴾ عاقبة الكفر والمعاصي. ﴿وَلِتَتَّقُوا﴾ منهما بسبب الإنذار. ﴿وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ بالتقوى، وفائدة حرف الترجي التنبيه على أن التقوى غير موجب والترحم من الله سبحانه وتعالى تفضل، وأن المتقي ينبغي أن لا يعتمد على تقواه ولا يأمن من عذاب الله تعالى.

﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا

عَمِينَ﴾

﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ وهم من آمن به وكانوا أربعين رجلا وأربعين امرأة. وقيل تسعة بنوه سام وحام وياث وستة ممن آمن به. ﴿فِي الْفُلْكِ﴾ متعلق بمعه أو بأبنائه، أو حال من الموصول أو من الضمير في معه. ﴿وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ بالطوفان. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ﴾ عمي القلوب غير مستبصرين، وأصله عمين فحذف وقرئ «عامين» والأول أبلغ لدلالته على الثبات.

﴿وَالْإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا ۚ قَالَ يَنْفَوِّرْ آعِبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ۖ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ ﴿٦٦﴾

﴿وَالْإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ﴾ عطف على نوحًا إلى قومه. ﴿هُودًا﴾ عطف بيان لأخاهم والمراد به الواحد منهم، كقولهم يا أبا العرب للواحد منهم، فإنه هود بن عبد الله بن رباح بن العلود بن عاد بن عوص ابن إرم بن سام بن نوح. وقيل: هود بن عبد الله بن رباح بن العلود بن عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح، وقيل هود بن صالح بن أرفخشذ بن سام بن نوح، ابن عم أبي عاد، وإنما جعل منهم لأنهم أفهم لقوله وأعرف بحاله وأرغب في انتفاعه. ﴿قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ استأنف به ولم يعطف كأنه جواب سائل قال: فما قال لهم حين أرسل؟ وكذلك جوابهم. ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ عذاب الله، وكان قومه كانوا أقرب من قوم نوح عليه الصلاة والسلام ولذلك قال أفلا تتقون.

﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنُظَنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ ﴿٦٧﴾ قَالَ يَنْفَوِّرْ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَيْكِي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٨﴾ أَلَيْغُكُمْ رَسُولِي أَنِ اجْعَلْتُمْ أَمِينَ ﴿٦٩﴾ أَوْعَجِبْتُمْ أَن جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُذِيرَكُمْ ۚ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلْتُمْ خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً ۖ فَاذْكُرُوا ءَالَآءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا ۖ فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِن كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧١﴾ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ رَجْسٌ وَغَضَبٌ ۖ أَتُجَادِلُونِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِن سُلْطَانٍ ۖ فَانظُرُوا إِلَىٰ مَعَكُمْ مِّنَ الْمُنتَظِرِينَ ﴿٧٢﴾ فَأَخْبَيْنَا وَالَّذِينَ مَعَهُم بَرْحَمُ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِبَايِعَتِنَا ۖ وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٧٣﴾ وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ۚ قَالَ يَنْفَوِّرْ آعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ۖ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ ۖ هَبْذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ ءَايَةٌ ۚ فَذُرُوهَا تَأْكُلْ فِي أََرْضِ اللَّهِ ۖ وَلَا تَمْسُوهَا بِسَوْءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ ﴿٧٤﴾

﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ إذ كان من أشرافهم من آمن به كمرثد بن سعد. ﴿إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ﴾ متمكنا في خفة عقل راسخا فيها حيث فارقت دين قومك. ﴿وَأِنَّا لَنُظَنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾.

﴿قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

﴿أَلَيْغُكُمْ رَسُولِي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ﴾.

﴿أَوْعَجِبْتُمْ أَن جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُذِيرَكُمْ﴾ سبق تفسيره. وفي إجابة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام الكفرة عن كلماتهم الحمقاء بما أجابوا والإعراض عن مقابلتهم كمال النصح والشفقة وهضم النفس وحسن المحادثة، وهكذا ينبغي لكل ناصح، وفي قوله: ﴿وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ﴾ تنبيه على أنهم عرفوه بالأميرين. وقرأ أبو عمرو ﴿أَلَيْغُكُمْ﴾ في الموضعين في هذه السورة وفي

«الاحقاف» غفلاً. «وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ» أي: في مساكنهم، أو في الأرض بأن جعلكم ملوكاً فإن شداد بن عاد ممن ملك معمورة الأرض من رمل عالج إلى شجر عمان. خوفهم من عقاب الله ثم ذكركم بإنعامه. «وَوَرَّادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً» قامة وقوة. «فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ» تعميم بعد تخصيص. «لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ» لكي يفضي بكم ذكر النعم إلى شكرها المؤدي إلى الفلاح. «قَالُوا أَجِئْنَا لَتَعْذِِبَ اللَّهُ وَحْدَهُ وَنَكْفُرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا» استبعدوا اختصاص الله بالعبادة والأعراض عما أشرك به آبائهم انهماكاً في التقليد وحياً لما ألفوه، ومعنى المجيء في «أَجِئْنَا» إما المجيء من مكان اعتزل به عن قومه أو من السماء على التهكم، أو القصد على المجاز كقولهم ذهب يسبني. «فَأَنقَضْنَا بِمَا كُفَرْنَا» من العذاب المدلول عليه بقوله «أَفَلَا تَتَّقُونَ». «إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ» فيه. «قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ» قد وجب وحق عليكم، أو نزل عليكم على أن المتوقع كالواقع. «مِنْ رَبِّكُمْ وَجَسَّ» عذاب من الارتجاس وهو الاضطراب. «وَغَضِبَ» إرادة انتقام. «الْجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءِ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ» أي: في أشياء سميتوها آلهة وليس فيها معنى الإلهية، لأن المستحق للعبادة بالذات هو الموجد للكل، وأنها لو استحققت كان استحقاقها يجعله تعالى إما بإنزال آية أو بنصب حجة، بين أن منتهى حجتهم وسندهم أن الأصنام تسمى آلهة من غير دليل يدل على تحقق المسمى، وإسناد الإطلاق إلى من لا يؤبه بقوله إظهاراً لغاية جهالتهم وفرط غياوتهم، واستدل به على أن الاسم هو المسمى وأن اللغات توقيفية إذ لو لم يكن كذلك لم يتوجه الذم والإبطال بأنها أسماء مختصرة لم ينزل الله بها سلطاناً وضعفها ظاهر. «فَالنَّظَرُوا» لما وضع الحق وأنتم مصرون على العناد نزول العذاب بكم. «إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظَرِينَ».

«فَالْجَنَانَةُ وَالَّذِينَ مَعَهُ» في الدين. «بِرَحْمَةٍ مِنَّا» عليهم. «وَقَطَعْنَا ذَايِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا» أي: استاصلناهم. «وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ» تعريض بمن آمن منهم، وتنبية على أن الفارق بين من نجا وبين من هلك هو الإيمان. روي^(١) أنهم كانوا يعبدون الأصنام فبعث الله إليهم هوداً فكذبوه، وازدادوا عتواً فأمسك الله القطر عنهم ثلاث سنين حتى جهدهم، وكان الناس حيثئذ مسلمهم ومشركهم إذا نزل بهم بلاء توجهوا إلى البيت الحرام وطلبوا من الله الفرج، فجهزوا إليه قيل بن عزر ومرثد بن سعد في سبعين من أعيانهم، وكان إذ ذاك بمكة العمالقة أولاد عمليق بن لاوذ بن سام وسيلهم معاوية بن بكر، فلما قدموا عليه وهو بظاهر مكة أنزلهم وأكرمهم، وكانوا أحواله وأصهاره، فلبثوا عنده شهراً يشربون الخمر وتنتهبهم الحرادتان قبتان له، فلما رأى ذهولهم باللهم عما بعثوا له أحمه ذلك واستحيا أن يكلمهم فيه عاقبة أن يظنوا به ثقل مقامهم فعلم القيتين:

أَلَا يَا قَبِيلَ وَيَحْكَ قَوْمَ قَهْتَنِمْ لَقَوْلِ اللَّهِ يُنْقِضُنَا الْقَمَامَا
فَيُنْقِصِي أَرْضَ عَادٍ إِنْ عَادَا قَدْ أُنْمُوا مَا يُيُونُ الْكَلَامَا

حتى غشنا به فأزرحهم ذلك فقال مرثد: والله لا تسقون بدعائكم ولكن إن أطعتم نبيكم وتبتم إلى الله سبحانه وتعالى سقيتم، فقالوا للمعاوية: أحبسه عنا لا يقدمنا معنا مكة فإنه قد اتبع دين هود وترك ديننا، ثم دخلوا مكة فقال قيل: اللهم اسق عادًا ما كنت تسقيهم، فأنشأ الله تعالى صحابات ثلاثًا بيضاء وحمراء وسوداء، ثم ناداه مناد من السماء يا قيل: اختر لنفسك ولقومك. فقال اخترت السوداء فإنها أكثرهم ماء، فخرجت على عاد من وادي المغيث فاستبشروا بها وقالوا: ﴿هَذَا غَارِضٌ مُّغْطِرٌ﴾ فجاءتهم منها ريح عقيم فأهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه، فأتوا مكة وعبدوا الله سبحانه وتعالى فيها حتى ماتوا.

﴿وَالْيَ هُودٌ﴾ قبيلة أخرى من العرب سموا باسم أبيهم الأكبر هود بن عابر بن إرم بن سام بن نوح. وقيل: سموا به لقلة ما منهم من الشمد وهو الماء القليل. وقرئ مصروفًا بتأويل الحي أو باعتبار الأصل، وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام إلى وادي القرى.

﴿أَخَاهُمْ صَالِحٌ﴾ صالح بن عبيد بن أسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن هود. ﴿قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ معجزة ظاهرة الدلالة على صحة نبوتي. وقوله: ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾ استئناف لبيانها، وآية نصب على الحال والعامل فيها معنى بدلًا أو عطف بيان ولكم خبرًا عاملًا في آية، وإضافة الناقة إلى الله لتعظيمها؛ ولأنها جاءت من عنده بلا وسائط وأسباب معهودة ولذلك كانت آية. ﴿فَلَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أََرْضِ اللَّهِ﴾ العشب. ﴿وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ﴾ فبي عن المس الذي هو مقدمة الإصابة بالسوء الجامع لأنواع الأذى مبالغة في الأمر وإزاحة للعذر. ﴿فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ جواب للنهي.

﴿وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سَهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْبُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أرض الحجر. ﴿تَتَّخِذُونَ مِنْ سَهُولِهَا قُصُورًا﴾ أي: تبنيون في سهولها، أو من سهول الأرض بما تعملون منها كالبلن والآجر. ﴿وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا﴾ وقرئ ﴿تَنْحِتُونَ﴾ بالفتح وتنحيتون بالإشباع، وانتصاب ﴿بُيُوتًا﴾ على الحال المقدرة أو المفعول على أن التقدير بيوتًا من الجبال، أو تنحيتون بمعنى تتخذون ﴿فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْبُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾.

﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوهُمُ لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ آتِمُوا صِلَاكُمْ مَرْسِلًا مِّنْ رَبِّهِمْ﴾ قالوا إنا بما أرسل بيد مؤمنون ﴿وَالَّذِينَ اسْتَضَعُّوهُمُ﴾

﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ أي: عن الإيمان. ﴿لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوهُمُ﴾ أي: للذين استضعفهم واستنزلوهم. ﴿لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ﴾ بدل من الذين استضعفوا بدل الكل إن كان الضمير لقومه وبديل البعض إن كان للذين. وقرأ ابن عامر وقال الملاء بالواو. ﴿اتَّمَلُّوْا أَنْ صَالِحًا مَّرْسِلًا مِنْ رَبِّهِ﴾ قاله على الاستهزاء. ﴿قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ عدلوا به عن الحواب السوي الذي هو نعم

تنبيهاً على أن إرساله أظهر من أن يشك فيه عاقل ويخفى على ذوي رأي، وإنما الكلام فيمن آمن به ومن كفر فلذلك قال:

﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِينَ ءَامَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ (٧٦) ﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِينَ آمَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ على وجه المقابلة، ووضعوا ﴿آمَنْتُمْ بِهِ﴾ موضع ﴿أَرْسِلْ بِهِ﴾ ردًا لما جعلوه معلوماً مسلماً.

﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَرُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصْلِحُ آتَيْنَا بِمَا نَعْبُدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٧٧) ﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ﴾ فحروها. أسند إلى جميعهم فعل بعضهم للامتناع، أو لأنه كان برضاهم. ﴿وَعَتَرُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾ واستكبروا عن امتثاله، وهو ما بلغهم صالح عليه الصلاة والسلام بقوله: ﴿فَقَدَرُوا مِائَةً مِنْهُ لِيَأْتِيَهُمْ صَالِحٌ يَقُولُ إِنَّهُ بَشَرٌ خَلَقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ﴾ (٧٨).

﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ﴾ (٧٩) الزلزلة. ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَالِمِينَ﴾ خامدين ميتين. روي: أنهم بعد عاد عمروا بلادهم وغلطوهم وكثروا، وعمرؤا أعماراً طويلاً لا تقي بها الأبنية، فتحثوا البيوت من الجبال، وكانوا في عصب وسعة فتعروا وأفسدوا في الأرض وعبدوا الأصنام، فبعث الله إليهم صالحاً من أشrafهم فأنذرهم، فسألوه آية فقال آية آية تريدون قالوا: اخرج معنا إلى عيدنا فدعوا إلهك ندعوا آلهتنا فمن استجب له اتبع، فخرج معهم فدعوا أصنامهم فلم تجبه، ثم أشار سيدهم جندع بن عمرو إلى صخرة منفردة يقال لها الكاثبة وقال: له اخرج من هذه الصخرة ناقة مختزنة جوفاء وبراء إن فعلت صدقناك، فأخذ عليهم صالح موافقهم لمن فعلت ذلك لتؤمنن فقالوا: نعم، فصلى ودعا ربه فتمخضت الصخرة تمخض التوج بولدها، فانصدعت عن ناقة عشاء جوفاء وبراء كما وصفوا وهم ينظرون، ثم تنحت ولذا مثلها في العظم فأمن به جندع في جماعة، ومنع الباقين من الإيمان ذؤاب بن عمرو والحباب صاحب أوائلهم ورباب بن صفر كاهنهم، فمكثت الناقة مع ولدها ترعى الشجر وترد الماء غياً فما ترفع رأسها من البر حتى تشرب كل ما فيها، ثم تنفج فيحلبون ما شاؤوا حتى تمتلئ أوانيهم، فيشربون ويدخرون وكانت تصيف بظهر الوادي فهرب منها أنعامهم إلى بطنه، وتشو بطنه فهرب مواشيهم إلى ظهره، فشق ذلك عليهم وزيت عقرها لهم عذرة أم غنم وصلقة بنت المختار، فعقروها واقتسموا لحمها، فرقي سقيها جبلاً اسمه قارة فرغاً ثلاثاً فقال صالح لهم ادركوا الفصل عسى أن يرفع عنكم العذاب، فلم يقدروا عليه إذ انفجرت الصخرة بعد رغائه فدخلها فقال لهم صالح: تصبح وجوهكم غداً مصفرة وبعد غد محمرة واليوم الثالث مسودة، ثم يصبحكم العذاب، فلما رأوا العلامات طلبوا أن يقتلوه فأنجاه الله إلى أرض فلسطين، ولما كان ضحوة اليوم الرابع تحنطوا بالصبر وتكفونوا بالأنطاع فأتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا.

﴿فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَنْقُورٍ لَقَدْ أَتَلَعْتُمْ رَسُولَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تَحِبُّونَ

النَّاصِحِينَ ﴿٣٦﴾﴾

﴿فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَتَلَعْتُمْ رَسُولَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تَحِبُّونَ النَّاصِحِينَ﴾
 ظاهره أن توليه عنهم كان بعد أن أبصرهم جاثمين، ولعله خاطبهم به بعد هلاكهم كما خاطب رسول الله ﷺ أهل قليب بدر وقال: «إنا وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً». أو ذكر ذلك على سبيل التحسر عليهم.

﴿وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٣٧﴾ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ الْنِسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿٣٨﴾ وَمَا كُنَّا جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْتَهَوْنَ ﴿٣٩﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴿٤٠﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٤١﴾ زَالَى مَذْيَبِ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُورٍ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأُولُوا الْكَيْدِ وَالْعِزَّةِ لَا يَتَخَسَّوْا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَقِيدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٤٢﴾ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ دَامَ بِهِ وَتَتَّبِعُونَهَا عِوَجًا وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿٤٣﴾﴾

﴿وَلَوْطًا﴾ أي: وأرسلنا لوطاً. ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ وقت قوله لهم أو واذكر لوطاً إذ بدل منه.
 ﴿أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ﴾ توبيخ وتقرع على تلك الفعل المتعدية في القبح. ﴿مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ ما فعلها قبلكم أحد قط. والباء للتعدية ومن الأولى لتأكيد النفي والاستراق، والثانية للتبويض. والحملة استئناف مقرر للإنكار كأنه وبخهم أولاً بإتيان الفاحشة ثم باختراعها فإنه أسوأ.
 ﴿أَنْتُمْ تَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ﴾ بيان لقوله: ﴿أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ﴾ وهو أبلغ في الإنكار والتوبيخ، وقرأ نافع وحفص «لأنكم» على الإخبار المستأنف، وشهوة مفعول له أو مصدر في موقع الحال وفي التقيد بها وصفهم بالبهيمية الصرفة، وتنبه على أن العاقل ينبغي أن يكون الداعي له إلى المباشرة طلب الولد وبقاء النوع، لا قضاء الوطر. ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾ إضراب عن الإنكار إلى الإخبار عن حالهم التي أدت بهم إلى ارتكاب أمثالها وهي اعتياد الإسراف في كل شيء، أو عن الإنكار عليها إلى الذم على جميع معايهم، أو عن محذوف مثل لا عذر لكم فيه بل أنتم قوم عادتكم الإسراف.
 ﴿وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ﴾ أي: ما جاؤوا بما يكون جواباً عن كلامه، ولكنهم قابلوها بنصحه بالأمر بإخراجهم فمن معه من المؤمنين من قريتهم والاستهزاء بهم فقالوا:

﴿إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَتَّبِعُونَ﴾ أي: من الفواحش.

﴿فَالْحَيَّاتُ وَأَعْنَةُ﴾ أي: من آمن به. ﴿إِلَّا أَفْرَاقُهُ﴾ استثناء من أهله فإنها كانت تسر الكفر. ﴿كَانَتْ مِنَ الْقَابِرِينَ﴾ من الذين بقوا في ديارهم فهلخوا والتذكير لتغليب الذكور.

﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ أي: نوعاً من المطر عصياً وهو مبين بقوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَابَةً مِّنْ سِجِّيلٍ﴾. ﴿فَالظُّرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ روي: أن لوط بن هاران بن تارح لما هاجر مع عمه إبراهيم عليه السلام إلى الشام نزل بالأردن، فأرسله الله إلى أهل سدوم ليدعوهم إلى الله وينهاهم عما اخترعوه من الفاحشة، فلم ينتهوا عنها فأمر الله عليهم الحجارة فهلخوا. وقيل خسف بالمقيمين منهم وأمطر من الحجارة على مسافريهم.

﴿وَرَأَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُ شَيْعًا﴾ أي: وأرسلنا إليهم، وهم أولاد مدين بن إبراهيم خليل الله شعيب بن ميكائيل بن يسحور بن مدين، وكان يقال له خطيب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لحسن مراجعته قومه. ﴿قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُم بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ يريد المعجزة التي كانت له وليس في القرآن أنها ما هي، وما روي من محاربة عصا موسى عليه الصلاة والسلام الثنتين وولادة الغنم التي دفعها إليه الدرع خاصة وكانت الموعودة له من أولادها، ووقوع عصا آدم على يده في المرات السبع متأخرة عن هذه المقابلة، ويحتمل أن تكون كرامة لموسى عليه السلام أو إرهاباً لنبيوته. ﴿فَاوْفُوا الْكَيْلَ﴾ أي: آله الكيل على الإضرار، أو إطلاق الكيل على المكيال كالعيش على المعاش لقوله: ﴿وَالْمِيزَانَ﴾ كما قال في سورة (هود) ﴿أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾ أو الكيل ووزن الميزان، ويجوز أن يكون الميزان مصدراً كالإعطاء. ﴿وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ ولا تنقصوهم حقوقهم، وإنما قال أشياءهم للتعميم تنبيهاً على أنهم كانوا يبخسون الحليل والحقير والقليل والكثير. وقيل كانوا مكاسين لا يدعون شيئاً إلا مكسوه. ﴿وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ بالكفر والحيث. ﴿بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ بعدما أصلح أمرها أو أهلها الأنبياء وأتباعهم بالشرائع، أو أصلحوا فيها والإضافة إليها كالإضافة في ﴿بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾. ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ إشارة إلى العمل بما أمرهم به ونهاهم عنه، ومعنى الخيرية إما الزيادة مطلقاً أو في الإنسانية وحسن الأحلوة وجمع المال.

﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ﴾ بكل طريق من طرق الدين كالشيطان، وصراط الحق وإن كان واحداً لكنه يتشعب إلى معارف وحدود وأحكام، وكانوا إذا رأوا أحداً يسعى في شيء منها منعه. وقيل كانوا يجلسون على المراصد فيقولون لمن يريد شعياً إنه كذاب فلا يفتك عن دينك ويوعدون لمن آمن به. وقيل كانوا يقطعون الطريق. ﴿وَتَقْعُدُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يعني الذي قعدوا عليه فوضع الظاهر موضع المضمر بياناً لكل صراط، ودلالة على عظم ما يصلون عنه وتقيحاً لما كانوا عليه أو الإيمان بالله. ﴿مَنْ آمَنَ بِهِ﴾ أي: بالله، أو بكل صراط على الأول، ومن مفعول تصلون على إعمال الأقرب ولو كان مفعول توعدون لقال وتصلونهم وتوعدون بما عطف عليه في موقع الحال من الضمير في تعملوا. ﴿وَتَنْفِرُهَا عُجَاتًا﴾ وتطلبون لسبل الله عوجاً بإلقاء الشبه، أو وصفها للناس بأنها معوجة. ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ كُنتُمْ قَلِيلًا عِندَ رَبِّكُمْ أَوْ عِندَكُمْ﴾ ﴿فَكَثُرْتُمْ﴾ بالمركة في النسل أو المال. ﴿وَالظُّرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

المُفْسِدِينَ» من الأمم قبلكم فاعتبروا بهم.

﴿وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ ءَامَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ (٤٧)

﴿وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ ءَامَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا﴾ فربصوا. ﴿حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا﴾ أي: بين الفريقين بنصر المحققين على المبطلين، فهو وعد للمؤمنين ووعد للكافرين. ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ إذ لا معقب لحكمه ولا حيف فيه.

﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ بِشُعَيْبٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ (٤٨)

﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ أي: ليكونن أحد الأمرين إما إخراجكم من القرية أو عودكم في الكفر، وشعيب عليه الصلاة والسلام لم يكن في ملتهم قط لأن الأنبياء لا يحوز عليهم الكفر مطلقاً، لكن غلبوا الجماعة على الواحد فحُوِّلَ هو وقومه بخطابهم، وعلى ذلك أجرى الحوالب في قوله. ﴿قَالَ أَوْ لَوْ كُنَّا كَارِهِينَ﴾ أي: كيف نعود فيها ونحن كارهون لها، أو نعيدونها في حال كراهتنا.

﴿قَدْ أَفْرَيْنَا عَلَىٰ اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا آلِهَةَ رَبِّهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَىٰ اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبُّنَا أَفَتُحِبُّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾ (٤٩)

﴿قَدْ أَفْرَيْنَا عَلَىٰ اللَّهِ كَذِبًا﴾ قد اختلفنا عليه. ﴿إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا آلِهَةَ اللَّهِ مِنْهَا﴾ شرط جوابه محذوف دليله: ﴿قَدْ أَفْرَيْنَا﴾ وهو بمعنى المستقبل لأنه لم يقع لكنه جعل كالواقع للمبالغة، وأدخل عليه قد لتقريبه من الحال أي قد افترينا الآن إن همننا بالعود بعد الخلاص منها حيث نزع أن لله تعالى نداء، وأنه قد تبين لنا أن ما كنا عليه باطل وما أنتم عليه حق، وقيل إنه جواب قسم وتقديره: والله لقد افترينا. ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا﴾ وما يصح لنا. ﴿أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا﴾ خذلانا وارْتِدَادَنَا، وفيه دليل على أن الكفر عيشية الله. وقيل أراد به حسم طمعهم في العود بالتعلق على ما لا يكون. ﴿وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ أي: أحاط علمه بكل شيء مما كان وما يكون منا ومنكم. ﴿عَلَىٰ اللَّهِ تَوَكَّلْنَا﴾ في أن يثبتنا على الإيمان ويخلصنا من الأشرار. ﴿رَبُّنَا افْتَحَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾ احكم بيننا وبينهم، والفتاح القاضي، والفتاحة الحكومة. أو أظهر أمرنا حتى ينكشف ما بيننا وبينهم ويتميز المحق من المبطل من فتح المشكل إذا بينه. ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾ على المعنيين.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنْ آتَيْتُمُ شُعْبًا إِنْكُرُوا إِذَا لَخِيسِرُونَ ﴿٦٠﴾﴾
 ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنْ الْبَحْثُ شُعْبًا﴾ وتركم دينكم. ﴿إِنْكُم إِذَا لَخَاسِرُونَ﴾
 لاستبدالكم ضلالتهم بهذاكم، أو لفوات ما يحصل لكم بالبحس والتطفيف وهو ساد مسد جواب الشرط
 والقسم الموطن باللام.

﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ﴿٦١﴾﴾
 ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾ الزلزلة وفي سورة «الحجر» ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ﴾ ولعلها كانت من مبادئها.
 ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَالِمِينَ﴾ أي: في مدينتهم.

﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعْبًا كَانُوا لَمْ يَفْتَنُوا فِيهَا الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٢﴾﴾
 ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعْبًا﴾ مبتدأ خبره ﴿كَانَ لَمْ يَفْتَنُوا فِيهَا﴾ أي: استوصلوا كان لم يقيموا بها والمعنى
 المنزل. ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ﴾ ديناً ودنيا لا الذين صدقوه واتبعوه كما زعموا،
 فإنهم الراجحون في الدارين. ولتنبيه على هذا والمبالغة فيه كرر الموصول واستأنف بالحملتين وأتى بهما
 اسميتين.

﴿فَنَزَّلْنَا عَنْهُمْ وَقَالَ يَنْقُورُ لَقَدْ أَتَلَفْتُمْ رَسُولِي رَنَى وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ
 كَافِرِينَ ﴿٦٣﴾﴾

﴿فَنَزَّلْنَا عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَتَلَفْتُكُمْ﴾ رسالات ربي ونصحت لكم فكيف آسى على قوم
 كافرين. ليسوا أهل حزن لاستحقاقهم ما نزل عليهم بكفرهم، أو قاله اعتذاراً عن عدم شدة حزنه
 عليهم. والمعنى لقد بالغت في الإبلاغ والإنذار وبذلك وسعي في النصيح والإشفاق فلم تصدقوا قولي،
 فكيف آسى عليكم. وقرئ «فكيف آهسي» ياملتين.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّغُونَ ﴿٦٤﴾﴾
 ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ﴾ بالبؤس والضر. ﴿لَعَلَّهُمْ
 يَضُرَّغُونَ﴾ حتى يتضرعوا ويتذلّلوا.

﴿ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آيَاتُنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً
 وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ ﴿٦٥﴾﴾

﴿ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ﴾ أي: أعطيناهم بدل ما كانوا فيه من البلاء والشدة السلامة والسعة
 ابتلاء لهم بالأميرين. ﴿حَتَّىٰ عَفَوْا﴾ كبروا عتداً وعتداً يقال عفا النبات إذا كثر ومنه إعفاء المحي.
 ﴿وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آيَاتُنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ﴾ كفرنا نعمة الله ونسياناً لذكره واعتقاداً بأنه من عادة الدهر

يعاقب في الناس بين الضراء والسراء وقد مس آباءنا منه مثل ما مسنا. ﴿فَأَخَذْنَا مِنْهُمُ بَقْلَةً﴾ نجاة. ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ بنزول العذاب.

﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (٦٦)

﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ﴾ يعني القرى المدلول عليها بقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ﴾ وقيل مكة وما حولها. ﴿ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا﴾ مكان كفرهم وعصيانهم. ﴿لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ لوسعنا عليهم الخير ويسرناه لهم من كل جانب وقيل المراد المطر والنبات. وقرأ ابن عامر «للفتحنا» بالتشديد. ﴿وَلَٰكِن كَذَّبُوا﴾ الرسل. ﴿فَأَخَذْنَا مِنْهُمُ بَقْلَةً﴾ من الكفر والمعاصي.

﴿أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ يَقَابِلُونَ﴾ (٦٧)
﴿أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ﴾ عطف على قوله: ﴿فَأَخَذْنَا مِنْهُمُ بَقْلَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ وما بينهما اعتراض والمعنى: أبعد ذلك أمن أهل القرى. ﴿أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا﴾ تبيناً أو وقت ييات أو ميئاً أو ميئين، وهو في الأصل مصدر بمعنى البيتوتة ويحيى بمعنى التبيت كالسلام بمعنى التسليم. ﴿وَهُمْ يَأْتِيهِمْ﴾ حال من ضميرهم البارز أو المستتر في يأتينا.

﴿أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ﴾ (٦٨)
﴿أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ﴾ وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر أو بالسكون على التردد. ﴿أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى﴾ ضحوة النهار، وهو في الأصل ضوء الشمس إذا ارتفعت: ﴿وَهُمْ يُلْعَبُونَ﴾ يلهون من فرط الغفلة، أو يشتغلون بما لا يفهمهم.

﴿أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (٦٩) أولئك يهدى للذين يرثون الأرض من بعد أهلها أن لو كفأه أصابتهم بذنوبهم ونطع على قلوبهم فهم لا يسمعون (٧٠)
يُنْصَحُ الْقُرَىٰ نَصْصٌ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ (٧١) وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِن وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ (٧٢) ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُّوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ (٧٣) وَقَالَ مُوسَىٰ يَفِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ (٧٤) حَقِيقٌ عَلَىٰ لَّا أَقُولُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ قَدْ جئتكم ببَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَارْجِعْ بَنِي إِسْرَءِيلَ (٧٥) قَالَ إِن كُنتَ جئتَ بِآيَةٍ فَآتِ بِهَا إِن كُنتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ (٧٦)

﴿أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ﴾ تكرير لقوله: ﴿أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ﴾ و﴿مَكْرَ اللَّهِ﴾ استعارة لاستدراج العبد

وأخذه من حيث لا يحتسب. ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ الذين خسروا بالكفر وترك النظر والاعتبار.

﴿أَوْ لَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَفْسَاسِهَا﴾ أي: يخلفون من خلا قبلهم ويرثون ديارهم، وإنما عدي يهد باللام لأنه بمعنى يبين. ﴿أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَحْنَاهُمْ فَلَغْوِيهِمْ﴾ أن الشأن لو نشاء أصبناهم بجزاء ذنوبهم كما أصبنا من قبلهم، وهو فاعل يهد ومن قرأه بالنون جعله مقعولاً. ﴿وَنُطِغُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ عطف على ما دل عليه، أو لم يهد أي يغفلون عن الهداية أو منقطع عنه بمعنى ونحن نطبع، ولا يجوز عطفه على أصبناهم على أنه معنى وطبنا لأنه في سياقه جواب لو لإفضائه إلى نفي الطبع عنهم ﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ سماع تفهم واعتبار.

﴿تِلْكَ الْقُرَى﴾ يعني قرى الأمم المار ذكرهم. ﴿نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا﴾ حال إن جعل القرى خيراً وتكون إفادته بالتقييد بها، وخير إن جعلت صفة ويجوز أن يكونا خبرين ومن للتبعض أي نقص بعض أنبائها، ولها أنباء غيرها لا نقصها. ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالمعجزات. ﴿فَمَا كَانُوا يُوْثِقُونَ﴾ عند مجيئهم بها. ﴿بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ﴾ بما كذبوه من قبل الرسل بل كانوا مستمرين على التكذيب، أو فما كانوا ليؤمنوا مدة عمرهم بما كذبوا به أولاً حين جاءتهم الرسل، ولم تؤثر فيهم قط دعوتهم المتطاولة والآيات المتتابعة، واللام لتأكيد النفي والدلالة على أنهم ما صلحوا للإيمان لمنافاته لحالهم في التصميم على الكفر والطبع على قلوبهم. ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ﴾ فلا تلين شكيמתهم بالآيات والذنر. ﴿وَمَا وَجَدْنَا لَأَكْثَرِهِمْ﴾ لأكثر الناس، والآية اعتراض أو لأكثر الأمم المذكورين. ﴿مِنْ عَهْدٍ﴾ من وفاء عهد، فإن أكثرهم نقضوا ما عهد الله إليهم في الإيمان والتقوى بإتزال الآيات ونصب الحجج، أو ما عاهدوا إليه حين كانوا في ضرر غفلة مثل ﴿وَلَقَدْ أَنْجَبْنَا مِنْ هَذِهِ لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾. ﴿وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ﴾ أي: علمناهم. ﴿لَفَاسِقِينَ﴾ من وجدت زبداً إذا لحافظ لدعول أن المحضفة واللام الفارقة، وذلك لا يسوغ إلا في المبتدأ والخبر والأفعال الداخلة عليهما، وعند الكوفيين إن للنفي واللام معنى إلا.

﴿ثُمَّ بَشَّأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى﴾ الضمير للرسل في قوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ﴾ أو للأمم. ﴿بِآيَاتِنَا﴾ يعني المعجزات. ﴿إِلَى فِرْعَوْنَ وَتَلَّيْهِ فَظَلَّمُوا بِهَا﴾ بأن كفروا بها مكان الإيمان الذي هو من حقها لوضوحها، ولهذا المعنى وضع ظلموا موضع كفروا. وفرعون لقب لمن ملك مصر ككسرى لمن ملك فارس وكان اسمه قابوس. وقيل الوليد بن مصعب بن الريان. ﴿فَنَظَرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾.

﴿وَقَالَ مُوسَى يَا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ إليك، وقوله: ﴿حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ﴾ لعله جواب لتكذيبه إياه في دعوى الرسالة، وإنما لم يذكر لدلالة قوله ﴿فَظَلَّمُوا بِهَا﴾ عليه وكان أصله ﴿حَقِيقٌ عَلَيَّ أَنْ لَا أَقُولَ﴾ كما قرأ نافع قلب لأمم الإلباس كتوله: وتشتق الرماح بالضياطرة الحمر. أو لأن ما لزمك فقد لزمته، أو للإغراق في الوصف بالصدق، والمعنى أنه حق واجب على القول الحق أن أكون أنا قائله لا يرضى إلا بمطلي ناطقاً به، أو ضمن

حقيق معنى حريص، أو وضع على مكان الباء لإفادة التمكن كقولهم: رميت على القوس وجئت على حال حسنة، ويؤيده قراءة أبي البلاء. وقرئ «حقيق أن لا أقول» بدون على. ﴿قَدْ جِئْتُمْ بَيْتَنَا مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ فعلهم حتى يرجعوا معي إلى الأرض المقدسة التي هي وطن آبائهم، وكان قد استعبدتهم واستخدمهم في الأعمال. ﴿قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ﴾ من عند من أرسلك. ﴿فَأْتِ بِهَا﴾ فأحضرها عندي ليثبت بها صدقك. ﴿إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ في الدعوى.

﴿فَأَتَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ﴾ (٤٥٠)

﴿فَأَتَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ﴾ ظاهر أمره لا يشك في أنه ثعبان وهو الحية العظيمة. روي: أنه لما ألقاها صارت ثعباناً أشعر فاغراً فاه بين لحييه ثمانون ذراعاً، وضع لحيه الأسفل على الأرض والأعلى على سور القصر. ثم توجه نحو فرعون فهرب منه وأحدث، وانهزم الناس مزدحمين فمات منهم خمسة وعشرون ألفاً، وصاح فرعون يا موسى أنشدك بالذي أرسلك عذبه وأنا أومن بك وأرسل معك بني إسرائيل فأخذه فعاد عصا.

﴿وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاطِرِينَ﴾ (٤٥١) قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ﴿٤٥٢﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَأَمَّا تَأْمُرُونَ ﴿٤٥٣﴾ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿٤٥٤﴾ يَا تَوَكُّلْ بِكُلِّ سَجِرٍ عَلِيمٍ ﴿٤٥٥﴾ وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿٤٥٦﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٥٧﴾ قَالُوا يَمُوسَىٰ إِنَّمَا أَنْتَ النَّاسِ وَأَشْرَفُهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ ﴿٤٥٨﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ ﴿٤٥٩﴾ فَإِذَا هِيَ ثُلَاقُ مَاءٍ يَأْكُفُونَ ﴿٤٦٠﴾ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٤٦١﴾ فغلبوا هُنَاكَ وَانْقَلَبُوا صَبِيرِينَ ﴿٤٦٢﴾ وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجِدِينَ ﴿٤٦٣﴾ قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّكَ الْغَلْبِيُّ ﴿٤٦٤﴾ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿٤٦٥﴾ قَالَ فِرْعَوْنُ ءَامَنْتُ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَادَنَ لَكَ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرُومَةٌ فِي الْمَدِينَةِ لِخِرْجِهَا مِنِّي أَهْلُهَا فَسَوْفَ نَعْقُونَ ﴿٤٦٦﴾ لَأَقْطِيعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ ثُمَّ لَا أَضِلُّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٦٧﴾

﴿وَنَزَعَ يَدَهُ﴾ من جيبه أو من تحت إبطه. ﴿فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاطِرِينَ﴾ أي: بيضاء باضاً خارجاً عن العادة تجتمع عليها النظارة، أو بيضاء للنظار لا أنها كانت بيضاء في جبلتها. روي: أنه ^(١) كان آدم شديد الأدمة، فأدخل يده في جيبه أو تحت إبطه ثم نزعها فإذا هي بيضاء نورانية غلب شعاعها شعاع الشمس.

﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ قيل قاله هو وأشراف قومه على سبيل التشاور في أمره، فحكى عنه في سورة الشعراء وعندهم ما هنا.

﴿يُرِيدُ أَنْ يَمْحَرِبَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ﴾ تشيرون في أن تفعل.

﴿قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾.

﴿يَأْتِيكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ﴾ كأنه اتفقت عليه آراؤهم فأشاروا به على فرعون، والإرجاء التأخير أي أخر أمره، وأصله أرجئه كما قرأ أبو عمرو وأبو بكر ويعقوب من أرجأت، وكذلك «أرجئوه» على قراءة ابن كثير على الأصل في الضمير، أو «أَرْجِجْ» من أرججت كما قرأ نافع في رواية ورش وإسماعيل والكسائي، وأما قرأته في رواية قالون «أَرْجِجْ» بحذف الياء فلاكتفاء بالكسرة عنها، وأما قراءة حمزة وعاصم وحفص «أَرْجِجْ» بسكون الهاء فلتشبيه المنفصل بالمتصل وجعل «أَرْجِجْ» كابل في إسكان وسطه وأما قراءة ابن عامر برواية ابن ذكوان «أَرْجِجْ» بالهمزة وكسر الهاء فلا يرتضيه النحاة فإن الهاء لا تكسر إلا إذا كان قبلها كسرة أو ياء ساكنة، ووجهه أن الهمزة لما كانت تغلب ياء أجريت مجراها. وقرأ حمزة والكسائي «بكل ساحر» فيه وفي «يونس» ويؤيده اتفاقهم عليه في «الشعراء».

﴿وَجَاءَ السَّحَرَةُ لِفِرْعَوْنَ﴾ بعد ما أرسل الشرطة في طلبهم. ﴿قَالُوا إِنَّا لَأَجْرَاءُ لَكُمْ نَحْنُ الْعَالَمِينَ﴾ استأنف به كأنه جواب سائل قال: ما قالوا إذ جاؤوا؟ وقرأ ابن كثير ونافع وحفص عن عاصم «إِنَّا لَأَجْرَاءُ» على الإخبار وإيجاب الأجر كأنهم قالوا لا بد لنا من أجر، والتكثير للتعظيم.

﴿قَالَ لَكُمْ إِن لَكُمْ لَأَجْرًا. وَإِلَيْكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ عطف على ما سد مسده «نعم» وزيادة على الجواب لتحريضهم.

﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ﴾ حيروا موسى مراعاة للأدب أو إظهاراً للحلادة، ولكن كانت رغبتهم في أن يلقوا قبله فنبهوا عليها بتغيير النظم إلى ما هو أبلغ وتعريف الخير وتوسيط الفصل أو تأكيد ضميرهم المتصل بالمنفصل فلذلك:

﴿قَالَ أَلْقُوا﴾ كرماً وتسامحاً، أو ازدراء بهم ووثوقاً على شأنه. ﴿فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ﴾ بأن غلبوا إليها ما الحقيقة بخلافه. ﴿وَاسْتَرْهَبُوهُمْ﴾ وأرهبوهم إرهاباً شديداً كأنهم طلبوا رهبتهم. ﴿وَجَاءُوا بِسَحَرٍ عَظِيمٍ﴾ في فنه. روي أنهم ألقوا حبلاً غلاظاً وخشياً طويلاً كأنها حيات ملأت الوادي، وركب بعضها بعضاً.

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ﴾ فالحقما فصارت حية. ﴿فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْلِكُونَ﴾ أي: ما يزورونه من الإنك، وهو الصرف وقلب الشيء عن وجهه، ويحوز أن تكون ما مصدرية وهي مع الفعل بمعنى المفعول. روي: أنها لما تلقت حبالهم وعصيمهم وابتلعتها بأسرها أقبلت على الحاضرين فهربوا وازدحموا حتى هلك جمع عظيم، ثم أخذها موسى فصارت عصاً كما كانت فقال السحرة: لو كان هذا سحراً لبقيت حبالنا وعصينا. وقرأ حفص عن عاصم «تَلْقَفُ» ها هنا وفي «طه» و«الشعراء».

﴿فَوَقَعَ الْحَقُّ﴾ نبت لظهور أمره. ﴿وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ من السحر والمعارضة. ﴿فَغُلِبُوا هُنَاكَ وَانْقَلَبُوا صَاغِرِينَ﴾ أي: صاروا أذلاء مهوتين، أو رجحوا إلى المدينة أذلاء

مقهورين، والضمير لفرعون وقومه.

﴿وَأَلْقَى السِّحْرَ سَاجِدِينَ﴾ جعلهم ملقين على وجوههم تنبيهاً على أن الحق بهرم واضطرهم إلى السجود بحيث لم يبق لهم ممالك، أو أن الله ألهمهم ذلك وحملهم عليه حتى ينكسر فرعون بالذين أراد بهم كسر موسى وينقلب الأمر عليه، أو مبالغة في سرعة خروجه وشدة.

﴿قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

﴿رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾ أبلوا الثاني من الأول لئلا يتوهم أنهم أرادوا به فرعون.

﴿قَالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ بِهِ﴾ بالله أو بموسى، والاستفهام فيه للإتكاف. وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم وروح عن يعقوب وهشام بتحقيق الهمزتين على الأصل. وقرأ حفص ﴿آمَنْتُمْ بِهِ﴾ على الإخبار، وقرأ قبل ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ﴾، و﴿آمَنْتُمْ﴾ يدل في حال الوصل من همزة الاستفهام واواً مفتوحة ويمد بعدها مدة في تقدير ألفين، وقرأ في طه على الخير بهمزة وألف، وقرأ في الشعراء على الاستفهام بهمزة ومدة مطولة في تقدير ألفين، وقرأ الباقون بتحقيق الهمزة الأولى وتلين الثانية. ﴿قَبْلَ أَنْ أَدْنَى لَكُمْ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرُومٌ﴾ أي: إن هذا الصنيع لحيلة احتلتوها أتم وموسى. ﴿فِي الْمَدِينَةِ﴾ في مصر قبل أن تخرجوا منها أهلها، يعني القبط وتخلص لكم ولبنى إسرائيل. ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ عاقبة ما فعلتم، وهو تهديد بجمل تفصيله:

﴿لَأَطْلَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ﴾ من كل شق طرفاً. ﴿ثُمَّ لَأَصْلَبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ تفضيحاً لكم وتنكيلاً لأمثالكم. قيل إنه أول من سن ذلك فشرعه الله للقطاع تعظيماً لحرمهم ولذلك سماه محاربة لله ورسوله، ولكن على التعاقب لفرط رحمته.

﴿قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾

﴿قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ بالموت لا محالة فلا نبالي بوعيدك، أو إنا منقلبون إلى ربنا وثوابه إن فعلت بنا ذلك، كأنهم استطابوه شغفاً على لقاء الله، أو مصيرنا ومصيرك إلى ربنا فيحكم بيننا.

﴿وَمَا نَنصِفُ مِنْهُ إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّظْ مُسْلِمِينَ﴾

﴿وَمَا نَنصِفُ مِنْهُ﴾ وما تنكر منا. ﴿إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَنَا﴾ وهو غير الأعمال وأصل المناقب ليس مما يأتي لنا العلول عنه طلباً لرضائك، ثم فرعوا إلى الله سبحانه وتعالى فقالوا: ﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾ أفض علينا صبراً يفرغنا كما يفرغ الماء، أو صب علينا ما يطهرنا من الآثام وهو الصبر على وعيد فرعون. ﴿وَتَوَقَّظْ مُسْلِمِينَ﴾ نابتين على الإسلام. قيل إنه فعل بهم ما أو علمهم به. وقيل إنه لم يقدر عليهم لقوله تعالى: ﴿أَنفَعَا وَمَنِ الْمَغَالِيبُونَ﴾.

﴿وَقَالَ أَنَلُُّ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَدْرُؤُونَ قَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ﴾ قَالَ

مُسْتَقْبَلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي.. يَسَاءَ لَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ

﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَكَلْتُمْ مَوْسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ بتغيير الناس عليك ودعوتهم

إلى مخالفتك. ﴿وَتَذَرِكْ﴾ عطف على يفسدوا، أو جواب الاستفهام بالواو كقول الحطيئة:
 أَلَسْمَ أَكْ جَارِكُمْ وَيَكُونُ يَتَنِي وَيَتَكُنُّكَ الْمَسْوَدَةُ وَالْإِخْءُ

على معنى أهلكون منك ترك موسى ويكون منه تركه إياك. وقرئ بالرفع على أنه عطف على أترو أو استئناف أو حال. وقرئ بالسكون كأنه قيل: يفسدوا ويترك كقوله تعالى: ﴿فَأَصْدَقُ وَأَكْنُ﴾
 ﴿وَالْهَتَكُ﴾ معبوداتك قيل كان يعبد الكواكب. وقيل صنع لقومه أصناماً وأمرهم أن يعبدوها تقرباً إليه
 ولذلك قال: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ وقرئ «لا هتك» أي عبادتك. ﴿قَالَ﴾ فرعون ﴿سَتَقْتُلُنِي أَنْتَهُمْ﴾
 وكستحي لساكنهم. كما كنا نعمل من قبل ليعلم أنا على ما كنا عليه من القهر والغلبة، ولا يتوهم أنه
 المولود الذي حكم المنحمون والكهنة بذهاب ملكنا على يده. وقرأ ابن كثير ونافع ﴿سَتَقْتُلُنِي﴾
 بالتخفيف. ﴿وَالَا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾ غالبون وهم مقهورون تحت أيدينا.

﴿قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾

﴿قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا﴾ لما سمعوا قول فرعون وتضرعوا منه تسكيناً لهم.
 ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ تسلياً لهم وتقرير للأمر بالاستعانة بالله والتثبت في الأمر.
 ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ وعد لهم بالنصرة وتذكير لما وعدهم من إهلاك القبط وتوريثهم ديارهم وتحقيق
 له. وقرئ ﴿وَالْعَاقِبَةُ﴾ بالنصب عطف على اسم إن واللام في ﴿الْأَرْضِ﴾ تحتل المهدي والجنس.

﴿قَالُوا أَوْدَيْنَا مِنْ قَبْلِي أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِي مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾

﴿قَالُوا﴾ أي: بنو إسرائيل. ﴿أَوْدَيْنَا مِنْ قَبْلِي أَنْ تَأْتِيَنَا﴾ بالرسالة بقتل الأبناء ﴿وَمِنْ بَعْدِي مَا جِئْتَنَا﴾
 بإعادته. ﴿قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ تصريحاً بما كنى عنه أولاً لما
 رأى أنهم لم يتسلوا بذلك، ولعله أتى بفعل الطمع لعدم حزمه بأنهم المستخلفون بأعيانهم أو أولادهم.
 وقد روي أن مصر إنما فتح لهم في زمن داود عليه السلام. ﴿فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ فيرى ما تعملون من شكر
 وكفران وطاعة وعصيان فيجازيكم على حسب ما يوجد منكم.

﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّبْيِ وَنَقَصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾

﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّبْيِ﴾ بالحلوب لقلة الأمطار والمياه، والسنة غلبت على عام القحط
 لكثرة ما يذكر عنه ويورخ به، ثم اشتق منها فقيل أسنت القوم إذا قحطوا. ﴿وَنَقَصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾
 بكثرة المعامات. ﴿لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ لكي يتنبهوا على أن ذلك يشوم كفرهم ومعاصيهم فيعظوا، أو ترق
 قلوبهم بالشكائد فيفرغوا إلى الله ويرغبوا فيما عنده.

﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبِهِمْ سَيِّئَةٌ يَطَّكَّرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ ۗ أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾﴾

﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ﴾ من الخصب والسعة. ﴿قَالُوا لَنَا هَذِهِ﴾ لأجلنا ونحن مستحقوها. ﴿وَإِنْ تُصِيبِهِمْ سَيِّئَةٌ﴾ جلد وبلاء. ﴿يَطَّكَّرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ﴾ يتشاموا بهم ويقولوا: ما أصابتنا إلا بشؤمهم، وهذا إغراق في وصفهم بالغباوة والقساوة، فإن الشدائد ترقق القلوب وتذل العرائك^(١) وتزيل التماسك سيما بعد مشاهدة الآيات، وهم لم تؤثر فيهم بل زادوا عندها عتورا وانهماكا في الغي، وإنما عرف الحسنة وذكرها مع أداة التحقيق لكثرة وقوعها، وتعلق الإرادة بإحداثها بالذات ونكر السيئة، وأتى بها مع حرف الشك لتدورها وعدم القصد لها إلا بالتبع. ﴿أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: سبب غيرهم وشرمهم عنده وهو حكمتهم ومشيتهم، أو سبب شؤمهم عند الله وهو أعمالهم المكتوبة عنده، فإنها التي ساقط إليهم ما يسوؤهم. وقرئ «لغما طيرهم» وهو اسم الجمع وقيل هو جمع. ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن ما يصيبهم من الله تعالى أو من شؤم أعمالهم.

﴿وَقَالُوا هَمَّا تَتَأَنَّ بَعْدَ مِثْلِهِ لَتُسْحَرْنَا بِهِمَا فَمَا تَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٦٧﴾﴾

﴿وَقَالُوا هَمَّا﴾ أصلها ما الشرطية ضمت إليها ما المزيعة للتأكيد، ثم قلبت ألفها هاء استغفالا للتكرير. وقيل مركبة من هـ الذي يصوت به الكاف وما الجزائية ومحلها الرفع على الابتداء أو النصب بفعل يفسره. ﴿تَأَنَّنَا بِهِ﴾ أي: لما شيء تحضرنا تأتنا به. ﴿مِنْ آيَةٍ﴾ بيان لهما، وإنما سموها آية على زعم موسى لا لاعتقادهم ولذلك قالوا: ﴿لَتُسْحَرْنَا بِهِمَا فَمَا تَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ أي: لتسحر بها أعيننا وتشبه علينا، والضمير في به وبها لهما ذكره قبل التبيين باعتبار اللفظ وأنه بعده باعتبار المعنى.

﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ ۖ إِنِّي سَقَمْتُ فَلَئِنْ لَمْ تُخَفُوا لَأَكْبِرُنَّ أَفْوَاجًا ۚ وَكَانُوا

قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴿٦٨﴾﴾

﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ﴾ ماء طاف بهم وغشي أماكنهم وحروثهم من مطر أو سيل. وقيل الجدرى. وقيل الموتان. وقيل الطاعون. ﴿وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ﴾ قيل هو كبار القردان، وقيل أولاد الحراد قبل نبات أجنحتها. ﴿وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ﴾ روي: أنهم مطروا ثمانية أيام في ظلمة شديدة لا يقدر أحد أن يخرج من بيته، ودخل الماء بيوتهم حتى قاموا فيه إلى تراقيهم، وكانت بيوت بني إسرائيل مشتبكة ببيوتهم فلم يدخل فيها قطرة، وركد على أراضيهم فمتمتعهم من الحرث والتصرف فيها، ودام ذلك عليهم أسبوعا فقالوا لموسى: ادع لنا ربك يكشف عنا ونحن نؤمن بك، فدعا الله فكشف عنهم ونبت لهم من الكلا والزرع ما لم يعهد مثله ولم يؤمنوا، فبعث الله عليهم الحراد فأكلت زروعهم وثمارهم، ثم أخذت

تأكل الأبواب والسقوف والثياب ففزعوا إليه ثانياً فدعا وخرج إلى الصحراء، وأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت إلى النواحي التي جاءت منها فلم يؤمنوا، فسلط الله عليهم القمل فأكل ما أبقاها الجراد وكان يقع في ألعنتهم ويدخل بين أثوابهم وجلودهم فيمصها، ففزعوا إليه فرفع عنهم فقالوا: قد تحققنا الآن أنك ساحر، ثم أرسل الله عليهم الضفادع بحيث لا يكشف ثوب ولا طعام إلا وجدت فيه، وكانت تمتلئ منها مضاجعهم وتثب إلى قلوبهم وهي تغلي، وأفواههم عند التكلم ففزعوا إليه وتضرعوا، فأخذ عليهم اليهود ودعا فكشف الله عنهم ثم نقضوا العهد، ثم أرسل عليهم الدم فصارت مياههم دماً حتى كان يحتجم القبطي مع الإسرائيلي على إناء فيكون ما يلي القبطي دماً وما يلي الإسرائيلي ماء، ويص الماء من دم الإسرائيلي فيصير دماً في فيه. وقيل سلط الله عليهم الرعاف. ﴿آيَات﴾ نصب على الحال. ﴿مُفَصَّلَات﴾ مبيّنات لا تشكل على عاقل أنها آيات الله ونقمته عليهم، أو مفصّلات لامتحان أحوالهم إذ كان بين كل اثنين منها شهر وكان امتداد كل واحدة أسبوعاً، وقيل إن موسى لبث فيهم بعد ما غلب السحرة عشرين سنة يربهم هذه الآيات على مهل. ﴿فَاسْتَكْبَرُوا﴾ عن الإيمان. ﴿وَكَاثَلُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾.

﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَمْوَسَىٰ آدَعُ لَنَا رَبُّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِيْنَ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيْلَ﴾

﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ﴾ يعني العذاب المفصل، أو الطاعون الذي أرسله الله عليهم بعد ذلك. ﴿قَالُوا يَا مَوْسَىٰ آدَعُ لَنَا رَبُّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ﴾ بعهد عندك وهو النبوة، أو بالذي عهده إليك أن تدعوه به فيحييك كما أحابك في آياتك، وهو صلة لآدع أو حال من الضمير فيه بمعنى ادع الله متوسلاً إليه بما عهده عندك، أو متعلق بفعل محذوف دل عليه التماسهم مثل أسعنا إلى ما نطلب منك بحق ما عهد عندك أو قسم بحجاب بقوله: ﴿لَئِيْنَ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيْلَ﴾ أي: أقسمنا بعهد الله عندك لننكشف عنا الرجز لنؤمنن ولنرسلن.

﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بَلِّغُوهُ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ﴾

﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بَلِّغُوهُ﴾ إلى حد من الزمان هم بالغوه فمعدبون فيه أو مهلكون، وهو وقت الفرق أو الموت. وقيل إلى أجل عينوه لإيمانهم. ﴿إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ﴾ جواب لما أي فلما كشفنا عنهم فاجروا النكت من غير تأمل وتوقف فيه.

﴿فَاتَّخَذْتُمَا مِنْهُمْ فَاغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بَأْتِمُمْ كَذْبًا وَبَايَعْتَا وَكَاثَلَا عَنْهَا غِفْلِينَ﴾

﴿فَاتَّخَذْتُمَا مِنْهُمْ﴾ فاردنا الاتقام منهم. ﴿فَاغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ أي: البحر الذي لا يدرك قعره. وقيل لسته. ﴿بَأْتِمُمْ كَذْبًا وَبَايَعْتَا وَكَاثَلَا عَنْهَا غِفْلِينَ﴾ أي: كان إغراقهم بسبب تكذيبهم بالآيات وعدم فكرهم فيها حتى صاروا كالفالين عنها. وقيل الضمير للثقة المملول عليها بقوله: ﴿فَاتَّخَذْتُمَا مِنْهُمْ﴾.

﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَفُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانَتْ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿٧٧﴾ وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَىٰ قَوْمٍ يَعْتَبُونَ عَلَىٰ أَصْنَامِهِمْ قَالُوا يَنْمُوسَىٰ أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿٧٨﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ مَثَرٌ مَّا هُمْ فِيهِ وَيَسْطَلُّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٧٩﴾ قَالَ أَغَرَّ اللَّهُ أَبْغِيضَكُمْ إِلَيْهَا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾﴾

﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَفُونَ﴾ بالاستبعاد وذبح الأبناء من مستضعفيهم. ﴿مَشَارِقِ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا﴾ يعني أرض الشام ملكها بنو إسرائيل بعد الفراعنة والعمالة وتمكنوا في نواحيها. ﴿الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ بالخصب وسعة العيش. ﴿وَكَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ومضت عليهم واتصلت بالإنجاز عدته إياهم بالنصرة والتمكين وهو قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يَدُّ أَنْ لَمْ نَكُنْ﴾ إلى قوله: ﴿وَمَا كَانُوا يَخْشَوْنَ﴾ وقرئ «كلمات ربك» لتعدد المواعيد ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ بسبب صبرهم على الشدائد. ﴿وَدَمَرْنَا﴾ وخربنا. ﴿مَا كَانَتْ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ﴾ من القصور والعمارات. ﴿وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ﴾ من الحنات أو ما كانوا يرفعون من البنيان كصرح هامان وقرأ ابن عامر وأبو بكر هنا وفي «الصلح» ﴿يَعْرِشُونَ﴾ بالضم. وهذا آخر قصة فرعون وقومه.

وقوله: ﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ﴾ وَمَا يَعْلَهُ ذَكَرَ مَا أَحْدَثَهُ بَنُو إِسْرَءِيلَ مِنَ الْأُمُورِ الشَّيْئَةِ بَعْدَ أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمُ بِالنِّعَمِ الْحَسَامِ، وَأَرَاهِمُ مِنَ الْآيَاتِ الْعَظَامِ تَسْلِيَةً لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِمَّا رَأَى مِنْهُمْ، وَإِقْبَاطًا لِلْمُؤْمِنِينَ حَتَّى لَا يَغْفُلُوا عَنْ مُحَاسِبَةِ أَنْفُسِهِمْ وَمَرَاقِبَةِ أَحْوَالِهِمْ. رَوَى: أَنَّ مُوسَىٰ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَرِ بِهِمْ يَوْمَ عَاشُورَاءَ بَعْدَ مَهْلِكِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ فَصَامُوهُ شُكْرًا^(١). ﴿فَلَاكُوا عَلَىٰ قَوْمٍ﴾ فمروا عليهم. ﴿يَعْتَبُونَ عَلَىٰ أَصْنَامِهِمْ﴾ يقيمون على عبادتها، قِيلَ كَانَتْ تُمَائِيلُ بَقَرٌ وَذَلِكَ أَوَّلُ شَأْنِ الْعَجَلِ، وَالْقَوْمُ كَانُوا مِنَ الْعِمَالَةِ الَّذِينَ أَمَرَ مُوسَىٰ بِقَتْلِهِمْ. وَقِيلَ مِنْ لَحْمٍ، وَقُرَأَ حِمَزةً وَالْكَسَايَ ﴿يَعْتَبُونَ﴾ بِالْكَسْرِ. ﴿قَالُوا يَا مُوسَىٰ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا﴾ مَثَلًا نَعْبُدُهُ. ﴿كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ يَعْبُدُونَهَا، وَمَا كَافَّةٌ لِلْكَافِ. ﴿قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ وَصَفَهُم بِالْجَهْلِ الْمَطْلُوقِ وَآكَلَهُ لِيُعَدَّ مَا صُلِحَ عَنْهُمْ بَعْدَ مَا رَأَوْا مِنَ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ عَنِ الْعَقْلِ.

﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى الْقَوْمِ. ﴿مَثَرٌ﴾ مَكْسَرٌ مَلَمَرٌ. ﴿مَا هُمْ فِيهِ﴾ يَعْنِي أَنَّ اللَّهَ يَهْدِمُ دِينَهُمُ الَّذِي هُمْ عَلَيْهِ وَيَحْطِمُ أَصْنَامَهُمْ وَيَجْمَلُهَا رِضَاضًا ﴿وَيَاطِلُ﴾ مَضْمَحَلٌ. ﴿مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ مِنْ عِبَادَتِهَا وَإِنْ قَصَدُوا بِهَا التَّقَرُّبَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَإِنَّمَا بَالِغٌ فِي هَذَا الْكَلَامِ إِيقَاعُ هَؤُلَاءِ اسْمِ إِنْ وَالْإِخْبَارِ عَمَّا هُمْ فِيهِ بِالتَّبَارِ وَعَمَّا فَعَلُوا بِالْأَطْلَانِ، وَتَقْلَمُ الْخَوْبَرِينَ فِي الْجَمْلَتَيْنِ الْوَاقِعَتَيْنِ خَيْرًا لَأَنَّ التَّنْبِيهَ عَلَى أَنَّ الدَّمَارَ لَاحِقٌ

(١) فِي الصَّحِيحَيْنِ الْبُخَارِيُّ (٢٠٠٤) ، وَمُسْلِمٌ (١٣٠) ، مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ قَرَأَ الْيَهُودَ تَصَوُّمَ يَوْمِ عَاشُورَاءَ فَقَالَ: مَا هَذَا؟ قَالُوا: هَذَا يَوْمٌ صَالِحٌ، هَذَا يَوْمٌ نَجَّى اللَّهُ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ عُلُوهِمْ فَصَلَّمَهُ مُوسَىٰ، قَالَ: فَأَنَا أَحَقُّ عَمَّاسٍ مِنْكُمْ فَصَلَّمَهُ وَأَمَرَ بِصَلَامِهِ.

لما هم فيه لا محالة، وأن الإحباط الكلي لازم لما مضى عنهم تنفيراً وتحذيراً عما طلبوا.
﴿قَالَ أَغْوَى اللَّهُ أَنْفُسَكُمْ إِلَيْهَا﴾ أطلب لكم معبوداً. **﴿وَهُوَ فَضْلُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾** والحال أنه خصكم بنعم لم يعطها غيركم، وفيه تنبيه على سوء معاملتهم حيث قابلوا تخصيص الله إياهم من أمثالهم لما لم يستحقوه تفضلاً بأن قصدوا أن يشرکوا به أحسن شيء من مخلوقاته.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ آبَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾
﴿وَإِذْ أَخَذْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ واذكروا صنيعه معكم في هذا الوقت. وقرأ ابن عامر «الجاحم».
﴿يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ استناب لبيان ما أنحاهم منه، أو حال من المخاطبين، أو من آل فرعون أو منهما. **﴿يُقْتُلُونَ آبَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾** بدل منه مبین. **﴿وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾** وفي الإنحاء أو العذاب نعمة أو محنة عظيمة.

﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْنَةٍ مُبَيَّنَاتٍ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلَحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾
﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً﴾ ذا القعدة، وقرأ أبو عمرو ويعقوب «ووعدنا». **﴿وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ﴾** من ذي الحجة. **﴿فِتْنَةٍ مُبَيَّنَاتٍ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾** بالفاء أربعين. روي: أنه عليه الصلاة والسلام وعد بني إسرائيل بمصر أن يأتيهم بعد مهلك فرعون بكتاب من الله فيه بيان ما يأتون وما يذرون، فلما هلك فرعون سأل ربه فأمره الله بصوم ثلاثين، فلما أتم أنكر خلوف فيه فتسوك، فقالت الملائكة كنا نشم منك رائحة المسك فافسدته بالسواك، فأمره الله تعالى أن يزيد عليها عشرًا. وقيل أمره بأن يتحلى ثلاثين بالصوم والعبادة ثم أنزل عليه التوراة في العشر وكلمه فيها. **﴿وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي﴾** كن خليفة فيهم. **﴿وَأَصْلَحْ﴾** ما يحب أن يصلح من أمورهم أو كن مصلحًا. **﴿وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾** ولا تتبع من سلك الإفساد ولا تطع من دعاك إليه.

﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ قَالَ لَنْ تَرِنِي وَلَكِنِّي أَنْظُرُ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اشْتَرَفَ مَكَانَهُ فَسَوَّفَ تَرِنِي فَلَمَّا تَخَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ ثَبَّتْ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ

﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا﴾ لوقتنا الذي وقتناه، واللام للاختصاص أي اختص بجيئة لميقاتنا. **﴿وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾** من غير وسيط كما يكلم الملائكة، وفيما روي: أن موسى عليه الصلاة والسلام كان يسمع ذلك الكلام من كل جهة تنبيه على أن سماع كلامه القدم ليس من جنس كلام المحدثين. **﴿قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾** أرني نفسك بأن تمكثني من رؤيتك، أو تحلى لي فانظر إليك وأراك. وهو دليل على أن رؤيته تعالى جائزة في الجملة لأن طلب المستحيل من الأنبياء محال، وخصوصًا ما يقتضي

الجهل بالله ولذلك رده بقوله تعالى: ﴿لَنْ تَرَانِي﴾ دون لن أرى أو لن أريك أو لن تنظر إلي، تنبيهاً على أنه قاصر عن رؤيته لتوقفها على معد في الرائي لم يوجد فيه بعد، وجعل السؤال لتبكيث قومه الذين قالوا: ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كُنَّا لَنَرِيكَ أَشَدَّ حَقًّا﴾ خطأ إذ لو كانت الرؤية معتقة لوجب أن يجهلهم ويبرح شبهتهم كما فعل بهم حين قالوا: ﴿اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا﴾ ولا يتبع سبيلهم كما قال لأخيه ﴿وَلَا تَتَّبِعِ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ والاستدلال بالحواب على استحالتها أشد خطأ إذ لا يدل الإخبار عن عدم رؤيته إياه على أن لا يراه أبداً وأن لا يراه غيره أصلاً فضلاً عن أن يدل على استحالتها ودعوى الضرورة فيه مكابرة أو جهالة بحقيقة الرؤية. ﴿قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ الظُّرُوبُ إِلَى الْجَنَّةِ فَإِنْ اسْتَقَرُّوا مَكَانَهُمْ فَسَوْفَ تَرَانِي﴾ استدراك يريد أن بين به أنه لا يطيقه، وفي تعليق الرؤية بالاستقرار أيضاً دليل على الحواز ضرورة أن المعلق على الممكن، والجل قبل هو جبل زبير. ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ﴾ ظهر له عظمته وتصدى له اقتداره وأمره. وقبل أعطى له حياة ورؤية حتى رآه. ﴿جَعَلَهُ دَكَّا﴾ مذكوراً مفتاً والدك أخوان كالكشك والشق، وقرأ حمزة والكسائي «دكاء» أي أرضاً مستوية ومنه ناقة دكاء التي لا سنام لها. وقرئ «دكاً» أي: قطعاً جمع دكاء. ﴿وَوَخَّرَ مُوسَى صَعْقًا﴾ مغشياً عليه من هول ما رأى. ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ﴾ تعظيماً لما رأى. ﴿سُبْحَانَكَ إِلَهِي﴾ من الجراءة والإقدام على السؤال من غير إذن. ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ مر تفسيره. وقبل معناه أنا أول من آمن بأنك لا ترى في الدنيا.

﴿قَالَ يَمُوسَى إِنْ أَصْطَفَيْتَكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمَتِي فَهَذَا مَا ءَاتَيْتَكَ وَكُنْ مِنَ

الشَّاكِرِينَ﴾

﴿قَالَ يَا مُوسَى إِنْ أَصْطَفَيْتَكَ﴾ اخترتك. ﴿عَلَى النَّاسِ﴾ أي: الموجودين في زمانك، وهارون وإن كان نبياً كان مأموراً باتباعه ولم يكن كليماً ولا صاحب شرع. ﴿بِرِسَالَتِي﴾ يعني أسفار التوراة وقرأ ابن كثير ونافع «برسالتى». ﴿وَبِكَلِمَتِي﴾ وبكلامي إياك. ﴿فَخُذْ مَا آتَيْتَكَ﴾ أعطيتك من الرسالة. ﴿وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ على النعمة فيه. روي أن سؤال الرؤية كان يوم عرفة، وإعطاء التوراة كان يوم النحر.

﴿وَكُنْتُمْ لَهُ فِي الْآلُوحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ﴾ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كُلاًّ ءَايَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أُعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خَلْقِهِمْ عَجَلًا جَسَداً لَهُمْ خُورٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا

طَلِبِينَ ﴿٥٨﴾ وَلَئِنْ سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٥٩﴾

﴿وَكُنْتُمْ لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ مما يحتاجون إليه من أمر الدين. ﴿مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ بدل من الجار والمحروور، أي وكنيت له كل شيء من المواعظ وتفصيل الأحكام. واختلف في أن الألواح كانت عشرة أو سبعة، وكانت من زمرد أو زبرجد، أو ياقوت أحمر أو صخرة صماء لينها الله لموسى فقطعهما بيده وسقفها بأصابعه وكان فيها التوراة أو غيرها. ﴿فَخَذَهَا﴾ على إضمار القول عطفاً على كتبنا أو بدل من قوله: ﴿فَخَذَ مَا آتَيْنَاكَ﴾ والهاء للألواح أو لكل شيء فإنه بمعنى الأشياء أو للرسالات. ﴿بِقُوَّةٍ﴾ بجد وعزيمة. ﴿وَأَمَرَ قَوْمَكُمُ بِأَخْلَافٍ بِأَحْسَنِهَا﴾ أي: بأحسن ما فيها كالصبر والعفو بالإضافة إلى الانتصار، والاقتصار على طريقة التندب والحث على الأفضل كقوله تعالى: ﴿وَالْبُغَا أَحْسَنُ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾. أو بواجباتها فإن الواجب أحسن من غيره، ويحوز أن يراد بالأحسن البالغ في الحسن مطلقاً لا بالإضافة، وهو المأمور به كقولهم الصيف أحر من الشتاء. ﴿سَاورِكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ﴾ دار فرعون وقومه بمصر خاوية على عروشها، أو منازل عاد وثمود وأضرابهم لتعتبروا فلا تفسقوا، أو دارهم في الآخرة وهي جهنم. وقرئ ساوركم بمعنى سألين لكم من أوريد الزند وساورنكم، ويؤيده قوله: ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ﴾.

﴿سَاصِرْفَ عَنْ آيَاتِي﴾ المنصوبة في الآفاق والأنفس. ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ بالطبع على قلوبهم فلا يفكرون فيها ولا يعتبرون بها. وقيل ساصرفهم عن إبطائها وإن اجتهدوا كما فعل فرعون فعاد عليه بأعلاقتها أو بإهلاكهم. ﴿بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ صلة يتكبرون أي يتكبرون بما ليس بحق وهو دينهم الباطل، أو حال من فاعله. ﴿وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ﴾ منزلة أو معجزة. ﴿لَا يُؤْمِنُوا بِهَا﴾ لعنادهم واختلال عقولهم بسبب انهماكهم في الهوى والتقليد وهو يؤيد الوجه الأول. ﴿وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾ لاستيلاء الشيطنة عليهم. وقرأ حمزة والكسائي ﴿الرُّشْدِ﴾ بفتحين وقرئ «الرَّشَاد» وثلاثها لغات كالسقم والسقم والسقام، ﴿وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَىِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ﴾ أي: ذلك الصرف بسبب تكذيبهم وعدم تدبرهم للآيات، ويحوز أن ينصب ذلك على المصدر أي ساصرف ذلك الصرف بسببها.

﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلَقَاءَ الْآخِرَةِ﴾ أي: ولقائهم الدار الآخرة، أو ما وعد الله في الدار الآخرة. ﴿حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ لا ينتفعون بها. ﴿هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ إلا جزاء أعمالهم. ﴿وَالَّذِينَ قَوْمَ مُوسَى مِّنْ بَعْدِهِ﴾ من بعد دعائه للمیقات. ﴿مِنْ حُلِيِّهِمْ﴾ التي استعاروا من القبط حين هموا بالخروج من مصر، وإضافتها إليهم لأنها كانت في أيديهم أو ملكوها بعد هلاكهم. وهو جمع حلي ككدي وثدي. وقرأ حمزة والكسائي بالكسر بالاتباع كدلي ويعقوب على الأفراد. ﴿عِجْلًا جَسَدًا﴾ بدنًا ذا لحم ودم، أو جسدًا من الذهب خاليًا من الروح ونصبه على البدل. ﴿لَهُ خُورَاقٌ﴾ صوت البقر. روي أن السامري لما صاغ العجل ألقى في فمه من تراب أثر فرس جبريل فصار حيًا. وقيل صاغه

بنوع من الحيل فتدخل الريح جوفه وتصوت، وإنما نسب الاتخاذ إليهم وهو فعله إما لأنهم رضوا به أو لأن المراد اتخاذهم إياه إلهاً. وقرئ «جوار» أي صباح. ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا﴾ تبرع على فرط ضلالتهم وإعلالهم بالنظر، والمعنى ألم يروا حين اتخذوه إلهاً أنه لا يقدر على كلام ولا على إرشاد سبيل كآحاد البشر حتى حسبوا أنه خالق الأجسام والقوى والقدرة. ﴿اتَّخَذُوا﴾ تكرير للندم أي اتخذوه إلهاً. ﴿وَكَانُوا ظَالِمِينَ﴾ واضعين الأشياء في غير مواضعها فلم يكن اتخاذ المحل بدلاً منهم. ﴿وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ﴾ كناية عن اشتداد ندمهم فإن النادم المتحسر يعض يده غمًا قصير يده مسقوطاً فيها. وقرئ «سقط» على بناء الفعل للفاعل بمعنى وقع العض فيها. وقيل معناه سقط الندم في أنفسهم. ﴿وَرَأَوْا﴾ وعلموا. ﴿أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا﴾ باتخاذ المحل. ﴿قَالُوا لَنْ نَمُوتَ نَحْنُ رَبَّنَا﴾ بإنزال التوراة. ﴿وَيُفْضَرُ لَنَا﴾ بالتجاوز عن الخطيئة. ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ وقرأهما حمزة والكسائي بالتاء و﴿رَبَّنَا﴾ على النداء.

﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَاخَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنُ أُمِّ إِبْرَاهِيمَ اسْتَضَعْفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾

﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا﴾ شديد الغضب وقيل حزناً. ﴿قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي﴾ فاعلمت بعدي حيث عبدتم المحل، والخطاب للعبدة أو أقمتهم مقامي فلم تكنوا العبدة والخطاب لهارون والمؤمنين معه وما نكرة موصوفة تفسر المستكن في بشى والمخصوص بالندم محذوف تقديره بشى خلافة خلفتمونيها من بعدي خلافتكم، ومعنى من بعدي من بعد انطلاقي، أو من بعد ما رأيتم مني من التوحيد والتزيه والحمل عليه والكف عما ينافيه. ﴿أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ﴾ أتركتموه غير تام، كأنه ضمن عجل معنى سبق فعدى تعديته، أو أعجلتم وعد ربكم الذي وعده من الأربعين وقدرتم موته وغيرتم بعدي كما غيرت الأمم بعد أنبيائهم. ﴿وَأَلْقَى الْأَلْوَاخَ﴾ طرحها من شدة الغضب وفرط الضجر حمية للدين. روي: أن التوراة كانت سبعة أسباع في سبعة ألواح فلما ألغاهما انكسرت ورفع ستة أسباعها وكان فيها تفصيل كل شيء وبقي سبع كان فيه المواعظ والأحكام. ﴿وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ﴾ بشعر رأسه. ﴿يَجُرُّهُ إِلَيْهِ﴾ توهماً بأنه قصر في كفهم، وهارون كان أكبر منه بثلاث سنين وكان حموماً لئلاً ولذلك كان أحب إلى بني إسرائيل. ﴿قَالَ ابْنُ أُمِّ إِبْرَاهِيمَ﴾ ذكر الأم ليرقته عليه وكاناً من أب وأم. وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم هنا وفي «طه» «يا ابن أم» بالكسر وأصله يا ابن أمي فحذفت الياء اكتفاء بالكسرة تخفيفاً كالمنادى المضاف إلى الباء، والياقون بالفتح زيادة في التخفيف لطوله أو تشبيهاً بخمسة عشر. ﴿إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي﴾ إزاحة لتهمة التقصير في حقه، والمعنى بذلت وسعي في كفهم حتى قهروني واستضعفوني وقاربوا قتلي. ﴿فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ﴾ فلا تفعل بي ما يشمتون بي لأجله. ﴿وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ مملوفاً في عدادهم بالمواخذة أو نسبة التقصير.

﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلَاخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ ﴿١٠٠﴾

﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي﴾ بما صنعت باعسي. ﴿وَلَاخِي﴾ إن فرط في كنههم ضمه إلى نفسه في الاستغفار ترضية له ودفعاً للشتمات عنه. ﴿وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ﴾ بمزيد الإيعاز علينا. ﴿وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ فانت أرحم بنا منا على أنفسنا.

﴿إِنَّ الَّذِينَ أَخَذُوا الْعَهْلَ سَيَأْتِيهِمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْسِدِينَ﴾

﴿١٠١﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ أَخَذُوا الْعَهْلَ سَيَأْتِيهِمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ وهو ما أمرهم به من قتل أنفسهم. ﴿وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وهي خروجهم من ديارهم. وقيل الحزبة. ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْسِدِينَ﴾ على الله ولا فريضة أعظم من فريضتهم وهي قولهم هذا إلهمك واليه موسى، ولعله لم يفتّر مثلاً أحد قبلهم ولا بعدهم.

﴿وَالَّذِينَ عَلِمُوا الْأَسْيَافَ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَأَمَّنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿١٠٢﴾

﴿وَالَّذِينَ عَلِمُوا الْأَسْيَافَ﴾ من الكفر والمعاصي. ﴿ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا﴾ من بعد السيئات. ﴿وَأَمَّنُوا﴾ واشتغلوا بالإيمان وما هو مقتضاه من الأعمال الصالحة. ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا﴾ من بعد التوبة. ﴿لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ وإن عظم الذنب كحرمة عبدة المحل وكثر كحرائم بني إسرائيل.

﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَاحَ وَفِي نُحُوتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ

يَرْهَبُونَ﴾ ﴿١٠٣﴾

﴿وَلَمَّا سَكَتَ﴾ سكن وقد قرئ به. ﴿عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ﴾ باعتذار هارون، أو بتوبتهم وفي هذا الكلام مبالغة وبلاغة من حيث إنه جعل الغضب الحامل له على ما فعل كالأمر به والمغري عليه حتى عبر عن سكونه بالسكوت. وقرئ «سَكَتَ» و«أَسَكَتَ» على أن المسكت هو الله أو أخوه أو الذين تابوا. ﴿أَخَذَ الْأَلْوَاحَ﴾ التي ألهاها. ﴿وَفِي نُحُوتِهَا﴾ وفيما نسخ فيها أي كتب، فعلة بمعنى مفعول كالخطبة وقيل فيما نسخ منها من الألواح المنكسرة. ﴿هُدًى﴾ بيان للحق. ﴿وَرَحْمَةٌ﴾ إرشاد إلى الصلاح والخير. ﴿لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾ دخلت اللام على المفعول لضعف الفعل بالتأخير، أو حذف المفعول واللام للتعليل والتقدير يرهبون معاصي الله لرهبهم.

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَهْدَهُمْ فِي الْقُبُورِ فَقَالَ رَبُّ لَوْ شِئْتُ لَهْلَكْتُمْ مِمَّنْ

قَبْلُ وَإِنِّي أَنُتِّلِكُمَا بِمَا فَعَلَ الْفَاسِقُونَ وَمِنَّا إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ﴾ ﴿١٠٤﴾ • وَأَكْتَفَى لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هَذَا إِلَيْكَ قَالِ عَذَابِي أَصِيبُ بِهِ مَن أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ

وَيُؤْتُونَكَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِقِيَابَتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿٦٦﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَدْعُوهُمْ سَخِرُونَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيُخْرِجُهُم بِالْمَغْرُوبِ وَيُخَالِفُهُمْ بِالطَّبِيعَةِ وَخَيْرُكُمْ عَلَيْهِمُ الْخَبَرُ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ﴿٦٧﴾ الَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٦٨﴾ فَلَنْ يَأْتِيَهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ۚ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُخَيِّمُ وَيُمِيتُ ۚ فَتَأْتِينَا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيُّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يُؤْمِرُ بِاللَّهِ وَكَأَمْرِهِ ۚ وَأَتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٦٩﴾ وَمِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةٍ يَدْعُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَقُولُونَ ﴿٧٠﴾ وَقَطَعْنَاهُمْ أَشْفَىٰ عَشْرَةَ أَصْبَاطًا أُمَمًا ۚ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَنَهُ قَوْمُهُ ۚ آبِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ۚ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ۚ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ ۚ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ ۚ وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَرُّ ۚ وَالسَّلْوَىٰ ۚ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ۚ وَمَا ظَلَمْنَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٧١﴾

﴿وَاخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ﴾ أي: من قومه فحذف الحار وأوصل الفعل إليه ﴿سِتِّينَ رَجُلًا لِّمِقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾ روي أنه تعالى أمره أن يأتيه في سبعين من بني إسرائيل، فاختار من كل سبط ستة فزاد اثنين فقال: ليتخلف منكم رجلان فتشاجروا فقال: إن لمن قعد أجر من خرج، ففعل كالب ويوشع وذهب مع الباقين، فلما دنوا من الحبل غشيهم غمام فدخل موسى بهم الغمام وخرجوا سحداً، فسمعه تعالى يكلم موسى يأمره وينهاه، ثم انكشف الغمام فأقبلوا إليه وقالوا: ﴿لَنْ لَوْمُنَ لَكَ حَتَّىٰ لَوَىٰ اللَّهُ جَهَنَّمَ﴾ فأخذتهم الرجفة أي الصاعقة، أو رجفة الحبل فصعقوا منها. ﴿قَالَ رَبُّ لَوْ شِئْتُ أَهْلَكْتُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنِّي﴾ معنى هلاكهم وهلاكه، قبل أن يرى ما رأى أو بسبب آخر، أو عني به أنك قدرت على إهلاكهم قبل ذلك بحمل فرعون على إهلاكهم وبإغراقهم في البحر وغيرهما فترحمت عليهم بالإنقاذ منها فإن ترحمت عليهم مرة أخرى لم يبعد من عميم إحسانك. ﴿أَهْلَكْنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا﴾ من العناد والتعاسر على طلب الرؤية، وكان ذلك قاله بعضهم. وقيل المراد بما فعل السفهاء عبادة العجل، والسبعون اختارهم موسى لميمات التوبة عنها فغشيهم هيبه قلقوا منها ورجفوا حتى كادت تبين مفاصلهم، وأشرفوا على الهلاك فخاف عليهم موسى فبكى ودعا فكشفها الله عنهم. ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾ ابتلاؤك حين أسمعتهم كلامك حتى طمعوا في الرؤية، أو أوجدت في العجل خوفاً فزاعوا به. ﴿فَضَلَّ بِهِمْ مَنْ تَشَاءُ﴾ ضلله بالتحايز عن حده أو باتباع المعاييل. ﴿وَلَهْدَىٰ مَنْ تَشَاءُ﴾ هداه فيقوى بها إيمانه. ﴿وَأَنَّا وَلِيُّهَا﴾ القائم بأمرنا. ﴿فَاغْفِرْ لَنَا﴾ بمغفرة ما قارفنا. ﴿وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ﴾ تغفر السيئة وتبذلها بالحسنة.

﴿وَكَتَبْنَا لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ حسن معيشة وتوقيف طاعة. ﴿وَلِيَّ الْآخِرَةِ﴾ الحنة. ﴿وَإِنَّا هُنَا إِنَّا إِلَيْكَ﴾ تبنا إليك من هاد يهود إذا رجع. وقرىء بالكسر من هاده يهده إذا أماله، ويحمل أن

يكون مبنياً للفاعل وللمفعول بمعنى أملنا أنفسنا وأملنا إليك، ويجوز أن يكون المضموم أيضاً مبنياً للمفعول منه على لغة من يقول عود المريض. **﴿قَالَ عَبْدَايَ أَصِيبْ بِهِ مَنْ أَشَاءُ﴾** تمديه. **﴿وَرَزَقْتَنِي وَمَسَعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾** في الدنيا المؤمن والكافر بل المكلف وغيره. **﴿فَسَأَلْتُهَا﴾** فسألتها في الآخرة، أو فسألتها كنية خاصة منكم يا بني إسرائيل. **﴿لِلَّذِينَ يَقُولُونَ﴾** الكفر والمعاصي. **﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾** خصها بالذكر لإناقتها ولأنها كانت أشق عليهم. **﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾** فلا يكفرون بشيء منها. **﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ الرَّسُولُ الَّذِي﴾** مبتدأ خبره يأمرهم، أو خبر مبتدأ تقديره هم الذين، أو بدل من الذين يقولون بدل البعض أو الكل، والمراد من آمن منهم محمد ﷺ وإنما سماه رسولا بالإضافة إلى الله تعالى ونبياً بالإضافة إلى العباد. **﴿الْأُمِّيِّ﴾** الذي لا يكتب ولا يقرأ، وصفه به تنبيهاً على أن كمال علمه مع حاله إحدى معجزاته. **﴿الَّذِي يَجُودُهُ مَكْتُوبًا عَنْهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾** اسماً وصفه. **﴿يَأْمُرُهُمُ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ﴾** مما حرم عليهم كالشحوم. **﴿وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾** كالدلم ولحم الخنزير أو كالأربا والرشوة. **﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾** ويخفف عنهم ما كلفوا به من التكاليف الشاقة كتعيين القصاص في العمد والخطأ، وقطع الأعضاء الخاطلة وقرض موضع النجاسة، وأصل الإصر الثقل الذي يأصر صاحبه أي يحبس من الحراك لنقله. وقرأ ابن عامر «أصاههم». **﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ﴾** وعظموه بالتقوية. وقرئ بالتخفيف وأصله المنع ومنه التعزير. **﴿وَتَصَرُّوهُ﴾** بي. **﴿وَالْحَقُّ الشَّوْرَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ﴾** أي: مع نبوته يعني القرآن، وإنما سماه نوراً لأنه بإعجازه ظاهر أمره مظهر غيره، أو لأنه كاشف الحقائق مظهر لها، ويجوز أن يكون معه متعلقاً باتبعوا أي واتبعوا النور المنزل مع اتباع النبي فيكون إشارة إلى اتباع الكتاب والسنة. **﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾** الفائزون بالرحمة الأبدية، ومضمون الآية جواب دعاء موسى ﷺ.

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ الخطاب عام، كان رسول الله ﷺ مبعوثاً إلى كافة الثقليين، وسائر الرسل إلى أقوامهم. **﴿جَمِيعًا﴾** حال من إليكم. **﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾** صفة لله وإن حيل بينهما بما هو متعلق المضاف إليه لأنه كالقديم عليه، أو مدح منصوب أو مرفوع، أو مبتدأ خبره **﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾** وهو على الوجه. الأول بيان لما قبله فإن من ملك العالم كان هو الإله لا غيره وفي: **﴿يُخَبِّرُ وَيُنَبِّئُ﴾** مزيد تقرير لاختصاصه بالألوهية. **﴿فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ﴾** ما أنزل عليه وعلى سائر الرسل من كتبه ووحيه. وقرئ «وكلمته» على إرادة الحسن أو القرآن، أو عيسى تعريضاً لليهود وتنبيهاً على أن من لم يؤمن به لم يعتبر إيمانه، وإنما عدل عن التكلم إلى الغيبة لإحراء هذه الصفات الداعية إلى الإيمان به والاتباع له. **﴿وَالْبُغْيَةُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ﴾** جعل رجاء الاعتداء أثر الأمرين تنبيهاً على أن من صدقه ولم يتابعه بالتزام شرعه فهو يعد في خطئ الضلالة. **﴿وَمَنْ قَوْمٍ مُوسَى﴾** يعنى من بني إسرائيل. **﴿أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ﴾** يهتدون الناس محقين أو بكلمة الحق. **﴿وَبِهِ﴾** بالحق. **﴿يَعْتَدِلُونَ﴾** بينهم في الحكم والمراد بها الثابتون على الإيمان القائلون بالحق من أهل زمانه، أتبع ذكرهم ذكر أضدادهم على ما هو عادة القرآن تنبيهاً على أن تعارض الخير والشر وتزاحم أهل الحق والباطل أمر مستمر. وقيل مؤمنو أهل الكتاب. وقيل قوم

وراء الصين رآهم رسول الله ﷺ ليلة المعراج فأمّنوا به.

﴿وَقَطَعْنَاهُمْ﴾ وصيرناهم قطعاً متميزاً بعضهم عن بعض. ﴿اِثْنِي عَشْرَةَ﴾ مفعول ثانٍ لقطع فإنه متضمن معنى صير، أو حال وتأييده للحمل على الأمة أو القطعة. ﴿أَسْبَاطًا﴾ بدل منه ولذلك جمع، أو تمييز له على أن كل واحد من اثني عشرة أسباط فكانه قيل: اثني عشرة قبيلة. وقرئ بكسر الشين وإسكانها. ﴿أَمَمًا﴾ على الأول بدل بعد بدل، أو نعت أسباط وعلى الثاني بدل من أسباط. ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَقَامَ قَوْمَهُ﴾ في التيه. ﴿أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَالْبَجَسَتْ﴾ أي: فضربت فانبجست وحذفت للإملاء على أن موسى ﷺ لم يتوقف في الامتثال، وأن ضربه لم يكن مؤثراً يتوقف عليه الفعل في ذاته ﴿مِنْهُ اثْنَا عَشْرَةَ عَيْتًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ﴾ كل سبط. ﴿مِشْرَبَهُمْ وَظَلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ﴾ ليقبهم حر الشمس. ﴿وَأَرْزَقْنَاهُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ كُلُّوا﴾ أي: وقفنا لهم كلوا. ﴿مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ سبق تفسيره في سورة «البقرة».

﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَفِّرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ سَتَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾

﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ بإضمار اذكروا القرية بيت المقدس. ﴿وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾ مثل ما في سورة «البقرة» معنى غير أن قوله ﴿فَكُلُوا﴾ فيها بألفاء أفاد تسبب سكانهم للأكل منها، ولم يتعرض له ها هنا اكتفاء بذكره ثمة، أو بدلالة الحال عليه وأما تقدم قوله قولوا على وادخلوا فلا أثر له في المعنى لأنه لا يوجب الترتيب وكذا الواو العاطفة بينهما. ﴿نَفِّرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ سَتَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ وعد بالفقران والزيادة عليه بالإثابة، وإما أخرج الثاني مخرج الاستئناف للدلالة على أنه تفضل محض ليس في مقابلة ما أمروا به. وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب «نَفِّرْ» بئاءة والبناء للمفعول، و«ذُنُوبَكُمْ» بالجمع والرفع غير ابن عامر فإنه وحده وقرأ أبو عمرو «خطاياكم».

﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنْ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ﴾

﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنْ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ﴾ مضى تفسيره فيها.

﴿وَتَعْلَمُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَقْدُوتُ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِينَتُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبُتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ تَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾

﴿وَأَسْتَفْهِمُ﴾ للتفريق والتفريق يقدم كفرهم وعصيانهم، والإعلام بما هو من علومهم التي لا تعلم إلا بتعليم أو وحي ليكون لك ذلك معجزة عليهم. ﴿عَنِ الْقَرْيَةِ﴾ عن غيرها وما وقع بأهلها. ﴿الَّتِي كَانَتْ

حاضرة البحر» قرية منه وهي أيلة قرية بين مدين والطور على شاطئ البحر، وقيل مدين، وقيل طبرية. ﴿إِذْ يَعْلُونَ فِي السَّبْتِ﴾ يتجاوزون حدود الله بالصيد يوم السبت، و﴿إِذْ﴾ ظرف لكانت أو «حاضرة» أو للمضاف المحذوف أو يدل منه بدل اشتمال. ﴿إِذْ تَأْتِيهِمْ حِثَابُهُمْ﴾ ظرف ليعلمون أو بدل بعد بدل. وقرىء ﴿يَعْلُونَ﴾ وأصله يحتنون ويعلمون من الإعداد أي يعلمون آلات الصيد يوم السبت، وقد نهوا أن يشتغلوا فيه بغير العبادة. ﴿يَوْمَ سَنُيْتِهِمْ شُرْعًا﴾ يوم تعظيمهم أمر السبت مصدر سبت اليهود إذا عظمت سبتها بالتحرد للعبادة. وقيل اسم لليوم والإضافة لاختصاصهم بإحكام فيه، ويؤيد الأول إن قرىء يوم إسباتهم، وقوله: ﴿وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ﴾ وقرىء ﴿لَا يَسْبِتُونَ﴾ من أسبت و﴿لَا يَسْبِتُونَ﴾ على البناء للمفعول بمعنى لا يدخلون في السبت، و﴿شُرْعًا﴾ حال من الحيتان ومعناه ظاهرة على وجه الماء من شرع علينا إذا دنا وأشرف. ﴿كَذَلِكَ نُبَلِّغُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ مثل ذلك البلاء الشديد نبلوهم بسبب فسقهم. وقيل كذلك متصل بما قبله أي لا تأتيتهم مثل إتيانهم يوم السبت، والباء متعلق بيعلمون.

﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعَذَرَةَ إِبْنِ رَيْحٍ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ (٢٧)

﴿وَإِذْ قَالَتْ﴾ عطف على ﴿إِذْ يَعْلُونَ﴾. «أُمَّةٌ مِنْهُمْ» جماعة من أهل القرية يعني صلحا منهم الذين اجتهدوا في موعظتهم حتى أسوا من اتعاضهم. ﴿لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ﴾ عذرهم. «أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا» في الآخرة لتعاضدهم في العصيان، قاله مبالغة في أن الوعظ لا ينفع فيهم، أو سؤالاً عن علة الوعظ ونفعه وكأنه تقاول بينهم أو قول من ارعوى عن الوعظ لمن لم يرعو منهم، وقيل المراد طائفة من الفرقة الهالكة أحابوا به وعاضهم رذا عليهم وتهكموا بهم. ﴿قَالُوا مَعَذَرَةَ إِلَى رَبِّكُمْ﴾ جواب للسؤال أي موعظتنا إنهاء عذر إلى الله حتى لا ننسب إلى تقربط في النهي عن المنكر. وقرأ حفص «مَعَذَرَةَ» بالنصب على المصدر أو العلة أي اعتذرنا به معذرة ووعظناهم معذرة. ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ إذ اليأس لا يحصل إلا بالهلاك.

﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا دُعيُوا بِهِمْ أَخَذْنَاهُمُ الَّذِينَ نَبَّهْتُمْ عَنْ آلَسْوَةِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَدَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ (٢٨) فَلَمَّا عَزَا عَنْ مَا نَبَّهُوا عَنْهُ قَلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿٢٩﴾ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْبَيْعَةِ مَن يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٣٠﴾ وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ آمَمًا مِّنْهُمُ الصَّالِحُونَ وَبَنَيْنَا دُونَ ذَلِكَ وَلَكُونُهُمْ بِالْحَسَنَةِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٣١﴾ فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَنُغْفِرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ يَخْلَعُ بِأَخْذِهِ الْأَمْرَ يُؤْخَذُ عَلَيْهِمْ مِّمَّنْ شِئْنَا لَنَنْصِبَ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالَّذِينَ الْأَخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٣٢﴾ وَالَّذِينَ

يُمَسِّكُونَ بِالْأَسْبَاطِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الصَّالِحِينَ ﴿٣٧﴾ • وَإِذْ تَنْفَعْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ وَظَنُوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٣٨﴾ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿٣٩﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِن قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿٤٠﴾ وَكَذَلِكَ نَفُضِّلُ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤١﴾ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَاسْلَخَ مِنْهَا فَأَتَبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿٤٢﴾

﴿فَلَمَّا لَسُوا﴾ تركوا ترك الناسي. ﴿مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ ما ذكرهم به صلحا وهم. ﴿أَلْبَسْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ بالاعتداء وغالفة أمر الله. ﴿بِعَذَابٍ بَهِيمٍ﴾ شديد فعل من بؤس يؤس بؤساً إذا اشتد. وقرأ أبو بكر «بهيس» على فيعل كضيغم، وابن عامر «هيس» بكسر الباء وسكون الهمز على أنه هيس كحذر، كما قرئ به فخفض عينه بنقل حركتها إلى الفاء ككبد في كبد، وقرأ نافع «هيس» على قلب الهمزة ياء كما قبلت في ذب أو على أنه فعل الهم والضم وصف به فجعل اسماً، وقرئ «هيس» كريس على قلب الهمزة ثم إدغامها و«هيس» بالتخفيف كهين وبالس كفاعل. ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ بسبب فسقهم.

﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَمَّا نَهَوْا عَنْهُ﴾ تكبروا عن ترك ما نهوا عنه كقوله تعالى: ﴿وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾. ﴿قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قَرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ كقوله: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَن نَّقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ والظاهر يقتضي أن الله تعالى عذبهم أولاً بعذاب شديد فعتوا بعد ذلك فمسخهم، ويحوز أن تكون الآية الثانية تقريراً وتفصيلاً للأولى. روي: أن الناهين لما أيسوا عن اتعاظ المعتدين كرهوا مساكتهم، فقسما القرية بحدار فيه باب مطروق، فأصبحوا يوماً ولم يخرج إليهم أحد من المعتدين فقالوا: إن لهم شأنًا فدخلوا عليهم فإذا هم قردة فلم يعرفوا أنسابهم ولكن القردة تعرفهم، فجعلت تأتي أنسابهم وتشم ثيابهم وتلدور بأكية حولهم ثم ماتوا بعد ثلاث. وعن مجاهد مسعت قلوبهم لا أبداً.

﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ﴾ أي: أعلم تفعل من الإذنان بمعناه كالنوع والإيجاد، أو عزم لأن العازم على الشيء يؤذن نفسه بفعله فأجرى مجرى فعل القسم «ككلم الله» و«شهد الله». ولذلك أحجب بمجابه وهو: ﴿لَتَبْلُغَنَّ عَلَيْهِمُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ والمعنى وإذ أوجب ربك على نفسه ليسلطن على اليهود. ﴿مَنْ يَسْمُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ كالإذلال وضرب الحزبة، بعث الله عليهم بعد سليمان عليه السلام مختصراً فخرّب ديارهم وقتل مقاتليهم وسبي نسائهم وذريتهم وضرب الحزبة على من بقي منهم، وكانوا يودونها إلى المحوس حتى بعث الله محمداً ﷺ ففعل ما فعل ثم ضرب عليهم الحزبة فلا تزال مضروبة إلى آخر الدهر. ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ عاقبهم في الدنيا. ﴿وَأَلَّهُ لَاقُوْزٍ وَحِيمٌ﴾ لمن تاب وآمن.

﴿وَوَقَعْنَا فِيهِمُ الْأَرْضَ أَثَمًا﴾ وفرقناهم فيها بحيث لا يكاد يخلو قطر منهم شمة لأدبارهم حتى لا يكون لهم شوكة قط و«أثماً» مفعل ثان أو حال. ﴿وَمِنْهُمْ فُؤَادٌ لِّذِكِّهِ﴾ تقديره ومنهم أناس دون

ذلك أي منحطون عن الصلاح، وهم كثرتهم وفسقتهم. ﴿وَبَلَّوْا نَهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ﴾ بالنعم والنقم. ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ يهنون فيرجعون عما كانوا عليه.

﴿لَخَلَفَ مِنْ بَنِيهِمْ﴾ من بعد المذكورين. ﴿خَلَفَ﴾ بدل سوء مصدر نعت به ولذلك يقع على الواحد والجمع. وقيل جمع وهو شائع في ﴿وَرَوُّوا الْكِتَابَ﴾ التوراة من أسلافهم يقرؤونها ويقفون على ما فيها. ﴿يَاخْذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَذَى﴾ حطام هذا الشيء الأدق يعني الدنيا، وهو من الدنو أو الدناوة وهو ما كانوا يأخذون من الرشا في الحكومة وعلى تحريف الكلم، والحملة حال من الواو. ﴿وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا﴾ لا يؤاخذنا الله بذلك ويتجاوز عنه، وهو يحتمل العطف والحال والفعل مسند إلى الجار والمحرور، أو مصدر يأخذون. ﴿وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُ مَاخْذُوا﴾ حال من الضمير في ﴿لَنَا﴾ أي: يرجعون المغفرة مصرين على الذنب عائدتين إلى مثله غير تائبين عنه. ﴿أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ﴾ أي: في الكتاب. ﴿أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ عطف بيان للميثاق، أو متعلق به أي بأن يقولوا والمراد توبيخهم على البت بالمغفرة مع عدم التوبة والدلالة على أنه افتراء على الله وخروج عن ميثاق الكتاب. ﴿وَدَرَسُوا مَا فِيهِ﴾ عطف على ﴿أَلَمْ يُؤْخَذْ﴾ من حيث المعنى فإنه تقرير، أو على ﴿وَرَوُّوا﴾ وهو اعتراض. ﴿وَالدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ مما يأخذ هؤلاء. ﴿أَفَلَا يَفْقَهُونَ﴾ فيعلموا ذلك ولا يستبدلوا الأدق البدنيء المؤدي إلى العقاب بالنعيم المخلد، وقرأ نافع وابن عامر وحفص ويعقوب وبتاء على التلوين. ﴿وَالَّذِينَ يُمْسِكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ عطف على الذين ﴿يَتَّقُونَ﴾ وقوله: ﴿أَفَلَا يَفْقَهُونَ﴾ اعتراض أو مبتدأ خبره: ﴿إِلَّا لَا نُضِيعَ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾ على تقدير منهم، أو وضع الظاهر موضع المضمر تنبيهاً على أن الإصلاح كالمانع من التضضيع. وقرأ أبو بكر ﴿يُمْسِكُونَ﴾ بالتخفيف وإفراء الإقامة لإنافتها على سائر أنواع التمسكات.

﴿وَإِذْ نَفَخْنَا الْجِبِلَّ فَوَقَّهُمْ﴾ أي: قلصناه ورفعناه فوقهم وأصل الشق الجندب. ﴿كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ﴾ سقيفة وهي ما أظلك. ﴿وَوَقَّوْا﴾ وتيقنوا. ﴿أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ﴾ ساقط عليهم لأن الجبل لا يثبت في الجو ولأنهم كانوا يوعدون به، وإنما أطلق الظن لأنه لم يقع متعلقه وذلك أنهم أبوا أن يقبلوا أحكام التوراة لثقلها فرفع الله الطور فوقهم. وقيل لهم إن قيلتم ما فيها وإلا ليقعن عليكم. ﴿خَذُوا﴾ على إضمار القول أي وقلنا خذوا أو قائلين خذوا. ﴿مِمَّا كُنْتُمْ كُفَرًا﴾ من الكتاب. ﴿بِقُوَّةٍ﴾ بجد وعزم على تحمل مشاقه، وهو حال من الواو. ﴿وَإِذْ كُفَرُوا مَا فِيهِ﴾ بالعلم به ولا تركوه كالمُنسي. ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ قبائح الأعمال وردائل الأخلاق.

﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ أي: أخرج من أصلابهم نسلهم على ما يتوالدون قرناً بعد قرن، و﴿مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ بدل ﴿مِنْ بَنِي آدَمَ﴾ بدل البعض. وقرأ نافع وأبو عمرو وابن عامر ويعقوب ﴿ذُرِّيَّتَهُمْ﴾. ﴿وَأَوْشَكْنَاهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا﴾ أي: ونصب لهم دلائل ربوبيته وركب في عقولهم ما يدعوه إلى الإقرار بها حتى صاروا بمنزلة من قيل لهم: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ فنزل بمكينتهم من العلم بها وتمكنهم منه بمنزلة الإشهاد والاعتراف على طريقة التمثيل ويدل عليه قوله: ﴿أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي: كراهة أن تقولوا. ﴿إِلَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ لم تنبه

عليه بدليل.

﴿أَوْ تَقُولُوا﴾ عطف على ﴿أَنْ تَقُولُوا﴾، وقرأ أبو عمرو كليهما بالياء لأن أول الكلام على الغيبة. ﴿إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ فاعتدنا بهم لأن التقليد عند قيام الدليل والتسكن من العلم به لا يصلح عذراً. ﴿أَفَقَدْ كُنَّا بِمَا فَعَلَ الْمُظِلُّونَ﴾ يعني آباءهم المبطلين بتأسيس الشرك. وقيل لما خلق الله آدم أخرج من ظهره ذرية كآلذر وأحياهم وجعل لهم العقل والنطق وألهمهم ذلك لحديث رواه عمر رضي الله تعالى عنه^(١)، وقد حققت الكلام فيه في شرحي لكتاب «المصاييح»، والمقصود من إيراد هذا الكلام ما هنا إلزام اليهود بمقتضى الميثاق العام بعد ما ألزمهم بالميثاق المخصوص بهم، والاحتجاج عليهم بالحجج السمعية والعقلية ومنعهم عن التقليد وحملهم على النظر والاستدلال كما قال:

﴿وَكَذَلِكَ نَقُصُّ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ أي: عن التقليد واتباع الباطل.

﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: على اليهود. ﴿تَبَا الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا﴾ هو أحد علماء بني إسرائيل، أو أمية بن أبي الصلت فإنه كان قد قرأ الكتب وعلم أن الله تعالى مرسل رسولاً في ذلك الزمان، ورجا أن يكون هو فلما بعث محمد ﷺ حسده وكفر به، أو بلعم بن باعوراء من الكنعانيين أوتي علم بعض كتب الله، ﴿فَالسَّلَاحُ مِنْهَا﴾ من الآيات بأن كفر بها وأعرض عنها. ﴿فَالْبَعَةُ الشَّيْطَانُ﴾ حتى لحقه وقيل استبعه. ﴿فَكَانَ مِنَ الْغَالِينَ﴾ فصار من الضالين. روي أن قومه سألوه أن يدعو على موسى ومن معه فقال: كيف أدعو على من معه الملائكة، فآلحوا حتى دعا عليهم فبقوا في التيه.

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلْيَكُنَّ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوْنَهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتَرَكَّهُ يَلْهَثُ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصْ الْفَقْصَ لَعَلَّهُمْ

يَتَفَكَّرُونَ ﴿٧١﴾﴾

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ﴾ إلى منازل الأبرار من العلماء. ﴿بِهَا﴾ بسبب تلك الآيات وملازمتها. ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾ مال إلى الدنيا أو إلى السفالة. ﴿وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ في إثارة الدنيا واسترضاء قومه وأعرض عن مقتضى الآيات، وإنما علق رفعه بمشيئة الله تعالى ثم استترك عنه بفعل العبد، تنبيهاً على أن المشيئة سبب لفعله الموجب لرفعه وأن عدمه دليل علمها دلالة انتفاء المسبب على انتفاء سببه، وأن السبب الحقيقي هو المشيئة وأن ما نشاهده من الأسباب وسائط مخترة في حصول المسبب من حيث إن المشيئة تعلقت به كذلك، وكان من حقه أن يقول ولكنه أعرض عنها فأوقع موقعه ﴿أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾، مبالغة وتنبيهاً على ما حمله عليه وأن حب الدنيا رأس كل خطيئة. ﴿فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ﴾ كصفته في الخسة. ﴿كَمَثَلِ الْكَلْبِ﴾ كصفته في الخساسة. ﴿إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتَرَكَّهُ يَلْهَثْ﴾ أي: يلهث دائماً سواء حمل عليه بالزجر والطرود أو ترك ولم يتعرض له، بخلاف سائر الحيوانات

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٤٥/٤٤١)، أبو داود (٤٧٠٣)، الترمذي (٣٠٧٥)، وقال الشيخ أحمد شاكر رحمه الله في تعليقه على

السند أسانيده صحاح، وإن كان ظاهره الانقطاع.

لضعف فواده. واللهت إدلاج اللسان من التنفس الشديد والشرطية في موضع الحال والمعنى. لاهتا في الحاليتين، والتتمثيل واقع موقع لازم التركيب الذي هو نفي الرفع ووضع المنزلة للمبالغة والبيان. وقيل لما دعا على موسى ﷺ خرج لسانه فوق على صدره وجعل يلهث كالكلب. ﴿ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا فَاقْصِصْ الْقِصَّةَ الْمَذْكُورَةَ عَلَى الْيَهُودِ فَإِنَّهَا غَوْ قِصَصِهِمْ.﴾ ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ تفكراً يؤدي بهم إلى الاعتناظ.

﴿سَاءَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلْمٍ﴾

﴿سَاءَ مَثَلُ الْقَوْمِ﴾ أي: مثل القوم، وقرئ: ﴿سَاءَ مَثَلُ الْقَوْمِ﴾ على حذف المخصوص بالذم. ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا﴾ بعد قيام الحجة عليهم وعلمهم بها. ﴿وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلْمٍ﴾ إما أن يكون داخلًا في الصلة معطوفاً على كذبوا بمعنى: الذين جمعوا بين تكذيب الآيات وظلم أنفسهم، أو منقطعاً عنها بمعنى: وما ظلموا بالتكذيب فإن وبالاً لا يتخطاها، ولذلك قدم المفعول.

﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلَّ فَلَا تَلْبِسْ لَهُمُ الْخَبِيرُونَ﴾

﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلَّ فَلَا تَلْبِسْ لَهُمُ الْخَبِيرُونَ﴾ تصريح بأن الهدى والضلال من الله، وأن هداية الله تختص ببعض دون بعض، وأنها مستلزمة للاعتناء والإفراد في الأول والجمع في الثاني باعتبار اللفظ، والمعنى تنبيه على أن المهتدين كواحد لاتحاد طريقهم بخلاف الضالين، والاقتصار في الاعتبار عن هداية الله بالمهتدي لشأن الاعتناء، وتنبيه على أنه في نفسه كمال جسيم ونفع عظيم لو لم يحصل له غيره لكفاه وأنه المستلزم للفرز بالنعم الآجلة والعنوان لها.

﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ ثُمَّ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَلَّا تَتَعَبِرُونَ لَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَافِلُونَ﴾

﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾ يعني المصيرين على الكفر في علمه تعالى. ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا﴾ إذ لا يلقونها إلى معرفة الحق والنظر في دلائله. ﴿وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا﴾ أي: لا ينظرون إلى ما خلق الله نظر اعتبار. ﴿وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ الآيات والمواضع سماع تأمل وتذكر. ﴿أُولَئِكَ كَلَّا تَتَعَبِرُونَ﴾ في عدم الفقه والإبصار للاعتبار والاستماع للتدبر، أو في أن مشاعرهم وقواهم متوجهة إلى أسباب التعيش مقصورة عليها. ﴿بَلْ هُمْ أَصْغَىٰ﴾ فإنها تترك ما يمكن لها أن تترك من المنافع والمضار، وتجتهد في جلبها ودفعها غاية جهدها، وهم ليسوا كذلك بل أكثرهم يعلم أنه معاند فيقدم على النار. ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْفَافِلُونَ﴾ الكاملون في الغفلة.

﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يَلْحَدُونَ فِي أَهْوَاءِهِمْ سَوْجَدُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾

﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ لأنها دالة على معان هي أحسن المعاني، والمراد بها الألفاظ وقيل

الصفات. ﴿فَادْعُوا بِهَا﴾ فسموه بتلك الأسماء. ﴿وَقَرُّوا الَّذِينَ يُلْحَثُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ واتركوا تسمية الزانعين فيها الذين يسمونه بما لا توقف فيه، إذ ربما يؤهم معنى فاسداً كقولهم يا أبا المكارم يا أبيض الوجه، أو لا يتألبوا بإنكارهم ما سعى به نفسه كقولهم: ما نعرف إلا رحمان اليمامة، أو وذروهم والحادهم فيها بإطلاقها على الأصنام واشتقاق أسمائها منها كالكالات من «الله»، والعزى من «العزير» ولا توافقهم عليه أو أعرضوا عنهم فإن الله يجازيهم كما قال: ﴿سَيَجْزِيكَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ وقرأ حمزة هنا وفي «فصلت» ﴿يُلْحَثُونَ﴾ بالفتح يقال: لحد والحد إذا مال عن القصد.

﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾

﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْتُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ ذكر ذلك بعد ما بين أنه خلق للنار طائفة ضالين ملحدين عن الحق للدلالة على أنه خلق أيضاً للجنة أمة هادين بالحق عادلين في الأمر، واستدل به على صحة الإجماع لأن المراد منه أن في كل قرن طائفة بهذه الصفة لقوله عليه الصلاة والسلام «لا تزال من أممي طائفة على الحق إلى أن يأتي أمر الله»^(١)، إذ لو اختص بعهد الرسول أو غيره لم يكن لذكره فائدة فإنه معلوم.

﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾

﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ﴾ سنستدريجهم إلى الهلاك قليلاً قليلاً، وأصل الاستدراج الاستعداد أو الاستئزاز لدرجة بعد درجة. ﴿مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ما نريد بهم وذلك أن تتواتر عليهم النعم فيظنوا أنها لطف من الله تعالى بهم، فيزدادوا بطراً وانهماكاً في الفی حتى يحق عليهم كلمة العذاب.

﴿وَأَمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾

﴿وَأَمْلِي لَهُمْ﴾ وأمهلهم عطف على ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ﴾. ﴿إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ إن أعدي شديد، وإنما سماه كيذاً لأن ظاهره إحسان وباطنه خذلان.

﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِّنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾

﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ﴾ يعني محمداً ﷺ. ﴿مِنْ جِنَّةٍ﴾ من جنون. روي: أنه ﷺ صعد على الصفا فدعاهم فخذوا فخذلاً يحذرهم بأس الله تعالى فقال: قائلهم إن صاحبكم لمحتون بات يهوت إلى الصباح، فنزلت^(٢). ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ موضح إنذاره بحيث لا يخفى على ناظر.

(١) صحيح: أخرجه مسلم (١٩٢٠)، أحمد (٢١٨٨٨)، أبو داود (٤٢٥٢)، الترمذي (٢٢٢٩)، ابن ماجه (اللمعة ١٠)، العارفي في الملقمة (٢٠٩).

(٢) قال السيوطي في لباب النقول في الآية ١٨٤ أخرجه أبو حاتم وأبو الشيخ عن قتادة قال.... وذكر الحديث.

﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٣٦﴾
 ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا﴾ نظر استدلال. ﴿فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ مما يقع عليه اسم الشيء من الأجناس التي لا يمكن حصرها ليدلهم على كمال قدرة صانها، ووحدة مبدعها وعظم شأن مالكها، ومتولي أمرها ل يظهر لهم صحة ما يدعوههم إليه. ﴿وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ﴾ عطف على ملكوت وأن مصدرية أو مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن وكذا اسم يكون والمعنى: أو لم ينظروا في اقتراب آجالهم وتوقع حلولها فيسارعوا إلى طلب الحق والتوجه إلى ما ينجيهم، قبل مغفصة الموت ونزول العذاب. ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ﴾ أي: بعد القرآن. ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ إذا لم يؤمنوا به، وهو النهاية في البيان كأنه إخبار عنهم بالطبع والتصميم على الكفر بعد إلزام الحجة والإرشاد إلى النظر. وقبل هو متعلق بقوله: عسى أن يكون، كأنه قيل لعل أجملهم قد اقترب فما بالهم لا يبادرون الإيمان بالقرآن، وماذا ينتظرون بعد وضوحه فإن لم يؤمنوا به فبأي حديث أحق منه يريدون أن يؤمنوا به وقوله:

﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ ﴿٣٧﴾
 ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ﴾ كالتقرير والتعليل له. ﴿وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ﴾ بالرفع على الاستئناف، وقرأ أبو عمرو وعاصم ويعقوب بالياء لقوله ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ﴾، وحمزة والكسائي به وبالجزم عطفاً على محل ﴿فَلَا هَادِيَ لَهُ﴾، كأنه قيل: لا يهده أحد غيره ﴿وَيَذَرُهُمْ﴾. ﴿يَعْمَهُونَ﴾ حال من هم.

﴿يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِنَهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّئُهَا لِوَفَيْتِ إِلَّا هُوَ نُقِلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْتَةً يَسْتَأْذِنُكَ كَأَنَّكَ حَيٌّ عِنْدَ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٣٨﴾

﴿يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ السَّاعَةِ﴾ أي: عن القيامة، وهي من الأسماء الغالبة وإطلاقها عليها إما لوقوعها بغتة أو لسرعة حسابها، أو لأنها على طولها عند الله كساعة. ﴿أَيَّانَ مُرْسِنَهَا﴾ متى إرساؤها أي إثباتها واستقرارها ورسو الشيء ثباته واستقراره، ومنه رسا الجبل وأرسي السفينة، واشتقاق ﴿أَيَّانَ﴾ من أي لأن معناه أي وقت، وهو من أويت إليه لأن البعض أوى إلى الكل. ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ استأثر به لم يطلع عليه ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلأ. ﴿وَلَا يُجَلِّئُهَا لِوَفَيْتِهَا﴾ لا يظهر أمرها في وقتها. ﴿إِلَّا هَرَفٌ﴾ والمعنى أن الخفاء بها مستمر على غيره إلى وقت وقوعها، واللام للتأنيث كاللام في قوله: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِلذَّكَاءِ الشَّمْسِ﴾. ﴿نُقِلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ عظمت على أهلها من الملائكة والتقلين لهولها، وكأنه إشارة إلى الحكمة في إختفائها. ﴿لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً﴾ إلا فجأة على غفلة، كما قال عليه

الصلاة والسلام: «إن الساعة تهيج بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقي ماشيته والرجل يقوم سلمته في سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفعه»^(١). «يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا» عالم بها، فعيل من حفى عن الشيء إذا سأل عنه، فإن من بالغ في السؤال عن الشيء والبحث عنه استحکم علمه فيه، ولذلك عدى بعن. وقيل هي صلة «يَسْأَلُونَكَ». وقيل هو من الحفاوة بمعنى الشفقة فإن قريشاً قالوا له: إن بيننا وبينك قرابة فقل لنا متى الساعة، والمعنى يسألونك عنها كأنك حفى تحفى بهم فتحضهم لأجل قراحتهم بتعليم وقتها. وقيل معناه كأنك حفى بالسؤال عنها تحبه، من حفى بالشيء إذا فرح أن تكثره لأنه من الغيب الذي استأثر الله بعلمه. «قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ» كرهه لتكثير يسألونك لما نيط به من هذه الزيادة والمبالغة. «وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ» أن علمها عند الله لم يؤته أحدًا من خلقه.

«قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ» وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْبَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣٤﴾ • هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّيْهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَتَتْهُ دَعَا اللَّهَ رَبَّهَا بِمَا فِي بَيْتِهَا صَالِحًا لَّكَؤُوتٍ مِنَ الشَّكْرِ ﴿٣٥﴾ فَلَمَّا أَتَتْهُمَا صَالِحًا جَعَلَ لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَفَعَلَى اللَّهِ عَمَّا يُفْرَكُونَ ﴿٣٦﴾ أَفْتُرْكُو مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿٣٧﴾ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ هُمُ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿٣٨﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ﴿٣٩﴾

«قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا» جلب نفع ولا دفع ضرر، وهو إظهار للعبودية والتعري من ادعاء العلم بالغيوب. «إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ» من ذلك فيلهمني إياه ويوقني له، «وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْبَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ» ولو كنت أعلمه لخالفت حالي ما هي عليه من استكثار المنافع واجتناب المضار حتى لا يمسي سوء. «إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ» ما أنا إلا عبد مرسل للإنذار والبشارة. «لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» فإنهم المتفجعون بهما، ويحوز أن يكون متعلقًا بالبشير ومتعلق النذير محذوف.

«هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ» هو آدم. «وَجَعَلَ مِنْهَا» من جسدها من ضلع من أضلاعها، أو من جنسها كقوله: «جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا». «زَوْجَهَا» حواء. «لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا» ليستأنس بها ويطمئن إليها اطمئنان الشيء إلى جزئه أو جنسه، وإنما ذكر الضمير ذهبا إلى المعنى ليناسب. «فَلَمَّا تَغَشَّيْهَا» أي: جامعها. «حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا» خف عليها ولم تلق منه ما تلقى منه

(١) ضعيف: أورده ابن كثير في تفسيره (٢٧٧/٢)، عن قتادة في قوله تعالى: «لَا تَأْكُمُ إِلَّا بِهِ» قال: وذكر لنا أن نبي الله ﷺ كان يقول: «إن الساعة تهيج بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقي ماشيته والرجل يقيم سلمته في السوق ويخفض ميزانه ويرفعه».

الحوامل غالباً من الأذى، أو محمولاً خفيفاً وهو النطفة. ﴿فَمَرَّتْ بِهِ﴾ فاستمرت به أي قامت وقعدت، وقرىء ﴿فَمَرَّتْ﴾ بالتخفيف وفاستمرت به وفمارت من المور وهو المحيي والذهاب، أو من المرية أي فظنت الحمل وارتابت منه. ﴿فَلَمَّا أَتَتْهَا﴾ صارت ذات ثقل بكبر الولد في بطنها. وقرىء على البناء للمفعول أي أتفلها حملها. ﴿دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْنَا صَالِحًا﴾ ولذا سويًا قد صلح بذنه. ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ لك على هذه النعمة المحددة.

﴿فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلْنَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾ أي: جعل أولادهما له شركاء فيما أتى أولادهما فسموه عبد العزى وعبد مناف على حذف مضاف وإقامة المضاف إليه مقامه، ويدل عليه قوله: ﴿فَتَقَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.

﴿أَيُّشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ يعني الأصنام. وقيل: لما حملت حواء أتاها إبليس في صورة رجل فقال لها: ما يدريك ما في بطنك لعله بهيمة أو كلب وما يدريك من أين يخرج، فخافت من ذلك وذكرته لآدم فهما منه ثم عاد إليها وقال: إني من الله بمنزلة فإن دعوت الله أن يجعله خلقاً مثلك ويسهل عليك خروجه تسمية عبد الحرث، وكان اسمه حارثاً بين الملائكة فتقبلت، فلما ولدت سماه عبد الحرث^(١). وأمثال ذلك لا تليق بالأنبياء ويحتمل أن يكون الخطاب في ﴿عَلَّكُمُ﴾ لآل قصي من قريش، فإنهم خلقوا من نفس قصي وكان له زوج من حسنة عرية قرشية وطلبا من الله الولد فأعطاهما أربعة بنين فسميهم: عبد مناف، وعبد شمس، وعبد قصي، وعبد الدار. ويكون الضمير في ﴿يُشْرِكُونَ﴾ لهما ولأعقابهما المقتدين بهما. وقرأ نافع وأبو بكر «شركاً» أي شركة بأن أشركا فيه غيره أو ذوي شرك وهم الشركاء، وهم ضمير الأصنام حيء به على تسميتهم إياها آلهة.

﴿وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا﴾ أي: لعبدتهم. ﴿وَلَا أَنفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ﴾ فيدعون عنها ما يعترها. ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ﴾ أي: المشركين. ﴿إِلَى الْهُدَى﴾ إلى الإسلام. ﴿لَا يَسْتَجِيبُكُمْ﴾ وقرأ نافع بالتخفيف وفتح الباء، وقيل الخطاب للمشركين وهم ضمير الأصنام أي: إن تدعوهم إلى أن يهلوكم لا يتبعوكم إلى مرادكم ولا يحييوكم كما يحييكم الله. ﴿سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدْعَوْهُمْهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ﴾ وإنما لم يقل أم صمتتم للمبالغة في عدم إفادة الدعاء من حيث إنه مسوى بالغات على الصمات، أو لأنهم ما كانوا يدعونها لحوائجهم فكانه قيل: سواء عليكم إحداثكم دعاءهم واستمراركم على الصمات عن دعائهم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

صَادِقِينَ ﴿٣٥﴾﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: تعبدونهم وتسمونهم آلهة. ﴿عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ﴾ من حيث إنها مملوكة مسخرة. ﴿فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أنهم آلهة، ويحتمل أنهم لما غشوها بصور الأناسي قال لهم: إن قصارى أمرهم أن يكونوا أحياء عقلاء أمثالكم فلا يستحقون عبادتكم كما لا

يستحق بعضكم عبادة بعض، ثم عاد عليه بالتقص فقال:

[illegible]

﴿إِنَّ وَلِيََّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾^(١)
 ﴿وَالَّذِي اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ﴾ القرآن. ﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ أي: ومن عاداته تعالى أن يتولى الصالحين من عباده فضلاً عن أنبيائه.

﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُوهُمْ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَهْضُمُونَ﴾
﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُوهُمْ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَهْضُمُونَ﴾ من مدام التعليل لعدم مبالاة

﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَسْمَعُوا ۚ وَتَرْهَقُهُمْ ظُغُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُنصِرُونَ ﴿٢٨﴾﴾
 ﴿وَإِنْ كَذَّبُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَسْمَعُوا ۚ وَتَرْهَقُهُمْ ظُغُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُنصِرُونَ ﴿٢٩﴾﴾ يشبهون الناظرين
 إليك لأنهم صوّروا بصورة من ينظر إلى من يواجهه.

﴿حُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾
 ﴿حُذِ الْعَفْوَ﴾ أي: حذ ما عفا لك من أفعال الناس وتسهل ولا تطلب ما يشق عليهم، من العفو الذي هو ضد الجهد أو ﴿حُذِ الْعَفْوَ﴾ عن المذنبين أو الفضل وما يسهل من صلتقاتهم، وذلك قبل وجوب الزكاة. ﴿وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ﴾ المعروف المستحسن من الأفعال. ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ فلا تمارهم ولا تكافهم بمثل أفعالهم، وهذه الآية جامعة لمكارم الأخلاق أمرة للرسول باستجماعها.

﴿وَأَمَّا يَنْزِعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَلَا تَسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾
 ﴿وَأَمَّا يَنْزِعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ﴾ ينخسك منه نخس أي وسوسة تحملك على خلاف ما أمرت به
 كاعتراء غضب وفكر، والنزع والنخس الغرز شبه وسوسته إغراء لهم على المعاصي وإزعاجاً بغرز
 السائق ما يسوقه. ﴿فَلَا تَسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ﴾ يسمع استعاذتك. ﴿عَلِيمٌ﴾ يعلم ما فيه صلاح أمرك فيحملك

عليه، أو «سَمِيعٌ» بأقوال من أذاك عليم بأفعاله فيحازيه عليها مغنيًا إياك عن الانتقام ومشابعة الشيطان.

﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ (٢١)
 ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ﴾ لمة منه، وهو اسم فاعل من طاف يطوف كأنها طافت بهم ودارت حولهم فلم تقدر أن تؤثر فيهم، أو من طاف به الخيال يطيف طيفًا. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ويعقوب «طيف» على أنه مصدر أو تخفيف «طيف» كلين وهين، والمراد بالشيطان الجنس ولذلك جمع ضميره. «تَذَكَّرُوا» ما أمر الله به ونهى عنه. ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ بسبب التذكر مواقع الخطأ ومكاييد الشيطان فيتحرزون عنها ولا يتبعونه فيها، والآية تأكيد وتقرير لما قبلها وكذا قوله:

﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي آلَتِي شُرٍّ لَا يُقْصِرُونَ﴾ (٢٢)
 ﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ﴾ أي: وإخوان الشياطين الذين لم يتقوا مذهبهم الشياطين. ﴿فِي آلَتِي﴾ بالتزوين والحمل عليه، وقرئ ﴿يَمُدُّوهُمْ﴾ من أمد ويمادونهم كأنهم يعينونهم بالتسهيل والإغراء وهؤلاء يعينونهم بالاتباع والامتثال. ﴿ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ﴾ ثم لا يسكون عن إغوائهم حتى يردوهم، ويجوز أن يكون الضمير للإخوان أي لا يكفون عن الغي ولا يقصرون كالمعتقين، ويجوز أن يراد بالإخوان الشياطين ويرجع الضمير إلى الحاملين فيكون الخير جاريا على ما هو له.

﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِيهِمْ بَغَايَةٌ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُخَوِّئُنِي إِلَيْهِ مِنْ رَبِّي هَذَا بَصَآئِرُ مِّن رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٢٣)
 ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِيهِمْ بَغَايَةٌ﴾ من القرآن أو مما اقترحوه. ﴿قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا﴾ هلا جمعتها تقولاً من نفسك كسائر ما تقرأه أو هلا طلبتها من الله. ﴿قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُخَوِّئُنِي إِلَيْهِ مِنْ رَبِّي﴾ لست بمخلق للآيات أو لست بمقترح لها. ﴿هَذَا بَصَآئِرُ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ هذا القرآن بصائر للقلوب بها يبصر الحق ويدرك الصواب. ﴿وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ سبق تفسيره.

﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (٢٤)
 ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ نزلت في الصلاة كانوا يتكلمون فيها فأمروا باستماع قراءة الإمام والإنصات له. وظاهر اللفظ يقتضي وجوبهما حيث يقرأ القرآن مطلقاً، وعامة العلماء على استحبابهما خارج الصلاة. واحتج به من لا يرى وجوب القراءة على المأموم وهو ضعيف.

﴿وَأَذْكُرُ رَّبِّكَ فِي نَفْسِكَ فَضَرْعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ﴾ (١) **﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾** (٢) **﴿وَأَذْكُرُ رَبِّكَ فِي نَفْسِكَ﴾** (٣) عام في الأذكار من القراءة والدعاء وغيرهما، أو أمر للمأموم بالقراءة سرًا بعد فراغ الإمام عن قراءته كما هو مذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه. **﴿فَضَرْعًا وَخِيفَةً﴾** متضرعًا وخائفًا. **﴿وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ﴾** ومتكلمًا كلامًا فوق السر ودون الجهر فإنه أدخل في الخشوع والإخلاص. **﴿بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾** بأوقات الغدو والعشيات. وقرئ «والإبصال» وهو مصدر أصل إذا دخل في الأصل وهو مطابق للغدو. **﴿وَلَا تُكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ﴾** عن ذكر الله. **﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾** يعني ملائكة الملائكة الأعلى. **﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ﴾** وينزهونه. **﴿وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾** ويخصونه بالعبادة والتذلل لا يشركون به غيره، وهو تعريض عن عداهم من المكلفين ولذلك شرع السجود لقراءته. وعن النبي ﷺ «إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي فيقول: يا ويله أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فعصيت فلي النار» (٤) وعنه ﷺ «من قرأ سورة الأعراف جعل الله يوم القيامة بينه وبين إبليس سترا وكان آدم شفيعًا له يوم القيامة» (٥).

(١) الآية تشو إلى أنه يستحب أن يكون الذكر سرًا، لا ترفع به الأصوات، على عكس ما يفعله متعدي عصرنا، فانتبه إلى هذا.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٨١)، أحمد (٩٤٢٠)، ابن ماجه (١٠٥٢).

(٣) انظر الترمذي المجموع للشوكاني (٢٩٦).

سورة الأنفال [معدنية]

إلا من آية ٣٠ إلى ٣٦ فمكية
وأيامها ٧٥ نزلت بعد البقرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ ۚ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ۚ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ ۚ وَأَطِيعُوا
اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١﴾﴾

﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ أي: الغنائم يعني حكمها، وإنما سميت الغنيمة نفلًا لأنها عطية من الله وفضل كما سمي به ما يشترطه الإمام لمقتحم خطر عطية له وزيادة على سهمه. ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ أي: أمرها مختص بهما يقسمها الرسول على ما يأمره الله به. وسبب نزوله اختلاف المسلمين في غنائم بدر أنها كيف تقسم ومن يقسم المهاجرون منهم أو الأنصار. وقيل شرط رسول الله ﷺ لمن كان له غناء أن ينقله، فتسارع شبانهم حتى قتلوا سبعين وأسرهم سبعين ثم طلبوا نفلهم — وكان المال قليلًا — فقال الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات: كنا رذءًا لكم وفئة تتحاذون إلينا، فنزلت فقسمها رسول الله ﷺ بينهم على السواء، ولهذا قيل: لا يلزم الإمام أن يفي بما وعد وهو قول الشافعي رحمه الله، وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه قال: لما كان يوم بدر قتل أخي عمير فقتلت به سعيد ابن العاص وأخذت سيفه، فأتيت به رسول الله ﷺ واستوهبته منه فقال: ليس هذا لي ولا لك اطرحه في القبض فطرحتة، وبني ما لا يعلمه إلا الله من قتل أخي وأخذ سلمي فما جاوزت إلا قليلًا حتى نزلت سورة الأنفال، فقال لي رسول الله ﷺ: «سألني السيف وليس لي وأنه قد صار لي فاذهب فخذ»^(١). وقرئ «يسألونك عن النفل» بحذف الهزرة والفاء حركتها على اللام وإدغام نون عن فيها، ويسألونك الأنفال أي يسألك الشبان ما شرطت لهم. ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في الاختلاف والمشاجرة. ﴿وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ الحال التي بينكم بالمواساة والمساعدة فيما رزقكم الله وتسليم أمره إلى الله والرسول. ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ فيه. ﴿إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ فإن الإيمان يقتضي ذلك، أو إن كنتم كاملي الإيمان فإن كمال الإيمان بهذه الثلاثة: طاعة الأوامر، والاتقاء عن المعاصي، وإصلاح ذات البين بالعدل والإحسان.

(١) انظر صحيح مسلم (١٧٤٨)، أحمد (١٥٤١)، أبو داود (٢٧٤٠)، الترمذي (٣٠٧٩).

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ (١)

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي: الكاملون في الإيمان. ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ فزعت لذكره استعظاماً له وتبهيماً من جلاله. وقيل هو الرجل يهجم بمحبة فيقال له اتق الله فينزع عنها خوفاً من عقابه. وقرئ «وَجِلَتْ» بالفتح وهي لغة، وقرئت أي خافت. ﴿وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ لزيادة المؤمن به، أو لاطمئنان النفس ورسوخ اليقين بتظاهر الأدلة، أو بالعمل بموجبها وهو قول من قال الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية بناء على أن العمل داخل فيه. ﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ يفوضون إليه أمورهم ولا يعيشون ولا يرجون إلا إياه.

﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيَمْنَعُونَ الزُّكُوفَ وَيَتَّقُونَ﴾ (٢)
﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيَمْنَعُونَ الزُّكُوفَ وَيَتَّقُونَ﴾ (٣)

﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ۚ لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ (٤)

﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ لأنهم حققوا إيمانهم بأن ضموا إليه مكارم أعمال القلوب من العشية والإخلاص والتوكل، ومحاسن أفعال الجوارح التي هي العيار عليها من الصلاة والصدقة، و﴿حَقًّا﴾ صفة مصدر محذوف أو مصدر مؤكد كقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾. ﴿لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ كرامة وعلو منزلة. وقيل درجات الجنة يرتقونها بأعمالهم. ﴿وَمَغْفِرَةٌ﴾ لما فرط منهم. ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ أعد لهم في الجنة لا ينقطع عدده ولا ينتهي أمله.

﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِن بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ (٥) ﴿يُحِبُّونَ لَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ أَنَّهُمْ كَانُوا يُسَافِقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ (٦) ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّ لَكُم مِّنْهُنَّ نِسَاءً تَزَوَّجْنَ لَكُمْ فَيُوَفِّيَنَّهُمْ زَوْجَهُنَّ وَأَن يَضْحَكُوا﴾ (٧) ﴿وَلَا يَحْزَنُونَ﴾ (٨)

﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِن بَيْتِكَ بِالْحَقِّ﴾ خبر مبتدأ محذوف تقديره: هذه الحال في كراهتهم لإياه كحال إخراجك للحرب في كراهتهم له، وهي كرامة ما رأيت من تنفيل الغزاة. أو صفة مصدر الفعل المقدر في قوله: ﴿لِلَّهِ وَالرُّسُولِ﴾ أي: الأنفال ثبتت لله والرسول ﷺ مع كراهتهم ثباتاً مثل ثبات إخراجك ربك من بيتك، يعني المدينة لأنها مهاجرة ومسكنه أو بيته فيها مع كراهتهم. ﴿وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ في موقع الحال (٩) أي أخرجك في حال كراهتهم، وذلك أن غير قريش أقبلت من

الشام وفيها تجارة عظيمة ومعها أربعون راكباً منهم أبو سفيان وعمرو بن العاص وخزيمة بن نوفل وعمرو ابن هشام، فأخبر جبريل ﷺ رسول الله ﷺ فأخبر المسلمين فأعجبهم تلقاها لكثرة المال وقلة الرجال، فلما خرجوا بلغ الخير أهل مكة، فنادى أبو جهل فوق الكعبة يا أهل مكة النحاء النحاء على كل صعب وذلول، غيركم أموالكم إن أصابها محمد لن تفلحوا بعدها أبداً، وقد رأت قبل ذلك بثلاث عاتكة بنت عبد المطلب أن ملكاً نزل من السماء فأخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها فلم يبق بيت في مكة إلا أصابه شيء منها، فحدثت بها العباس وبلغ ذلك أبا جهل فقال: ما ترضى رجالهم أن يتنبؤوا حتى تنبأ نساؤهم، فخرج أبو جهل بجميع أهل مكة ومضى بهم إلى بدر وهو ماء كانت العرب تجتمع عليه لسوقهم يوماً في السنة، وكان رسول الله ﷺ هوادي ذفران فنزل عليه جبريل ﷺ بالوعد بإحدى الطائفتين إما العير وإما قریش، فاستشار فيه أصحابه فقال بعضهم: هلا ذكرت لنا القتال حتى نتأهب له إنما خرجنا للعير، فردد عليهم وقال أن العير قد مضت على ساحل البحر وهذا أبو جهل قد أقبل، فقالوا: يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو، فغضب رسول الله ﷺ فقام أبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وقالوا فأحسننا، ثم قام سعد بن عباد فقال: انظر أمرك فامض فيه فوالله لو سرت إلى عدن أبين ما تخلف عنك رجل من الأنصار، ثم قال مقداد بن عمرو: امض لما أمرك الله فإنا معك حيثما أحببت، لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى ﴿اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون﴾ ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون، فبسم رسول الله ﷺ ثم قال: «أشيروا علي أيها الناس» وهو يريد الأنصار لأنهم كانوا (عندهم) وقد شرطوا حين بايعوه بالعقبة أنهم برآء من ذمامه حتى يصل إلى ديارهم، فتخوف أن لا يروا نصرته إلا على علو دهمه بالمدينة، فقام سعد بن معاذ فقال لكأنك تريدنا يا رسول الله فقال: أجل، قال: آمنا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهودنا ومواثيقنا على السمع والطاعة، فامض يا رسول الله لما أردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره أن تلقى بنا عدونا، وإنا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله تعالى، فنشطه قوله ثم قال: «سيروا على بركة الله تعالى وأبشروا فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين، والله لكأنني أنظر إلى مصارع القوم». وقيل إنه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بدر قيل له: عليك بالعير فناده العباس وهو في وثاقه لا يصلح فقال له «لهم» فقال: لأن وعدك إحدى الطائفتين وقد أعطاك ما وعدك، فكره بعضهم قوله.

﴿يُجَادِلُوكَ فِي الْحَقِّ﴾ في إثباتك الجهاد بإظهار الحق لإيثارهم تلقى العير عليه. ﴿يَهْدِي مَا تَشَاءُ﴾ لهم أنهم ينصرون أينما توجهوا بإعلام الرسول عليه الصلاة والسلام. ﴿كَأَلَمَّا يُسْأَلُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ أي: يكرهون القتال كراهة من يساق إلى الموت وهو يشاهد أسبابه، وكان ذلك لقله عددهم وعدم تأهبهم إذ روي أنهم كانوا رجالاً وما كان فيهم إلا فارسان، وفيه إيحاء إلى أن مجادلهم إنما كانت لفرط فزعهم ورعيهم. ﴿وَإِذْ يَعْذُرُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ﴾ على إضمار اذكر، وإحدى ثاني مفعولي ﴿يَعْذُرُكُمْ﴾ وقد أبطل منها. ﴿أَلَيْهَا لَكُمْ﴾ بدل الاشتغال. ﴿وَكُفُّوا أَنْ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَ تَكُونُ لَكُمْ﴾ يعني العير فإنه لم يكن فيها إلا أربعون فارساً ولذلك يمتنونها ويكرهون ملاقة النفير لكثرة

عَدَدِهِمْ، وَعَدَدُهُمْ والشوكة الحدة مستعارة من واحدة الشوك: ﴿وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ﴾ أي: يثبت به ويعليه. ﴿بِكَلِمَاتِهِ﴾ الموحى بها في هذه الحال، أو بأوامره للملائكة بالإمداد، وقرئ: «بكلماته». ﴿وَيَقْطَعُ ذَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾ ويستأصلهم، والمعنى: أنكم تريدون أن تصيبوا مالا ولا تلقوا مكروها، والله يريد إعلاء الدين وإظهار الحق وما يحصل لكم فوز الدارين.

﴿لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُظِلَّ الْبَاطِلَ﴾ أي: فعل ما فعل وليس بتكرير، لأن الأول لبيان المراد وما بينه وبين مرادهم من التفاوت، والثاني لبيان الداعي إلى حمل الرسول على اختيار ذات الشوكة ونصره عليها. ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾ ذلك.

﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِئَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّينَ﴾

﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ﴾ بدل من ﴿إِذْ يُعِدُّكُمْ﴾ أو متعلق بقوله: ﴿لِيُحِقَّ الْحَقَّ﴾، أو على إضمار اذكر، واستغاثتهم أنهم لما علموا أن لا محيص عن القتال أخذوا يقولون: أي رب انصرنا على عدوك أغثنا يا غياث المستغيثين، وعن عمر رضي الله تعالى عنه أنه ^{الْفِئَةُ} نظر إلى المشركين وهم ألف وإلى أصحابه وهم ثلاثمائة، فاستقبل القبلة ومد يديه يدعو: «اللهم أنجز لي ما وعدتني اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض» فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فقال أبو بكر يا نبي الله: كفاك مناشدتك ربك فإنه سينجز لك ما وعدك. ﴿فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ﴾ باني ممدكم، فحذف الحار وسلط عليه الفعل وقرأ أبو عمرو بالكسر على إرادة القول أو إجراء استجاب مجرى قال لأن الاستجابة من القول. ﴿بِالْفِئَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّينَ﴾ متبعين المؤمنين أو بعضهم بعضا من أردفته أنا إذا جئت بعده، أو متبعين بعضهم بعض المؤمنين، أو أنفسهم المؤمنين من أردفته إياه فردفه. وقرأ نافع ويعقوب «مُرَدِّينَ» بفتح الدال أي متبعين بمعنى أنهم كانوا مقدمة الجيش أو ساقتهم. وقرئ «مُرَدِّينَ» بكسر الراء وضمها وأصله مرتدئين بمعنى مترادفين فأدغمت التاء في الدال فالتقى ساكنان فحركات الراء بالكسر على الأصل أو بالضم على الاتباع. وقرئ «بِالْأَف» ليوافق ما في سورة «آل عمران»، ووجه التوفيق بينه وبين المشهور أن المراد بالألف الذين كانوا على المقدمة أو الساقة، أو وجوههم وأعيانهم، أو من قاتل منهم واختلف في مقاتلتهم وقد روي أخبار تدل عليها.

﴿وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ

حَكِيمٌ﴾

﴿وَمَا جَعَلَ اللَّهُ﴾ أي: الإمداد ﴿إِلَّا بُشْرَىٰ﴾ إلا بشارة لكم بالنصر. ﴿وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ﴾ فيزول ما بها من الرجل لقتلكم وذلككم. ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ وإمداد الملائكة وكثرة العدد والأهب وغوهم وسائط لا تأثير لها فلا تحسبوا النصر منها ولا تياسوا منه بفقدانها.

﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ النَّعَاسُ أَمْتَةً مِنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمُ رَجَزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾ ﴿١٠٠﴾
 ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ النَّعَاسُ﴾ بدل ثان من ﴿إِذْ يُعَذِّبُكُمْ﴾ لإظهار نعمة ثالثة أو متعلق بالنصر أو بما في عند الله معنى الفعل، أو يجعل أو ياضمار اذكر. وقرأ نافع بالتخفيف من أغشيتني الشيء إذا غشيتني إياه والفاعل على القراءتين هو الله تعالى وقرأ ابن كثير وأبو عمر «فشاكم النعاس» بالرفع. ﴿أَمْتَةً مِنْهُ﴾ أمتا من الله، وهو مفعول له باعتبار المعنى فإن قوله ﴿يُغَشِّيكُمُ النَّعَاسُ﴾ متضمن معنى تنعسون، و«فشاكم» بمعناه، والأمنة فعل لفاعله ويجوز أن يراد بها الإيمان فيكون فعل المغشي، وأن يجعل على القراءة الأخيرة فعل النعاس على المحاز لأنها لأصحابه، أو لأنه كان من حقه أن لا يفشاهم لشدة الخوف فلما غشاهم فكانه حصلت له أمنة من الله لولاها لم يفشاهم كقوله:

يَهَابُ النَّوْمِ أَنْ يَفْشَى غُيُونا تَهَابَكَ فَهُوَ نَقَارَ شَرُودُ

وقرئ ﴿أَمْتَةً﴾ كرحمة وهي لغة. ﴿وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُم بِهِ﴾ من الحدث والحنابة. ﴿وَيُذْهِبَ عَنْكُمُ رَجَزَ الشَّيْطَانِ﴾ يعني الحنابة لأنها من تخيله، أو وسوسته وتخوفه لإيهام من العطش. روي أنهم نزلوا في كتيب أصفر تسوخ فيه الأقدام على غير ماء وانما فاحتلم أكثرهم وقد غلب المشركون على الماء، فوسوس إليهم الشيطان وقال: كيف تنصرون، وقد غلبتم على الماء وأنتم تصلون محدثين مبينين وترعمون أنكم أولياء الله، وفيكم رسوله فأشفقوا فأنزل الله المطر، فمطروا ليلاً حتى جرى الوادي وانفخوا الحياض على عذوته وسقوا الركاب واغتسلوا وتوضؤوا، وتلبد الرمل الذي بينهم وبين العدو حتى ثبتت عليه الأقدام وزالت الوسوسة. ﴿وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾ بالوئوق على لطف الله بهم. ﴿وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾ أي: بالمطر حتى لا تسوخ في الرمل، أو بالربط على القلوب حتى تثبت في المعركة.

﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَأَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَالِفِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾
 الرُّعْبَ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْقَابِ وَأَضْرِبُوا بَنَانَهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴿١٠١﴾
 ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ﴾ بدل ثالث أو متعلق بيبث. ﴿إِلَى الْمَلَأَةِ أَنِّي مَعَكُمْ﴾ في إعانتهم وتثبيتهم وهو مفعول ﴿يُوحِي﴾. وقرئ بالكسر على إرادة القول أو إجراء الوحي مجراه. ﴿فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالباشرة أو بشكركم سوادهم، أو بمحاربة أعدائهم فيكون قوله: ﴿سَالِفِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ كالتفسير لقوله ﴿أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا﴾، وفيه دليل على أنهم قاتلوا ومن منع ذلك جعل الخطاب فيه مع المؤمنين إما على تفسير الخطاب أو على أن قوله: ﴿سَالِفِي﴾ إلى قوله: ﴿كُلَّ بَنَانٍ﴾ تلقين للملائكة ما يشئون المؤمنين به كأنه قال: قولوا لهم قولي هذا. ﴿فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْقَابِ﴾ أعاليها التي هي المذابيح أو الرؤوس. ﴿وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ أصابع أي جزوا رقابهم واقطعوا أطرافهم.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ﴿١٠٢﴾
 ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الضرب أو الأمر به والخطاب للرسول، أو لكل أحد من المعاطين قبل. ﴿بِأَنَّهُمْ

شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴿١٠﴾ بسبب مشاققتهم لهما واشتقاقه من الشق لأن كلا من المتعادين في شق خلاف شق الآخر كالمعاداة من العداوة والمخاصمة من الخصم وهو الجانب. ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ تقرير للتعليل أو وعيد بما أعد لهم في الآخرة بعد ما حاق بهم في الدنيا.

﴿ذَلِكُمْ فَذُوقُوا وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ﴾ ﴿١١﴾

﴿ذَلِكُمْ﴾ الخطاب فيه مع الكفرة على طريقة الالتفات ومحلّه الرفع أي: الأمر ذلكم أو ذلكم واقع أو نصب يفعل دل عليه. ﴿فَذُوقُوا﴾ أو غيره مثل باشروا أو عليكم فتكون الفاء عاطفة. ﴿وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ﴾ عطف على ذلكم أو نصب على المفعول معه، والمعنى ذوقوا ما جعل لكم مع ما أجل لكم في الآخرة. ووضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على أن الكفر سبب العذاب الآجل أو الجمع بينهما. وقرئ ﴿وَأَنَّ﴾ بالكسر على الاستئناف.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْآدْبَارَ﴾ ﴿١٢﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا﴾ كثيرًا بحيث يرى لكفرتهم كأنهم يزحفون، وهو مصدر زحف الصبي إذا دب على مقعده قليلاً قليلاً، سمي به وجمع على زحوف وانتصابه على الحال. ﴿فَلَا تُولُوهُمْ الْآدْبَارَ﴾ بالانهمزام فضلاً أن يكونوا مطلقاً أو أقل منكم، والأظهر أنها محكمة مخصوصة بقوله: ﴿حَرَضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ الآية، ويجوز أن ينتصب زحفاً حالاً من الفاعل والمفعول أي: إذا لقيتموهم مترحفين يذبون إليكم وتدبون إليهم فلا تنهزموا، أو من الفاعل وحده ويكون إشعاراً بما سيكون منهم يوم حنين حين تولوا وهم اثنا عشر ألفاً.

﴿وَمَنْ يُولُوهُمْ يُؤْمِدْهُمْ ذُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِتْنٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَفِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ ﴿١٣﴾ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ وَلَئِيلَ الْمُؤْمِنِينَ مِنۢ بَلَاءٍ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٤﴾ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَرِيمٌ الْكَافِرِينَ ﴿١٥﴾ إِنْ تَسْتَفِيحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْجُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَعُوذُوا تُعَذِّبْ وَلَنْ تَغْفِيَ عَنْكُمْ فَتُكْمٌ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴿١٧﴾

﴿وَمَنْ يُولُوهُمْ يُؤْمِدْهُمْ ذُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ﴾ يريد الكر بعد الفر وتفرير العدو، فإنه من مكاييد الحرب. ﴿أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ﴾ أو منحازاً إلى فئة أخرى من المسلمين على القرب ليستعين بهم، ومنهم من لم يعتبر القرب لما روى ابن عمر رضي الله عنهما: أنه كان في سرية بعثهم رسول الله ﷺ ففروا إلى

المدينة قتل: يا رسول الله نحن الفرارون فقال: «بل أنتم العكارون وأنا فتكم»^(١). وانتصاب متحرراً ومتحيزاً على الحال وإلا لقل لا عمل لها، أو الاستثناء من المولين أي إلا رجلاً متحرراً أو متحيزاً، ووزن متحيز متفعل لا متفعل وإلا لكان متحيزاً لأنه من حاز يحوز. «فَقَدْ بَاءَ بِقَسْبِ مَنْ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبَنَسَ الْمَصِيرُ» هذا إذا لم يزد العدو على الضعف لقوله: «إِلَّا أَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ» الآية، وقيل الآية مخصوصة بأهل بيته والحاضرين معه في الحرب.

«فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ» بقوتكم. «وَلَكِنْ اللَّهُ قَتَلَهُمْ» بنصركم وتسلطكم عليهم وإلقاء الرعب في قلوبهم. روي: أنه لما طلعت قريش من العنقل قال عليه الصلاة والسلام: هذه قريش جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسولك، اللهم إني أسألك ما وعدتني فاتاه جبريل عليه السلام وقال له: خذ قبضة من تراب فارمهم بها، فلما التقى الجمعان تناول كفاً من الحصباء فرمى بها في وجوههم وقال «شاهت الوجوه»^(٢)، فلم يبق مشرك إلا شغل بعينه فانهمزوا وردفهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم، ثم لما انصرفوا أقبلوا على التفاخر فيقول الرجل قتل وأسرت، فنزلت. والفاء جواب شرط محذوف تقديره: إن افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوه ولكن الله قتلهم. «وَمَا زَمَيْتُ» يا محمد رمياً توصله إلى أعينهم ولم تقدر عليه. «إِذْ رَمَيْتُ» أي: إذ أتيت بصورة الرمي. «وَلَكِنْ اللَّهُ زَمَى» أتى عما هو غاية الرمي فأوصلها إلى أعينهم جميعاً حتى انهزموا وتمكنتم من قطع دابرهم، وقد عرفت أن اللفظ يطلق على المسمى وعلى ما هو كماله والمقصود منه. وقيل معناه ما رميت بالرعب إذ رميت بالحصباء ولكن الله رمى بالرعب في قلوبهم. وقيل إنه نزل في طعنة طعن بها أبي بن خلف يوم أحد ولم يخرج منه دم فجعل يخور حتى مات. أو رمية سهم رماه يوم خيبر نحو الحصن فأصاب كنانة بن أبي الحقيق على فراشه، والجمهور على الأول. وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي «وَلَكِنْ» بالتخفيف ورفع ما بعده في الموضمين. «وَلَيْلِي الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا» ولينعم عليهم نعمة عظيمة بالنصر والغنيمة ومشاهدة الآيات فعل ما فعل. «إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ» لاستغاثتهم ودعائهم. «عَلِيمٌ» بنياتهم وأحوالهم.

«ذَلِكَ» إشارة إلى البلاء الحسن، أو القتل أو الرمي، ومحلّه الرفع أي المقصود أو الأمر ذلكم وقوله: «وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ» معطوف عليه أي المقصود إبلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين وإبطال حيلهم. وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو «مُوهِنٌ» بالتشديد، وحفص «مُوهِنٌ كَيْدٍ» بالإضافة والتخفيف.

«إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ» خطاب لأهل مكة على سبيل التهكم، «وذلك أنهم حين أرادوا

(١) ضعيف: أخرجه البخاري في الأدب المفرد (٩٧٢)، أبو داود (٢٦٤٧)، الترمذي (١٧١٦)، كلهم من طريق يزيد بن أبي زياد قال الحافظ في التقریب (٧٧٤هـ)، ضعيف كبر ضغير صغر يظن، وكان شيعياً.

(٢) انظر صحيح مسلم (٥٨١٣)، والواحدي في أسباب النزول (ص ١٣٠).

الخروج تعلقوا بأستار الكعبة وقالوا: اللهم انصر أعلى الحندين وأهدى الفتيين وأكرم الحزبين^(١). ﴿وَإِنْ تَنَزَّلُوا﴾ عن الكفر ومعاداة الرسول ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ لتضمنه سلامة الدارين وخير المنزلين. ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا﴾ لمحاربتة. ﴿نَعْدُ﴾ لنصرته عليكم. ﴿وَلَنْ تَغْنِي﴾ ولن تدفع. ﴿عَنكُمُ فَتَنُكُمْ﴾ جماعتكم. ﴿شَيْئًا﴾ من الإغواء أو المضار. ﴿وَلَوْ كَثُرَتْ﴾ فتكم. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بالنصر والمعونة. وقرأ نافع وابن عامر وحفص ﴿وَإِنْ﴾ بالفتح على تقدير ولأن الله مع المؤمنين كان ذلك. وقيل الآية خطاب للمؤمنين والمعنى: إن تستصبروا فقد جاءكم النصر، وإن تنتهوا عن التكاسل في القتال والرغبة عما يستأثره الرسول فهو خير لكم وإن تعودوا إليه نعد عليكم بالإنكار أو تهيج العدو، ولن تغني حينئذ كثرتكم إذا لم يكن الله معكم بالنصر فإنه مع الكاملين في إيمانهم ويؤيد ذلك.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ﴾ أي: ولا تتولوا عن الرسول، فإن المراد من الآية الأمر بطاعته والنهي عن الإعراض عنه، وذكر طاعة الله للتوطئة والتنبيه على أن طاعة الله في طاعة الرسول لقوله تعالى ﴿مَنْ طِيعَ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ وقيل الضمير للمجاهد أو للأمر الذي دل عليه الطاعة. ﴿وَالَّذِينَ تَسْمَعُونَ﴾ القرآن والمواظع سماع فهم وتصديق.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾
 ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا﴾ كالكفرة والمنافقين الذين ادعوا السماع. ﴿وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾
 سماعاً يتفهمون به فكانهم لا يسمعون رأساً.

﴿إِنْ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٧﴾
 ﴿إِنْ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ﴾ شر ما يدب على الأرض، أو شر البهائم. ﴿الصُّمُّ﴾ عن الحق. ﴿الْبُكْمُ﴾
 الذين لا يعقلون. إياه، عنهم من البهائم ثم جعلهم شرها لإبطالهم ما ميزوا به وفضلوا لأجله.

﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ۚ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ ﴿٧٧﴾
 ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ سعادة كُتِبَ لهم أو انتفاعًا بالآيات. ﴿لَأَسْمَعَهُمْ﴾ سماع تفهم.
 ﴿وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ﴾ وقد علم أن لا خير فيهم. ﴿لَتَوَلَّوْا﴾ ولم يتفهموا به، أو ارتدوا بعد التصديق والقبول.
 ﴿وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ لعنادهم. وقيل كانوا يقولون للنبي ﷺ: أحيى لنا قصصًا فإنه كان شيئًا مباركًا حتى
 يشهد لك ونؤمن بك. والمعنى لأسمعهم كلام قصي.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ
بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهُ الْغُفُورِ ﴿٢٠﴾﴾
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ﴾ بالطاعة. ﴿إِذَا دَعَاكُمْ﴾ وحد الضمير فيه لما سبق

ولأن دعوة الله تسمع من الرسول. وروي أنه عليه الصلاة والسلام مر على أبي وهو يصلي فدعاه فعجل في صلاته ثم جاء فقال: ما منعك عن إجابتي قال: كنت أصلي، قال: «ألم تحب فيما أوحى إلي»^(١) ﴿اسْتَجِبُوا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ﴾^(٢). واختلف فيه قليل هنا لأن إجابته لا تقطع الصلاة فإن الصلاة أيضا إجابة. وقيل لأن دعاءه كان لأمر لا يحتمل التأخير والمصلي أن يقطع الصلاة لمثلته وظاهر الحديث يناسب الأول. ﴿لَمَّا يُخَيِّكُم﴾ من العلوم الدينية فإنها حياة القلب والجهل موته. قال:

لَا تَعْجَبَنَّ الْجَهْلُ حِلَّتَهُ فَبِذَلِكَ مَيِّتَ وَكُوتُهُ كَفَنَ

أو مما يورثكم الحياة الأبدية في النعيم الدائم من العقائد والأعمال، أو من الجهاد فإنه سبب بقائكم إذ لو تركوه لغللبهم العدو وقتلهم، أو الشهادة لقوله تعالى: ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزُقُونَ﴾. ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ يمثل لغاية قربه من العبد كقوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ وتنبه على أنه مطلع على مكونات القلوب مما عسى يغفل عنه صاحبها، أو حث على المبادرة إلى إخلاص القلوب وتصفيها قبل أن يحول الله بينه وبين قلبه بالموت أو غيره، أو تصوير وتخييل لتملكه على العبد قلبه فيفسخ عزالته ويغير مقاصده ويحول بينه وبين الكفر إن أراد سعادته، وبينه وبين الإيمان إن قضى شقاوته. وقرئ «بين المرء» بالتشديد على حذف الهزمة وإلقاء حركتها على الراء وإجراء الوصل بحرى الوقف على لغة من يشدد فيه. ﴿وَأَلَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ فيحازيكم بأعمالكم.

﴿وَأَتَقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾^(٣) ﴿وَأَتَقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ اتقوا ذنبا يعنكم أثره كإقرار المنكر بين أظهركم والمداينة في الأمر بالمعروف وإتراق الكلمة وظهور البدع والتكاسل في الجهاد على أن قوله لا تصيب إما جواب الأمر على معنى أن أصابتكم لا تصيب الظالمين منكم خاصة بل تعصمكم، وفيه أن جواب الشرط متردد فلا يليق به النون المؤكدة لكنه لما تضمن معنى النهي ساغ فيه كقوله تعالى: ﴿إِذْخُلُوا مَسَاجِدَكُمْ لَا يُخَلِّمَتُكُمْ﴾ وأما صفة لفظة، ولا للنفي وفيه شذوذ لأن النون لا تدخل المنفي في غير القسم، أو لنهي على إرادة القول كقوله:

حَقَّقْ إِذَا جَمَعَ الظَّالِمَ وَاعْمَلْط جَاوَزُوا بِمَذْقِ هَلْ رَأَيْتَ الذَّنْبَ قَطْ

وإما جواب قسم محذوف كقراءة من قرأ لتصيين وإن اختلفا في المعنى، ويحتمل أن يكون نهيا بعد الأمر باتقاء الذنب عن التعرض للظلم لأن وباله يصيب الظالم خاصة ويعود عليه، ومن في منكم على الوجه الأول للتبعيض وعلى الآخرين للتبيين وفالذلة التنبه على أن الظلم منكم أقبح من غيركم.

(١) وهو الصحابي الجليل أبي سعيد بن الخدري.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (٤٦٤٧)، أحمد (٤٥٠/٣)، أبو داود (١٤٥٨)، النسائي (٩١٢)، ابن ماجة (٣٧٨٥)، الدررسي

(٣) (٣٣٧١)، ابن جرير (٨٦٢).

﴿وَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخَطِفَكُمْ الْإِنْسَانُ فَأَوَدَّكُمْ وَيَتَصَرَّوْهُمُ وَيَرْزُقَكُمْ مِنَ الْعَبِيدِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَحْزَنُوا أَمْسِنَتْكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٢) وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ أَمُوكُمْ وَأُولَدُكُمْ فَفَنَاءٌ وَأَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ عَظِيمٌ (٣) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (٤) وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَمَكَرُوا وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمَاكِرِينَ (٥)

﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ أرض مكة يستضعفكم قريش، والخطاب للمهاجرين. وقيل للعرب كافة فإنهم كانوا أذلاء في أيدي فارس والروم. ﴿تَخَافُونَ أَنْ يَخَطِفَكُمْ الْإِنْسَانُ﴾ كفار قريش أو من عداكم فإنهم كانوا جميعاً معادين لهم مضادين لهم. ﴿فَأَوَدَّكُمْ﴾ إلى المدينة، أو جعل لكم مأوى تحصنونه به عن أعاديكم. ﴿وَأَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهِ﴾ على الكفار أو مظاهرة الأنصار، أو بإمداد الملائكة يوم بدر. ﴿وَوَزَّقَكُمْ مِنَ الْعَبِيدِ﴾ من الغنائم. ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ هذه النعم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ بتعطيل الفرائض والسنن، أو بأن تضمرروا خلاف ما تظهرون، أو بالقول في المغام. وروي: (أنه عليه الصلاة والسلام حاصر بني قريظة إحدى وعشرين ليلة، فسألوه الصلح كما صالح إخوانهم بني النضير على أن يسيروا إلى إخوانهم بأذرعات وأربحاء بأرض الشام، فأبى إلا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فأبوا وقالوا: أرسل إلينا أبا لبيبة وكان مناصحاً لهم لأن عياله وماله في أيديهم، فبعثه إليهم فقالوا ما ترى هل نزل على حكم سعد بن معاذ، فأشار إلى حلقه أنه الذهب، قال أبو لبيبة: فما زالت قدمي حتى علمت أنني قد خنت الله ورسوله، فنزلت. فشد نفسه على سارية في المسجد وقال: والله لا أذوق طعاماً ولا شرباً حتى أموت أو يتوب الله علي، فمكث سبعة أيام حتى عر مغشياً عليه، ثم تاب الله عليه فقيل له: قد تيب عليك فحل نفسك فقال: لا والله لا أحلها حتى يكون رسول الله ﷺ هو الذي يحلني، فحماه فحله بيده فقال إن من محام توبتي أن أحمر دار قومي التي أصبت فيها الذنب، وأن أغلغ من مالي فقال عليه الصلاة والسلام يحزيك الثلث أن تصدق به) (١). وأصل الخون النقص كما أن أصل الوفاء التمام، واستعماله في ضد الأمانة لتضمنه إياه. ﴿وَاذْكُرُوا أَنَّكُمْ كُنْتُمْ ضَعْفَاءٌ﴾ فيما بينكم وهو مجزوم بالمطف على الأول أو منصوب على الجواب بالواو. ﴿وَأَنْتُمْ كُنْتُمْ لَافِقِينَ﴾ تخونون، أو أنتم علماء تميزون المحسن من القبيح.

﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا آمَنَ أَوْلَاكُمْ وَأُولَٰذِكُمْ فَتَنَةٌ﴾ لأنهم سبب الوقوع في الإثم أو العقاب، أو محنة من الله تعالى ليلوكم فيها فلا يحملنكم جهنم على النجاة كأي لبابة. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ لمن آثر رضا الله عليهم وراعى حدوده فيها، فأنيطوا هممكم بما يودىكم إليه.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَشْكُرُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ هداية في قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل أو نصراً يفرق بين المحق والمبطل بإعزاز المؤمنين وإذلال الكافرين، أو عرجاً من الشبهات، أو نجاة عما تحذرون في الدارين، أو ظهوراً يشهر أمركم ويث صيتكم من قولهم بت أفعل كذا حتى سطع الفرقان أي الصبح. ﴿وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ ويسترها. ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾ بالتجاوز والعفو عنكم. وقيل السيئات الصغائر والذنوب الكبائر. وقيل المراد ما تقدم وما تأخر لأنها في أهل بدر وقد غفرهما الله تعالى لهم. ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ تنبيه على أن ما وعده لهم على التقوى تفضل منه وإحسان، وأنه ليس مما يوجب تقواهم عليه كالسيد إذا وعد عبده إنعاماً على عمل.

﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ تذكار لما مكر قريش به حين كان بمكة ليشكر نعمة الله في خلاصه من مكرهم واستيلائه عليهم، والمعنى واذكر إذ يَمْكُرُونَ بك. ﴿لِيُفِيَّتْكَ﴾ بالوفاق أو الحس، أو الإلتصاف بالحرص من قولهم ضربه حتى أثبت لا حراك به ولا براح، وقرئ ﴿لِيُفِيَّتْكَ﴾ بالتشديد (وليبيئتوك) من البيات (وليقيديوك). ﴿أَوْ يَقْتُلُوكَ﴾ بسوقهم. ﴿أَوْ يُخْرِجُوكَ﴾ من مكة، وذلك أنهم لما سمعوا بإسلام الأنصار ومبايعتهم ففروا واجتمعوا في دار الندوة متشاورين في أمره، فدخل عليهم إبليس في صورة شيخ وقال: أنا من نجد سمعت اجتماعكم فأردت أن أحضركم ولن تعدوا مني رأياً ونصحاً فقال أبو البحتري: رأيي أن تحبسه في بيت وتسلوا منافذه غير كوة تلقون إليه طعامه وشرابه منها حتى يموت، فقال الشيخ بش الرأي يأتيكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من أيديكم، فقال هشام بن عمر ورأيي أن تحملوه على حمل فتخرجوه من أرضكم فلا يضركم ما صنع، فقال بش الرأي يفسد قوماً غيركم ويقاتلكم بهم، فقال أبو جهل أنا أرى أن تأخذوا من كل بطن غلاماً وتعطوه سيفاً صارماً فيضربوه ضربة واحدة فيتفرق دمه في القبائل، فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم، فإذا طلبوا العقل عقلناه. فقال صدق هذا الفتى ففروا على رأيه، فأتى جبريل النبي عليهما السلام وأخبره الخبر وأمره بالهجرة، فبيت علياً رضي الله تعالى عنه في مضجعه وخرج مع أبي بكر رضي الله تعالى عنه إلى الغار. ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ﴾ برد مكرهم عليهم، أو بحمازاتهم عليه، أو بمعاملة الماكرين معهم بأن أخرجهم إلى بدر وقتل المسلمين في أعينهم حتى حملوا عليهم فقتلوا^(١). ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ إذ لا يوبه بمكرهم دون مكره، وإسناد أمثال هذا ما يحسن للمزاوجة ولا يجوز إطلاقها ابتلاء لما فيه من إيهام الذم.

﴿وَإِذَا نُنَاقِي عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ

الْأَوَّلِينَ ﴿٦٧﴾﴾

﴿وَإِذَا نُنَاقِي عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾ هو قول النضر بن الحارث، وإسناده إلى الجميع إسناده ما فعله رئيس القوم إليهم فإنه كان قاصهم، أو قول الذين التزموا في أمره عليه الصلاة والسلام وهذا غاية مكابرتهم وفرط عنادهم، إذ لو استطاعوا ذلك فما منعهم أن يشاؤوا وقد تحداهم وقرعهم بالعجز عشر سنين، ثم قارعهم بالسيف فلم يعارضوا سورة مع أنفتهم وفرط استنكافهم أن يغلبوا خصوصاً في باب البيان. ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ ما سطره الأولون من القصص.

﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بَعْدَآبِ

الْيَمِ ﴿٦٨﴾﴾ وَمَا كُنَّا اللَّهُ لِنُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كُنَّا اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٦٩﴾﴾

﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بَعْدَآبِ الْيَمِ﴾ هذا أيضاً من كلام ذلك القائل أبلغ في الجحود. روي أنه لما قال النضر إن هذا إلا أساطير الأولين قال له النبي ﷺ: «وبلك إنه كلام الله» فقال ذلك. والمعنى إن كان هذا حقاً منزلاً فامطر الحجارة علينا عقوبة على إنكاره، أو آتينا بعذاب اليم سواء، والمراد منه التهكم وإظهار اليقين والحزم التام على كونه باطلاً. وقرئ ﴿الْحَقُّ﴾ بالرفع على أن ﴿هُوَ﴾ مبتدأ غير فصل، وفائدة التعريف فيه الدلالة على أن المعلق به كونه حقاً بالوجه الذي يدعيه النبي ﷺ وهو تنزيله لا الحق مطلقاً لتحيزهم أن يكون مطابقاً للواقع غير منزل كأساطير الأولين.

﴿وَمَا كُنَّا اللَّهُ لِنُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كُنَّا اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ بيان لما كان الموجب لإمهالهم والتوقف في إجابة دعائهم، واللام لتأكيد النفي والدلالة على أن تعذيبهم عذاب استئصال والنبي ﷺ بين أظهرهم خارج عن عادته غير مستقيم في قضائه، والمراد باستغفارهم إما استغفار من بقي فيهم من المؤمنين، أو قولهم اللهم غفرانك، أو فرضه على معنى لو استغفروا لم يعذبوا كقوله: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ﴾.

﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أُولِيَاءُهُ

إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٧٠﴾﴾

﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ وما لهم مما يمنع تعذيبهم متى زال ذلك وكيف لا يعذبون. ﴿وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ وحالهم ذلك ومن صدمهم عنه إلقاء رسول الله ﷺ والمؤمنين إلى الهجرة وإحصارهم عام الحديبية. ﴿وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ﴾ مستحقين ولاية أمره مع شركهم، وهو رد لما كانوا يقولون نحن ولاية البيت والحرم فنصد من نشاء وتدخل من نشاء. ﴿إِنْ أَوْلِيَاءُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ﴾ من الشرك الذين لا يعبدون فيه غيره، وقيل الضميران لله. ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن لا ولاية لهم عليه كأنه نيه بالآثر أن منهم من يعلم ويعتد، أو أراد به الكل كما يراد بالقلة العلم.

﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ آلِئْتٍ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ (١) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُخَيِّقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُخَيِّقُنَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ مُحْرَقُونَ (٢) لِيَجْزِيَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٣) قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ (٤) وَقِيلَ لَهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونُ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ كُفَرُوا فِرَارًا فَأَنْتَهُوا فِرَارًا اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٥) وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَانَكُمْ يَغْفِرُ آلَمَوْلَىٰ وَيُعَذِّبُ النَّاصِرَ (٦)﴾

﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْآلِئَةِ﴾ أي: دعاءهم أو ما يسمونه صلاة، أو ما يضعون موضعها. ﴿إِلَّا مُكَاءً﴾ صغيراً فعال من مكأ يكمأ إذا صفر. وقرئ بالقصر كالبكاء. ﴿والتَّصْدِيَةُ﴾ تصفيقاً تفعلته من الصدا، أو من الصد على إبدال أحد حرفي التضعيف بالياء. وقرئ ﴿صَلَاتُهُمْ﴾ بالنصب على أنه الخبر المقدم، ومساق الكلام لتقرير استحقاقهم العذاب أو عدم ولايتهم للمسجد فإنها لا تليق بمن هذه صلاته. روي: أنهم كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال والنساء مشبكين بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون. وقيل: كانوا يفعلون ذلك إذا أراد النبي ﷺ أن يصلي يخلطون عليه ويرون أنهم يصلون أيضاً. ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ يعني القتل والأسر يوم بدر، وقيل عذاب الآخرة واللام يحتمل أن تكون للهمد والمعهود: اتَّنا بَعَذَابٍ ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ اعتقاداً وعملاً.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُخَيِّقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ نزلت في المطعمين يوم بدر^(١) وكانوا اثني عشر رجلاً من قريش يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزر، أو في أبي سفيان^(٢) استأجر ليوم أحد الفين من العرب سوى من استعاض من العرب، وأنفق عليهم أربعين أوقية. أو في أصحاب العير فإنه لما أصيب قريش بيدر قيل لهم أعيئوا بهذا المال على حرب محمد لعلنا ندرك منه ثأرنا ففعلوا، والمراد بسبيل الله دينه واتباع رسوله. ﴿فَسَيُخَيِّقُونَهَا﴾ بتماها ولعل الأول إخبار عن إنفاقهم في تلك الحال وهو إنفاق بدر، والثاني إخبار عن إنفاقهم فيما يستقبل وهو إنفاق أحد، ويحتمل أن يراد بهما واحد على أن مساق الأول لبيان غرض الإنفاق ومساق الثاني لبيان عاقبته وإنه لم يقع بعد. ﴿ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً﴾ ندماً وغماً لفواتها من غير مقصود جعل ذاتها تصير حسرة وهي عاقبة إنفاقها مبالغة. ﴿ثُمَّ يُغْلَبُونَ﴾ آخر الأمر وإن كان الحرب بينهم سجالاً قبل ذلك. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: الذين ثبتوا على الكفر منهم إذا أسلم بعضهم. ﴿إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ﴾ يساقون.

﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ الكافر من المؤمن، أو الفساد من الصلاح. واللام متعلقة

(١) انظر أسباب النزول للواحدي (ص ١٣٦).

(٢) انظر لآب الفتول للسيوطي بمحاشي تفسير الجلالين آية ٣٦ الأفعال.

بـ **يُخْشَرُونَ**» أو **يُفْلَبُونَ**» أو ما أنفقه المشركون في عداوة رسول الله ﷺ مما أنفقه المسلمون في نصرته، واللام متعلقة بقوله **«ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً»** وقراء حمزة والكسائي ويعقوب **«لِيَمِيزَ»** من التمييز وهو أبلغ من الميز. **«وَيَجْعَلُ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا»** فيجمعه ويضمم بعضه إلى بعض حتى يترابطوا لفرط ازدحامهم، أو يضم إلى الكافر ما أنفق ليزيد به عذابه كمال الكانزين. **«فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ»** كله. **«أَوَلَيْكَ»** إشارة إلى الخبيث لأنه مقدر بالفريق الخبيث أو إلى المنفقين. **«هُمْ الْخَاسِرُونَ»** الكاملون في الخسران لأنهم خسروا أنفسهم وأموالهم. **«قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا»** يعني أبا سفيان وأصحابه والمعنى قل لأجلهم. **«إِنْ يَنْتَهُوا»** عن معاداة الرسول ﷺ بالدخول في الإسلام. **«يَغْفِرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ»** من ذنوبهم، وقرء بالتاء والكاف على أنه خاطبهم و**«يَغْفِرْ»** على البناء للفاعل وهو الله تعالى. **«وَإِنْ يَعْثُوا»** إلى قتاله. **«فَلَقَدْ مَعَنَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ»** الذين تحزبوا على الأنبياء بالتدمير كما جرى على أهل بدر فليتوقعوا مثل ذلك.

«وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ» لا يوجد فيهم شرك. **«وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ»** وتضمحل عنهم الأديان الباطلة. **«فَإِنْ تَنَهَوُا»** عن الكفر. **«فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ»** فيجازيهم على انتهائهم عنه وإسلامهم. وعن يعقوب **«تَعْمَلُونَ»** بالتاء على معنى فإن الله بما تعملون من الجهاد والدعوة إلى الإسلام والإخراج من ظلمة الكفر إلى نور الإيمان بصير، فيجازيكم ويكون تعليقه بانتهائهم دلالة على أنه كما يستدعي إثابتهم للمباشرة يستدعي إثابة مقاتليهم للتسبب.

«وَإِنْ تَوَلَّوْا» ولم يتنهوا. **«فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ قَوْلًا كَذِبًا»** ناصركم فتقوا به ولا تبالوا بمعاداتهم. **«فَنِعْمَ الْمَوْلَى»** لا يضيع من تولاها. **«وَنِعْمَ النَّصِيرُ»** لا يفلب من نصره.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآَنْتَبِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

«وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ» أي: الذي أخذتموه من الكفار قهراً. **«مِنْ شَيْءٍ»** مما يقع عليه اسم الشيء حتى الخيط. **«فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ»** مبتدا خبره محذوف أي: ثابت أن لله خمسة. وقرء فإن بالكسر والجمهور على أن ذكر الله للتعظيم كما في قوله: **«وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ»**. وإن المراد قسم الخمس على الخمسة المعطوفين **«وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآَنْتَبِ السَّبِيلِ»** فكانه قال: فإن لله خمسة يصرف إلى هؤلاء الأخصيين به. وحكمه بعد، باق غير أن سهم الرسول صلوات الله وسلامه عليه يصرف إلى ما كان يصرفه إليه من مصالح المسلمين كما فعله الشيوخان رضي الله تعالى عنهما^(١). وقيل إلى الإمام. وقيل إلى الأصناف الأربعة. وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه سقط سهمه وسهم ذوي القرى بوفاته وصار الكل مصروفاً إلى الثلاثة الباقية. وعن مالك رضي الله

(١) للتصود مما أبو بكر وعمر رضي الله عنهما.

تعالى عنه الأمر فيه مفوض إلى رأي الإمام يصرفه إلى ما يراه أهم، وذهب أبو العالية إلى ظاهر الآية فقال يقسم ستة أقسام ويصرف سهم الله إلى الكعبة لما روي (أنه عليه الصلاة والسلام كان يأخذ قبضة منه فيجعلها للكعبة ثم يقسم ما بقي على خمسة^(١)). وقيل سهم الله لبيت المال. وقيل هو مضموم إلى سهم الرسول ﷺ. وذوو القرى: بنو هاشم، وبنو المطلب. لما روي أنه عليه الصلاة والسلام قسم سهم ذوي القرى عليهما فقال له عثمان وجبير بن مطعم رضي الله عنهما: هؤلاء إخوتك بنو هاشم لا ننكر فضلهم لمكانك الذي جعلك الله منهم، أرايت إخواننا من بني المطلب أعطيتهم وحرمتنا وإنما نحن وهم بمنزلة واحدة، فقال عليه الصلاة والسلام: «إلهم لم يفارقونا في جاهلية ولا إسلام وشك بين أصابعه»^(٢). وقيل بنو هاشم وحدهم. وقيل جميع قریش الغني والفقير فيه سواء. وقيل هو مخصوص بفقرائهم كسهم ابن السبيل. وقيل الخمس كله لهم والمراد باليتامى والمساكين وابن السبيل من كان منهم والعطف للتخصيص. والآية نزلت ببدر. وقيل الخمس كان في غزوة بني قينقاع بعد بدر بشهر وثلاثة أيام للنصف من شوال على رأس عشرين شهراً من الهجرة. «إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ» متعلق بمحذوف دل عليه «وَأَعْلَمُوا» أي: إن كنتم آمنتم بالله فاعلموا أنه جعل الخمس لهؤلاء فسلموه إليهم واقتنعوا بالأخماس الأربعة الباقية، فإن العلم العملي إذا أمر به لم يرد منه العلم المجرد لأنه مقصود بالعرض والمقصود بالذات هو العمل. «وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا» محمد ﷺ من الآيات والملائكة والنصر. وقرئ «عَبْدِنَا» بضمين أي الرسول ﷺ والمؤمنين. «يَوْمَ الْفُرْقَانِ» يوم بدر فإنه فرق فيه بين الحق والباطل. «يَوْمَ تَقُى الْجَمْعَانِ» المسلمون والكافرون. «وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» فيقدر على نصر القليل على الكثير والإمداد بالملائكة.

﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتِلَافِثٍ فِي الْمَيْعَدِ وَلَئِنْ قِيلَ لِيُفِضْ اللَّهُ أَمْرًا كُنَّا مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَبَيِّنَةٍ مَن خَفَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَرَأَتْ أَنَّهُ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا﴾ بدل من يَوْمَ الْفُرْقَانِ، والعدوة بالحركات الثلاث شط الوادي وقد قرئ بها، والمشهور الضم والكسر وهو قراءة ابن كثير وأبي عمرو ويعقوب. «وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى» البعيدة من المدينة، تأنيث الأقصى وكان قياسه قلب الواو ياء كاللدينا والعليا تفرقة بين الاسم والصفة فحاء على الأصل كالقود وهو أكثر استعمالاً من القصيا. «وَالرَّكْبُ» أي: العير أو قوادها. «أَسْفَلَ مِنْكُمْ» في مكان أسفل من مكانكم يعني الساحل، وهو منصوب على الظرف واقع موقع الخير والجملة حال من الظرف قبله، وفاللتها الدلالة على قوة العدو واستظهارهم بالركب وحرصهم على المقاتلة عنها وتوطين نفوسهم على أن لا يخلوا مراكزهم ويبتلوا متهى جهدهم، وضعف شأن المسلمين والنبات

(١) انظر تفسير ابن جرير (٣/٦)، في سنده جعفر الرزقي وهو ضعيف.

(٢) انظر صحيح البخاري (٤٢٢٩).

أمرهم واستبعاد غلبتهم عادة، وكذا ذكر مراكز الفريقين فإن العلوة الدنيا كانت رعوة تسوخ فيها الأرجل ولا يمشي فيها إلا بتعب ولم يكن بها ماء، بخلاف العلوة القصوى وكذا قوله: ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ﴾ أي: لو تواعدتم أنتم وهم القتال ثم علمتم حالكم وحالهم لاختلعتم أنتم في الميعاد هية منهم، وبأساً من الظفر عليهم ليتحققوا أن ما اتفق لهم من الفتح ليس إلا صنفاً من الله تعالى خارقاً للعادة فيزدادوا إيماناً وشكراً. ﴿وَلَكِنْ﴾ جمع بينكم على هذه الحال من غير ميعاد. ﴿لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾ حقيقة بأن يفعل وهو نصر أوليائه وقهر أعدائه، وقوله: ﴿لَيَهْلِكَنَّ مِنْ هَٰذِهِ بِيَّةٌ وَيَحْيَا مَنْ حَيٍّ عَنْ بِيَّةٍ﴾ بدل منه أو متعلق بقوله مفعولاً والمعنى: ليموت من يموت عن بيعة عابثاً ويعيش من يعيش عن حجة شاهدها فلا يكون له حجة ومعرفة، فإن وقعة بدر من الآيات الواضحة. أو ليصدر كفر من كفر وإيمان من آمن عن وضوح بيعة على استعارة الهلاك والحياة للكفر والإسلام، والمراد بمن هلك ومن حي المشارف للهلاك والحياة، أو من هذا حاله في علم الله وقضائه. وقرئ ﴿لَيَهْلِكَنَّ﴾ بالفتح وقرأ ابن كثير ونافع وأبو بكر ويعقوب من ﴿حي﴾ بفك الإدغام للحمل على المستقبل. ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ بكفر من كفر وعقابه، وإيمان من آمن وثوابه، ولعل الجمع بين الوصفين لاشتمال الأمرين على القول والاعتقاد.

﴿إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَوَازٍ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَدْنَاكَ كَثِيرًا لَفُشِّلْتُمْ وَلَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾

﴿إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَوَازٍ قَلِيلًا﴾ مقدر بذكر أو بدل ثان من يوم الفرقان، أو متعلق بعليم أي يعلم المصالح إذ يقللهم في عينك في رؤياك وهو أن تخبر به أصحابك فيكون تثبيتاً لهم وتشجيعاً على عدوهم. ﴿وَلَوْ أَرَادَكُمْ كَثِيرًا لَفُشِّلْتُمْ﴾ لحبتم. ﴿وَلَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ في أمر القتال وتفرقت أراؤكم بين الثبات والفرار. ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ﴾ أنعم بالسلامة من الفشل والتنازع. ﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ يعلم ما سيكون فيها وما يضر أحوالها.

﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ﴾

﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا﴾ الضميران مفعولاً يرى و﴿قَلِيلًا﴾ حال من الثاني، وإنما قللهم في أعين المسلمين حتى قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه لمن إلى جنبه أترامهم سبعين فقال أترامهم مائة، تثبيتاً لهم وتصديقاً لرؤيا الرسول ﷺ. ﴿وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ﴾ حتى قال أبو جهل: إن محمداً وأصحابه أكلة جزور، وقللهم في أعينهم قبل التحام القتال ليحترعوا عليهم ولا يستعدوا لهم، ثم كثروهم حتى يرونهم مثليهم لتفجأهم الكرة قبهتهم وتكسر قلوبهم، وهذا من عظام آيات تلك الوقعة فإن البصر وإن كان قد يرى الكثير قليلاً والقليل كثيراً لكن لا على هذا الوجه ولا إلى هذا الحد، وإنما يتصور ذلك بصدد الله الأبصار عن إبطار بعض دون بعض مع التسوي في الشروط. ﴿لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا﴾

كَانَ مَفْعُولًا، كرهه لاختلاف الفعل المعمل به، أو لأن المراد بالأمر ثمة الاكتفاء على الوجه المحكي
وها هنا إعزاز الإسلام وأهله وإذلال الإشراك وحزه. ﴿وَأَلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ﴾.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُيِّضَتْ فِتْنَةٌ فَأَنْتِبُوا وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ﴿٥٦﴾
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُيِّضَتْ فِتْنَةٌ﴾ حاربتم جماعة ولم يصفها لأن المؤمنين ما كانوا يلقون إلا
الكفار، واللقاء مما غلب في القتال. ﴿فَاتَّبِعُوا﴾ للقاءهم. ﴿وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ في مواطن الحرب
داعين له مستظهريين بذكره مترقبين لنصره. ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ تظفرون بمرادكم من النصره والمثوبة،
وفيه تنبيه على أن العبد ينبغي أن لا يشغله شيء عن ذكر الله، وأن يلتجئ إليه عند الشدائد ويقبل عليه
بشراشه فارغ البال وثاقاً بأن لطفه لا ينفك عنه في شيء من الأحوال.

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَتَّبِعُوا فِتْنَةً فَإِنَّهَا بَاطِلَةٌ﴾ ﴿٥٧﴾
﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَتَّبِعُوا فِتْنَةً﴾ باختلاف الآراء كما فعلتم بيدر أو أحد. ﴿فَتَفْشَلُوا﴾ جواب
النهي. وقيل عطف عليه ولذلك قرئ: ﴿وَكُلَّهْبَ وَيُحْكَمُ﴾ بالحزم، والريح مستعارة للدولة من حيث
إنها في تمشي أمرها ونفاذه مشبهة بها في هبوبها ونفوذها. وقيل المراد بها الحقيقة فإن النصره لا تكون
إلا بريح يعنها الله وفي الحديث «نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور»^(١). ﴿وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ
الصَّابِرِينَ﴾ بالكلامه والنصره.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا
يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ ﴿٥٨﴾

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ يعني أهل مكة حين خرجوا منها لحماية العير. ﴿بَطَرًا﴾
فحراً وأشرًا. ﴿وَرِئَاءَ النَّاسِ﴾ ليشوا عليهم بالشجاعة والسماحة، وذلك أنهم لما بلغوا المحفة وافاهم
رسول أبي سفيان أن ارجعوا فقد سلمت عيركم فقال أبو جهل: لا والله حتى نقدم بدرًا ونشرب فيها
الخمور وتزف علينا الفيان ونطعم بها من حضرنا من العرب، فوافوها ولكن سقوا كأس المنايا وناحت
عليهم النوائح، فتهى المؤمنين أن يكونوا أمثالهم بطرين مرابين، وأمرهم بأن يكونوا أهل تقوى وإخلاص
من حيث إن النهي عن الشيء أمر بضده. ﴿وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ معطوف على بطراً إن جعل
مصدراً في موضع الحال وكذا إن جعل مفعولاً له لكن على تأويل المصدر. ﴿وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ
خَبِيرٌ﴾ فيجازيكم عليه.

﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَآتِ الْفَيْتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٥﴾﴾

﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ﴾ مقدر بذكر. ﴿أَعْمَلَهُمْ﴾ في معادة الرسول ﷺ وغيرها بأن وسوس إليهم. ﴿وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ﴾ مقالة نفسانية والمعنى: أنه ألقى في روعهم وخيل إليهم أنهم لا يفلحون ولا يطلقون لكثرة عددهم وعدتهم، وأوهمهم أن اتباعهم إياه فيما يظنون أنها قربات يجير لهم حتى قالوا: اللهم انصر أهدي الفتتين وأفضل الدينين، ولكم خير لا غالب أو صفتة وليس صلته وإلا لاتصّب كقولك: لا ضارباً زيداً عندنا. ﴿فَلَمَّا تَرَآتِ الْفَيْتَانِ﴾ أي: تلاقي الفريقان. ﴿لَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ﴾ رجع القهقري أي بطل كيده وعاد ما خيل إليهم أنه يجيرهم سبب هلاكهم. ﴿وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ أي: تراء منهم وعاف عليهم وأيس من حالهم لما رأى إمداد الله المسلمين بالملائكة، وقيل: لما اجتمعت قريش على المسير ذكرت ما بينهم وبين كنانة من الإحنة وكاد ذلك يثنيهم، فتمثل لهم إبليس بصورة سراققة بن مالك الكناني وقال لا غالب لكم اليوم وإني يجيركم من بني كنانة، فلما رأى الملائكة تنزل نكص وكان يده في يد الحارث ابن هشام فقال له: إلى أين أتخذلنا في هذه الحالة فقال إني أرى ما لا ترون، ودفع في صدر الحارث وانطلق وانهزموا، فلما بلغوا مكة قالوا هزم الناس سراققة قبله ذلك فقال: والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتني هزيمتكم فلما أسلموا علموا أنه الشيطان. وعلى هذا يحتمل أن يكون معنى قوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ إني أخافه أن يصيبني بمكره من الملائكة أو يهلكني ويكون الوقت هو الوقت الموعود إذ رأى فيه ما لم ير قبله، والأول ما قاله الحسن واختاره ابن بحر. ﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ يحوز أن يكون من كلامه وأن يكون مستأنفاً.

﴿إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءُ دِينُهُمْ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَارْتَحِبْ﴾

﴿إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ﴾ والذين لم يطمئنتوا إلى الإيمان بعد وبقي في قلوبهم شبهة. وقيل هم المشركون. وقيل المنافقون والمطف لتغاير الوصفين. ﴿غَرَّ هَؤُلَاءُ﴾ يفتنون المؤمنين. ﴿دِينُهُمْ﴾ حتى تعرضوا لما لا يدي لهم به فخرجوا وهم ثلاثمائة وبضعة عشر إلى زهاء ألف. ﴿وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ جواب لهم. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَرِيزٌ﴾ غالب لا يذل من استجار به وإن قل ﴿حَكِيمٌ﴾ يفعل بحكمته البالغة ما يستبعده العقل ويعجز عن إدراكه.

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَكَّلُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى الْمَلَايِكَةِ يَضْطَرُّونَ وُجُوهُهُمُ وَأَدْبَارُهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿١٦﴾﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَنفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿١٧﴾﴾ كَذَابٌ عَالِي فِرْعَوْنَ ﴿١٨﴾﴾ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَاحْذَرُوا اللَّهَ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٩﴾﴾

بِأَنَّهُ لَمْ يَكْ مُغَيَّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٠١﴾ كَذَّابٍ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿١٠٢﴾ إِنَّ مَثَرُ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٣﴾ الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرْوَةٍ وَهُمْ لَا يُتَّقُونَ ﴿١٠٤﴾

﴿وَلَوْ تَرَى﴾ ولو رأيت فإن لو تجعل المضارع ماضياً عكس إن. ﴿إِذْ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ﴾ يبدى، وإذ ظرف ترى والمفعول محذوف أي ولو ترى الكفرة أو حالهم حيثئذ، والملائكة فاعل يقول ويدل عليه قراءة ابن عامر بالثاء ويحوز أن يكون الفاعل ضمير الله ﷻ وهو مبتدأ خبره ﴿يَضْرِبُونَ وَجُوهَهُمْ﴾ والحملة حال من الذين كفروا، واستغني فيه بالضمير عن الواو وهو على الأول حال منهم أو من الملائكة أو منهما لاشتماله على الضميرين. ﴿وَأَذْبَارُهُمْ﴾ ظهورهم أو أستاذهم، ولعل المراد تعميم الضرب أي يضربون ما أقبل منهم وما أدبر. ﴿وَوُفِّرُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ عطف على يضربون بإضمار القول أي ويقولون ذوقوا بشارة لهم بعذاب الآخرة. وقيل كانت معهم مقامع من حديد كلما ضربوا التهمت النار منها، وجواب ﴿لَوْ﴾ محذوف لتفطيط الأمر وتهويله.

﴿ذَلِكَ﴾ الضرب والعذاب. ﴿بِمَا كُذِّبْتُمْ أَتُحَدِّثُكُمْ﴾ بسبب ما كسبت من الكفر والمعاصي وهو خبر لذلك. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ عطف على ﴿مَا﴾ للدلالة على أن سببته مقيدة بانضمامه إليه إذ لولاه لأمكن أن يعذبهم بغير ذنوبهم لا أن لا يعذبهم بذنوبهم. فإن ترك التعذيب من مستحقه ليس بظلم شرعاً ولا عقلاً حتى يتعسف نفي الظلم سبباً للتعذيب وظلام التكثير لأجل العبيد.

﴿كَذَّابٍ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ أي: داب هؤلاء مثل داب آل فرعون وهو عملهم وطريقهم الذي دأبوا فيه أي داموا عليه. ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ من قبل آل فرعون. ﴿كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ تفسير لدأبهم. ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾ كما أخذ هؤلاء. ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لا يغلبه في دفعه شيء. ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما حل بهم. ﴿بِأَنَّهُ لَمْ يَكْ مُغَيَّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ يدلوا ما بهم من الحال إلى حال أسوأ، كخسر قريش حالهم في صلة الرحم والكف عن تعرض الآيات والرسول بمعادة الرسول عليه الصلاة والسلام ومن تبعه منهم، والسعي في إراقة دماءهم والتكذيب بالآيات والاستهزاء بها إلى غير ذلك مما أحدثوه بعد المبعث، وليس السبب عدم تغير الله ما أنعم عليهم حتى يغيروا حالهم بل ما هو المفهوم له وهو جري عادته على تغيره متى يغيروا حالهم، وأصل يك يكون فحلفت الحركة للحزم ثم الواو لالتقاء الساكنين ثم النون لشبهه بالحروف اللينة تخفيفاً. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لما يقولون. ﴿عَلِيمٌ﴾ بما يفعلون.

﴿كَذَّابٍ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ﴾ تكرير للتأكيد ولما نيط به من الدلالة على كفران النعم بقوله: ﴿بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ وبيان ما أخذ به آل فرعون. وقيل الأول لتشبيه الكفر والأخذ به والثاني لتشبيه التغير في النعمة بسبب تغيرهم ما

بأنفسهم. ﴿وَكُلٌّ﴾ من الفرق المكذبة، أو من غرقى القبط وقتلى قريش. ﴿كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ أنفسهم بالكفر والمعاصي.

﴿إِنْ شَرُّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أصروا على الكفر ورسخوا فيه. ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ فلا يتوقع منهم إيمان، ولعله إخبار عن قوم مطبوعين على الكفر بأنهم لا يؤمنون، والفاء للمطف والتنبية على أن تحقق المعطوف عليه يستدعي تحقق المعطوف، وقوله:

﴿الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ﴾ بدل من الذين كفروا بدل البعض لليبان والتخصيص، وهم يهود قريظة عاهدتهم رسول الله ﷺ أَنْ لَا يَمْلِكُوا عَلَيْهِ فَأَعَانُوا الْمَشْرِكِينَ بِالسَّلَاحِ وَقَالُوا: نَسِينَا ثُمَّ عَاهَدَهُمْ فَكَثَرُوا وَالْوَهُمْ عَلَيْهِ يَوْمَ الْخُنْدِ، وَرَكِبَ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ إِلَى مَكَّةَ فَحَالَهُمْ. وَمَنْ لَتَضْمِينِ الْمَعَاهِدَةِ مَعْنَى الْأَخْذِ وَالْمَرَادُ بِالْمَرَّةِ مَرَّةَ الْمَعَاهِدَةِ أَوْ الْمَحَارِبَةِ. ﴿وَهُمْ لَا يُتَّقُونَ﴾ سبة الغدر ومغبته، أو لا يتقون الله فيه أو نصره للمؤمنين وتسليطه إياهم عليهم.

﴿فَإِذَا تَفَقَّهْتُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مِّنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَدْكُرُونَ﴾ ﴿فَإِذَا تَفَقَّهْتُمْ﴾ فإذا تصادفهم وتظفرون بهم، ﴿فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ﴾ ففرق عن مناصبتك ونكل عنها بقتلهم والتكاية فيهم ﴿مِّنْ خَلْفَهُمْ﴾ من وراءهم من الكفرة والتشريد تفريق على اضطراب. وقرىء «فشرد» بالذال المعجمة وكأنه مقلوب شذر وَمَنْ خَلَفَهُمْ، والمعنى واحد فإنه إذا شرد من وراءهم فقد فعل التشريد في الراء. ﴿لَعَلَّهُمْ يَدْكُرُونَ﴾ لعل المشردين يمتعضون.

﴿وَإِذَا تَخَافُ مِن قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِبِينَ ﴿وَإِذَا تَخَافُ مِن قَوْمٍ﴾ معاهدين. ﴿خِيَانَةً﴾ نقض عهد بأمارات تلوح لك. ﴿فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ﴾ فاطرح إليهم عهدهم. ﴿عَلَى سَوَاءٍ﴾ على عدل وطريق قصد في العداوة ولا تناجزهم الحرب فإنه يكون خيانة منك، أو على سواء في الخوف أو العلم بنقض العهد وهو في موضع الحال من التائب على الوجه الأول أي ثابتاً على طريق سوي أو منه أو من المنبذ إليهم أو منهما على غيره، وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِبِينَ﴾ تعليل للأمر بالنبذ والنهي عن المناجزة القتال المدلول عليه بالحال على طريقة الاستئناف.

﴿وَلَا يَحْسِنُ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبْقُوا﴾ ﴿لَهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ ﴿وَلَا يَحْسِنُ﴾ خطاب للنبي ﷺ، وقوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا سَبْقُوا﴾ مفعولاه وقرأ ابن عامر وحزمة وحفص بالياء على أن الفاعل ضمير أحد أو ﴿مِنْ خَلْفِهِمْ﴾، أو ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ والمفعول الأول أنفسهم فحذف للتكرار، أو على تقدير أن سَبَقُوا وهو ضعيف لأن أن المصدرية كالموصول فلا تحذف أو على إيقاع الفعل على. ﴿لَهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ بالفتح على قراءة ابن عامر وأن ﴿لَا﴾ صلة و﴿سَبَقُوا﴾ حال بمعنى سابقين أي مفتتين، والأظهر أنه تعليل للنهي أي: لا تحسبنهم سبقوا فافلتوا لأنهم لا يفوتون الله، أو لا يجدون طالبهم عاجزاً. عن إدراكهم وكذا إن كسرت إن إلا أنه تعليل على سبيل الاستئناف، ولعل الآية إزاحة لما يحذر به من نبذ العهد وإيقاظ الملو، وقيل نزلت فيمن أفلت من قل المشركين.

﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ
وَالْآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ۚ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ
لَا تَغْلَبُونَ﴾ (١٢٤)

﴿وَأَعِدُّوا﴾ أيها المؤمنون ﴿لَهُمْ﴾ لناتضي العهد أو الكفار. ﴿مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ من كل ما
يتقوى به في الحرب. وعن عقبه بن عامر سمعته عليه الصلاة والسلام يقول على المنبر «ألا إن القوة
الرمي قالها ثلاثاً» (١) ولعله عليه الصلاة والسلام خصه بالذكر لأنه أقواه. ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾ اسم
للخيل التي تربط في سبيل الله، فعال بمعنى مفعول أو مصدر سمي به يقال ربط ربطاً ورباطاً ورباطة
ورباطاً، أو جمع ربط كفصيل وفصال. وقرئ «الربط الخيل» بضم الباء وسكونها جمع ربط وعطفها
على القوة كمطف حجريل وميكائيل على الملائكة. ﴿تُرْهِبُونَ بِهِ﴾ تخوفون به، وعن يعقوب ﴿تُرْهِبُونَ﴾
بالتشديد والضمير لـ ﴿مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ أو للإعداد. ﴿عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ يعني كفار مكة. ﴿وَالْآخَرِينَ
مِنْ دُونِهِمْ﴾ من غيرهم من الكفرة. قيل هم اليهود وقيل المنافقون وقيل الفرس. ﴿لَا تَعْلَمُونَهُمْ﴾ لا
تعرفونهم بأعينهم. ﴿اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾ يعرفهم. ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ﴾ جزاءه.
﴿وَأَنْتُمْ لَا تَغْلَبُونَ﴾ بتضييع العمل أو نقص الثواب.

﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (١٢٥)
﴿وَزَنْ جَنَحُوا﴾ مالوا ومنه الجناح. وقد يعدى باللام وإلى. ﴿لِلسَّلَامِ﴾ للصلح أو الاستسلام. وقرأ
أبو بكر بالكسر. ﴿فَاجْتَنَحْ لَهَا﴾ وعاهد معهم وتأنث الضمير لحمل السلم على نقيضها فيه. قال:
السَّلَامُ لَأَخْذُ مِنْهَا مَا رَضِيتَ بِهِ وَالْعَرَبُ يَكْفِيكَ مِنَ الْفَاسِيهَا جَرَوْغ
وقرئ «فاجتنح» بالضم. ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ ولا تخف من إبطانهم خداعاً فيه، فإن الله بمصمتك
من مكروهم ويحققه بهم. ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ﴾ لأقوالهم. ﴿الْعَلِيمُ﴾ بنياتهم. والآية مخصوصة بأهل
الكتاب لاتصالها بقصتهم وقيل عامة نسختها آية السيف.

﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَتَاكَ بِتَقْوَىٰ وَالْيَمِينِ﴾ (١٢٦)
﴿وَزَنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ﴾ فإن محسبك الله وكافيك قال جرير:
إِلْسِي وَجَدْتُ مِنَ الْمَكَارِمِ حَسْبَكُمْ أَنْ تَلْبِسُوا حَرَّ السَّيَابِ وَكُثْبَنَا
﴿هُوَ الَّذِي أَتَاكَ بِتَقْوَىٰ وَالْيَمِينِ﴾ حميتاً.

﴿وَأَلْفَ يَتَرٍ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ يَتَرٌ قُلُوبَهُمْ وَلَسِيَنَّ اللَّهُ أَلْفَ يَتَرٍهُمْ إِنَّهُمْ غَرِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٦)

﴿وَأَلْفَ يَتَرٍ قُلُوبِهِمْ﴾ مع ما فيهم من العصية والضغينة في أدق شيء، والتهالك على الانتقام بحيث لا يكاد يأتلف فيهم قلبان حتى صاروا كنفس واحدة، وهذا من معجزاته ﷺ، وبيانه: ﴿لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ يَتَرٌ قُلُوبَهُمْ﴾ أي: تنامي عدوتهم إلى حد لو أنفق منفق في إصلاح ذات بينهم ما في الأرض من الأموال لم يقدر على الألفة والإصلاح. ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ يَتَرٍهُمْ﴾ بقدرته البالغة، فإنه المالك للقلوب يقلبها كيف يشاء. ﴿إِنَّهُمْ غَرِيزٌ﴾ تام القدرة والغلبة لا يعصى عليه ما يريد. ﴿حَكِيمٌ﴾ يعلم أنه كيف ينبغي أن يفعل ما يريد، وقيل الآية في الأوس والخزرج كان بينهم محن لا أمد لها ووقائع هلكت فيها ساداتهم، فأنساهم الله ذلك وألف بينهم بالإسلام حتى تصافوا وصاروا أنصاراً.

﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٧)
﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ﴾ كافيك. ﴿وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أما في محل النصب على المفعول معه كقوله:

إِذَا كَانَتِ الْهَيْجَاءُ وَالشَّجَرُ الْقَنَا فَحَسْبُكَ وَالضُّحَاكُ سَيْفٌ مُهَنَّدٌ
أو الحر عطفًا على المكثي عند الكوفيين، أو الرفع عطفًا على اسم الله تعالى أي كفك الله والمؤمنون. والآية نزلت بالبيداء^(١) في غزوة بدر، وقيل أسلم^(٢) مع النبي ﷺ ثلاثة وثلاثون رجلاً وست نسوة، ثم أسلم عمر رضي الله عنه فنزلت. ولذلك قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما نزلت في إسلامه.

﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ خَرَضِي الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْغَتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبِيرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ (٨)

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خَرَضِي الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ بالغ في حثهم عليه، وأصله الحرض وهو أن يتهكه المرض حتى يشفي على الموت وقرئ «حرض» من الحرض. ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبِيرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ شرط في معنى الأمر بمصاهرة الواحد للعشرة، والوعد بأنهم إن صبروا غلبوا بعون الله وتأييده. وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر تكن بالناء في الآيتين ووافقهم البصريان في ﴿وَرَأَى تَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ﴾. ﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ بسبب أنهم جهلة بالله واليوم الآخر لا يشعرون ثبات المؤمنين رجاء الثواب وعوالم اللرجات قتلوا أو قتلوا ولا يستحقون من الله إلا الهوان والخذلان.

(١) أي: الصحراء.

(٢) أسلمه الطبراني في الكبير (١٢٤٧٠)، وقال المحيي في المصحح (٢٨١٧)، وفيه إسحاق بن بشر الكاهلي، وهو كذاب.

﴿الَّذِينَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ يَانَّةٌ صَابِرَةٌ يَقْبَلُوا مَا نُنَزِّلُ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ ﴿٦٦﴾ مَا كَانَتْ لِنَجِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أَمْرٌ حَتَّى تَفْخَرُ فِي الْأَرْضِ فَرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿٦٧﴾ لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ لِمَا أَخَذْتُمْ عَذَابَ عَظِيمٍ﴾ ﴿٦٨﴾ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ﴿٦٩﴾ يَتْلُوا آيَاتِ اللَّهِ فَلَ لِمَنْ فِي آيَاتِهِمْ مِرَّةٌ أَلَمْ يَسْمَعْ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُوْذِيَكُمْ خَيْرًا مِمَّا آخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٧٠﴾

﴿الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مَائَةٌ صَابِرَةٌ يَقْبَلُوا مَا نُنَزِّلُ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ لما أوجب على الواحد مقاومة العشرة والنبات لهم وتقل ذلك عليهم خفف عنهم بمقاومة الواحد الاثنين، وقيل كان فيهم قلة فأمروا بذلك ثم لما كثروا خفف عنهم، وتكرير المعنى الواحد بذكر الأعداد المتناسبة للدلالة على أن حكم القليل والكثير واحد والضعف ضعف البدن. وقيل ضعف البصيرة وكانوا متفاوتين فيها، وفيه لغتان الفتح وهو قراءة عاصم وحمزة والضم وهو قراءة الباقر. ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ بالنصر والمعونة فكيف لا يغلبون.

﴿مَا كَانَتْ لِنَجِيِّ﴾ وقرئ «للنبي» على العهد. ﴿أَنْ يُكُونَ لَهُ أَمْرٌ﴾ وقرأ البصريان بالتاء. ﴿حَتَّى يُفْخِرَ فِي الْأَرْضِ﴾ بكسر القتل ويبلغ فيه حتى يذل الكفر ويقل حزبه ويعز الإسلام ويستولي أهله، من أتحته المرض إذا أثقله وأصله التخانة، وقرئ «يُفْخِرُ» بالتشديد للمبالغة. ﴿فَرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ حطامها بأخذكم الفداء. ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ يريد لكم ثواب الآخرة أو سبب نيل ثواب الآخرة من إعزاز دينه وقمع أعدائه. وقرئ بجر «الآخرة» على إضمار المضاف كقوله:

أَكُلْ أَمْرِيءَ تَحْمِيْنِ أَمْرًا وَتَارَ تَوْقُدَ بِاللَّيْلِ كَارًا

﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ يغلب أوليائه على أعدائه. ﴿حَكِيمٌ﴾ يعلم ما يليق بكل حال ويخصه بها، كما أمر بالإثخان ومنع عن الاقتداء حين كانت الشوكة للمشركين وخير بينه وبين المن لما تحولت الحال وصارت الغلبة للمؤمنين. روي أنه عليه الصلاة والسلام أتى يوم بدر بسبعين أسيرًا فيهم العباس وعقيل بن أبي طالب فاستشار فيهم فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه: قومك وأهلك استبقهم لعل الله يتوب عليهم وعذ منهم فدية تقري بها أصحابك، وقال عمر رضي الله تعالى عنه: اضرب أعناقهم فإنهم أئمة الكفر وإن الله أغناك عن الفداء، مكني من فلان — لنسب له — ومكن عليًا وحمزة من أعويهما فنضرب أعناقهم، فلم يهو ذلك رسول الله ﷺ وقال: إن الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللين، وإن الله ليشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة، وإن مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم قال: ﴿فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِلْكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ومثلك يا عمر. مثل نوح قال: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ضِيَارًا﴾ فغير أصحابه فأخذوا الفداء، فنزلت فدخل عمر رضي الله تعالى عنه على رسول الله ﷺ فإذا هو وأبو بكر يسيان فقال: «يا رسول الله أخبرني فإن أجد بكاء بكيت وإلا

تباكت فقال: أبك على أصحابك في أخذهم الفداء ولقد عرض علي عذابهم أدنى من هذه الشجرة، لشجرة قريبة^(١). والآية دليل على أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يحسدون وأنه قد يكون خطأ ولكن لا يقرون عليه.

﴿لَوْ لَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَيِّئٌ لَوْلَا حُكْمٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ إِثْبَاتُهُ فِي اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ، وَهُوَ أَنْ لَا يُعَاقَبَ الْمُخْطِئُ فِي اجْتِهَادِهِ أَوْ أَنْ لَا يُعَذَّبَ أَهْلُ بَدْرٍ أَوْ قَوْمًا بِمَا لَمْ يُصْرَحْ لَهُمْ بِالْهَيْبَةِ عَنْهُ، أَوْ أَنْ الْقُدِيَّةَ الَّتِي أَخَذَهَا مُسْتَحِلٌّ لَهُمْ. ﴿لَمْ سَكُنْكُمْ﴾ لِنَالِكُمْ. ﴿فِيمَا أَخَذْتُمْ﴾ مِنَ الْفِدَاءِ. ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ رَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ: «لَوْ نَزَلَ الْعَذَابُ لَمَّا نَجَا مِنْهُ غَيْرُ عُمَرَ وَصَعْدَ بَنِي مُعَاذٍ»^(٢). وَذَلِكَ لِأَنَّهُ أَيْضًا أَشَارَ بِالِإِثْبَانِ.

﴿فَكُلُّوا مِمَّا غَنِمْتُمْ﴾ مِنَ الْقُدِيَّةِ فَإِنَّهَا مِنْ حِمْلَةِ الْغَنَائِمِ. وَقِيلَ أَمْسَكُوا عَنِ الْغَنَائِمِ فَتَزَلَتْ. وَالْفَاءُ لِلتَّسْبِيبِ وَالسَّبَبُ مُحَذَّوْفٌ تَقْدِيرُهُ: أَهْبَتْ لَكُمْ الْغَنَائِمُ فَكُلُّوا، وَبَنَحُوهُ تَشَبُّهُتْ مِنْ زَعْمِ أَنْ الْأَمْرَ الْوَارِدَ بَعْدَ الْحُظْرِ لِلِإِبَاحَةِ. ﴿حَالًا﴾ حَالٌ مِنَ الْمَغْنُومِ أَوْ صِفَةٌ لِلْمَصْدَرِ أَيْ أَكْلًا حَالًا، وَفَالْتَهُ إِزَاحَةٌ مَا وَقَعَ فِي نَفْسِهِمْ مِنْهُ بِسَبَبِ تِلْكَ الْمَعَاقِبَةِ، أَوْ حَرَمَتِهَا عَلَى الْأَوَّلِينَ وَلِلذَلِكَ وَصْفُهُ بِقَوْلِهِ: ﴿حَبِيبًا وَأَلْفًا لِلَّهِ﴾ فِي مَخَالَفَتِهِ. ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ غَفَرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴿رَحِيمٌ﴾ أَبَاحَ لَكُمْ مَا أَخَذْتُمْ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُلْ لَكُمْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرِ﴾ وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو «مِنَ الْأَسَارِ». ﴿إِنْ يَقْلَمُ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا﴾ إِيْمَانًا وَإِخْلَاصًا. ﴿يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ﴾ مِنَ الْفِدَاءِ. رَوَى (أَنَّهُ نَزَلَتْ فِي الْعَبَّاسِ عَلَيْهِ السَّلَامُ) كَلَفَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُفْدِيَ نَفْسَهُ وَابْنِي أَخُوهُ عَقِيلَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَنُوفَلَ بْنَ الْحَارِثِ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ تَرَكْنِي أَنْكَفِفَ قَرِيشًا مَا بَقِيَتْ فَقَالَ: أَيْنَ الذَّهَبُ الَّذِي دَفَعْتَهُ إِلَى أُمِّ الْفَضْلِ وَقَتَ خُرُوجِكَ وَقُلْتَ لَهَا: إِنِّي لَا أَدْرِي مَا يَصْنَعُنِي فِي وَجْهِي هَذَا فَإِنْ حَدَثَ بِي حَدَثٌ فَهُوَ لَكَ وَلِعِيدُ اللَّهِ وَعِبِيدُ اللَّهِ وَالْفَضْلُ وَقَتْمٌ، فَقَالَ الْعَبَّاسُ: وَمَا يَدْرِيكَ، قَالَ: أَخْبِرْنِي بِهِ رُبِّي تَعَالَى، قَالَ: فَأَشْهَدُ أَنَّكَ صَادِقٌ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ وَلَمْ يَطْلُعْ عَلَيْهِ أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ وَلَقَدْ دَفَعْتَهُ إِلَيْهَا فِي سَوَادِ اللَّيْلِ، قَالَ الْعَبَّاسُ فَأَبْدَلَنِي اللَّهُ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ لِي الْآنَ عَشْرُونَ عَبْدًا إِنْ أَدْنَاهُمْ لِيضْرِبَ فِي عَشْرِينَ أَلْفًا وَأَعْطَانِي زَمْزَمَ مَا أَحَبَّ أَنْ لِي بِهَا جَمْعُ أَمْوَالِ أَهْلِ مَكَّةَ وَأَنَا أَنْتَظِرُ الْمَغْفِرَةَ مِنْ رَبِّكُمْ^(٣) يَعْنِي الْمَوْعُودَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

﴿وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾

﴿وَإِنْ يُرِيدُوا﴾ يَعْنِي الْأَسْرَى. ﴿خِيَانَتَكَ﴾ نَقَضَ مَا عَاهَدُوكَ. ﴿فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ﴾ بِالْكَفْرِ وَنَقَضَ مِيثَاقَهُ الْمَأْخُوذَ بِالْعَقْلِ. ﴿مَنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ﴾ أَيْ: فَأَمْكَنَكَ مِنْهُمْ كَمَا فَعَلَ يَوْمَ بَدْرٍ فَإِنْ أَعَادُوا الْخِيَانَةَ فَسَيَمْكَنُكَ مِنْهُمْ. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾.

(١) انظر صحيح مسلم (١٧٦٣).

(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٤٨/١) مرسلًا.

(٣) انظر أسباب النزول للواحدي ص ١٣٥.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهِجَرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَدِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يَهِجَرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَلْيَكُفَّمُوا النَّصْرَ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾^(٧٦)

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا﴾ هم المهاجرون همجروا أوطانهم حيا لله ولرسوله. ﴿وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ﴾ فصرفوها في الكراع والسلاح وأنفقوها على المحارِبِ. ﴿وَالَّذِينَ ءَاوُوا﴾ هم الأنصار آووا المهاجرين إلى ديارهم ونصروهم على أعدائهم. ﴿وَالَّذِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ في الميراث، وكان المهاجرون والأنصار يوارثون بالهجرة والنصرة دون الأقارب حتى نسخ بقوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ﴾ [الأنفال: ٧٥] أو بالنصرة والمظاهرة. ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَلَمْ يَهِجَرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَدِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يَهِجَرُوا﴾ أي: من توليهم في الميراث، وقرأ حمزة ﴿وَلَا يَتَّبِعُهُمْ﴾ بالكسر تشبيها لها بالعمل والصناعة كالكتابة والإمارة كأنه يتوليه صاحبه يزاول عملا. ﴿وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَلْيَكُفَّمُوا النَّصْرَ﴾ فواجب عليكم أن تنصروهم على المشركين. ﴿إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ عهد فإنه لا ينقض عهدهم لنصرهم عليهم. ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾^(٧٧)

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ في الميراث أو الموازنة، وهو عفوهم يدل على منع التوارث أو الموازنة بينهم وبين المسلمين. ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ﴾ إلا تفعلوا ما أمرتم به من التواصل بينكم وتولي بعضكم لبعض حتى في التوارث وقطع العلائق بينكم وبين الكفار. ﴿تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ﴾ تحصل فتنة فيها عظيمة، وهي ضعف الإيمان وظهور الكفر. ﴿وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾ في الدين وقرىء كثير.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا هُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾^(٧٨)

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ لما قسم المؤمنين ثلاثة أقسام بين أن الكافرين في الإيمان منهم هم الذين حققوا إيمانهم بتحصيل مقتضاه من الهجرة والجهاد وبذل المال ونصرة الحق، ووعد لهم الموعد الكريم فقال: ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ لا توبة له ولا منة فيه، ثم ألحق بهم في الأمرين من سيلحق بهم وقسم بسمتهم فقال:

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(٧٩)

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ﴾ أي: من حملتكم أيها

المهاجرون والأنصار. ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ في التوارث من الأجناب. ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ في حكمه، أو في اللوح أو في القرآن واستدل به على توريث ذوي الأرحام. ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ من الموارث والحكمة في إناطتها بنسبة الإسلام والمظاهرة، أولاً واعتبار القرابة ثانياً. عن النبي ﷺ: «من قرأ سورة الأنفال وبراءة فأنا شفيع له يوم القيامة، وشاهد أنه بريء من النفاق، وأعطى حسنات بعدد كل منافق ومنافقة، وكان العرش وحملته يستغفرون له أيام حياته»^(١).

(١) موضوع: انظر تنزيه الشريعة لابن عراق (٢٨٥/١).

سورة التوبة [معدنية]

إِلَّا الْآيَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ لِمَكِّيَّانِ
وَأَيَّاهُمَا ٢٩ نَزَلَتْ بِعَدِّ الْمَائِدَةِ

وهي آخر ما نزل ولها أسماء أخرى: «التوبة» و«المقشقة» و«البحوث» و«المبشرة» و«المنقرة» و«المثيرة» و«الحافظة» و«المغزية» و«الفاضة» و«المنكلة» و«المشردة» و«المدممة» و«سورة العذاب» لما فيها من التوبة للمؤمنين والقشقة من النفاق وهي التري منه، والبحث عن حال المنافقين وإثارتها، والحفر عنها وما يخزيهم ويفضحهم وينكلهم ويشردهم ويدمدم عليهم. وأبها مائة وثلاثون وقيل تسع وعشرون، وإنما تركت التسمية فيها لأنها نزلت لرفع الأمان وبسم الله أمان. وقيل كان النبي ﷺ إذا نزلت عليه سورة أو آية بين موضعها، وتوفي ولم يبين موضعها وكانت قصتها تشابه قصة الأنفال وتناسبها لأن في الأنفال ذكر اليهود وفي براءة نبذها فضمت إليها. وقيل لما اختلفت الصحابة في أنهما سورة واحدة هي سابعة السبع الطوال أو سورتان تركت بينهما فرجة ولم تكتب بسم الله.

﴿بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾ وَأَنَّ اللَّهَ يَخْزِي الْكَافِرِينَ ﴿٢٩﴾

﴿بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي: هذه براءة، ومن ابتدائية متعلقة بمحذوف تقديره وأصله ﴿مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾، ويحوز أن تكون ﴿بَرَاءَةٌ﴾ مبتدأ لتخصصها بصفتها والخبر ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ وقرئ بنصبها على أسمعو براءة، والمعنى: أن الله ورسوله برئا من العهد الذي عاهدتم به المشركين، وإنما علقت البراءة بالله ورسوله والمعاهدة بالمسلمين للدلالة على أنه يحب عليهم نبذ عهود المشركين. إليهم وإن كانت صادرة بإذن الله تعالى واتفاق الرسول فإنها برئا منها، وذلك أنهم عاهدوا مشركي العرب فنكروا إلا أناساً منهم بنو ضمرة وبنو كنانة فأمرهم بنبذ العهد إلى الناكثين وأهل المشركين أربعة أشهر ليسيروا أين شاعوا فقال: ﴿فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم لأنها نزلت في شوال. وقيل هي عشرون من ذي الحجة والمحرم وصفر وربيع الأول وعشر من ربيع الآخر لأن التبليغ كان يوم النحر لما روي (أنها لما نزلت أرسل رسول الله ﷺ علياً عليه السلام راكب العضباء ليقرأها على أهل الموسم، وكان قد بعث أبا بكر رضي الله تعالى عنه أميراً على الموسم فقيل له: لو بعث بها إلى أبي بكر فقال: لا يؤدي عني إلا رجل مني، فلما دنا علي رضي الله

تعالى عنه سمع أبو بكر الرغاء فوقف وقال: هذا رغاء ناقة رسول الله ﷺ فلما لحقه قال: أمير أو مأمور قال مأمور، فلما كان قبل التروية خطب أبو بكر رضي الله تعالى عنه وحدثهم عن مناسكهم وقام على ﷺ يوم النحر عند جمره العقبة فقال: أيها الناس إني رسول الله إليكم، فقالوا بماذا قرأ عليهم ثلاثين أو أربعين آية ثم قال: أمرت بأربع: أن لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان، ولا يدخل الحنة إلا كل نفس مؤمنة، وأن يتم إلى كل ذي عهد عهده^(١). ولعل قوله ﷺ «لا يؤدي عني إلا رجل مني» ليس على العموم، فإنه ﷺ بعث لأن يؤدي عنه كثير لم يكونوا من عترته، بل هو مخصوص بالمهود فإن عادة العرب أن لا يتولى العهد ونقضه على القبيلة إلا رجل منها، ويدل عليه أنه في بعض الروايات «لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا إلا رجل من أهلي». **﴿وَأَعْلَمُوا أَنكُمُ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾** لا تفوتونه وإن أمهلكم. **﴿وَإِنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾** بالقتل والأسر في الدنيا والعذاب في الآخرة.

﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَلَهُوَ كَيْفَ لَكُمُ إِذْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنكُمُ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَتَذَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ آبَائِهِمْ﴾ **﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ﴾** أي: إعلام فعال بمعنى الإفعال كالأمان والعطاء، ورفع كرفع **﴿بَرَاءَةً﴾** على الوجهين. **﴿يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾** يوم العيد لأن فيه تمام الحج معظم أفعاله، ولأن الإعلام كان فيه ولما روي أنه ﷺ وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال «هذا يوم الحج الأكبر»^(٢) وقيل يوم عرفة لقوله ﷺ «الحج عرفة»^(٣). ووصف الحج بالأكبر لأن العمرة تسمى الحج الأصغر، أو لأن المراد بالحج ما يقع في ذلك اليوم من أعماله فإنه أكبر من باقي الأعمال، أو لأن ذلك الحج اجتمع فيه المسلمون والمشركون ووافق عيده أعياد أهل الكتاب، أو لأنه ظهر فيه عز المسلمين وذل المشركين. **﴿أَنَّ اللَّهَ﴾** أي: بأن الله. **﴿بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾** أي: من عهدهم. **﴿وَرَسُولُهُ﴾** عطف على المستكن في **﴿بَرِيءٌ﴾**، أو على محل إن واسمها في قراءة من كسرهما إجراء للأذان مجرى القول، وقرئ بالنصب عطفًا على اسم إن أو لأن الواو بمعنى مع ولا تكرير فيه، فإن قوله **﴿بَرَاءَةً مِنَ اللَّهِ﴾** إخبار بثبوت البراءة وهذه إخبار بوجوب الإعلام بذلك ولذلك علقه بالناس ولم يخصه بالمعاهددين. **﴿فَإِنْ تَبْتُمْ﴾** من الكفر والغدر. **﴿فَهُوَ﴾** فالتوب **﴿غَيْرُ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾** عن التوبة أو تبتم على التولي عن الإسلام والوفاء. **﴿فَاعْلَمُوا أَنكُمُ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾** لا تفوتونه طلبًا ولا تحزنونه هربًا في الدنيا. **﴿وَتَذَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ آبَائِهِمْ﴾** في الآخرة.

(١) انظر في ذلك سنن الترمذي (٣٠٩١)، وقال حديث حسن غريب.

(٢) انظر صحيح البخاري (٤٦٥٧)، ومسلم (١٣٤٧).

(٣) صحيح: أبو دلود (١٩٤٩)، والترمذي (٨٨٩)، النسائي (٣٠٤٤)، وابن ماجه (١٨٨٧).

﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٦﴾

﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ استثناء من المشركين، أو استلزام فكأنه قيل لهم بعد أن أمروا بنبد العهد إلى الناكثين ولكن الذين عاهدوا منهم. ﴿ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا﴾ من شروط العهد ولم يكتوه أو لم يقتلوا منكم ولم يضروكم قط. ﴿وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا﴾ من أعدائكم ﴿فَاتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ﴾ إلى تمام مدتهم ولا تجروهم بحرى الناكثين. ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ تعليل وتنبيه على أن إتمام عهدهم من باب التقوى.

﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿١٧﴾

﴿فَإِذَا أَسْلَخَ﴾ انقضى، وأصل الانسلاخ خروج الشيء مما لا به من سلخ الشاة. ﴿الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ﴾ التي أبيع للناكثين أن يسبحوا فيها. وقيل هي رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم وهذا غل بالنظم مخالف للإجماع فإنه يقتضي بقاء حرمة الأشهر الحرم إذ ليس فيما نزل بعد ما ينسخها. ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ الناكثين. ﴿حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ من حل أو حرم. ﴿وَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾ وأسروهم، والأخذ الأسير. ﴿وَأَحْصُرُوهُمْ﴾ واحبسوهم أو حلوا بينهم وبين المسجد الحرام. ﴿وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾ كل ممر فلا يتيسلوا في البلاد، واتصابه على الظرف. ﴿فَإِن تَابُوا﴾ عن الشرك بالإيمان. ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ﴾ تصديقاً لتوبتهم وإيمانهم. ﴿فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾ فدعوه ولا تعرضوا لهم بشيء من ذلك، وفيه دليل على أن تارك الصلاة ومانع الزكاة لا يحل سبيله. ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ تعليل للأمر أي فحلوه لأن الله غفور رحيم غفر لهم ما قد سلف وعدلهم الثواب بالتوبة.

﴿وَإِن أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٨﴾

﴿وَإِن أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ المأمور بالتعرض لهم. ﴿اسْتَجَارَكَ﴾ استامنك وطلب منك حواره. ﴿فَأَجِرْهُ﴾ فامنه. ﴿حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ﴾ وتديره ويطلع على حقيقة الأمر. ﴿ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ﴾ موضع أمته إن لم يسلم، وأخذ رفع بفعل يفسره ما بعده لا بالابتداء لأن إن من عوامل الفعل. ﴿ذَلِكَ﴾ الأمن أو الأمر. ﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ما الإيمان وما حقيقة ما تدعوه إليه فلا بد من أمانهم ربما يسمعون ويتديرون.

﴿كَفَىٰ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ ابْتَغَوْا إِعْذَارًا مِّنْهُ عِنْدَ الْمُشْرِكِينَ عَهْدُهُمْ إِلَىٰ مَا اسْتَفْتَيْتُمُوهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٩﴾

﴿كَفَىٰ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ﴾ استفهام بمعنى الإنكار والاستبعاد لأن يكون

لهم عهد ولا ينكثوه مع وغرة صدورهم، أو لأن بقي الله ورسوله بالعهد وهم نكثوه، وغير يكون كيف وقدم للاستفهام أو للمشركون أو عند الله وهو على الأولين صفة للعهد أو ظرف له أو ليكون، وكيف على الآخرين حال من العهد و﴿لِلْمُشْرِكِينَ﴾ إن لم يكن خيراً فتبين. ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ هم المستنون قبل ومحلته النصب على الاستثناء أو الحر على البذل أو الرفع على أن الاستثناء منقطع أي: ولكن الذين عاهدتم منهم عند المسجد الحرام. ﴿فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ﴾ أي: فتربصوا أمرهم فإن استقاموا على العهد فاستقيموا على الوفاء وهو كقوله ﴿فَاتَّبِعُوا إِلَهُكُمْ عَنْهُمْ إِلَىٰ مِذْبَعِهِمْ﴾ غير أنه مطلق وهذا مقيد وما تحتمل الشرطية والمصلرية ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ سبق بيانه.

﴿كَيفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأَنَّىٰ قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾

﴿كَيفَ﴾ تكرر لاستبعاد ثباتهم على العهد أو بقاء حكمه مع التنبيه على العلة وحذف الفعل للعلم به كما في قوله:

وَعَبَّرَ تَائِي الْمَا الْمَوْتُ بِالْفَرَىٰ فَكَفَيْفَ وَتَائَا فَضْبَةً وَقَلِيلُ
أي فكيف مات. ﴿وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ أي: وحالهم أنهم إن يظفروا بكم. ﴿لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ﴾ لا يراعوا فيكم. ﴿إِلَّا﴾ حلفاً وقيل قرابة قال حسان:

لَعَمْرُكَ إِنَّ إِلَاكَ مِنْ قُرَيْشٍ كَالِ السَّقْبِ مِنْ رَأْلِ السَّقَامِ
وقيل ربوبية ولعله اشتق للحلف من الإل وهو الحوار لأنهم كانوا إذا تحالفوا رفعوا به أصواتهم وشهروه، ثم استعير للقرابة لأنها تعقد بين الأقارب ما لا يعقده الحلف، ثم للربوبية والترية. وقيل اشتقاقه من ألل الشيء إذا حدده أو من آل البرق إذا لمع. وقيل إنه عبري بمعنى الإله لأنه قرئ أيللا كجبرئيل وجبرئيل. ﴿وَلَا ذِمَّةً﴾ عهداً أو حقاً يعاب على إغفاله. ﴿يُؤْخَذُوكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ استئناف لبيان حالهم المنافية لثباتهم على العهد المؤدية إلى عدم مراقبتهم عند الظفر، ولا يجوز جعله حالاً من فاعل لا يرقبوا فإنهم بعد ظهورهم لا يرضون ولأن المراد إثبات إرضائهم المؤمنين بوعد الإيمان والطاعة والوفاء بالعهد في الحال، واستيطان الكفر والمعادة بحيث إن ظفروا لم يبقوا عليهم والحالية تنافيه ﴿وَلَأَنِّي قُلُوبُهُمْ﴾ ما تنفوه به أفواههم. ﴿وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾ متدرون لا عقيدة ترعهم ولا مروءة تردعهم، وتخصيص الأكثر لما في بعض الكفرة من التفادي عن الغدر والتعفف عما يجر إلى أحلوة سوء.

﴿أَشْرَكُوا بِعَاقِبَتِ اللَّهِ تَمَتًّا قَلِيلاً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ﴿١﴾ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخِذْوهُمْ فِي الدِّينِ وَتَفَضَّلْ أَلَا يَتَذَكَّرُ الْمُعْتَدُونَ ﴿٢﴾ وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَبِلُوا أَيْمَةَ الْكَافِرِ إِنَّهُمْ لَا يَأْمَنُ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْهَوْنَ ﴿٣﴾ أَلَا تَقْبِضُونَ قَوْمًا

نَكُتُوا أَيْمَنَهُمْ وَهَمُوا بِإِخْرَاجِ الرُّسُولِ وَهُمْ بَدَّوْكُمْ أُولَئِكَ مَرُّوا أَخْشَوْهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٥٠٦﴾ قَتَلُوهُمْ يَهْدِيَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِمِهِمْ وَيَنْصَرِّكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَنْفَعُ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ﴿٥٠٧﴾ وَذُهِبَ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ وَتُوبَ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٠٨﴾

﴿اشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ استبدلوا بالقرآن. ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ عرضًا يسيرًا وهو اتباع الأهواء والشهوات. ﴿فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ﴾ دينه الموصل إليه، أو سبيل يته بحصر الحجاج والعمار، والغناء للدلالة على أن اشتراهم أداهم إلى الصد. ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ عملهم هذا أو ما دل عليه قوله. ﴿لَا يَرْجُونَ فِي مَوْتِهِمْ إِلَّا وَلَا دَمَةً﴾ فهو تفسير لا تكرير. وقيل الأول عام في الناقضين وهذا خاص بالذين اشتروا وهم اليهود، أو الأعراب الذين جمعهم أبو سفيان وأطعمهم. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾ في الشرارة.

﴿فَإِنْ تَابُوا﴾ عن الكفر. ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَأَخْرَأَكُمُ فِي الدِّينِ﴾ فهم إخوانكم في الدين لهم ما لكم وعليهم ما عليكم. ﴿وَلَفْصُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ اعتراض للحث على تأمل ما فصل من أحكام المعاهدتين أو خصال التائبين.

﴿وَإِنْ لَكُنْوا أَيْمَانُهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ﴾ وإن نكثوا ما بايعوا عليه من الإيمان أو الوفاء بالعهود. ﴿وَوَطَّعُوا فِي دِينِكُمْ﴾ بصريح التكذيب وتقبيح الأحكام. ﴿قَاتِلُوا أَلَمَةَ الْكُفْرِ﴾ أي: قاتلوا الكفر، فوضع أئمة الكفر موضع الضمير للدلالة على أنهم صاروا بذلك ذوي الرئاسة والتقدم في الكفر أحقاء بالقتل. وقيل المراد بالأئمة رؤساء المشركين فالتمحيص إما لأن قتلهم أهم وهم أحق به أو لمنع من مراقبتهم. وقرأ عاصم وابن عامر وحزمة والكسائي وروح عن يعقوب أئمة بتحقيق الهمزتين على الأصل والتصريح بالياء لحن. ﴿إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ﴾ أي: لا إيمان لهم على الحقيقة وإلا لما طعنوا ولم ينكثوا، وفيه دليل على أن الذمي إذا طعن في الإسلام فقد نكث عهده، واستشهد به الحنفية على أن يمين الكافر ليست يمينًا وهو ضعيف لأن المراد نفي الوثوق عليها لا أنها ليست بإيمان لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ لَكُنْوا أَيْمَانُهُمْ﴾ وقرأ ابن عامر لا إيمان لهم بمعنى لا أمان أو لا إسلام، وتشبث به من لم يقبل توبة المرتد وهو ضعيف لحواز أن يكون بمعنى لا يؤمنون على الإخبار عن قوم معينين أو ليس لهم إيمان فراقبوا لأجله. ﴿أَلَمَهُمْ يَتَّقُونَ﴾ متعلق بقاتلوا أي: ليكن غرضكم في المقاتلة أن يتهروا عما هم عليه لا إيصال الأذى بهم كما هو طريقة المؤمنين.

﴿أَلَا لَقَاتِلُونَ قَوْمًا﴾ تحريض على القتال لأن الهزيمة دخلت على النفي للإبتكار فأفادت المبالغة في الفعل. ﴿نَكُتُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ التي حلفوها مع الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين على أن لا يعاونوا عليهم فعاونوا بني بكر على غزاة. ﴿وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرُّسُولِ﴾ حين تشاوروا في أمره بدار النذرة على ما مر ذكره في قوله: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾. وقيل هم اليهود نكثوا عهد الرسول وهموا بإخراجه من المدينة. ﴿وَهُمْ يَمْشُونَ أُولَئِكَ مَرَّةً﴾ بالمعاداة والمقاتلة لأنه عليه الصلاة والسلام بذأهم بالدعوة وإلزام الحجة بالكتاب والتحدي به، فعملوا عن معارضته إلى المعاداة والمقاتلة فما منعكم أن

تعارضوهم وتصادموهم. ﴿أَخْشَوْهُمْ﴾ أتركون قتالهم خشية أن ينالكم مكروه منهم. ﴿فَاللهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ﴾ فقاتلوا أعداءكم ولا تتركوا أمره. ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ فإن قضية الإيمان أن لا يخشى إلا منه. ﴿فَاتْلُوهُمْ﴾ أمر بالقتال بعد بيان موجهه والتوبيخ على تركه والتوعيد عليه. ﴿يُعَذِّبُهُمُ اللهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيُنْصِرُكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ وعد لهم إن قاتلوهم بالنصر عليهم والتمكين من قتلهم وإذلالهم. ﴿وَيُشَفِّصْ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ﴾ يعني بني خزاعة. وقيل بطوئنا من اليمن وسياً قدموا مكة فأسلموا فلقوا من أهلها أذى شديداً فشكروا إلى رسول الله ﷺ فقال: ﴿أَبَشِّرُوا فَإِنَّ الْفَرَجَ قَرِيبٌ﴾.

﴿وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ﴾ لما لقوا منهم وقد أوفى الله بما وعدهم والآية من المعجزات. ﴿وَيُتَوَبُّ اللهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ ابتداء إخبار بأن بعضهم يتوب عن كفره وقد كان ذلك أيضاً، وقرىء ﴿وَيُتَوَبُّ﴾ بالنصب على إضمار أن على أنه من جملة ما أحجب به الأمر فإن القتال كما تسبب لتعذيب قوم تسبب لتوبة قوم آخرين. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بما كان وما سيكون. ﴿حَكِيمٌ﴾ لا يفعل ولا يحكم إلا على وفق الحكمة.

﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾

﴿أَمْ حَسِبْتُمْ﴾ خطاب للمؤمنين حين كره بعضهم القتال. وقيل للمنافقين و﴿أَمْ﴾ منقطعة ومعنى الهزئة فيها التوبيخ على الحساب. ﴿أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾ ولم يتبين الخالص منكم وهم الذين جاهدوا من غيرهم، نفى العلم وأراد نفى المعلوم للمبالغة فإنه كالرهان عليه من حيث إن تعلق العلم به مستلزم لوقوعه. ﴿وَلَمْ يَتَّخِذُوا﴾ عطف على ﴿جَاهَدُوا﴾ داخل في الصلة. ﴿مِنْ دُونِ اللهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ﴾ بطلانة يوالونهم ويفشون إليهم أسرارهم. وما في ﴿لَمَّا﴾ من معنى التوقع منه على أن تبين ذلك متوقع. ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ يعلم غرضكم منه وهو كالمزيج لما يتوهم من ظاهر قوله: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللهُ﴾.

﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ﴾ ما صح لهم. ﴿أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللهِ﴾ شيئاً من المساجد فضلاً عن المسجد الحرام وقيل هو المراد وإنما جمع لأنه قبلة المساجد وإمامها فعلمه كعالم الجميع ويدل عليه قراءة ابن كثير وأبي عمرو ويعقوب بالتحديد. ﴿شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ﴾ بإظهار الشرك وتكذيب الرسول، وهو حال من الواو والمعنى ما استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متنافيين عمارة بيت الله وعبادة غيره. روي (أنه لما أسر العباس غيره المسلمون بالشرك وقطعة الرحم وأغلظ له علي رضي الله تعالى عنه في القول فقال: ما بالكم. تذكرون مساوينا وتكتمون محاسنا إنا لنعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة

ونسقي الحجاج ونفك العاني) فنزلت^(١). ﴿أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ التي يفتخرون بها بما قارنها من الشرك. ﴿وَلِي الْقَارِئُ مُمْ خَالِدُونَ﴾ لأجله.

﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُفْتَنِينَ﴾ (٢٥)

﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ﴾ أي: إنما تستقيم عمارتها لهؤلاء الحاميين للكمالات العلمية والعملية ومن عمارتها تزينها بالفرش وتويرها بالسرج وإدامة العبادة والذكر ودروس العلم فيها وصيانتها مما لم تين له كحديث الدنيا، وعن النبي ﷺ «قال الله تعالى إن ابني في أرضي المساجد، وإن زواري فيها عمارها، فطوبى لعبد تطهر في بيته ثم زارني في بقي فحق على المزور أن يكرم زائره»^(٢). وإنما لم يذكر الإيمان بالرسول ﷺ لما علم أن الإيمان بالله قرينة ومغامة الإيمان به لدلالة قوله وأقام الصلاة وآتى الزكاة عليه. ﴿وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾ أي: في أبواب الدين فإن العيشية عن المحاذير جلية لا يكاد العاقل يتمالك عنها. ﴿فَعَسَىٰ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُفْتَنِينَ﴾ ذكره بصيغة التوقع قطعاً لأطماع المشركين في الاهتداء والانتفاع بأعمالهم وتوبيخاً لهم بالقطع بأنهم مهتدون، فإن هؤلاء مع كمالهم إذا كان احتلاؤهم دائراً بين عسى ولعل فما ظنك بأضدادهم، ومنافاً للمؤمنين أن يفتخروا بأحوالهم ويتكلموا عليها.

﴿أَجْعَلْنَاهُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (٢٦)

﴿أَجْعَلْنَاهُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ السقاية والعمارة مصدر أسقى وعمر فلا يشبهان بالحث بل لا بد من إضمار تقديره أجعلتم أهل سقاية الحاج كمن آمن، أو أجعلتم سقاية الحاج كإيمان من آمن. ويؤيد الأول قراءة من قرأ «سقاية الحاج وعمرة المسجد» والمعنى إنكار أن يشبه المشركون وأعمالهم المحبطة بالمؤمنين وأعمالهم المثبتة ثم قرر ذلك بقوله: ﴿لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ﴾ وبين عدم تساويهم بقوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أي: الكفرة ظلمة بالشرك ومعاداة الرسول عليه الصلاة والسلام منهكون في الضلالة فكيف يساوون الذين هداهم الله ووقفهم للحق والصواب، وقيل المراد بالظالمين الذين يسوون بينهم وبين المؤمنين.

(١) انظر أسباب النزول للواحدي ص ١٣٦.

(٢) قال الحافظ العراقي في اللغة على معنى الإحياء (٢١٨/١)، حديث قال الله تعالى إن ابني في أرضي المساجد... الحديث.

أمرجه أبو نعيم من حديث أبي سعيد بسند ضعيف.

﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُدَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمَ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُدَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمَ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ﴾ أعلى رتبة وأكثر كرامة ممن لم تستجمع فيه هذه الصفات أو من أهل السقاية والعمارة عندكم. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ بالثواب ونيل المحسن عند الله دونكم.

﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتْ لَهُمْ فِيهَا نَيْمٌ مُبِيمٌ﴾ ﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتْ لَهُمْ فِيهَا﴾ في الجنات. ﴿نَيْمٌ مُبِيمٌ﴾ دائم، وقرا حمزة ﴿يُبَشِّرُهُمْ﴾ بالتخفيف، وتكثير المبشر به إشعار بأنه وراء التعيين والتعريف.

﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْزَنُوا ءَابَاءَهُمْ وَإِخْوَانَهُمْ أَرْسَلْنَا إِنْ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ قُلْ إِنْ كَانَ ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهَ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَقَوْمٌ حَنَنٌ إِذْ أَعْجَبْنَكُمْ كَثْرَتَكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُذْبِرِينَ﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُتَكَبِّرُونَ جَحِشٌ فَلَا يَغْفِرُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ جَفَنَتْ عَلَيْهِمْ فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَبَيِّنُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَافِرُونَ﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنِ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَتَلْنَاهُمْ اللَّهُ أَنْ يُؤْفَكُونَ﴾

﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ أكد العلود بالتأييد لأنه قد يستعمل للمكث الطويل. ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ يستحقرونه ما استوجبوه لأجله أو نعيم الدنيا.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا آبَاءَكُمْ وَآخَوَانَكُمْ أُولِيَاءَ﴾ نزلت في المهاجرين^(١) فإنهم لما أمروا بالهجرة قالوا: إن هاجرنا قطعنا أباؤنا وأبنائنا وعشائرنا وذممت تجاراتنا وبقينا ضالعين. وقيل نزلت نهياً عن موالاة التسعة الذين ارتلوا ولحقوا بمكة، والمعنى لا تتخذوهم أولياء ممنعونكم عن الإيمان ويصدونكم عن الطاعة لقوله: ﴿إِنْ اسْتَحْبَبُوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ﴾ إن اختاروه وحرسوا عليه. ﴿وَمَنْ يَقُولْهُمْ مِنْكُمْ فَلَوْلَهُمْ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ بوضعهم الموالاة في غير موضعها.

﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَالُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ﴾ أقرباؤكم مأخوذ من العشرة. وقيل من العشرة فإن العشيرة جماعة ترجع إلى عقد كعقد العشرة. وقرأ أبو بكر (وعشيرتكم) وقرأ (وعشائركم). ﴿وَأَمْوَالُكُمْ الَّتِي رَزَقْتُمُوهُمْ﴾ اكتسبتموها. ﴿وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا﴾ فوات وقت نفاقها. ﴿وَمَسَاكِينُ تَرْزُقُونَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ﴾ الحب الاختياري دون الطبيعي فإنه لا يدخل تحت التكليف في التحفظ عنه. ﴿تَرْزُقُونَهَا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾ جواب ووعد والأمر عقوبة عاجلة أو آجلة. وقيل فزع مكة. ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ لا يرشدكم، وفي الآية تشديد عظيم. قل من يتخلص منه.

﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ﴾ يعني موطن الحرب وهي مواقفها. ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ﴾ وموطن يوم حنين ويحوز أن يقدر في أيام موطن أو يفسر الموطن بالوقت كـمقتل الحسين ولا يمنع إبدال قوله: ﴿إِذْ أَغْرَجْتَكُمْ كَثُرَتْكُمْ﴾ منه أن يعطف على موضع في ﴿مَوَاطِنَ﴾ فإنه لا يقتضي تشاركهما فيما أضيف إليه المعطوف حتى يقتضي كثرتهم وإعجابها بإيهاهم في جمع الموطن. وحنين^(١) واد بين مكة والطائف حارب فيه رسول الله ﷺ والمسلمون وكانوا اثني عشر ألفاً، العشرة الذين حضروا فتح مكة وألفان انضموا إليهم من الطلقاء هوازن وثقيف وكانوا أربعة آلاف فلما التقوا قال النبي ﷺ أو أبو بكر رضي الله تعالى عنه أو غيره من المسلمين: لن نغلب اليوم من قلة، إعجاباً بكثرتهم واقتلا قتالاً شديداً فأدرك المسلمين إعجابهم واعتمادهم على كثرتهم فانهزموا حتى بلغ فلهم مكة وبقي رسول الله ﷺ في مركزه ليس معه إلا عمه الجلس أخذاً بلحاهم وابن عمه أبو سفيان بن الحارث، وناهيك بهذا شهادة على تنامي شجاعته فقال للجلس — وكان صبيهاً — «صح بالناس»، فنادى: يا عباد الله يا أصحاب الشجرة يا أصحاب سورة البقرة، فكروا عتفاً واحداً يقولون لبيك لبيك ونزلت الملائكة فالتقوا مع المشركين فقال ﷺ هذا حين حمي الوطيس، ثم أخذ كفاً من تراب فرماهم ثم قال: «انهزموا وارب الكعبة» فانهزموا. ﴿فَلَمْ يَلْنْ عَنْكُمْ﴾ أي: الكثرة. ﴿شَيْئاً﴾ من الإغناء أو من أمر العدو. ﴿وَضَافَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحَّبَتْ﴾ برحبها أي بسعتها لا يملكون فيها مفرّاً تطمئن إليه نفوسكم من شدة الرعب أو لا تثبتون فيها كمن لا يسهه مكانه. ﴿ثُمَّ وَلَّيْتُمْ﴾ الكفار ظهوركم. ﴿مُذْبِذِينَ﴾ منزهين والإدبار الذهاب إلى خلف خلاف الإقبال.

(١) انظر أسباب النزول للواحدي ص ١٣٧.

(٧) انظر تفاصيل هذه الغزوة في سورة ابن هشام (٥٤/٤) وزاد للعاد لابن القيم (٢٤٩/٢).

﴿ثُمَّ أُنْزِلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ﴾ رحمته التي سكنوا بها وأمنوا. ﴿عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ الذين انهمزوا وإعادة الجار للتبعية على اختلاف حالهما. وقيل هم الذين ثبتوا مع الرسول عليه الصلاة والسلام ولم يفروا. ﴿وَأُنْزِلَ جُنُودُهُ لَمْ تَرَوْهَا﴾ بأعينكم أي الملائكة وكانوا خمسة آلاف أو ثمانية أو ستة عشر على اختلاف الأقوال. ﴿وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالقتل والأسر والسي. ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ أَي: ما فعل بهم جزاء كفرهم في الدنيا.

﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ منهم بالتوفيق للإسلام. ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يتجاوز عنهم ويتفضل عليهم. روي (أن ناساً جاعوا إلى رسول الله ﷺ وأسلموا وقالوا: يا رسول الله أنت خير الناس وأبرهم وقد سبي أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا — وقد سبي يومئذ ستة آلاف نفس وأخذ من الإبل والغنم ما لا يحصى — فقال ﷺ: اختاروا إما سيابياكم وإما أموالكم؟ فقالوا ما كنا نعدل بالأحساب شيئا فقام رسول الله ﷺ وقال: إن هؤلاء جاعوا مسلمين وإننا خيرناهم بين الدراوي والأموال فلم يعدلوا بالأحساب شيئا فمن كان بيده سبي وطابت نفسه أن يرده فشأنه ومن لا فطعنا وليكن قرضنا علينا حتى نصيب شيئا فنعطيه مكانه فقالوا: رضينا وسلمنا فقال: إني لا أدري لعل فيكم من لا يرضى فمروا عرفاءكم فليرفعوا إلينا فرفعوا أنهم قد رضوا^(١).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ لعيث باطنهم أو لأنه يجب أن يحتجب عنهم كما يحتجب عن الأنجاس، أو لأنهم لا يظهرون ولا يتجنبون عن النجاسات فهم ملابسون لها غالباً. وفيه دليل على أن ما الغالب نجاسته نجس. وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن أعيناهم نجسة كالكلاب. وقرئ «نَجَسٌ» بالسكون وكسر النون وهو ككبد في كبد وأكثر ما جاء تابعا لرجس. ﴿فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ لنجاستهم، وإنما نهى عن الاقتراب للمبالغة أو لمنع عن دخول الحرم. وقيل المراد به النهي عن الحج والعمرة لا عن الدخول مطلقا وإليه ذهب أبو حنيفة رحمه الله تعالى وقاس مالك سائر المساجد على المسجد الحرام في المنع، وفيه دليل على أن الكفار مخاطبون بالفروع. ﴿يَعْلَمُ اللَّهُ أَنَّكُمْ لَا تَقْرَبُونَ﴾ يعني سنة «براءة» وهي التاسعة. وقيل سنة حجة الوداع. ﴿وَأِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَكَّرُوا﴾ بسبب منعه من الحرم وانقطاع ما كان لكم من قنومهم من المكاسب والأرفاق. ﴿فَسَوْفَ يَنْفِكُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ من عطائه أو تقضيه بوجه آخر وقد أنجز وعده بأن أرسل السماء عليهم مدرارا ووفق أهل تبالة وجرش فأسلموا وامتاروا لهم، ثم فتح عليهم البلاد والغنائم وتوجه إليهم الناس من أقطار الأرض. وقرئ «عائلة» على أنها مصدر كالعافية أو حال. ﴿إِنْ شَاءَ﴾ قيده بالمشيئة لتقطع الآمال إلى الله تعالى ولينبه على أنه تعالى متفضل في ذلك وأن الغني الموعود يكون لبعضه دون بعض وفي عام دون عام. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾ بأحوالكم. ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما يعطي ويمنع.

﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي: لا يؤمنون بهما على ما ينبغي كما بيناه في «أول البقرة» فَإِنْ إِيْمَانُهُمْ كَلَامًا. ﴿وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ ما ثبت تحريمه بالكتاب

والسنة وقيل رسوله هو الذي يزعمون اتباعه والمعنى أنهم يخالفون أصل دينهم المنسوخ اعتقاداً وعملاً. **﴿وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ﴾** الثابت الذي هو ناسخ سائر الأديان ومبطلها. **﴿مِنَ الَّذِينَ أَوْفُوا بِكِتَابِهِ﴾** بيان للذين لا يؤمنون. **﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾** ما تقرر عليهم أن يعطوه مشتق من جزى دينه إذا قضاه. **﴿عَنْ يَدٍ﴾** حال من الضمير أي عن يد مواتية بمعنى متقادين، أو عن يدهم بمعنى مسلمين بأيديهم غير باعثين بأيدي غيرهم ولذلك منع من التوكيل فيه، أو عن غنى ولذلك قيل: لا تؤخذ من الفقير، أو عن يد قاهرة عليهم بمعنى عاجزين أذلاء أو من الجزية بمعنى نقداً مسلمة عن يد إلى يد أو عن إنعام عليهم فإن إبقاعهم بالجزية نعمة عظيمة. **﴿وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾** أذلاء وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: تؤخذ الجزية من الذمي وتوجأ عتقه. ومفهوم الآية يقتضي تخصيص الجزية بأهل الكتاب ويؤيده أن عمر رضي الله تعالى عنه لم يكن يأخذ الجزية من المحوس حتى شهد عنده عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه، أنه **﴿أَخَذَهَا مِنْ بَحْرُسٍ هَجَرٍ﴾**^(١). وأنه قال: «صنوا بهم سنة أهل الكتاب»^(٢) وذلك لأنهم لهم شبهة كتاب فآلحقوا بالكتابيين، وأما سائر الكفرة فلا تؤخذ منهم الجزية عندنا، وعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى تؤخذ منهم إلا مشركي العرب لما روى الزهري أنه **﴿صَالِحٌ عَبْدُ الْوَثَّانِ إِلَّا مَنْ كَانَ مِنَ الْعَرَبِ﴾** وعند مالك رحمه الله تعالى تؤخذ من كل كافر إلا المرتد، وأقلها في كل سنة دينار سواء فيه الغني والفقير، وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى على الغني ثمانية وأربعون درهماً وعلى المتوسط نصفها وعلى الفقير الكسوب ربعها ولا شيء على الفقير غير الكسوب.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾ إنما قاله بعضهم من متعلميهم أو ممن كانوا بالمدينة، وإنما قالوا ذلك لأنه لم يبق فيهم بعد وقعة بختنصر من يحفظ التوراة، وهو لما أحياه الله بعد مائة عام أملى عليهم التوراة حفظاً فتصحبوا من ذلك وقالوا: ما هذا إلا أنه ابن الله. والدليل على أن هذا القول كان فيهم أن الآية قرئت عليهم فلم يكذبوا مع تهالكهم على التكذيب. وقرأ عاصم والكسائي ويعقوب **﴿عُزَيْرٌ﴾** بالتثنية على أنه عربي غير عنه بآب غير موصوف به وحذفه في القراءة الأخرى إما لمنع صرفه للمحمة والتعريف، أو لالتقاء الساكنين تشبيهاً للثون بحروف اللين أو لأن الآب وصف والبحر محذوف مثل معبودنا أو صاحبنا وهو مزيف لأنه يؤدي إلى تسليم النسب وإنكار الخير المقدر. **﴿وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾** هو أيضاً قول بعضهم، وإنما قالوه استحالة لأن يكون ولد بلا أب أو لأن يفعل ما فعله من إبراء الأكمة والأبرص وإحياء الموتى من لم يكن إلهاً. **﴿ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِالْأَفْوَهِهِمْ﴾** إما تأكيد لنسبة هذا القول إليهم ونفي للتحوز عنها، أو إشعار بأنه قول مجرد عن برهان وتحقيق مماثل للسهمل الذي يوجد في الأفواه ولا يوجد مفهومه في الأعيان. **﴿يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾** أي: يضاهي قولهم

(١) أخرجه البخاري (٣١٥٧)، وهرج: بلد في جزيرة العرب.

(٢) أخرجه مالك في الموطأ ص ٢٢٣ بسند فيه انقطاع وقال الحافظ في الفتح (٣١٦/٦)، ورواه ابن المنذر والدارقطني في الترمذي... وهو منقطع أيضاً ثم قال... وله شاهد من حديث مسلم بن الحجاج عن أبي هريرة الطبراني في آخر حديث (صنوا بالهوس سنة أهل الكتاب).

قول الذين كفروا فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه. ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي: من قبلهم والمراد قداموهم على معنى أن الكفر قدم فيهم، أو المشركون الذين قالوا الملائكة بنات الله، أو اليهود على أن الضمير للتصاري، والمضاهاة المشابهة والهمز لغة فيه. وقرأ به عاصم ومنه قولهم امرأة ضبيء على فيل للتي شابهت الرجال في أنها لا تحيض. ﴿قَاتِلَهُمُ اللَّهُ﴾ دعاء عليهم بالإهلاك فإن من قتله الله هلك، أو تعجب من شناعة قولهم. ﴿أَلَيْ يُوَفُّكَونَ﴾ كيف يصرفون عن الحق إلى الباطل.

﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا ۗ لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٨﴾﴾

﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ بأن أطلعوهم في تحريم ما أحل الله وتحليل ما حرم الله أو بالسجود لهم. ﴿وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾ بأن جعلوه ابنًا لله. ﴿وَمَا أُمِرُوا﴾ أي: وما أمر المتخذون أو المتخذون أربابًا فيكون كالل دليل على بطلان الاعتقاد. ﴿إِلَّا لِيَعْبُدُوا﴾ ليطيعوا. ﴿إِلَهًا وَاحِدًا﴾ وهو الله تعالى وأما طاعة الرسول وسائر من أمر الله بطاعته فهو في الحقيقة طاعة لله. ﴿لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ صفة ثانية أو استئناف مقرر للتوحيد. ﴿مُتَحَالَةً عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ تنزيه له عن أن يكون له شريك.

﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتْرَكَ نُورُهُ ۚ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٦٩﴾﴾
﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا﴾ يعملوا. ﴿نُورَ اللَّهِ﴾ حجة الدلالة على وحدانيته وتقديسه عن الولد، أو القرآن أو نبوة محمد ﷺ. ﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ بشركهم أو بتكذيبهم. ﴿وَيَأْبَى اللَّهُ﴾ أي: لا يرضى. ﴿إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ﴾ بإعلاء التوحيد وإعزاز الإسلام. وقيل إنه تمثيل لحالهم في طلبهم إبطال نبوة محمد ﷺ بالتكذيب بحال من يطلب إطفاء نور عظيم منبث في الآفاق يريد الله أن يزيده بنفخه، وإنما صح الاستثناء المفرغ والفعل موجب لأنه في معنى النفي. ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ محذوف الجواب لدلالة ما قبله عليه.

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٧٠﴾﴾

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ كالبیان لقوله: ﴿وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ﴾ ولذلك كرر ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ غير أنه وضع المشركون موضع الكافرون للدلالة على أنهم ضموا الكفر بالرسول إلى الشرك بالله، والضمير في ﴿لِيُظْهِرَهُ﴾ للدین الحق، أو للرسول عليه الصلاة والسلام واللام في ﴿الدِّينِ﴾ للجنس أي على سائر الأديان فينسحقها، أو على أهلها فيحذفهم.

﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ كَثِيرٍ مِنْ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَآكُلُوا أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبِئْسَ لَهُمْ بَعْدَآبُ أَلِيمٌ﴾

﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ كَثِيرٍ مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَآكُلُوا أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ يأخذونها بالرشا في الأحكام سمي أخذ المال أكلاً لأنه الغرض الأعظم منه. ﴿وَيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ دينه. ﴿وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يجوز أن يراد به الكثير من الأحبار والرهبان فيكون مبالغة في وصفهم بالحرص على المال والضمن به وأن يراد المسلمون الذين يجمعون المال ويقتنونه ولا يودون حقه ويكون اقتراؤه بالمرتشين من أهل الكتاب للتغليظ، ويدل عليه أنه لما نزل كبر على المسلمين فذكر عمر رضي الله تعالى عنه لرسول الله ﷺ فقال: «إن الله لم يفرض الزكاة إلا لطيب بها ما بقي من أموالكم»^(١)، وقوله عليه الصلاة والسلام: «ما أدى زكاته فليس يكنز»^(٢) أي يكنز أوعده عليه، فإن الوعيد على الكنز مع عدم الإنفاق فيما أمر الله أن ينفق فيه، وأما قوله ﷺ: «من ترك صفراء أو بيضاء كوي بها»^(٣) ونحوه فالمراد منها ما لم يود حقها لقوله عليه الصلاة والسلام فيما أورده الشيخان مروياً عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه «ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار ليكوى بها جيئه وجنبه وظهره»^(٤) ﴿فَبِئْسَ لَهُمْ بَعْدَآبُ أَلِيمٌ﴾ هو الكي بهما.

﴿يَوْمَ نَحْمِي عَنْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُتُكُوتَ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَاَنْفُسَكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾

﴿يَوْمَ نَحْمِي عَنْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ أي: يوم توقد النار ذات حمى شديد عليها، وأصله تحمي بالنار فجعل الإحماء للنار مبالغة ثم حذفت النار وأسند الفعل إلى الحار والمحروور تنبيهاً على المقصود فانتقل من صيغة التانيث إلى صيغة التذكير، وإنما قال ﴿عَنْهَا﴾ والمذكور شيئا لأن المراد بهما دنائير ودرهم كثيرة كما قال علي رضي الله تعالى عنه: أربعة آلاف وما دونها وما فوقها كنز. وكذا قوله تعالى: ﴿وَلَا يَنْفِقُونَهَا﴾ وقيل الضمير فيهما للكنوز أو للأموال فإن الحكم عام وتخصيصهما بالذكر لأنهما قانون التمول، أو للفضة وتخصيصها لقربها ودلالة حكمها على أن الذهب أولى بهذا الحكم. ﴿فُتُكُوتُ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ﴾ لأن جمعهم وإسماهم إياه كان لطلب الوجهة بالفتى والتنعيم بالمطاعم الشهية والملابس البهية، أو لأنهم ازورروا عن السائل وأعرضوا عنه وولوه ظهورهم، أو لأنها أشرف الأعضاء الظاهرة فإنها المشتملة على الأعضاء الرئيسية التي هي الدماغ والقلب والكبد، أو لأنها أصول

(١) ضعيف: أبو داود (١٦٦٤)، الحاكم في المستدرک (٤٠٨/٤-٤٠٩)، والبيهقي في السنن (٨٣/٤).

(٢) ضعيف: أخرجه موفقاً الإمام مالك في الموطأ من ٢١٨، وقال الحافظ في التفتح (٣٣١/٣)، ووصله البيهقي.

(٣) انظر تفسير ابن جرير (٨٤/١٠).

(٤) البخاري (٤٦٥٩)، ومسلم (٩٨٧).

الجهات الأربع التي هي مقدم البدن وماخيره وجنباه. ﴿هَذَا مَا كُنْتُمْ﴾ على إرادة القول. ﴿لَأَنْفُسِكُمْ﴾ لمنفعتها وكان عين مضرتها وسبب تعذيبها. ﴿فَلَوْفُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ أي: وبال كتمكم أو ما تكتُمونه وقرئ «تَكْتُمُونَ» بضم النون.

﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكََ الَّذِينَ الْقِيَمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِ أَنْفُسَكُمْ وَيُتْلَوُا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقْبَلُوكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٨﴾﴾

﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ﴾ أي: مبلغ عددها. ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ معمول عدة لأنها مصدر. ﴿اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ في اللوح المحفوظ، أو في حكمه وهو صفة لاثني عشر، وقوله: ﴿يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ متعلق بما فيه من معنى الثبوت أو بالكتاب إن جعل مصدرًا والمعنى: أن هذا أمر ثابت في نفس الأمر مذهب خلق الله الأجرام والأزمنة. ﴿مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾ واحد فرد وهو رجب وثلاثة سرد ذو القعدة وذو الحجة والمحرم. ﴿ذَلِكَ الَّذِينَ الْقِيَمُ﴾ أي: تحريم الأشهر الأربعة هو الدين القويم دين إبراهيم وإسماعيل عليهما الصلاة والسلام والعرب ورثوه منهما. ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِ أَنْفُسَكُمْ﴾ بهتك حرمتها وارتكاب حرمتها والجمهور على أن حرمة المقاتلة فيها منسوخة، وأولوا الظلم بارتكاب المعاصي فهين فإنه أعظم وزرًا كارتكابها في الحرم وحال الإحرام، وعن عطاء أنه لا يحل للناس أن يغزوا في الحرم وفي الأشهر الحرم إلا أن يقاتلوا ويؤيد الأول ما روي (أنه عليه الصلاة والسلام حاصر الطائف وغزا هوازن بحين في شوال وذو القعدة). ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُوكُمْ كَافَّةً﴾ جميعًا وهو مصدر كف عن الشيء فإن الجميع مكفوف عن الزيادة وقع موقع الحال. ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ بشارة وضمان لهم بالنصرة بسبب تقواهم.

﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلِلُونَ، عَامًا وَيُحَرِّمُونَ، عَامًا لِيَتَوَاطِعُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحْلِلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْبٌ لَهُمْ سُوَّةُ أَعْمَلِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٢٩﴾﴾

﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ﴾ أي: تأخير حرمة الشهر إلى شهر آخر، كانوا إذا جاء شهر حرام وهم محاربون أحلوه وحرّموا مكانه شهرًا آخر حتى رفضوا خصوص الأشهر واعتبروا مجرد العدد، وعن نافع برواية ورش «إِنَّمَا النَّسِيءُ» بقلب الهمزة ياء وإدغام الياء فيها. وقرئ «النسي» بحذفها والنساء والنساء وثلاثتها مصادر نسأه إذا أخره. ﴿زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ لأنه تحريم ما أحله الله وتحليل ما حرمه الله فهو كفر آخر ضموه إلى كفرهم. ﴿يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ضلالًا زائدًا. وقرأ حمزة والكسائي وحفص «يُضَلُّ» على البناء للمفعول، وعن يعقوب «يُضَلُّ» على أن الفعل لله تعالى. ﴿يُحْلِلُونَ عَامًا﴾ يحلون المنسي من الأشهر الحرم سنة ويحرّمون مكانه شهرًا آخر. ﴿وَيُحَرِّمُونَ عَامًا﴾ فيتركونه على حرمة. قيل: أول من أحدث ذلك جندادة بن عوف الكناني كان يقوم على حمل في الموسم فينادي: إن ألّهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحلوه ثم ينادي في القاتل إن ألّهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرّموه. والحملتان تفسير

للضلال أو حال. ﴿لِيُؤْطِقُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ أي: ليولفوا عدة الأربعة المحرمة، واللام متعلقة ببحرمنه أو بما دل عليه مجموع الفعلين ﴿فَيَحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ بمواطاة العدة وحلها من غير مراعاة الوقت. ﴿وَيُزِنُ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ﴾ وقرئ على البناء للفاعل وهو الله تعالى، والمعنى خذلهم وأضلهم حتى حسبوا قبيح أعمالهم حسناً. ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ هداية موصلة إلى الانتهاء.

﴿يُنَادِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اتَّقَلُّتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٢٨)
 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اتَّقَلُّتُمْ تَأْتُواكُمْ﴾^(٢٩) وقرئ «تاتاكم» على الأصل و«اتَّقَلُّتُمْ» على الاستفهام للتوبيخ. ﴿إِلَى الْأَرْضِ﴾ متعلق به كأنه ضمن معنى الإخلاء والميل فعدى بالي، وكان ذلك في غزوة تبوك أمروا بها بعد رجوعهم من الطائف في وقت عسرة وقبط مع بعد الشقة وكثرة العدو فشق عليهم. ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وغرورها. ﴿مِنَ الْآخِرَةِ﴾ بدل الآخرة ونعيمها. ﴿فَمَا مَتَّعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ فما تمتع بها. ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ في جنب الآخرة. ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ مستحقر.

﴿إِلَّا نَفَرُوا يَذُبُّوكُم عَذَابًا أَبَدًا أَبَدًا وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٣٠) إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّا نَرَى اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾^(٣١) أَنْفَرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٣٢) لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ السُّعْيَةُ وَخِيفُوا بِاللَّهِ لَوْ أَشْتَقْنَا وَهَرَجْنَا مِنْكُمْ يُكُونَ أَنْفُسُهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾^(٣٣) عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَّبِعَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ﴾^(٣٤) لَا يَسْتَغْنِيكَ الَّذِينَ يُولِيُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾^(٣٥) إِنَّمَا يَسْتَغْنِيكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ﴾^(٣٦) * وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾^(٣٧) لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْضَعُوا حُلَلَكُمْ لِيَقْتُلَكُمْ أَلَيْسَتْهُمُ أَنْفُسٌ سَمِعُونَ لَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾^(٣٨) لَقَدْ اتَّخَذُوا أَلْفَتَةً مِنَ قَبْلِ وَلَقَدْ أُولَئِكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهَوهُ﴾^(٣٩) وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَتَذُنُنِي وَلَا تَفْتَحُنِي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾^(٤٠)

﴿إِلَّا تَتَّقُوا﴾، إن لا تتفروا إلى ما استغفرتم إليه. ﴿يَعْلَبُكُمْ عَذَابُ الْيَمِّ﴾، بالإهلاك بسبب فظيح كحفظ وظهور علو. ﴿وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾، ويستبدل بكم آخرين مطيعين كامل اليمن وأبناء فارس. ﴿وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا﴾، إذ لا يقدح تناقلكم في نصر دينه شيئا فإنه الغني عن كل شيء وفي كل أمر. وقيل الضمير للرسول ﷺ أي ولا تضروه فإن الله سبحانه وتعالى وعد له بالعصمة والنصر ووعدته حق. ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، فيقدر على التبدل وتغيير الأسباب والنصرة بلا مدد كما قال. ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾، أي: إن لم تنصروه فسينصره الله كما نصره. ﴿إِذْ أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ الْأَثَرِ﴾، ولم يكن معه إلا رجل واحد، فحذف الحزاء وأقيم ما هو كالدليل عليه مقامه، أو إن لم تنصروه فقد أوجب الله له النصر حتى نصره في مثل ذلك الوقت فلن يعذله في غيره، وإسناد الإخراج إلى الكفرة لأن مهمهم بإخراجه أو قتله تسبب لإذن الله له بالخروج. وقرئ ﴿ثَانِي الْأَثَرِ﴾ بالسكون على لغة من يحري المنقوص بحري المقصور في الإعراب ونصبه على الحال. ﴿إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾، بدل من إذ أخرجه بدل البعض إذ المراد به زمان متسع، والغار نقب في أعلى ثور وهو جبل في مخرج مكة على مسيرة ساعة مكثا فيه ثلاثا. ﴿إِذْ يَقُولُ﴾، بدل ثان أو ظرف لثاني. ﴿لِصَاحِبِهِ﴾ وهو أبو بكر رضي الله تعالى عنه ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾، بالعصمة والمعونة. روي (أن المشركين طلعا فوق الغار فاشفق أبو بكر ﷺ على رسول الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: «ما ظنك بالثني الله ثالثهما»، فأعماهم الله عن الغار فجعلوا يترددون حوله فلم يروه) ^(١). وقيل لما دخل الغار بعث الله حمايتين فباضتا في أسفله والعنكبوت فنسجت عليه ^(٢). ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ مَكِّيَّتَهُ﴾، أمته التي تسكن عندها القلوب. ﴿عَلَيْهِ﴾، على النبي ﷺ، أو على صاحبه وهو الأظهر لأنه كان منزعا. ﴿وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا﴾، يعني الملائكة أنزلهم ليحرسوه في الغار أو ليعينوه على العدو يوم بدر والأحزاب وحينئذ فتكون الحملة معطوفة على قوله ﴿نَصْرَةَ اللَّهِ﴾. ﴿وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى﴾، يعني الشرك أو دعوة الكفر. ﴿وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا﴾، يعني التوحيد أو دعوة الإسلام، والمعنى وجعل ذلك بتخليص الرسول ﷺ عن أيدي الكفار إلى المدينة فإنه المبدأ له، أو بتأييده إياه بالملائكة في هذه المواطن أو بحفظه ونصره له حيث حضر. وقرأ يعقوب ﴿وَكَلِمَةُ اللَّهِ﴾ بالنصب عطفاً على كلمة ﴿الَّذِينَ﴾، والرفع أبلغ لما فيه من الإشعار بأن كلمة الله عالية في نفسها وإن فاق غيرها فلا ثبات

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٣٦٥٣)، ومسلم (٢٢٨١).

(٢) قال الألبان رحمه الله في الضعيفة (٢٣٩/٣)، «وإعلم أنه لا يصح في حديث الغار والحمايتين على كثرة ما يذكر ذلك في بعض الكتب والمحاضرات التي تلقى بمناسبة حجته ﷺ إلى المدينة، فكن من ذلك على علم». ا.هـ.
وقال الدكتور القرطبي في الفتاوى (١٦٤/١) ... «وإنما اشتهرت هذه الحوادث بين جمهور المسلمين بسبب الملاح التبرية للناصريين وبخاصة مثل (البردة) للبوصري التي يقول فيها:

ظنوا الحمايم، وظنوا العنكبوت على
عمر السورة لم تصح ولم تحم
وقاية الله أغشت عن مضاعفة
من السور وعن عيال من الأطم

قلت فيها ليت إسماعيل الدعة الذين يصطون للثاني أن يمشوا الناس ما صح عن رسول الله ﷺ حتى لا يتقوا في قضية الكلب عليه ﷺ.

لتفوقه ولا اعتبار ولذلك وسط الفصل. **﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾** في أمره وتدبيره.

﴿الْفُرُوا خِفَافًا﴾ لنشاطكم له. **﴿وَقَلَّالًا﴾** عنه لمشقة عليكم، أو لقلة عيالكم ولكثرتها أو ركبائها ومشاة، أو خفافاً وثقلاً من السلاح، أو صحياناً ومراسناً ولذلك لما قال ابن أم مكتوم لرسول الله ﷺ: اعلي أن أنفر قال «نعم». حتى نزل **﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ﴾**. **﴿وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَلْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾** بما أمكن لكم منهما كليهما أو أحدهما. **﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾** من تركه. **﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾** الخير علمتم أنه خير، أو إن كنتم تعلمون أنه خير إذ إخبار الله تعالى به صدق فيادروا إليه.

﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا﴾ أي: لو كان ما دعوا إليه نفعاً دنيوياً. **﴿قُرْبًا﴾** سهل المأخذ. **﴿وَسَفَرًا قَاصِدًا﴾** متوسطاً. **﴿لَا تُغْوِكُمْ﴾** لوافقرك. **﴿وَلَكِنْ بَعِثَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةَ﴾** أي: المسافة التي تقطع بمشقة. وقرء بكسر العين والشين. **﴿وَسَيُخْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾** أي: المتخلفون إذا رجعت من تبوك معتذرين. **﴿لَوْ اسْتَطَعْنَا﴾** يقولون لو كان لنا استطاعة العدة أو البدن. وقرء **﴿لَوْ اسْتَطَعْنَا﴾** بضم الواو تشبيهاً لها بواو الضمير في قوله: **﴿اسْتَقْرُوا الضَّلَالَةَ﴾**. **﴿لَنُخْرِجَنَّ عَنْكُمْ﴾** ساد مسد جوابي القسم والشرط، وهذا من المعجزات لأنه إخبار عما وقع قبل وقوعه. **﴿يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾** ييافعها في العذاب، وهو بدل من سيخلفون لأن الحلف الكاذب إيقاع للنفس في الهلاك أو حال من فاعله. **﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾** في ذاك لأنهم كانوا مستطيعين الخروج.

﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾ كتابة عن خطئه في الإذن فإن العفو من روادفه. **﴿لَمْ أَذَنْ لَهُمْ﴾** بيان لما كني عنه بالعفو ومعاقبة عليه، والمعنى لأي شيء أذنت لهم في القعود حين استأذنوك واعتلوا بكاذيب وهلا توقفت. **﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكِ الْالَّذِينَ صَدَقُوا﴾** في الاعتذار. **﴿وَعَلَّمَهُمُ الْكَافِرِينَ﴾** فيه قيل إنما فعل رسول الله ﷺ شيئين لم يؤمر بهما، أحدهما للفداء وإذنه للمنافقين فعاتبه الله عليهما.

﴿لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَلْفُسِهِمْ﴾ أي: ليس من عادة المؤمنين أن يستأذنوك في أن يجاهدوا فإن الخلف منهم يبادرون إليه ولا يتوقفون على الإذن فيه فضلاً أن يستأذنوك في التخلف عنه، أو أن يستأذنوك في التخلف كراهة أن يجاهدوا. **﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾** شهادة لهم بالتقوى وعده لهم بثوابه.

﴿إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ﴾ في التخلف. **﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾** تخصيص الإيمان بالله ﷻ واليوم الآخر في الموضعين للإشعار بأن الباعث على الجهاد والوازع عنه الإيمان وعدم الإيمان بهما. **﴿وَأَرْكَبَتْ قُلُوبُهُمْ فُهْمٌ فِي رَبِّهِمْ يَرْدُّونَ﴾** يتحيرون.

﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ﴾ للخروج. **﴿عُدَّةٌ﴾** أعدة وقرء «عد» بحذف التاء عند الإضافة كقوله:

إِنَّ الْخَلِيطَ أَجَدُّوا السَّيْنَ فَالْجَرَدُوا وَأَخْلَفُواكَ عَدَا الْأَمْرِ الَّذِي وَعَدُوا

و **﴿عُدَّةٌ﴾** بكسر العين بالإضافة وعدة بغيرها. **﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ الْبَهَائِمُ﴾** استلراك عن مفهوم قوله: **﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ﴾** كأنه قال ما خرجوا ولكن تبطلوا لأنه تعالى كره ابتعانهم أي نهوضهم للخروج. **﴿فَلْيَبْطِئْهُمْ﴾** فحسبهم بالحين والكسل. **﴿وَلَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِنِينَ﴾** تمثيل لإلقاء الله كراهة

الخروج في قلوبهم، أو وسوسة للشيطان بالأمر بالعود، أو حكاية قول بعضهم لبعض، أو إذن الرسول ﷺ لهم والقاعدين يحتمل المعنويين وغيرهم وعلى الوجهين لا يخلو عن ذم.

﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ مُّخْرَجًا﴾ بخروجهم شيئاً. ﴿إِلَّا خَيْالًا﴾ فساداً وشراً ولا يستلزم ذلك أن يكون لهم خيال حتى لو خرجوا زاده لأن الزيادة باعتبار أعم العام الذي وقع منه الاستثناء، ولأجل هذا التوهم جعل الاستثناء منقطعاً وليس كذلك لأنه لا يكون مفرغاً. ﴿وَلَا وَضَعُوا خِلاَكُمْ﴾ ولا أسرعوا ركائبهم بينكم بالنميمة والتضريب، أو الهزيمة والتخذيل من وضع البعير وضعا إذا أسرع. ﴿يَقُولُوكُمْ الْفِتْنَةُ﴾ يريدون أن يفتنواكم بإيقاع الخلاف فيما بينكم أو الرعب في قلوبكم، والحيلة حال من الضمير في «أوضحوا». ﴿وَلِيَكُمْ سَمَاعُونَ لَهُمْ﴾ ضففة يسمعون قولهم ويطيعونهم، أو ثامون يسمعون حديثكم للنقل إليهم. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ فيعلم ضمايرهم وما يتأتى منهم.

﴿لَقَدْ ابْتِغُوا الْفِتْنَةَ﴾ تشتيت أمرك وتفريق أصحابك. ﴿مِنْ قَبْلِ﴾ يعني يوم أحد فإن ابن أبي أصحابه كما تحلفوا عن تيوك بعدما خرجوا مع الرسول ﷺ إلى ذي جدة أسفل من ثبة الوداع انصرفوا يوم أحد. ﴿وَقَالُوا لَكَ الْأُمُورُ﴾ ودبروا لك المكائد والحيل ودوروا الآراء في إبطال أمرك. ﴿حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ﴾ بالنصر والتأييد الإلهي. ﴿وَوَهَّزَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ وعلا دينه. ﴿وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ أي: على رغم منهم، والآيات لتسليّة الرسول ﷺ والمؤمنين على تحلفهم وبيان ما شيطهم الله لأجله وكره اتباعهم له وهتك أستارهم وكشف أسرارهم وإزاحة اعتذارهم تداركاً لما فوت الرسول ﷺ بالمبادرة إلى الإذن ولذلك عوبت عليه. ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَفَذَّ لِي﴾ في القعود. ﴿وَلَا تَفْتَنِي﴾ ولا توقني في الفتنة أي في العصيان والمخالفة بأن لا تأذن لي، وفيه إشعار بأنه لا محالة متخلف أذن له أم لم يأذن، أو في الفتنة بسبب ضياع المال والعيال إذ لا كافل لهم بعدي. أو في الفتنة بنساء الروم لما روي: أن جد بن قيس قال: قد علمت الانتصار أني مولع بالنساء فلا تفتني بينات الأصفر ولكني أعينك بمالي فاتركني^(١). ﴿وَالَا فِي الْفِتْنَةِ مَقْطُوعٌ﴾ أي: إن الفتنة هي التي سقطوا فيها وهي فتنة التخلف أو ظهور النفاق لا ما احترزوا عنه. ﴿وَأِنْ جِئْتُمْ لَمَحِيطَةً بِالْكَافِرِينَ﴾ جامعا لهم يوم القيامة، أو الآن لأن إحاطة أسبابها بهم كوجودها.

﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ فَسُوءُهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ

فَرِحُونَ ﴿﴾

﴿إِنْ تُصِيبَكَ﴾ في بعض غزواتك. ﴿حَسَنَةٌ﴾ ظفر وغنيمة. ﴿فَسُوءُهُمْ﴾ لفرط حسدهم. ﴿وَأِنْ تُصِيبَكَ﴾ في بعضها. ﴿مُصِيبَةٌ﴾ كسر أو شدة كما أصاب يوم أحد. ﴿يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ﴾ تبجحوا بانصرافهم واستحلموا رأيهم في التخلف. ﴿وَيَتَوَلَّوْا﴾ عن متحدتهم بذلك ومجتمعهم له، أو عن الرسول ﷺ. ﴿وَهُمْ فَرِحُونَ﴾ مسرورون.

(١) ابن جرير في تفسيره (١٠/٤١٠)، ورواه الطبراني (١٢٦٥٤)، وقال الخليلي في الجمع (٣٠/٧)، فيه عيبان هما: وهو ضعيف.

﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٠١﴾
 ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾ إلا ما احتصنا بإياته وإيحابه من النصرة، أو الشهادة أو ما
 كتب لأجلنا في اللوح المحفوظ لا يتغير بموافقتكم ولا بمخالفتكم. وقرئ «هل يصيبنا» و«هل يصيبنا»
 وهو من فاعل لا من فعل لأنه من بنات الواو لقولهم صاب السهم يصوب واشتقاقه من الصواب لأنه
 وقوع الشيء فيما قصد به. وقيل من الصواب. ﴿هُوَ مَوْلَانَا﴾ ناصرنا ومتولي أمورنا. ﴿وَعَلَى اللَّهِ
 فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ لأن حقهم أن لا يتوكلوا على غيره.

﴿قُلْ هَلْ تَرْضَوْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذَا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَخَنُ تَرْتَضُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ
 عَيْنِهِ أَوْ بِآيَاتِنَا فَتَرْضَوْا إِنَّا مُتَرَبِّصُونَ﴾ ﴿١٠٢﴾
 ﴿قُلْ هَلْ تَرْضَوْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ تنتظرون بنا. ﴿إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾ إلا إحدى العاقبتين اللتين كل منهما
 حسن العاقب: النصره والشهادة. ﴿وَلَوْ خَنُ تَرْتَضُ بِكُمْ﴾ أيضاً إحدى السوائين ﴿إِنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ
 بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ﴾ بقارعة من السماء. ﴿أَوْ بِآيَاتِنَا﴾ أو بعذاب بأيدينا وهو القتل على الكفر.
 ﴿فَتَرْضَوْا﴾ ما هو عاقبتنا ﴿إِلَّا مِنْكُمْ مُتَرَبِّصُونَ﴾ ما هو عاقبتكم.

﴿قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ ﴿١٠٣﴾
 ﴿قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ﴾ أمر في معنى المعير، أي لن يتقبل منكم نفقاتكم أنفقتم
 طوعاً أو كرهاً. وفالذاته المبالغة في تساوي الإنفاقين في عدم القبول كأنهم أمروا بأن يتحسوا فينفقوا
 وينظروا هل يتقبل منهم. وهو جواب قول جد بن قيس وأعينك بمالي. ونفي التقبل يحتمل أمرين أن لا
 يؤخذ منهم وأن لا يثابوا عليه وقوله: ﴿إِنْكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ تعليل له على سبيل الاستئناف وما
 بعده بيان وتقرير له.

﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ
 كَسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ ﴿١٠٤﴾
 ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي: وما منعههم قبول نفقاتهم
 إلا كفرهم. وقرأ حمزة والكسائي «أن يقبل» بآلاء لأن تأنيث النفقات غير حقيقي. وقرئ «يقبل» على
 أن الفعل لله. ﴿وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالَى﴾ متثاقلين. ﴿وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ لأنهم
 لا يرجون بهما ثواباً ولا يخافون على تركهما عقاباً.

﴿فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِمَا فِي الْخَبْرَةِ الْأَذَلَّةِ وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ
 وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ ﴿١٠٥﴾
 ﴿فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾ فإن ذلك استعراج ووبال لهم كما قال. ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ

لِيَعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴿١٠١﴾ بسبب ما يكابدون لجمعها وحفظها من المتاعب وما يرون فيها من الشدائد والمصائب. ﴿وَكُذِّبَتْ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ فيموتوا كافرين مشتغلين بالتمتع عن النظر في العاقبة فيكون ذلك استدراجاً لهم. وأصل الزهوق الخروج بصعوبة.

﴿وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَإِثْمِهِمْ لَمَنْكُمُ﴾ إثمهم لمن حملة المسلمين. ﴿وَمَا هُمْ مِنْكُمْ﴾ لكفر قلوبهم. ﴿وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ﴾ يخافون منكم أن تفعلوا بهم ما تفعلون بالمشركين فيظهرون الإسلام تقية.

﴿أَوْ يَجِدُونَ مَلِجًا أَوْ مَغْرَبًا أَوْ مُدْخَلًا لَوْلَا إِلَهِهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾ ﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلِجًا﴾ حصناً يلجؤون إليه ﴿أَوْ مَغْرَبًا﴾ غيراً. ﴿أَوْ مُدْخَلًا﴾ نفقاً ينحسرون فيه مفتعل من الدخول وقرأ يعقوب ﴿مُدْخَلًا﴾ من دخل. وقرئ ﴿مُدْخَلًا﴾ أي: مكاناً يدخلون فيه أنفسهم و﴿مُدْخَلًا﴾ و﴿مُدْخَلًا﴾ من تدخل واندخل ﴿لَوْلَا إِلَهِهِ﴾ لا قبلوا نحوه. ﴿وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾ يسرعون إسراعاً لا يردهم شيء كالفرس الجموح. وقرئ ﴿يَجْمَحُونَ﴾ ومنه الجمازة.

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ﴾ ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ﴾ يعيبك. وقرأ يعقوب ﴿يُلْمِزُكَ﴾ بالضم وابن كثير ﴿يلامزك﴾. ﴿فِي الصَّدَقَاتِ﴾ في قسمها. ﴿فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ﴾ قيل إنها نزلت في أبي الحوافظ المنافق فقال: ألا ترون إلى صاحبكم إنما يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم ويزعم أنه يعدل. وقيل في ابن ذي الخويصرة رأس الخوارج، كان رسول الله ﷺ يقسم غنائم حنين فاستعطف قلوب أهل مكة بتوفير الغنائم عليهم فقال: عدل يا رسول الله فقال: ﴿وَيْلَكَ إِنْ لَمْ أُعْدِلْ لِمَنْ يُعْدِلُ﴾^(١). و﴿إِذَا﴾ للمفاجأة نائب متاب الإفاء الجزائية.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَيْنَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُمْ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْنَا وَالْمَوْلُفَةَ قُلُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْفَرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِمَّنْ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ ما أعطاهم الرسول من الغنيمة أو الصدقة، وذكر الله للتعظيم وللتلبية على أن ما فعله الرسول عليه الصلاة والسلام كان بأمره. ﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ﴾ كفانا فضله ﴿سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ صدقة أو غنيمة أخرى. ﴿وَرَسُولُهُ﴾ فيؤتينا أكثر مما آتانا. ﴿إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ في أن يغفينا من فضله، والآية بأسرها في حيز الشرط، والجواب محذوف تقديره لكان

خبراً لهم. ثم بين مصارف الصدقات تصويهاً وتحقيقاً لما فعله الرسول ﷺ فقال: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ أي: الزكوات لهؤلاء المملوكين دون غيرهم، وهو دليل على أن المراد باللمز لمزهم في قسم الزكوات دون الغنائم. والفقير من لا مال له ولا كسب يقع موقفاً من حاجته من الفقر كأنه أصيب فقاره. والمسكين من له مال أو كسب لا يكفيه من السكن كان العجز أسكنه، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ﴾ وأنه ﷺ كان يسأل المسكينة ويتموذج من الفقر. وقيل بالعكس لقوله تعالى: ﴿أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ﴾ [البلد: ١٦] ﴿وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا﴾ الساعين في تحصيلها وجمعها. ﴿وَالْمَوْلُفَةُ قُلُوبُهُمْ﴾ قوم أسلموا ونيتهم ضعيفة فيستأنف قلوبهم أو أشراف قد يترتب بإعطائهم ومراعاتهم إسلام نظرانهم، وقد أعطى رسول الله ﷺ عيينة بن حصن والأقرع بن حابس والعباس بن مرداس لذلك. وقيل أشراف يستألفون على أن يسلموا فإن النبي ﷺ كان يعطيهم والأصح أنه كان يعطيهم من خمس الخمس الذي كان خاص ماله وقد عد منهم من يولف قلبه بشيء منها على قتال الكفار ومانعي الزكاة. وقيل كان سهم المؤلف لتكثير سواد الإسلام فلما أعزّه الله وأكثر أهله سقط. ﴿وَلِي الرِّقَابِ﴾ وللصرف في فك الرقاب بأن يعاون المكاتب بشيء منها على أداء النجوم. وقيل بأن يتباع الرقاب فتعتق وبه قال مالك وأحمد أو بأن يفدي الأسارى. والعدول عن اللام إلى في للدلالة على أن الاستحقاق للجهة لا للرقاب. وقيل للإيذان بأنهم أحق بها. ﴿وَالْعَامِلِينَ﴾ والمدينين لأنفسهم في غير معصية ومن غير إسراف إذا لم يكن لهم وفاء، أو لإصلاح ذات البين وإن كانوا أغنياء لقوله ﷺ: «لا تحل الصدقة لغني إلا لخمسة: لغاز في سبيل الله أو لغارم، أو لرجل اشتراها بماله، أو لرجل له جار مسكين تصدق على المسكين فأهدى المسكين للغني أو لعامل عليها» ﴿وَلِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وللصرف في الجهاد بالإتفاق على المتطورة وابتياح الكراع والسلاح. وقيل وفي بناء القناطر والمصانع. ﴿وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾ المسافر المتقطع عن ماله. ﴿فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ﴾ مصدر لما دل عليه الآية الكريمة أي فرض لهم الله الصدقات فريضة، أو حال من الضمير المستكن في ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾. وقرئ بالرفع على تلك ﴿فَرِيضَةً﴾. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ بضع الأشياء في مواضعها، وظاهر الآية يقتضي تخصيص استحقاق الزكاة بالأصناف الثمانية ووجوب الصرف إلى كل صنف وجد منهم ومراعاة التسوية بينهم قضية للاشتراك وإليه ذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه، وعن عمر وحذيفة وابن عباس وغيرهم من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين جواز صرفها إلى صنف واحد وبه قال الأئمة الثلاثة واختاره بعض أصحابنا، وبه كان يفتي شيعي والدي رحمهما الله تعالى على أن الآية بيان أن الصدقة لا تخرج منهم لا يحجب قسمها عليهم.

﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ﴾ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ
لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحَّةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٤﴾

﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ﴾ يسمع كل ما يقال له ويصلقه، سمي بالحارحة للمبالغة كأنه من فرط استماعه صار حملته آلة السماع كما سمي الحاسوس عيناً لذلك، أو اشتق له فعل

من أذن أذنًا إذا استمع كأنف وشلل. روي أنهم قالوا محمد أذن سامعه نقول ما شئنا ثم تأتيه فيصدقنا بما نقول. ﴿قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ تصديق لهم بأنه أذن ولكن لا على الوجه الذي ذموا به بل من حيث إنه يسمع الخير ويقبله، ثم فسر ذلك بقوله: ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ يصدق به لما قام عنده من الأدلة. ﴿وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ويصدقهم لما علم من خلوصهم، واللام مزيدة للتفرقة بين إيمان التصديق فإنه بمعنى التسليم وإيمان الأمان. ﴿وَرَحْمَةً﴾ أي: وهو رحمة. ﴿لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ﴾ لمن أظهر الإيمان حيث يقبله ولا يكشف سره، وفيه تنبيه على أنه ليس يقبل قولكم جهلاً بحالكم بل وفقاً بكم وترحمًا عليكم. وقرأ حمزة ﴿وَرَحْمَةً﴾ بالحر عطفًا على ﴿خَيْرٍ﴾. وقرأ بالنصب على أنها علة فعل دل عليه ﴿أَذُنٌ خَيْرٌ﴾ أي: يأذن لكم رحمة. وقرأ نافع ﴿أَذُنٌ﴾ بالتخفيف فيها. وقرأ ﴿أَذُنٌ خَيْرٌ﴾ على أن ﴿خَيْرٌ﴾ صفة له أو خبر ثان ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ بإذناه.

﴿يَخْلِفُوكَ﴾ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٥٢﴾
 ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ﴾ على معاذيرهم فيما قالوا أو تخلفوا. ﴿لِيَرْضَوْكُمْ﴾ لترضوا عنهم والخطاب للمؤمنين. ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ أحق بالإرضاء بالطاعة والوفاء، وتوحيد الضمير لتلازم الرضاءين أو لأن الكلام في إيداء الرسول ﷺ وإرضائه، أو لأن التقدير والله أحق أن يرضوه والرسول كذلك. ﴿إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ صدقًا.

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِنْ مُّخَادِدٍ آلِ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَأَنْتَ لَهُ نَارُ جَهَنَّمَ خَلِيلًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ﴾
 ﴿٥٣﴾ تَخَذَرُ الْمُتَنَفِقُونَ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةُ تُنْفِيهِمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَشِرُّوا إِنْ أَرَادَ اللَّهُ خَرْجَ مَا تَخَذَرُونَ ﴿٥٤﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٥٥﴾ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٥٦﴾ الْمُتَنَفِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيحُهُمْ إِنَّ الْمُتَنَفِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٧﴾ وَعَدَّ اللَّهُ الْمُتَنَفِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتُ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَةُ اللَّهِ لِهَؤُلَاءِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٥٨﴾ كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخُلُقِهِمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضِعَ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٥٩﴾ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٦٠﴾

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ﴾ أن الشأن وقرأه بالتاء. ﴿مَنْ يُخَادِدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ يشلق مفاعلة من الحد.

﴿فَأَن لَّكَ لَازِجَتُهُمْ خَالِدًا فِيهَا﴾ على حذف الخبر أي فحق أن له أو على تكرير أن للتأكيد ويحتمل أن يكون معطوفاً على أنه ويكون الجواب محذوفاً تقديره من يحادد الله ورسوله يهلك، وقرئ ﴿فَأَن﴾ بالكسر. ﴿ذَلِكَ الْعِزِّيُّ الْعَظِيمُ﴾ يعني الهلاك الدائم.

﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَن تَنَزَّلَ عَلَيْهِمْ﴾ على المؤمنين. ﴿سُورَةُ تَنْبِيْهِهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ وتهتك عليهم أستارهم، ويحوز أن يكون الضمائر للمنافقين فإن النازل فيهم كالنازل عليهم من حيث إنه مقروء ومحتج به عليهم، وذلك يدل على ترددهم أيضاً في كفرهم وأنهم لم يكونوا على بت في أمر الرسول ﷺ بشيء. وقيل إنه خبر في معنى الأمر. وقيل كانوا يقولونه فيما بينهم استهزاء لقوله: ﴿قُلِ اسْتَهْزَؤُوا إِنَّا لِلَّهِ مُخْرِجُونَ﴾ ميرز أو مظهر. ﴿مَا تَحْذَرُونَ﴾ أي: ما تحذرونه من إنزال السورة فيكم، أو ما تحذرون إظهاركم من مساويكم.

﴿وَلَكِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ﴾ روي: أن ركب المنافقين مروا على رسول الله ﷺ في غزوة تبوك فقالوا: انظروا إلى هذا الرجل يريد أن يفتح قصور الشام وحصونه هيهات هيهات، فأعبر الله تعالى به نبيه فدعاهم فقال: ﴿اللعنم كلدا وكلدا﴾ فقالوا لا والله ما كنا في شيء من أمرك وأمر أصحابك ولكن كنا في شيء مما يخوض فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر^(١). ﴿قُلِ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾ توبيخاً على استهزائهم بمن لا يصح الاستهزاء به، وإلزاماً للحجة عليهم ولا تبعاً باعتذارهم بالكاذب.

﴿لَا تَحْزَنُوا﴾ لا تشتغلوا باعتذاركم فإنها معلومة الكذب. ﴿قَدْ كَفَرْتُمْ﴾ قد أظهرتم الكفر بإيذاء الرسول ﷺ واللعن فيه. ﴿بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ بعد إظهاركم الإيمان. ﴿إِن تَعْفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ﴾ لتوبتهم وإخلاصهم، أو لتجنبهم عن الإيذاء والاستهزاء. ﴿تُعَذِّبُ طَائِفَةً بِالْآيَةِ كَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ مصرين على النفاق أو مقدمين على الإيذاء والاستهزاء. وقرأ عاصم بالنون فيهما. وقرئء بالياء وبناء الفاعل فيهما وهو الله ﴿وَإِن تَعْفُ﴾ بالتاء والبناء على المفعول ذهاباً إلى المعنى كأنه قال: أن ترحم طائفة.

﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ أي: متشابهة في النفاق والبعد عن الإيمان كأعضاء الشيء الواحد. وقيل إنه تكذيب لهم في حلفهم بالله إنهم لمنكم وتقرير لقولهم وما هم منكم وما بعده كالدليل عليه، فإنه يدل على مضادة حالهم لحال المؤمنين وهو قوله: ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمَنكْرِ﴾ بالكفر والمعاصي. ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ﴾ عن الإيمان والطاعة. ﴿وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾ عن العبار، وقبض اليد كناية عن الشح. ﴿كُتِبَ اللَّهُ غَفْلًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَتَرَكُوا طَاعَتَهُ﴾ فتركهم من لطفه وفضله. ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ الكاملون في التمرد والفسوق عن دائرة الخير.

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتُ وَالْكُفَّارَ لَازِجَتُهُمْ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ مقدرين الخلود. ﴿هِيَ حَسْبُهُمْ﴾ عقاباً وحزاء وفيه دليل على عظم عذابها. ﴿وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ أبعدهم من رحمته وأهانهم. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ لا ينقطع والمراد به ما وعدوه أو ما يقاسونه من تعب النفاق.

﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي: أنتم مثل الذين، أو فعلتم مثل فعل الذين من قبلكم. ﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا﴾ بيان لتشبيهم بهم وتثليل حالهم بحالهم. ﴿فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَائِقِهِمْ﴾ نصيبهم من ملاذ الدنيا، واشتقاقه من الخلق بمعنى التقدير فإنه ما قلر لصاحبه. ﴿فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلَائِقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلَائِقِهِمْ﴾ ذم الأولين باستمتاعهم بحظوظهم المخلدة من الشهوات الفانية والتهائم بها عن النظر في العاقبة والسعي في تحصيل اللذات الحقيقية تمهيداً لذم المخاطبين بمشابهتهم واقفاء أثرهم. ﴿وَعَصَيْتُمْ﴾ ودعستم في الباطل. ﴿كَالَّذِي خَاضُوا﴾ كالذين خاضوا، أو كالفوج الذي خاضوا، أو كالخوض الذي خاضوه. ﴿وَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ لم يستحقوا عليها ثواباً في الدارين. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ الذين خسروا الدنيا والآخرة.

﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ بُرْهَانٌ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: لم يأتهم من قبلهم قوم لوح، أغرقوا بالطوفان. ﴿وَعَادَ﴾ أهلكوا بالريح. ﴿وَنُوحَ﴾ أهلكوا بالريحفة. ﴿وَقَوْمَ إِبْرَاهِيمَ﴾ أهلك عمروذ يبعوض وأهلك أصحابه. ﴿وَأَصْحَابَ مَدْيَنَ﴾ وأهل مدين وهم قوم شعيب أهلكوا بالنار يوم الظلة. ﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتِ﴾ قريات قوم لوط التفكت بهم أي انقلبت بهم فصار عاليها سافلها، وأمطروا حجارة من سجيل، وقيل قريات المكذبين المتمردين والتفاكهن انقلاب أحوالهن من الخير إلى الشر. ﴿أَتُنْهَوْنَ عَنْهُنَّ﴾ يعني الكل. ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بما كان الله ليظلمهن. أي: لم يك من عادته ما يشابه ظلم الناس كالعقوبة بلا جرم. ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ حيث عرضوها للعقاب بالكفر والتكذيب.

﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾

﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ في مقابلة قوله ﴿وَالْمُتَّقُونَ وَالْمُتَّقَاتُ﴾ بعضهم من بعض. ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في سائر الأمور. ﴿أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ﴾ لا محالة فإن السين مؤكدة للرفع. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ غالب على كل شيء لا يمتنع عليه ما يريد. ﴿حَكِيمٌ﴾ يضع الأشياء مواضعها.

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً﴾ تستطيعها النفس أو يطيب فيها العيش وفي الحديث «أنها قصور من اللؤلؤ والزبرجد والياقوت الأحمر»^(١).

(١) ورد من قول مفت بن مسلم انظر كتاب حلاي الأرواح (١٣٣) لابن القيم رحمه الله تعالى.

﴿فِي جَنَّاتٍ عَذْنٍ﴾ إقامة وخلود. وعنه عليه الصلاة والسلام «عدن دار الله التي لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاثة النبيون والصديقون والشهداء يقول الله تعالى: طوبى لمن دخلك»^(١). ومرجع العطف فيها يحتمل أن يكون إلى تعدد الموعود لكل واحد أو للجميع على سبيل التوزيع، أو إلى تغاير وصفه فكانه وصفه أولاً بأنه من جنس ما هو أبهى الأماكن التي يعرفونها لتميل إليه طباعهم أول ما يقرع أسماعهم، ثم وصفه بأنه محفوف بطيب العيش معرى عن شوائب الكدورات التي لا تخلو عن شيء منها أماكن الدنيا وفيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين، ثم وصفه بأنه دار إقامة وثبات في جوار عليين لا يعترهم فيها فناء ولا تغير، ثم وعدهم بما هو أكبر من ذلك فقال تعالى: ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ لأنه المبدأ لكل سعادة وكرامة والمؤدي إلى نيل الوصول والفوز باللقاء، وعنه ﷺ: «إن الله تعالى يقول لأهل الجنة هل رضيتم فيقولون: وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك فيقول: أنا أعطيك أفضل من ذلك، فيقولون: وأي شيء أفضل من ذلك فيقول أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم أبداً»^(٢). ﴿ذَلِكَ﴾ أي: الرضوان أو جميع ما تقدم. ﴿هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ الذي تستحقه دونه الدنيا وما فيها.

﴿يَنَالُهَا النَّبِيُّ جِهْدُ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾^(٣)
 ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ﴾ بالسيف. ﴿وَالْمُنَافِقِينَ﴾ بالزمام الحجة وإقامة الحدود. ﴿وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ﴾ في ذلك ولا تحابهم. ﴿وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ مصيرهم.
 ﴿يَخْلَفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ يَوْمًا لَّمْ يَنَالُوا وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾^(٤)

﴿يَخْلَفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا﴾ روي أنه ﷺ أقام في غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المتخلفين فقال الحلاس بن سويد: لئن كان ما يقول محمد لإخواننا حقاً لنحن شر من الحمير، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فاستحضره فحلف بالله ما قاله فنزلت^(٥) فتاب الحلاس وحسنت توبته. ﴿وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ﴾ وأظهروا الكفر بعد إظهار الإسلام. ﴿وَهُمْ يَوْمًا لَّمْ يَنَالُوا﴾ من فتك الرسول، وهو أن خمسة عشر منهم توافقوا عند مرجعه من تبوك أن يلقوه عن راحلته إلى الوادي إذ تسنم العقبة بالليل، فأخذ عمار بن ياسر بخطام راحلته يقردها وحذيفة خلفها يسوقها، فينما هما كذلك إذ سمع حذيفة بوقع أخفاف الإبل وققعة السلاح فقال إليكم إليكم يا أعداء الله فهربوا، أو

(١) البرز (٣٥١٦)، وابن الجوزي في الملل المتلعة (٢١)، وقال في الجمع وفيه زياد بن عم وهو ضعيف. ا.هـ.

(٢) البخاري (٧٥١٨)، ومسلم (٢٨٢٩).

(٣) انظر أسباب النزول للواحدي (ص ١٤٢).

إعجازه وإخراج المؤمنين من المدينة أو بأن يتوجوا عبد الله بن أبي وإن لم يرض رسول الله ﷺ . ﴿وَمَا تَقْصُوا﴾ وما أنكرنا أو ما وجلوا ما يورث نعمتهم. ﴿إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ فإن أكثر أهل المدينة كانوا محالوج في ضنك من العيش، فلما قدمهم رسول الله ﷺ أثروا بالغنائم وقتل للحلالي مولى فامر رسول الله ﷺ بدجته اثني عشر ألفاً فاستغنى. والاستثناء مفرغ من أعم المفاعيل أو العلل. ﴿فَإِنْ يَتُوبُوا إِلَيْكَ خَيْرٌ لَّهُمْ﴾ وهو الذي حمل الحلاس على التوبة والضمير في ﴿يَكُ﴾ للتوب. ﴿وَإِنْ يَتُوبُوا﴾ بالإصرار على النفاق. ﴿يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ بالقتل والنار. ﴿وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ فينجيهم من العذاب.

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونُنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ﴿١٠٤﴾
﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونُنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ نزلت في ثعلبة^(١) بن حاطب أتى النبي ﷺ فقال: ادع الله أن يرزقني مالاً فقال عليه الصلاة والسلام: يا ثعلبة قليل تودي شكره خير من كثير لا تطيقه، فراجعهم وقال: والذي بعثك بالحق لئن رزقني الله مالاً لأعطين كل ذي حق حقه، فدعا له فاتخذ غنماً، فتمت كما بنى الدود حتى ضاقت بها المدينة، فنزل وادياً وانقطع عن الجماعة والجمعة، فسأل عنه رسول الله ﷺ فقيل كثر ماله حتى لا يسعه واد فقال: يا ويح ثعلبة، فبعث رسول الله ﷺ مصدقين لأخذ الصدقات فاستقبلهما الناس بصلفاتهما ومرا بثعلبة فسألاه الصدقة وأقرأه الكتاب الذي فيه الفرائض فقال: ما هذه إلا حزية ما هذه إلا أخت الحزية فارحما حتى أرى رأيي فنزلت، فحاء ثعلبة بالصدقة فقال النبي ﷺ: إن الله منعني أن أقبل منك فجعل يحشو التراب على رأسه فقال هذا عملك قد أمرتك فلم تطعني، فقبض رسول الله ﷺ فحاء بها إلى أبي بكر رضي الله تعالى عنه فلم يقبلها، ثم جاء إلى عمر رضي الله تعالى عنه في خلافته فلم يقبلها وهلك في زمان عثمان رضي الله تعالى عنه.

﴿فَلَمَّا أَتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ ﴿١٠٥﴾ فَأَعَقَبَهُمْ نِفَاقٌ فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿١٠٦﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبَ ﴿١٠٧﴾ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٨﴾ اسْتَغْفِرَ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ

(١) ابن جرير في تفسيره (١٣٠/١٠)، والطبراني في الكبير (٧٨٧٣)، وقال الميمني في الجمع (٣٢/٧)، وفيه علي بن يزيد الأحماني وهو متروك. قلت: ثعلبة بن حاطب هذا صحابي جليل من شهدوا بدرًا الكوي فكيف يقل أن يمنع فرض فرضه الله عليه وكيف لا يقبل منه النبي ذلك وهذه قصة مكتوبة على هذا الصحابي، ولكننا وللأسف الشديد نتلقاها من خطباء معمولوا للنار لا يحزون بين الصحيح والضعيف وجمهورها من التمسص للشوكة على النار حتى أن بعض الدعاة للشهريين أورد لها عطية كاملة. نزل الله المشتكى...

وَرَسُولُهُ ۖ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٥٢﴾ فَرَحَ الْمُخْلَفُونَ بِمُقْعَدِهِمْ خَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٥٣﴾ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكِوْا كَثِيرًا ۖ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٥٤﴾ ﴿قُلْنَا أَكَاثَمُ مِنْ فَتْنِهِ يَخْلُوا بِهِ﴾ منعوا حق الله منه. ﴿وَكُونُوا﴾ عن طاعة الله. ﴿وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ وهم قوم عادتهم الإعراض عنها.

﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي: فجعل الله عاقبة فعلهم ذلك نفاقا وسوء اعتقاد في قلوبهم، ويجوز أن يكون الضمير للبخل والمعنى فأورثهم البخل نفاقا متمكنا في قلوبهم. ﴿إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوُوهُ﴾ يلقون الله بالموت أو يلقون عملهم أي جزاءه وهو يوم القيامة ﴿بِمَا أَخْلَقُوا اللَّهَ مَا وَعْدُوهُ﴾ بسبب إخلافهم ما وعده من التصديق والصلاح. ﴿وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ ويكونهم كاذبين فيه فإن خلف الوعد متضمن للكذب مستقيم من الوجهين أو المقال مطلقا وقرىء ﴿يَكْذِبُونَ﴾ بالتشديد.

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾ أي: المنافقون أو من عاهد الله وقرىء بالياء على الالتفات. ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ﴾ ما أسروه في أنفسهم من النفاق أو العزم على الإخلاف. ﴿وَوَعْوَاهُمْ﴾ وما يتناجون به فيما بينهم من المطاعن، أو تسمية الزكاة حزية. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ فلا يخفى عليه ذلك.

﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ﴾ ذم مرفوع أو منصوب أو يدل من الضمير في سرهم. وقرىء ﴿يَلْمِزُونَ﴾ بالضم. ﴿الْمُطَّوِّعِينَ﴾ المتطوعين. ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ روي: أنه ﷺ حث على الصدقة، فجاهد عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم وقال كان لي ثمانية آلاف درهم فأقرضت ربي أربعة وأمسكت لعمالي أربعة، فقال رسول الله ﷺ «بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت»^(١) فبارك الله له حتى صولحت إحدى أمرأته عن نصف الثمن على ثمانين ألف درهم، وتصدق عاصم بن عدي بمائة وسق من تمر، وجاء أبو عقيل الأنصاري بصاع تمر فقال بت ليلتي أجر بالحرير على صاعين فتركت صاعا لعمالي وحث بصاع، فأمره رسول الله ﷺ أن يشره على الصدقات فلمزمهم المنافقون وقالوا: ما أعطى عبد الرحمن وعاصم إلا رياء ولقد كان الله ورسوله لغنيين عن صاع أبي عقيل ولكنه أحب أن يذكر بنفسه ليعطى من الصدقات. فنزلت: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ إلا طاقتهم. وقرىء بالفتح وهو مصدر جهد في الأمر إذا بالغ فيه. ﴿فَيَسْتَفْزِرُونَ مِنْهُمْ﴾ يستهزئون بهم. ﴿سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ جازاهم على سخريتهم كقوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ على كفرهم.

﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ يريد به التساوي بين الأمرين في عدم الإفادة لهم كما نص عليه بقوله: ﴿إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾. روي أن عبد الله بن عبد الله بن أبي وكان من المخلصين سأل رسول الله ﷺ في مرض أبيه أن يستغفر له، ففعل عليه الصلاة والسلام فنزلت^(٢)، فقال

(١) انظر الواحدي في أسباب النزول (ص ١٤٤)

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (٤٦٧١)، والترمذي (٣٠٩٧).

عليه الصلاة والسلام: لأزيدن على السبعين فنزلت: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [الأنفال: ٦] وذلك لأنه عليه الصلاة والسلام فهم من السبعين العدد المخصوص لأنه الأصل فحوز أن يكون ذلك حكماً يخالفه حكم ما وراءه، فبين له أن المراد به التكثير دون التحديد، وقد شاع استعمال السبعة والسبعين والسبعائة ونحوها في التكثير، لاشتغال السبعة على جملة أقسام العدد فكأنه العدد بأسره. ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ إشارة إلى أن اليأس من المغفرة وعدم قبول استغفارك ليس لبخل منا ولا قصور فيك بل لعدم قابليتهم بسبب الكفر الصارف عنها. ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ المتمردين في كفرهم، وهو كالدليل على الحكم السابق فإن مغفرة الكافر بالإفلاخ عن الكفر والإرشاد إلى الحق، والمنهمك في كفره المطبوع عليه لا يتقلع ولا يهتدي، والتنبيه على عذر الرسول في استغفاره وهو عدم يأسه من إيمانهم ما لم يعلم أنهم مطبوعون على الضلالة، والممنوع هو الاستغفار بعد العلم لقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بُنِيَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾.

﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ بقعودهم عن الغزو خلفه يقال أقام خلاف الحيات أي بعلهم، ويحوز أن يكون بمعنى المخالفة فيكون انتصابه على العلة أو الحال. ﴿وَوَكِّرَهُمْ أَنْ يُجَاهِدُوا بَأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ إشاراً للدعة والنخف على طاعة الله، وفيه تعريض للمؤمنين الذين آثروا عليها تحصيل رضاه ببذل الأموال والنفوس. ﴿وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ﴾ أي: قال بعضهم لبعض أو قالوه للمؤمنين تنبيهاً. ﴿قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا﴾ وقد آثرتموها بهذه المخالفة. ﴿لَوْ كَانُوا يَعْقِلُونَ﴾ أن مآبهم إليها، أو أنها كيف هي ما اختاروها بإيثار الدعة على الطاعة. ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ إخبار عما يؤول إليه حالهم في الدنيا والآخرة أخرجهم على صيغة الأمر للدلالة على أنه حتم واجب، ويحوز أن يكون الضحك والبكاء كتابتين عن السرور والغم والمراد من القلة العدم.

﴿فَإِنْ رَجَعْتَ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَفَذُّوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ﴾

﴿فَإِنْ رَجَعْتَ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ﴾ فإن رددك إلى المدينة وفيها طائفة من المتخلفين يعني منافقيهم فإن كلهم لم يكونوا منافقين، أو من بقي منهم وكان المتخلفون اثني عشر رجلاً. ﴿فَاسْتَأْذِنُواكَ لِلْخُرُوجِ﴾ إلى غزوة أخرى بعد تبوك ﴿فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا﴾ إخبار في معنى النهي للمبالغة. ﴿إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ تعليل له وكان إسقاطهم عن ديوان الغزاة عقوبة لهم على تخلفهم و﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ هي المرة الأولى إلى غزوة تبوك. ﴿فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ﴾ أي: المتخلفين لعدم لياقتهم للمهاد كالتساء والصبيان. وقرئ مع «الخالفين» على قصر «الخالفين».

﴿وَلَا تَضِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ

نَافِقُونَ ﴿٥٢﴾

﴿وَلَا تَضِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾ روي: (أن عبد الله بن أبي دعا رسول الله ﷺ في مرضه، فلما دخل عليه سأله أن يستغفر له ويكفنه في شعاره الذي يلي جسده ويصلي عليه فلما مات أرسل قميصه ليكفن فيه وذهب ليصلي عليه) فترت (١). وقيل صلى عليه ثم نزلت، وإنما لم ينه عن التكفين في قميصه ونهى عن الصلاة عليه لأن الضن بالقميص كان غللاً بالكرم ولأنه كان مكافئاً لإلباسه العباس قميصه حين أسر بيدر، والمراد من الصلاة الدعاء للميت والاستغفار له وهو ممنوع في حق الكافر ولذلك رتب النهي على قوله: ﴿مَاتَ أَبَدًا﴾ يعني الموت على الكفر فإن إحياء الكافر للتعذيب دون التسامح فكانه لم يحيى. ﴿وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ ولا تقف عند قبره للدفن أو الزيارة. ﴿إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ﴾ تعليل للنهي أو لتأييد الموت.

﴿وَلَا تُجِجْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ

كَافِرُونَ ﴿٥٣﴾

﴿وَلَا تُجِجْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ تكرير للتأكيد والأمر حقيق به فإن الأبصار طامحة إلى الأموال والأولاد والنفوس مغتبطة عليها. ويجوز أن تكون هذه في طريق غير الأول.

﴿وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا

نَحْنُ مَعَ الْفَاقِعِينَ﴾ ﴿٥٤﴾ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٥٥﴾

لَكِنِ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ

الْمُغْلِبُونَ ﴿٥٦﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٥٧﴾

وَجَاءَ الْمُعَذِّبُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ يُؤْذِنُ هُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا

مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٥٨﴾ لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا

يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا تَصَحَّحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٩﴾

﴿وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ﴾ من القرآن ويجوز أن يراد بها بعضها. ﴿أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ﴾ بأن آمنوا بالله

ويجوز أن تكون أن المفردة. ﴿وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ﴾ ذوو الفضل

والسعة. ﴿وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِلِينَ﴾ الذين قعدوا لعذر.

﴿وَرَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ﴾ مع النساء جمع خالفة وقد يقال الخالفة للذي لا خير فيه. ﴿وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ ما في الجهاد وموافقة الرسول من السعادة وما في التخلف عنه من الشقاوة.

﴿لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ أي: إن تخلف هؤلاء ولم يحاهدوا فقد جاهد من هو خير منهم. ﴿وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ﴾ منافع الدارين النصر والضيعة في الدنيا والجنة والكرامة في الآخرة. وقيل الحور لقوله تعالى: ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ﴾ وهي جمع خيرة تخفيف خيرة. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ الفائزون بالمطالب.

﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ بيان لما لهم من الخيرات الأعزوية.

﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ﴾ يعني أسداً وغطفان استأذنا في التخلف معتذرين بالجهد وكثرة العيال. وقيل هم رهط عامر بن الطفيل قالوا إن غزونا معك أغارت طيء على أهاليها ومواسينا. والمعذر إما من عذر في الأمر إذا قصر فيه موهماً أن له عذراً ولا عذر له، أو من اعتذر إذا مهد العذر بإدغام التاء في الذال ونقل حركتها إلى العين، ويجوز كسر العين لالتقاء الساكنين وضمها للاتباع لكن لم يقرأ بهما. وقرأ يعقوب ﴿الْمُعَذِّرُونَ﴾ من أَعذر إذا اجتهد في العذر. وقرأ ﴿الْمُعَذِّرُونَ﴾ بتشديد العين والذال على أنه من تعذر بمعنى اعتذر وهو لحن إذ التاء لا تدغم في العين، وقد اختلف في أنهم كانوا معتذرين بالتصنع أو بالصحة فيكون قوله: ﴿وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في غيرهم وهم منافقو الأعراب كذبوا الله ورسوله في ادعاء الإيمان وإن كانوا هم الأولين فكذبهم بالاعتذار. ﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ﴾ من الأعراب أو من المعتذرين فإن منهم من اعتذر لكسله لا لكفره ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ بالقتل والنار.

﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى﴾ كالهرمي والزمني. ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ﴾ لفقرهم كجهينة ومزينة وبني عذرة. ﴿خَرَجَ﴾ إثم في التأخر. ﴿إِذَا نَصَحُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ بالإيمان والطاعة في السر والعانية كما يفعل الموالي الناصح، أو بما قدروا عليه فعلاً أو قولاً يعود على الإسلام والمسلمين بالصلاح ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾ أي: ليس عليهم جناح ولا إلى معاتبتهم سبيل وإنما وضع المحسنين موضع الضمير للدلالة على أنهم منخراطون في سلك المحسنين غير معاتبين لذلك. ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ لهم أو للمسيء فكيف للمحسن.

﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ

مِنَ الدَّمْعِ خِزْيًا أَلَا يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ ﴿٧﴾﴾

﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ﴾ عطف على ﴿الضَّعَفَاءِ﴾ أو على ﴿الْمُحْسِنِينَ﴾، وهم البكاؤون سبعة من الأنصار: معقل بن يسار وصخر بن حنساء وعبد الله بن كعب وسالم بن عمير وتعلبة

ابن غنمة وعبد الله بن مغفل وعليه بن زيد، أتوا رسول الله ﷺ وقالوا: قد نذرنا الخروج فاحملنا على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوفة نغزو معك، فقال النبي: «لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ» ^(١) عليه فتولوا وهم يكونون. وقيل هم بنو مقرن مغفل وسويد والنعمان. وقيل أبو موسى وأصحابه. «قُلْتُ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ» حال من الكاف في «أَتَوَكَّ» بإضمار قد. «تَوَلَّوْا» جواب إذا. «وَأَعْيَبْتُهُمْ تَفِيضًا» تسيل. «مِنَ الذَّمِّ» أي: دمعًا فإن من اللبيان وهي مع المحرور في محل نصب على التمييز وهو أبلغ من يفيض دمعها، لأنه يدل على أن العين صارت دمعًا فياضًا. «حَزَنًا» نصب على العلة أو الحال أو المصدر لفعل دل عليه ما قبله. «أَلَّا يَجْلِسُوا» ثلثا يحدوا متعلق بحزنًا أو بتفيض. «مَا يُنْفِقُونَ» في مغازمهم.

﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ^(٢)
 ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ﴾ بالمعاتبه. «عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ» واجدون الأهبة. «رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ» استئناف لبيان ما هو السبب لاستئذانهم من غير عذر وهو رضاهم بالدناءة والانتظام في حملة الخوالف إشارًا للدعة. «وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ» حتى غفلوا عن وخامة العاقبة. «فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» مضته.

﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِرَ بِكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلَیِّ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنْصِتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ^(٣)

﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ﴾ في التخلف. «إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ» من هذه السفرة. «قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا» بالمعاذير الكاذبة لأنه: «لَنْ نُؤْمِرَ بِكُمْ» لن نصديقكم لأنه: «قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ» أعلمنا بالوحي إلى نبيه بعض أخباركم وهو ما في ضمائركم من الشر والفساد. «وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ» أتتوبون عن الكفر أم تبتون عليه فكانه استنابة وإمهال للتوبة. «ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلَیِّ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ» أي: إليه فوضع الوصف موضع الضمير للدلالة على أنه مطلع على سرهم وعلمهم لا يفوت عن علمه شيء من ضمائرهم وأعمالهم. «فَيُنْصِتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» بالتوبيخ والمقاب عليه.

﴿سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِعَرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَمَآزُهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿١٠١﴾

﴿سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِعَرِضُوا عَنْهُمْ﴾ فلا تعاتبوهم ﴿فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ﴾ ولا توبخوهم. ﴿إِنَّهُمْ رَجِسٌ﴾ لا ينفع فيهم التائب فإن المقصود منه التطهير بالحمل على الإنابة وهؤلاء أرحاس لا تقبل التطهير فهو علة الإعراض وترك المعاتبة. ﴿وَمَآزُهُمْ جَهَنَّمُ﴾ من تمام التعليل وكأنه قال: إنهم أرحاس من أهل النار لا ينفع فيهم التوبخ في الدنيا والآخرة، أو تعليل ثان والمعنى: أن النار كانتهم عتاباً فلا تشكلوا عتابهم. ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ يجوز أن يكون مصدرًا وأن يكون علة.

﴿يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِرِضْوَانِهِمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ ﴿١٠٢﴾
﴿يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِرِضْوَانِهِمْ﴾ بحلفهم فستسلموا عليهم ما كنتم تفعلون بهم. ﴿فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ﴾ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ أي: فإن رضاكم لا يستلزم رضا الله ورضاكم وحدكم لا ينفعهم إذا كانوا في سخط الله وبصدد عقابه، وإن أمكنهم أن يلبسوا عليكم لا يمكنهم أن يلبسوا على الله فلا يهتك سترهم ولا ينزل الهوان بهم، والمقصود من الآية النهي عن الرضا عنهم والاعتذار بمعاذيرهم بعد الأمر بالإعراض وعدم الالتفات نحوهم.

﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

حَكِيمٌ﴾ ﴿١٠٣﴾

﴿الْأَعْرَابُ﴾ أهل البدو. ﴿أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا﴾ من أهل الحضرة لتوحشهم وقساوتهم وعدم مخالطتهم لأهل العلم وقلة استماعهم للكتاب والسنة. ﴿وَأَجْدَرُ أَنْ لَا يَعْلَمُوا﴾ وأحق بأن لا يعلموا. ﴿حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ﴾ من الشرائع فرائضها وسننها. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ يعلم حال كل أحد من أهل الوبر والمدر. ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما يصيب به مسيئهم ومحسنهم عقاباً وثواباً.

﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُرِّ الدَّوَابِّ ۖ عَلَيْهِمْ ذَايِرَةٌ السَّوءِ ۗ وَاللَّهُ سَمِيعٌ

عَلِيمٌ﴾ ﴿١٠٤﴾

﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ﴾ يمد. ﴿مَا يُنْفِقُ﴾ يصرفه في سبيل الله ويتصدق به. ﴿مَغْرَمًا﴾ غرامة وخسراناً إذ لا يحسبه قرينة عند الله ولا يرجو عليه ثواباً وإنما ينفق رياء أو تقية. ﴿وَيَتَرَبَّصُّ بِكُرِّ الدَّوَابِّ﴾ دوائر الزمان ونوبه لينقلب الأمر عليكم فيتحلص من الإنفاق. ﴿عَلَيْهِمْ ذَايِرَةٌ السَّوءِ﴾ اعتراض بالدعاء عليهم بنحو ما يترصدون أو الإخبار عن وقوع ما يترصدون عليهم، والدائرة في الأصل مصدر أو اسم فاعل من دار يدور وسمي به عقبة الزمان، و﴿السَّوءِ﴾ بالفتح مصدر أضيف إليه للمبالغة كقولك رجل صدق. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ﴿السَّوءِ﴾ هنا. وفي الفتح بضم السين. ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ لما

يقولون عند الإنفاق. ﴿عَلِيمٌ﴾ بما يضمرون.

﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ﴾ سبب قربات وهي ثاني مفعولي يتخذ، وعند الله صفتها أو ظرف ليتخذ. ﴿وَصَلَّاتِ الرَّسُولِ﴾ وسبب صلواته لأنه ﷺ كان يدعو للمتصدقين ويتسفر لهم، ولذلك سن للمتصدق عليه أن يدعو للمتصدق عند أخذ صدقته لكن ليس له أن يصلي عليه كما قال ﷺ «اللهم صل على آل أبي أوفى»^(١)؛ لأنه منصبه فله أن يتفضل به على غيره. ﴿أَلَا إِلَهَاقُرْبَةٌ لَهُمْ﴾ شهادة من الله بصحة معتقدهم وتصديق لرحائهم على الاستئناف مع حرف التنبيه وإن المحققة للنسبة والضمير لنفقتهم وقرأ ورش قرية بضم الراء «سيدخلهم الله في رحمته» وعلمهم بإحاطة الرحمة عليهم والسين لتحقيقه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ لتقريره. وقيل الأولى في أسد وغطفان وبينهم والثانية في عبد الله ذي الجحادين وقومه.

﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ هم الذين صلوا إلى القبيلتين أو الذين شهدوا بدرًا أو الذين أسلموا قبل الهجرة. ﴿وَالْأَنْصَارُ﴾ أهل بيعة العقبة الأولى. وكانوا سبعة وأهل بيعة العقبة الثانية وكانوا سبعين والذين آمنوا حين قدم عليهم أبو زرارة صعب بن عمرو. وقرأ بالرفع عطفًا على والسابقون. ﴿وَالَّذِينَ آتَوْهُمْ بِأَخْسَنَ﴾ اللاحقون بالسابقين من القبيلتين، أو من اتبعوهم بالإيمان والطاعة إلى يوم القيامة. ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ بقبول طاعتهم وارتضاء أعمالهم. ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ بما نالوا من نعمه الدينية والدنيوية. ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ وقرأ ابن كثير من تحتها الأنهار كما في سائر المواضع. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾.

﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم﴾ أي: ومن حول بلدتكم يعني للمدينة. ﴿مِنَ الْأَعْرَابِ مَنَافِقُونَ﴾ هم حبيبة ومزينة وأسلم وأشجع وغفار كانوا نازلين حولها. ﴿وَمِنَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ﴾ عطف على من حولكم أو خير لحدوف صفته. ﴿مَرَدُّوْا عَلَى الثَّفَاقِ﴾ ونظيره في حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه قوله:

أَنَا ابْنُ جَلَا وَطَلَّاعُ الشَّامِ

وعلى الأول صفة للمنافقين فصل بينها وبينه بالمعطوف على الخبر أو كلام مبتدأ لبيان مفرغهم ومهرهم في النفاق. ﴿لَا تَعْلَمُهُمْ﴾ لا تعرفهم بأعيانهم وهو تقرير لمهارتهم فيه وتوقعهم في تخامي مواقع التهم إلى حد أخفى عليك حالهم مع كمال فطنتك وصدق فراستك. ﴿تَعْنُ تَعْلَمُهُمْ﴾ وتطلع على أسرارهم إن قدروا أن يلبسوا عليك لم يقدروا أن يلبسوا علينا. ﴿سَتَعْلَمُهُمْ مَّرْثِينَ﴾ بالفضيحة والقتل أو بأحدهما وعذاب القبر، أو بأخذ الزكاة وتمك الأبدان. ﴿ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ إلى عذاب النار.

﴿وَأَخْرَجُوا عَنَّا زَوَاجَهُمْ﴾ ولم يعترفوا عن تخلفهم بالمعاذير الكاذبة، وهم طائفة من المتخلفين أو ثقوا أنفسهم على سوازي المسجد لما بلغهم ما نزل في للمتخلفين، فقدم رسول الله ﷺ فدخل المسجد على عادته فصلى ركعتين فرأهم فسأل عنهم فذكر له أنهم أقسموا أن لا يحلوا أنفسهم حتى تحلهم فقال:

(١) صحيح: أخرجه البخاري (١٤٩٧)، ومسلم (١٠٧٨)، وأحمد (٣٥٣/٤، ٣٥٥)، وأبو داود (١٥٩٠)، والنسائي (٢٤٥٨)، وابن ماجة (١٧٩٦)، وابن حبان (٩١٧/٣) وإسحاق.

وَأَنَا أَقْسَمُ أَنْ لَا أَحْلَهُمْ حَتَّى أَمُرَ فِيهِمْ فَنُزِلَتْ فَأُطْلِقَهُمْ. ﴿عَلَّطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرُ مَيْتًا﴾ عطلوا الفعل الصالح الذي هو إظهار الندم والاعتراف بالذنب بآخر سعيه هو التخلف وموافقة أهل النفاق، والواو إما بمعنى الباء كما في قولهم: بعث الشاء شاة ودرهماً. أو للدلالة على أن كل واحد منهما مغلوط بالآخر. ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ أَنْ يَقْبَلَ تَوْبَتَهُمْ وَهِيَ مَدْلُولٌ عَلَيْهَا بِقَوْلِهِ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ. ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يتجاوز عن التائب ويتفضل عليه.

﴿حُذِّ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةٌ تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ

عَلِيمٌ﴾

﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ روي: أنهم لما أُطْلِقُوا قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذِهِ أَمْوَالُنَا الَّتِي خَلَقْتَنَا فَتَصَدَّقْ بِهَا وَطَهِّرْنَا فَقَالَ: «أَمَرْتُ أَنْ أَخُذَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ شَيْئًا» فنزلت^(١). ﴿تُطَهِّرُهُمْ﴾ من الذنوب أو حب المال المؤدي بهم إلى مثله. وقرئ: ﴿تُطَهِّرُهُمْ﴾ من أطهره بمعنى طهره و﴿تُطَهِّرُهُمْ﴾ بالحزم جواباً للأمر. ﴿وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ وتتمي بها حسناتهم وترفعهم إلى منازل المحصلين. ﴿وَصَلَّ عَلَيْهِمْ﴾ واعطف عليهم بالدعاء والاستغفار لهم. ﴿إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ﴾ تسكن إليهم نفوسهم وتطمئن بها قلوبهم، وجمعها لتعدد المدعو لهم وقرأ حمزة والكسائي وحفص بالتوحيد. ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ لاعترافهم. ﴿عَلِيمٌ﴾ بندامتهم.

﴿الَّذِينَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾

﴿الَّذِينَ يَعْلَمُونَ﴾ الضمير إما للمتوب عليهم والمراد أن يمكن في قلوبهم قبول توبتهم والاعتداد بصدقاتهم، أو لغيرهم والمراد به التحضيض عليهما. ﴿أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ إذا صحت وتعديته بهن لتضمنه معنى التجاوز. ﴿وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ﴾ يقبلها قبول من يأخذ شيئاً ليؤدي بدله. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ وأن من شأنه قبول توبة التائبين والتفضل عليهم.

﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ

فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾

﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا﴾ ما شئتم. ﴿فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ﴾ فإنه لا يخفى عليه خيراً كان أو شراً. ﴿وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ فإنه تعالى لا يخفى عنهم كما رأيتم وتبين لكم. ﴿وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ بالموت. ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ بالمحازاة عليه.

﴿وَأَخْرَجُوا مُرَجُونَ لَأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (١٦)

﴿وَأَخْرَجُوا﴾ من المتخلفين. ﴿مُرَجُونَ﴾ موعرون أي موقوف أمرهم من أرحامته إذا أخرته. وقرأ نافع وحزمة والكسائي وحفص ﴿مُرَجُونَ﴾ بالواو وهما لغتان. ﴿لَأَمْرِ اللَّهِ﴾ في شأنهم. ﴿إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ﴾ إن أسروا على النفاق. ﴿وَإِمَّا يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ إن تابوا والترديد للعباد، وفيه دليل على أن كلا الأمرين بإرادة الله تعالى. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بأحوالهم. ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما يفعل بهم. وقرأ «والله غفور رحيم»، والمراد بهؤلاء كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع، أمر الرسول ﷺ أصحابه أن لا يسلموا عليهم ولا يكلموهم، فلما رأوا ذلك أخلصوا نياتهم وفوضوا أمرهم إلى الله فرحمهم الله تعالى.

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِزْوَاجًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ (١٧)

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا﴾ عطف على ﴿وَأَخْرَجُوا مُرَجُونَ﴾، أو مبتدأ خبره محذوف أي وفيهم وصفنا الذين اتخذوا أو منصوب على الاختصاص. وقرأ نافع وابن عامر بغير الواو ﴿ضِرَارًا﴾ مضارة للمؤمنين. وروي: (أن بني عمرو بن عوف لما بنوا مسجد قباء سألوا رسول الله ﷺ أن يأتيهم فاتاهم فصلى فيه فحسدتهم إخوانهم بنو غنم بن عوف، فبنوا مسجدًا على قصد أن يؤمهم فيه أبو عامر الراهب إذا قدم من الشام فلما أموه أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: إنا قد بنينا مسجدًا لذي الحاجة والعلة والليلة المطيرة والشاتية فصل فيه حتى تتخذة مصلى فأخذ ثوبه ليقوم معهم فنزلت، فدعا بمالك بن الدخشم ومن بن عدي وعامر بن السكن والوحشي فقال لهم: انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه وأحرقوه ففعلوا واتخذ مكانه كناسة^(١)). ﴿وَكُفْرًا﴾ وتقوية للكفر الذي يضمرونه. ﴿وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ يريد الذي كانوا يجتمعون للصلاة في مسجد قباء. ﴿وَإِزْوَاجًا﴾ ترقبًا. ﴿لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ يعني الراهب فإنه قال لرسول الله ﷺ يوم أحد: لا أجد قومًا يقتلونك إلا قاتلتك معهم، فلم يزل يقاتله إلى يوم حنين حتى انهزم مع هوازن وهرب إلى الشام ليأتي من يقصر بجندو يحارب بهم رسول الله ﷺ، ومات بقنسرين وحيدًا، وقيل كان يجمع الحيوث يوم الأحزاب فلما انهزموا خرج إلى الشام. و﴿مِنْ قَبْلُ﴾ متعلق بمحارب أو اتخذوا أي: اتخذوا مسجدًا من قبل أن ينفق هؤلاء بالتخلف، لما روي أنه بني قبيل غزوة تبوك فسألوا رسول الله ﷺ أن يأتيه فقال: أنا على جناح سفر وإذا قدمنا إن شاء الله صلينا فيه فلما قتل كرر عليه. فنزلت ﴿وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ﴾ ما أردنا بينائه إلا الخصلة الحسنی أو الإرادة الحسنی وهي الصلاة والذكر والتوسعة على المصلين ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ في حلفهم.

﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا﴾ لَمْ سَجِدْ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا اللَّهَ حُبًّا الْمُطَهَّرِينَ ﴿١٥﴾ أَقَمَنْ أُسِّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أُسِّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٦﴾

﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا﴾ للصلاة. ﴿لَمْ سَجِدْ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى﴾ يعني مسجد قباء أسسه رسول الله ﷺ وصلى فيه أيام مقامه بقاء من الاثنين إلى الجمعة لأنه أوفق للقسوة، أو مسجد رسول الله ﷺ لقول أبي سعيد رضي الله عنه: «سألت رسول الله ﷺ عنه فقال هو مسجدكم هذا مسجد المدينة». ﴿مَنْ أَوَّلَ يَوْمٍ﴾ من أيام وجوده ومن يوم المكان وكقوله:

لَمَنِ الدَّيَارُ بِقُسْنَةِ الْحَجَرِ أَقْوَمِينَ مِنْ حَجَجٍ وَمِنْ دَهْرٍ
﴿أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ﴾ أولى بأن تصلي فيه. ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا﴾ من المعاصي والحاصل المذمومة طلباً لرضا الله سبحانه وتعالى، وقيل من الحنابة فلا ينامون عليها. ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ يرضى عنهم ويدنيههم من جنابه تعالى إثناء المحب حبيبه. قيل لما نزلت^(١) مشى رسول الله ﷺ ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء فإذا الأنصار جلوس فقال عليه الصلاة والسلام: «أأمونون أنتم؟ فسكتوا.. فأعادها فقال عمر: إنهم مؤمنون وأنا معهم، فقال عليه الصلاة والسلام: «أترضون بالقضاء؟» قالوا: نعم. قال عليه الصلاة والسلام: «أتصبرون على البلاء؟» قالوا: نعم، قال: «أتشكرون في الرخاء؟» قالوا: نعم. فقال ﷺ: «أنتم مؤمنون ورب الكعبة». فجلس ثم قال: «يا معشر الأنصار إن الله ﷻ قد أثنى عليكم لما الذي تصنعون عند الوضوء وعند الغائط؟» فقالوا: يا رسول الله نتبع الغائط الأحجار الثلاثة ثم تتبع الأحجار الماء فلا النبي ﷺ: ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا﴾ ﴿أَقَمَنْ أُسِّسَ بُنْيَانَهُ﴾ ببيان دينه. ﴿عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ﴾ على قاعدة محكمة هو التقوى من الله وطلب مرضاته بالطاعة. ﴿أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ﴾ على قاعدة هي أضعف القواعد وأرخصها. ﴿فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ قادى به لحواره وقلة استمسكه إلى السقوط في النار، وإنما وضع شفا الجرف وهو ما جرفه الوادي الهائر في مقابلة التقوى تمثيلاً لما بنوا عليه أمر دينهم في البطلان وسرعة الانطماس، ثم رشحه بانتياره به في النار ووضعه في مقابلة الرضوان تنبيهاً على أن تأسيس ذلك على أمر يحفظه من النار ويوصله إلى رضوان الله ومقتضياته التي الحنة أدناها، وتأسيس هذا على ما هم بسببه على صدد الوقوع في النار ساعة فساعة ثم إن مصيرهم إلى النار لا محالة. وقرأ نافع وابن عامر ﴿أَسَّسَ﴾ على البناء للمفعول. وقرأ «أسس بنياه» وأس بنيناه على الإضافة و«أسس» و«أساس» بالفتح والمد و«أساس» بالكسر وثلاثها جمع أس، وتقوى بالتوین على أن الألف للإلحاق لا للتأنيث

(١) قال الحافظ ابن حجر في تخریج أحاديث الكشاف (٨١/٤) ، لم أجده هكذا، وكأنه ملحق من حديثين.

كثري، وقرأ ابن عامر وحمزة وأبو بكر ﴿جُرُفٍ﴾ بالتخفيف. ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ إلى ما فيه صلاحهم ونجاحهم.

﴿لَا يَزَالُ يُبَيِّنُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِبْعَهُ فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ﴾ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٣﴾ • إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعُذًا عَلَيْهِمْ حَقًّا فِي التَّوْبَةِ وَالْإِجْلِ وَالْقُرْآنُ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِمَا كُنْتُمْ يَبْغُونَ بِهِ • وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٥٤﴾ النَّبِيُّ مِنَ الْعَبْدُونَ الْحَامِدُونَ السَّابِقُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِنُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَيَذَرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٥﴾

﴿لَا يَزَالُ يُبَيِّنُهُمُ الَّذِي بَنَوْا﴾ بناؤهم الذي بنوه مصدر أريد به المفعول وليس بجمع ولذلك قد تدخله التاء ووصف بالمفرد وأخبر عنه بقوله: ﴿رَبِّهِ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي: شكا ونفاقا، والمعنى أن بناعم هذا لا يزال سبب شكهم وتزايد نفاقهم فإنه حملهم على ذلك ثم لما هداه الرسول ﷺ رسخ ذلك في قلوبهم وازداد بحيث لا يزول وسمه عن قلوبهم. ﴿إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ﴾ قطعاً بحيث لا يبقى لها قابلية الإدراك وهو في غاية المبالغة والاستثناء. من أعم الأزمنة. وقيل المراد بالقطع ما هو كائن بالقتل أو في القبر أو في النار. وقيل التقطع بالتوبة ندماً وأسفاً. وقرأ يعقوب «إلى» بحرف الانتهاء و﴿تَقَطَّعَ﴾ بمعنى تتقطع وهو قراءة ابن عامر وحمزة وحفص. وقرئ «تقطع» بالياء و﴿تَقَطَّعَ﴾ بالتخفيف و﴿تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ﴾ على خطاب الرسول، أو كل مخاطب ولو قطعت على البناء للمفاعل والمفعول. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ ببنائهم. ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما أمر بهم بنيانهم.

﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾ بمثل لإثابة الله إياهم الجنة على بذل أنفسهم وأموالهم في سبيله. ﴿يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾ استئناف ببيان ما لأجله الشراء. وقيل ﴿يُقَاتِلُونَ﴾ في معنى الأمر. وقرأ حمزة والكسائي بتقديم المبنى للمفعول وقد عرفت أن الواو لا توجب الترتيب وأن فعل البعض قد يسند إلى الكل. ﴿وَعُذًا عَلَيْهِمْ حَقًّا﴾ مصدر مؤكد لما دل عليه الشراء فإنه في معنى الوعد. ﴿فِي التَّوْبَةِ وَالْإِجْلِ وَالْقُرْآنِ﴾ مذكوراً فيهما كما أثبت في القرآن. ﴿وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ﴾ مبالغة في الإنحاز وتقرير لكونه حقاً. ﴿فَاسْتَبْشِرُوا بِمَا كُنْتُمْ يَبْغُونَ بِهِ﴾ فافرحوا به غاية الفرح فإنه أوجب لكم عظام المطالب كما قال: ﴿وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾. ﴿الْثَابِتُونَ﴾ رفع على المدح أي هم الثابِتون، والمراد بهم المؤمنون المذكورون ويحوز أن يكون مبتدأ خبره محلوف تقديره الثابِتون من أهل الجنة وإن لم يحاهدوا لقوله: ﴿وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾ أو خبره ما بعده أي الثابِتون عن الكفر على الحقيقة هم الجامعون لهذه الخصال. وقرئ بالياء نصباً على

المدح أو جرأ صفة للمؤمنين. ﴿الْعَابِدُونَ﴾ الذين عبدوا الله مخلصين له الدين. ﴿الْحَامِدُونَ﴾ لنعماه أو لما نابه من السراء والضراء. ﴿السَّائِحُونَ﴾ الصائمون لقوله ﷺ «سباحة أمي الصوم»^(١) شبه بها لأنه يعوق عن الشهوات أو لأنه رياضة نفسانية يتوصل بها إلى الاطلاع على حقايا الملك والملكوت، أو السائحون للجهاد أو لطلب العلم. ﴿الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ﴾ في الصلاة. ﴿الَّامِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ بالإيمان والطاعة. ﴿وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ عن الشرك والمعاصي، والعاطف فيه للدلالة على أنه بما عطف عليه في حكم خصلة واحدة كأنه قال: الحامدون بين الوصفين، وفي قوله تعالى: ﴿وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ﴾ أي: فيما بينه وعينه من الحقائق والشرائع للتنبيه على أن ما قبله مفصل الفضائل وهذا يحملها. وقيل إنه للإيدان بأن التعداد قد تم بالسابع من حيث إن السبعة هو العدد التام والثامن ابتداء تعداد آخر معطوف عليه ولذلك سمي ولو الثمانية. ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ يعني به هؤلاء الموصوفين بتلك الفضائل، ووضح المؤمنين موضع ضميرهم للتنبيه على أن إيمانهم دعاهم إلى ذلك، وأن المؤمن الكامل من كان كذلك وحذف المبشر به للتعظيم كأنه قيل: وبشرهم بما يحل عن إحاطة الأنفهام وتعبير الكلام.

﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ وَمَا كَانَتْ آيَةُ اللَّهِ يُخْلِلُ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَاهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ روي: أنه ﷺ قال لأبي طالب لما حضرته الوفاة: «قل كلمة أحاج لك بها عند الله»^(٢) فأبى فقال عليه الصلاة والسلام: «لا أزال أستغفر لك ما لم أنه عنه» فنزلت وقيل لما افتتح مكة خرج إلى الأبواء فرار قبر أمه ثم قام مستعيراً فقال: «إني استأذنت رب في زيارة قبر أمي فأذن لي واستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لي وأنزل علي الآيتين»^(٣). ﴿وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ بأن ماتوا على الكفر، وفيه دليل على جواز الاستغفار لأحيائهم فإنه طلب توفيقهم للإيمان وبه دفع النقيض باستغفار إبراهيم عليه الصلاة والسلام لأبيه الكفار فقال:

﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ وَعَدَهَا إِبْرَاهِيمَ أَبَاهُ بِقَوْلِهِ: «لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ» أَي: لأطلبن مغفرتك بالتوفيق للإيمان فإنه يحب ما قبله، ويدل عليه قراءة من قرأ «أباه»، أو «وعدها إبراهيم أبوه» وهي الوعد بالإيمان ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ﴾ بأن مات على

(١) ضيف: انظر الضميمة للكتاب (٣٧٢٩) ، بلفظ السائحون هم الصائمون.

(٢) البخاري (١٣٦٠) ، ومسلم (٣٩/٢٤) ، أحمد (٤٣٣/٥) .

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٩٧٦) .

الكفر، أو أوحى إليه بأنه لن يؤمن ﴿ثَبَرًا مِنْهُ﴾ قطع استغفاره. ﴿إِنْ يَرَاهُمْ لَأَوَاةً﴾ لكثير التأوه وهو كتابة عن فرط ترحمه ورقة قلبه. ﴿عَلَيْهِمْ﴾ صبور على الأذى، والحملة لبيان ما حمله على الاستغفار له مع شكاسته عليه.

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا﴾ أي: ليسمهم ضللاً ويواخذهم مواخذتهم ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ﴾ للإسلام. ﴿حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ﴾ حتى يبين لهم خطر ما يجب اتقاؤه، وكأنه بيان عذر الرسول عليه الصلاة والسلام في قوله لعمه أو لمن استغفر لأسلافه المشركين قبل المنع. وقيل إنه في قوم مضوا على الأمر الأول في القبلة والخمر وغو ذلك، وفي الحملة دليل على أن الغافل غير مكلف. ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ فيعلم أمرهم في الحالين.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ نَحْيِي وَيُبْعِثُ مَا لَكُمْ مِنَ دُونِ اللَّهِ مِنْ ذِي وَلَا تُصِرُّنَّ﴾
﴿إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُبْعِثُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ لما منعهم عن الاستغفار للمشركين وإن كانوا أولي قربى وتضمن ذلك وجوب التبرؤ عنهم رأساً، بين لهم أن الله مالك كل موجود ومتولي أمره والغالب عليه ولا يتأتى لهم ولاية ولا نصرة إلا منه، ليتوجهوا بشراشرهم إليه ويتبرؤوا مما عداه حتى لا يبقى لهم مقصود فيما يأتون ويلذون سواه.

﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾

﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ من إذن المنافقين في التحلف أو يراهم عن علقه الذنوب كقوله تعالى: ﴿لَا يَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَلَفْتُمْ مِنْ ذَلِكَ وَ مَا تَأَخَّرْتُمْ﴾ وقيل: هو بعث على التوبة والمعنى: ما من أحد إلا وهو محتاج إلى التوبة حتى النبي ﷺ والمهاجرون والأنصار لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ بَدَّلُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا﴾ إذ ما من أحد إلا وله مقام يستقص دونه ما هو فيه والترقي إليه توبة من تلك النقيصة وإظهار فضلها بأنها مقام الأنبياء والصالحين من عبادته. ﴿الَّذِينَ الْبُشُورَةُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ﴾ في وقتها هي حالهم في غزوة تبوك كانوا في عسرة الظهر يعتقب العشرة على بهير واحد والزاد حتى قيل إن الرجلين كانا يقتسمان تمر والماء حتى شربوا القيتظ. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ﴾ عن الثبات على الإيمان أو اتباع الرسول عليه الصلاة والسلام وفي كآذ ضمير الشأن أو ضمير القوم والعائد إليه الضمير في ﴿مِنْهُمْ﴾. وقرأ حمزة وحفص ﴿يَزِيغُ﴾ بالياء لأن تأنيث القلوب غير حقيقي. وقرئ «من بعد ما زاحت قلوب فريق منهم» يعني المتخلفين. ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ تكرير للتأكيد وتنبه على أنه تاب عليهم من أجل ما كابدوا من العسرة، أو المراد أنه تاب عليهم لكيلا يودتهم. ﴿وَالَّذِينَ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾.

﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَوْا حَتَّى إِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ (٣١)

﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ﴾ وتاب على الثلاثة كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع. ﴿الَّذِينَ خَلَوْا﴾ تخلّفوا عن الغزو أو خلف أمرهم فإنهم المرحضون. ﴿حَتَّى إِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ أي: برحبها لإعراض الناس عنهم بالكلية وهو مثل لشدة الحيرة. ﴿وَصَافَتْ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ﴾ قلوبهم من فرط الوحشة والغم بحيث لا يسعها أنس ولا سرور. ﴿وَوَظَّنُوا﴾ وعلموا. ﴿أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ﴾ من سخطه. ﴿إِلَّا إِلَيْهِ﴾ إلا إلى استغفاره. ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ بالتوفيق للتوبة. ﴿لِيَتُوبُوا﴾ أو أنزل قبول توبتهم ليعودوا من جملة التائبين، أو رجع عليهم بالقبول والرحمة مرة بعد أخرى ليستقيموا على توبتهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ﴾ لمن تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة. ﴿الرَّحِيمُ﴾ المتفضل عليهم بالنعيم.

﴿يَتَابُ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ (٣٢)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ فيما لا يرضاه ﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ في إيمانهم وعهودهم، أو في دين الله نية وقولاً وعملاً. وقرئ «من الصادقين» أي في توبتهم وإنابتهم فيكون المراد به هؤلاء الثلاثة وأضرابهم.

﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا خَمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَقِظُ الْكَفَّازَ وَلَا يَتَالَوَتَ مِنْ عَدُوٍّ نِيلاً إِلَّا كُيِّبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٣٣)

﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ﴾ نهي غير به بصيغة النفي للمبالغة. ﴿وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ﴾ ولا يصونوا أنفسهم عما لم يضمن نفسه عنه ويكابدوا معه ما يكابده من الأهوال. روي: (أن أبا خيثمة بلغ بستانه، وكانت له زوجة حسناء فرشت له في الظل وبسطت له الحصير وقربت إليه الرطب والماء البارد، فنظر فقال: ظل ظليل، ورطب يانع وماء بارد وامرأة حسناء ورسول الله ﷺ في الضح والريح ما هذا بخير، فقام فرحل ناقته وأخذ سيفه ورمحه ومر كالريح، فمد رسول الله ﷺ طرفه إلى الطريق فإذا يراكب يزهاه السراب فقال: كن أبا خيثمة فكانه ففرح به رسول الله ﷺ واستغفر له) (١) وفي ﴿لَا يَرْغَبُوا﴾ يحوز النصب والحزم. ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى

ما دل عليه قوله ما كان من النهي عن التخلف أو وجوب المشايعة. ﴿بِأَلَهُمْ﴾ بسبب أنهم. ﴿لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ﴾ شيء من العطش. ﴿وَلَا نَصَبٌ﴾ تعب. ﴿وَلَا مَخْمَصَةٌ﴾ جماعة. ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَعْطُونَ﴾ ولا يدوسون. ﴿مَوَاطِنًا﴾ مكاناً. ﴿يَغِيظُ الْكَافِرَ﴾ يفضيهم وطؤه. ﴿وَلَا يَتَّالُونَ مِنْ عُذُوِّ ظِلَالٍ﴾ كالقتل والأسر والنهب. ﴿إِلَّا كَتَبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ﴾ إلا استجوبوا به الثواب وذلك مما يوجب المشايعة. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ على إحسانهم، وهو تلليل لكتب وتبنيه على أن الجهاد إحسان، أما في حق الكفار فلأنه سعى في تكميلهم بأقصى ما يمكن كضرب المداوي للمجنون، وأما في حق المؤمنين فلأنه صيانة لهم عن سطوة الكفار واستيلائهم.

﴿وَلَا يَنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ يَنْجِزُهُمْ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٥٤﴾

﴿وَلَا يَنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً﴾ ولو علاقة. ﴿وَلَا كَبِيرَةً﴾ مثل ما أنفق عثمان رضي الله تعالى عنه في جيش العسرة. ﴿وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا﴾ في مسيرهم وهو كل منعرج ينفذ فيه السيل اسم فاعل من ودي إذا سال فشاغ بمعنى الأرض. ﴿إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ﴾ أثبت لهم ذلك. ﴿يَنْجِزُهُمُ اللَّهُ﴾ بذلك. ﴿أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ جزاء أحسن أعمالهم أو أحسن جزاء أعمالهم.

﴿وَمَا كَانَتِ الْيُودِيُونَ لِنَبِيِّهِمْ تُقَاتِلُونَ فَلََوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ ﴿٥٥﴾

﴿وَمَا كَانَتِ الْيُودِيُونَ لِنَبِيِّهِمْ تُقَاتِلُونَ﴾ وما استقام لهم أن ينفروا جميعاً لنحو غزو أو طلب علم كما لا يستقيم لهم أن يتشطوا جميعاً فإنه يخل بأمر المعاش. ﴿فَلََوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ﴾ فهلا نفر من كل جماعة كثيرة كقبيلة وأهل بلدة جماعة قليلة. ﴿لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ﴾ ليتكفلوا الفقهاء فيه ويتحشمو مشاق تحصيلها. ﴿وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ﴾ وليجعلوا غاية سعيهم ومعظم غرضهم من الفقهاء إرشاد القوم وإنذارهم، وتخصيصه بالذكر لأنه أهم وفيه دليل على أن التفقه والتذكير من فروض الكفاية وأنه ينبغي أن يكون غرض المتعلم فيه أن يستقيم ويقم لا الترفع على الناس والتبسط في البلاد. ﴿لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ إرادة أن يحذروا عما ينذرون منه، واستدل به على أن أخبار الآحاد حجة لأن عموم كل فرقة يقتضي أن ينفر من كل ثلاثة نفرودا بقرية طائفة إلى التفقه لتتدر فرقتها كي يتذكروا ويحذروا، فلو لم يعتد الأخبار ما لم يتواتر لم يفد ذلك، وقد أشيعت القول فيه تقريراً واعتراضاً في كتابي (المرصاد). وقد قيل للآية معنى آخر وهو أنه لما نزل في المتخلفين ما نزل سبق المؤمنين إلى النفير وانقطعوا عن التفقه، فأمروا أن ينفر من كل فرقة طائفة إلى الجهاد ويبقى أعقابهم يتفقهون حتى لا ينقطع التفقه الذي هو الجهاد الأكبر، لأن الحدال بالحجة هو الأصل والمقصود من البعثة فيكون الضمير في ليتفقهوا ولينذروا لبواقي الفرق بعد الطوائف النافرة للغزو، وفي رجوعوا للطوائف أي ولينذروا لبواقي قومهم النافرين إذا رجعوا إليهم بما حصلوا أيام غيبتهم من العلوم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ (٩٧)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾ أمروا بقتال الأقرب منهم فالأقرب كما أمر رسول الله ﷺ أولاً بإندار عشيرته الأقربين، فإن الأقرب أحق بالشفقة والاستصلاح. وقيل هم يهود حوالى المدينة كقريظة والنضير وغير. وقيل الروم فإنهم كانوا يسكنون الشام وهو قريب من المدينة. ﴿وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾ شدة وصبراً على القتال. وقرئ بفتح الغين وضمها وهما لغتان فيها. ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ بالحراسة والإعانة.

﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ (٩٨)

﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ﴾ فمن المنافقين. ﴿مَّن يَقُولُ﴾ إنكار واستهزاء. ﴿أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ﴾ السورة. ﴿إِيمَانًا﴾ وقرئ ﴿أَيُّكُمْ﴾ بالنصب على إضمار فعل يفسره ﴿زَادَتْهُ﴾. ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ بزيادة العلم الحاصل من تدبر السورة وانضمام الإيمان بها وبما فيها إلى إيمانهم. ﴿وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ بنزولها لأنه سبب لزيادة كمالهم وارتفاع درجاتهم.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ (٩٩)

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ كفر. ﴿فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ﴾ كفراً بها مضموماً إلى الكفر بغيرها. ﴿وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ واستحكم ذلك فيهم حتى ماتوا عليه.

﴿أُولَٰئِكَ يَرْوُونَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ﴾ (١٠٠)

﴿أُولَٰئِكَ يَرْوُونَ﴾ يعني المنافقين وقرئ بالياء. ﴿أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ﴾ يتلون بأصناف البليات، أو بالجهاد مع رسول الله ﷺ فيعابون ما يظهر عليه من الآيات. ﴿فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ﴾ لا يتوبون ولا يتوبون من نفاقهم. ﴿وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ﴾ ولا يعتبرون.

﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ هَلْ يَرَيْنَكُمْ مِنَ الْأَعْيُنِ ثُمَّ انْصَرَفُوا صِرَافَ قُلُوبِهِمْ يَأْتُهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ (١٠١)

﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ﴾ تغازوا بالعيون إنكاراً لها وسخرية، أو غيظاً لما فيها من عيوبهم. ﴿هَلْ يَرَأِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾ أي: يقولون هل يراكم أحد إن قمتم من حضرة الرسول ﷺ، فإن لم يره أحد قاموا وإن يره أحد أقاموا. ﴿ثُمَّ انْصَرَفُوا﴾ عن حضرته بخافة الضميمة. ﴿صِرَافَ اللَّهِ قُلُوبُهُمْ﴾ عن الإيمان وهو يحتمل الإخبار والدعاء. ﴿بِأَلْسِنِهِمْ﴾ بسبب أنهم. ﴿قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ لسوء

فهمهم أو لعدم تدبرهم.

﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ (١٨٤)

﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ من جنسكم عربي مثلكم. وقرئ من «الْفَسْكَمِ» أي: من أشرفكم. ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ﴾ شديد شاق. ﴿مَا عَنِتُّمْ﴾ عنتكم ولقاؤكم المكروه. ﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي: على إيمانكم وصلاح شأنكم. ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ منكم ومن غيركم. ﴿رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ قدم الأبلغ منهما وهو الرؤوف لأن الرأفة شدة الرحمة محافظة على الفواصل.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْاْ فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (١٨٥)
﴿فَإِنْ تَوَلَّوْاْ﴾ عن الإيمان بك. ﴿فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ﴾ فإنه يكفيك معرفتهم ويعينك عليهم. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ كالدليل عليه. ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ فلا أرجو ولا أخاف إلا منه. ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ الملك العظيم، أو الجسم العظيم المحيط الذي تنزل منه الأحكام والمقادير. وقرئ «العظيم» بالرفع. وعن أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه: أن آخر ما نزل هاتان الآيتان وعن النبي ﷺ: «ما نزل القرآن علي إلا آية آية وحرفاً حرفاً ما خلا سورة براءة وقل هو الله أحد، فإنهما أنزلنا علي ومعهما سبعون ألف صف من الملائكة»^(١) والله أعلم.

(١) موضوع انظر تنزيه الشريعة (٢٨٥/١) ، والقولاد المجموعة (٢٩٦) .



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِّنْهُمْ أَنْ أَنذِرِ النَّاسَ وَنَذِيرَ الذِّكْرِ ؕ ءَامِنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ؕ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّهُ هَذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١﴾

﴿الر﴾ فخمها ابن كثير ونافع برواية قالون وحفص وقرأ ورش بين اللفظين، وأمالها الباقون إجماء لألف الراء بحرى المتقلبة من الياء. ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ إشارة إلى ما تضمنته السورة أو القرآن من الآي والمراد من الكتاب أحدهما، ووصفه بالحكيم لاشتغاله على الحكم أو لأنه كلام حكيم، أو محكم آياته لم ينسخ شيء منها. ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا﴾ استفهام إنكار للتعجب و﴿عَجَبًا﴾ خبر كان واسمه: ﴿أَنْ أَوْحَيْنَا﴾ وقرئ بالرفع على أن الأمر بالعكس أو على «أَنْ كَانَ» تامة و﴿أَنْ أَوْحَيْنَا﴾ بدل من ﴿عَجَبًا﴾، واللام للدلالة على أنهم جعلوه أعجوبة لهم يوجهون نحوه إنكارهم واستهزائهم. ﴿إِلَى رَجُلٍ مِّنْهُمْ﴾ من أئمة رجالهم دون عظيم من عظمائهم. قيل كانوا يقولون العجب أن الله تعالى لم يحد رسولاً يرسله إلى الناس إلا يتيم أبي طالب، وهو من فرط حماقتهم وقصور نظرهم على الأمور العاجلة وجهلهم بحقيقة الوحي والنبوة. هذا وأنه عليه الصلاة والسلام لم يكن يقصر عن عظمائهم فيما يعتبرونه إلا في المال وخفة الحال أعون شيء في هذا الباب، ولذلك كان أكثر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قبله كذلك. وقيل تعجبوا من أنه بعث بشراً رسولاً كما سبق ذكره في سورة «الأنعام». ﴿أَنْ أَلْقَى الْقَاسِ﴾ أن هي المفسرة أو المخففة من الثقيلة فتكون في موقع مفعول أوحينا. ﴿وَنَذِيرَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ عزم الإنذار إذ قلما من أحد ليس فيه ما ينهي أن ينذر منه، وخصص البشارة بالمؤمنين إذ ليس للكفار ما يصح أن يشرى به حقيقة ﴿أَنْ لَهُمْ﴾ بأن لهم ﴿قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ سابقة ومنزلة رفيعة وسميت قدما لأن السبق بها كما سميت النعمة بذلك لأنها تعطى باليد، وإضافتها إلى الصديق لتحققها والتنبية على أنهم إنما ينالونها بصدق القول والنية. ﴿قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا﴾ يعنون الكتاب وما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام. ﴿لَسِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ وقرأ ابن كثير والكوفيون «للساحر» على أن الإشارة إلى الرسول ﷺ، وفيه اعتراف بأنهم صادفوا من الرسول ﷺ أموراً عارضة للعادة معجزة إياهم عن المعارضة. وقرئ «ما هذا إلا سحر مبين».

﴿إِنْ رَيْبُكُمْ إِلَهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَيْعٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِ إِذِيهِ ۚ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ۚ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿١﴾ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ ﴿٢﴾

﴿إِنْ رَيْبُكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ التي هي أصول الممكنات. ﴿فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ﴾ بقدر أمر الكائنات على ما اقتضته حكمته وسبقت به كلمته ويهيء بتحريكه أسبابها وينزلها منه، والتدبير النظر في أدبار الأمور لنجىء محمود العاقبة. ﴿مَا مِنْ شَيْعٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِ إِذِيهِ﴾ تقرير لعظمته وعز جلاله، ورد على من زعم أن الهتهم تشفع لهم عند الله وفيه إثبات الشفاعة لمن أذن له ﴿ذَٰلِكُمْ اللَّهُ﴾ أي: الموصوف بتلك الصفات المقتضية للألوهية والربوبية. ﴿رَبُّكُمْ﴾ لا غير إذ لا يشاركه أحد في شيء من ذلك. ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ وحده بالعبادة. ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ تفكرون أدق تفكر فينبهكم على أنه المستحق للربوبية والعبادة لا ما تعبدونه.

﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾ بالموت أو النشور لا إلى غيره فاستعدوا للقاءه. ﴿وَعَدَّ اللَّهُ﴾ مصدر مؤكد لنفسه لأن قوله ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ وعد من الله. ﴿حَقًّا﴾ مصدر آخر مؤكد لغیره وهو ما دل عليه ﴿وَعَدَّ اللَّهُ﴾ ﴿إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ بعد بدئه وإهلاكه. ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ﴾ أي: يعدله أو يعادلهم وقيامهم على العدل في أمورهم أو يلعنهم لأنه العدل القويم كما أن الشرك ظلم عظيم وهو الأوجه لمقابلة قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ فإن معناه ليحزي الذين كفروا بشراب من حميم وعذاب أليم بسبب كفرهم، لكنه غير النظم للمبالغة في استحقاقهم للعقاب والتنبيه على أن المقصود بالذات من الإبداء والإعادة هو الإثابة والعقاب واقع بالعرض، وأنه تعالى يتولى إثابة المؤمنين بما يليق ببلطفه وكرمه ولذلك لم يعينه، وأما عقاب الكفرة فكانه داء ساقه إليهم سوء اعتقادهم وشوم أفعالهم. والآية كالتعليل لقوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾ فإنه لما كان المقصود من الإبداء والإعادة مجازاة الله المكلفين على أعمالهم كان مرجع الجميع إليه لا محالة، ويؤيده قراءة من قرأ ﴿أَلَهُ يَبْدَأُ﴾ بالفتح أي لأنه ويحوز أن يكون منصوباً أو مرفوعاً بما نصب ﴿وَعَدَّ اللَّهُ﴾ أو بما نصب ﴿حَقًّا﴾.

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِّيَعْلَمُوا عَدَدَ اللَّيْلِ وَالنَّجْمِ ۚ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَٰلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٣﴾ إِنْ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ءَابِتِنَا غِافِلُونَ﴾ ﴿٤﴾ أُولَٰئِكَ مَاؤُهُمُ الْكَأْرُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿٥﴾ إِنْ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَجْعَلُهُمْ نُجُومًا بِإِذْنِهِمْ ۚ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ

الْأَنْهَرُ فِي جَنَّتِ النَّعِيمِ ﴿٥﴾ دَعَوْنَهُمْ فِيمَا سُبْحَنَكَ اللَّهُمَّ وَتَجِيبُهُمْ فِيمَا سَلَّمُوا وَآخِرُ دَعْوَانَهُمْ أَنْ
تَحْمَدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦﴾

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً﴾ أي: ذات ضياء وهو مصدر كقيام أو جمع ضوء كسياط ووسط والياء فيه منقلبة عن الواو. وقرأ ابن كثير برواية قبيل هنا وفي «الأنبياء» وفي «القصص» «ضياء» بهزتين على القلب بتقديم اللام على العين. ﴿وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ أي: ذا نور أو سمي نورًا للمبالغة وهو أعم من الضوء كما عرفت، وقيل ما بالذات ضوء وما بالعرض نور، وقد نبه سبحانه وتعالى بذلك على أنه خلق الشمس نيرة في ذاتها والقمر نيرًا بعرضه مقابلة الشمس والاكسباب منها. ﴿وَقَلْبَهُ قَنَازِلَ﴾ الضمير لكل واحد أي قدر مسير كل واحد منهما منازل، أو قدره ذا منازل أو للقمر وتخصيصه بالذكر لسرعة سيره ومعاينة منازلها وإنطاة أحكام الشرع به ولذلك علله بقوله: ﴿تَعْلَمُوا غَدَ السَّيْنِ وَالْحَسَابِ﴾ حساب الأوقات من الأشهر والأيام في معاملاتهم وتصرفاتهم. ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ إلا ملتبسًا بالحق مراعيًا فيه مقتضى الحكمة البالغة. ﴿يَفْصَلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ فإنهم المتتبعون بالتأمل فيها وقرأ ابن كثير والبصريان وحفص «يفصل» بالياء.

﴿إِنْ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ من أنواع الكائنات. ﴿لَايَاتٍ﴾ على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته. ﴿لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ﴾ العواقب فإنه يحملهم على التفكير والتدبر.

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ لا يتوقعونه لإنكارهم البعث وذهولهم بالمحسوسات عما وراءها. ﴿وَرَزَقُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ من الآخرة لفصلتهم عنها. ﴿وَاطْمَأَنُّوا بِهَا﴾ وسكنوا إليها مقصرين همهم على لذاتها وزخارفها، أو سكنوا فيها سكنون من لا يزجج عنها. ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ﴾ لا يتفكرون فيها لانهما كهم فيما يضادها والعطف إما لتغاير الوصفين والتنبيه على أن الوعيد على الجمع بين الذهول عن الآيات رأسًا والانهماك في الشهوات بحيث لا تخطر الآخرة ببالهم أصلًا، وإما لتغاير الفريقين والمراد بالأولين من أنكر البعث ولم ير إلا الحياة الدنيا وبالأخريين من ألهاه حب العاجل عن التأمل في الآجل والإعداد له.

﴿أُولَئِكَ مَأْوَاهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ بما اظبطوا عليه وتمرنوا به من المعاصي. ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِآيَاتِهِمْ﴾ بسبب إيمانهم إلى سلوك سبيل يؤدي إلى الجنة، أو لإدراك الحقائق كما قال عليه الصلاة والسلام «من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم»^(١). أو لما يربطونه في الجنة، ومفهوم الترتيب وإن دل على أن سبب الهداية هو الإيمان والعمل الصالح لكن دل منطوق قوله: ﴿بِآيَاتِهِمْ﴾ على استقلال الإيمان بالسببية وأن العمل الصالح كالتممة والرديف له. ﴿فَخَرَجَ مِنْ قَحْطِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ استئناف أو خبر ثان أو حال من الضمير المنصوب على

المعنى الأخير، وقوله: ﴿فِي جَنَّاتٍ اتَّصِفَت﴾ خير أو حال أخرى منه، أو من ﴿الْأَنْهَارِ﴾ أو متعلق بتجري أو يبهدي.

﴿ذَوَاتِهِمْ فِيهَا﴾ أي: دعاؤهم. ﴿مُتَّحَاتِكِ اللَّهُمُّ﴾ اللهم إنا نسبحك تسيحاً. ﴿وَكَيْفَتُهُمْ﴾ ما يحیی به بعضهم بعضاً، أو تحية الملائكة إياهم. ﴿فِيهَا سَلَامٌ وَأَخِرُ دَعْوَاهُمْ﴾ وآخر دعائهم. ﴿أَنَّ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي: أن يقولوا ذلك، ولعل المعنى أنهم إذا دخلوا الجنة وعانوا عظمة الله وكبرياءه مجدوه وعتوه بنعوت الحلال، ثم حياهم الملائكة بالسلامة عن الآفات والفوز بأصناف الكرامات أو الله تعالى فحمدوه وأثنوا عليه بصفات الإكرام، و﴿أَنَّ﴾ هي المخففة من الثقلية وقد قرئ بها وينصب ﴿الْحَمْدُ﴾.

﴿وَلَوْ يَعْجَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَفُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾.

﴿وَلَوْ يَعْجَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ﴾ ولو يسرعه إليهم. ﴿اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ﴾ وضع موضع تعجيله لهم بالخير إشعاراً بسرعة إجابته لهم في الخير حتى كان استعجالهم به تعجيل لهم أو بأن المراد شر استعملوه كتولهم ﴿فَأَنْطَرُوا عِلْتَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ وتقدير الكلام، ولو يعمل الله للناس الشر تعجيله للخير حين استعملوه استعجالاً كاستعمالهم بالخير، فحذف منه ما حذف لدلالة الباقي عليه. ﴿لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ﴾ لأميتوا وأهلكوا وقرأ ابن عامر ويعقوب ﴿لَقُضِيَ﴾ على البناء للفاعل وهو الله تعالى وقرئ ﴿لَقُضِيْنَا﴾. ﴿فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ عطف على فعل محذوف دلت عليه الشرطية كأنه قيل؛ ولكن لا نعمل ولا نقضي فنذرهم إمهالاً لهم واستدراجاً.

﴿وَإِذَا مَنِ الْأَنْدُسِ أَصْفَرُ دَغَانًا يَخْشِيهِ أَوْ قَاعًا أَوْ قَابًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُضُوفَهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَى ضَرْ مِثْلِهِ كَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

﴿وَإِذَا مَنِ الْأَنْدُسِ أَصْفَرُ دَغَانًا﴾ لإزالة غلصا فيه. ﴿لَجَنَّتِهِ﴾ ملقى لجنبه أي مضطجماً. ﴿أَوْ قَاعًا أَوْ قَابًا﴾ وفائدة التردد تعميم الدعاء لجميع الأحوال أو لأصناف المضار. ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُضُوفَهُ مَرَّ﴾ يعني مضى على طريقته واستمر على كفره أو مر عن موقف الدعاء لا يرجع إليه. ﴿كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا﴾ كأنه لم يدعنا فحفف وحذف ضمير الشأن كما قال:

وَكَمْ مِثْرَ مِثْرِ الْقُرُونِ كَأَن قَدَّتْهُاءُ حَقَّانِ

﴿إِنِّي ضَرُّ مُسَّةٌ﴾ إلى كشف ضر. ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك التزيين. ﴿زَيْنٌ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ من الانهماك في الشهوات والإعراض عن العبادات.

﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾ (١٠٠)

﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ يا أهل مكة. ﴿لَمَّا ظَلَمُوا﴾ حين ظلموا بالتكذيب واستعمال القوى والحوارج لا على ما ينبغي ﴿وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالحجج الدالة على صدقهم وهو حال من الواو ياضمار قد أو عطف على ظلموا. ﴿وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ وما استقام لهم أن يؤمنوا لفساد استعدادهم وخذلان الله لهم وعلمه بأنهم يموتون على كفرهم، واللام لتأكيد النفي. ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك الجزء وهو إهلاكهم بسبب تكذيبهم للرسول وإصرارهم عليه بحيث تحقق أنه لا فائدة في إهلاكهم ﴿نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾ نجزي كل مجرم أو نجزيكم فوضع المظهر موضع الضمير للدلالة على كمال جرمهم وأنهم أعلام فيه.

﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ خَلِيفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ (١٠١)
﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ خَلِيفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ استخلفناكم فيها بعد القرون التي أهلكناها استخلاف من يختار. ﴿لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ تعملون خيراً أو شراً فنعاملكم على مقتضى أعمالكم، وكيف معمول تعملون فإن معنى الاستفهام يحجب أن يعمل فيه ما قبله، وفادته الدلالة على أن المعترف في الجزء جهات الأفعال وكيفياتها لا هي من حيث ذاتها ولذلك يحسن الفعل تارة ويقبح أخرى.

﴿وَإِذَا نُنَادِي عَلَيْهِمْ أَيْنَأَنْتَا يَنْتَسِرُونَ قَالَ أَلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَنتَ بَقَرَةٌ أَوْ غَيْرُ هَذَا أَوْ أَبْدَلُ فَلَنْ مَّا يَكُونُ لِي أَنْ أَبْدَلَهُ مِنْ تِلْقَائِي فَخَسِبَ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (١٠٢)

﴿وَإِذَا نُنَادِي عَلَيْهِمْ أَيْنَأَنْتَا يَنْتَسِرُونَ قَالَ أَلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ يعني المشركين. ﴿أَنْتَ بَقَرَةٌ أَوْ غَيْرُ هَذَا﴾ بكتاب آخر نقرؤه ليس فيه ما نستبعده من البعث والثواب والعقاب بعد الموت، أو ما نكرهه من معائب الهتاء. ﴿أَوْ أَبْدَلُهُ﴾ بأن يجعل مكان الآية المشتملة على ذلك آية أخرى ولعلمهم سألوا ذلك كي يسعفهم إليه فيلزموه. ﴿قَالَ مَا يَكُونُ لِي﴾ ما يصح لي. ﴿أَنْ أَبْدَلَهُ مِنْ تِلْقَائِي فَخَسِبَ﴾ من قبل نفسي وهو مصدر استعمل ظرفاً، وإنما اكتفي بالحواب عن التبديل لاستلزام امتناعه الإتيان بقرآن آخر. ﴿إِنِّي أَخَافُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ﴾ تعليل لما يكون فإن المتبع لغيره في أمر لا يستبد بالتصرف فيه، وحواب للنقض بنسخ بعض الآيات ببعض ورد لما عرضوا له بهذا السؤال من أن القرآن كلامه واختراعه ولذلك قيد التبديل في الحوَاب وسماه عصيًّا فقال: ﴿إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي﴾ أي: بالتبديل. ﴿عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ وفيه إكلاء بأنهم استوجبوا العذاب بهذا الاقتراح.

﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْهِمْ وَلَا أَذْرَنْتُمْ بِهِمْ ۖ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾

﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ غير ذلك. ﴿مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْهِمْ وَلَا أَذْرَأْتُمْ بِهِ﴾ ولا أعلمكم به على لساني، وعن ابن كثير «ولأدراكم» بلام التأكيد أي لو شاء الله ما تلوته عليكم ولأعلمكم به على لسان غيري. والمعنى أنه الحق الذي لا محيص عنه لو لم أرسل به لأرسل به غيري. وقرئ «ولا أدراكم» «ولا أدراكم» بالهمز فيهما على لغة من قلب الألف المبدلة من الياء همزة، أو على أنه من الدرء بمعنى الدفع أي ولا حملتكم بتلاوته خصماء تدرؤني بالجدال، والمعنى أن الأمر بمشيئة الله تعالى لا بمشيئة حق أحمله على نحو ما تشبهونه ثم قرر ذلك بقوله: ﴿فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا﴾ مقداراً عمر أربعين سنة. ﴿مِّن قَبْلِهِ﴾ من قبل القرآن لا تلوه ولا أعلمه، فإنه إشارة إلى أن القرآن معجز خارق للعادة فإن من عاش بين أظهرهم أربعين سنة لم يمارس فيها علماً ولم يشاهد عالماً ولم ينشئ قريضاً ولا خطبة، ثم قرأ عليهم كتاباً بزت فصاحته فصاحة كل منطق وعلا عن كل منثور ومنظوم، واحتوى على قواعد علمي الأصول والفروع وأعرب عن أقاصيص الأولين وأحاديث الآخرين على ما هي عليه علم أنه معلم به من الله تعالى. ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أي: أفلا تستعملون عقولكم بالتدبر والتفكير فيه لتعلموا أنه ليس إلا من الله.

﴿فَمَن أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۚ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ﴾^(١٧)
وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَتُوا عِنْدَ اللَّهِ ۚ قُلْ أَنتُمُوتُونَ اللَّهُ يَمَّا لَا يَعْلمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ۚ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٨﴾ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا ۚ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ لَفُضِّبَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٩﴾ وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ ۖ فَقُلْ إِنَّمَا الْفَلَكُ بِيَدِ اللَّهِ ۖ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِن بَعْدِ ضَرَاءٍ مَّسَّيَهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي ءَايَاتِنَا ۚ قُلِ اللَّهُ أَشْرَعُ مَكْرًا ۚ إِن رَّسَلْنَا بِكَ نَارًا يَكْبُتُونَ مَا نَمْكُرُوكَ ﴿٢١﴾ هُوَ الَّذِي يُسَوِّرُكَ فِي الْبَرْقِ وَالْبَحْرِ ۚ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتَ فِي أَفْئَكٍ وَجْهَ يَمٍ يَبْرِحُ طَبِيرَهُ وَفَرَحُوا بِمَا جَاءَنِيَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِن كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ ۚ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الْآلِينَ لَئِن أَهْبَأْنَا مِن عَذَابٍ لَّنْكَوْنَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٢﴾ فَلَمَّا أَهْبَأْنَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْئُوتُ فِي الْأَرْضِ ۚ يَغْفِرُ الْخَطِيئَةَ إِنَّمَا يَتَأَلَّى النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ مَّتَّعَ الْخَيَاطَةَ الْاِدْنِيَا ثُمَّ إِنَّمَا مَرَجَعَكُمْ فَتَجْعَلُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٣﴾

﴿فَمَن أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ تفاد مما أضافوه إليه كناية، أو تظلم للمشركين بافترائهم على الله تعالى في قولهم إنه لنو شريك وذو ولد. ﴿أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ فكفر بها. ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ﴾ ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ فإنه حماد لا يقدر على نفع ولا ضرر،

والمعبود ينبغي أن يكون مثيباً ومعاقباً حتى تعود عبادته بجلب نفع أو دفع ضرر. ﴿وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ الْأُرثَانُ﴾. **شُعَاعُثَا عِنْدَ اللَّهِ** تشفع لنا فيما بهننا من أمور الدنيا أو في الآخرة إن يكن بعث، وكأنهم كانوا شاكين فيه وهذا من فرط جهالتهم حيث تركوا عبادة الموجد الضار النافع إلى عبادة ما يعلم قطعاً أنه لا يضر ولا ينفع على توهم أنه ربما يشفع لهم عنده. ﴿قُلْ أَتُخْبِرُونَ اللَّهَ﴾ تخبرونه. ﴿بِمَا لَا يَعْلَمُ﴾ وهو أن له شريكاً أو هؤلاء شفعاء عنده وما لا يعلمه العالم بجميع المعلومات لا يكون له تحقق ما وفيه تبريع وتهكم بهم. ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ حال من العائد المحنوف مؤكدة للنفي منبهة على أن ما يعبدون من دون الله إما سماوي وإما أرضي، ولا شيء من الموجودات فيهما إلا وهو حادث مقهور مثلهم لا يليق أن يشرك به. ﴿سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ عن إشراكهم أو عن الشركاء الذين يشركونهم به. وقرأ حمزة والكسائي هنا وفي الموضعين في أول «النحل» و«الروم» بالثاء. ﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ موحدتين على الفطرة أو متفقين على الحق، وذلك في عهد آدم عليه السلام إلى أن قتل قابيل هابيل أو بعد الطوفان، أو على الضلال في فترة من الرسل. ﴿فَاخْتَلَفُوا﴾ باتباع الهوى والأباطيل، أو ببعث الرسل عليهم الصلاة والسلام فتبعهم طائفة وأصرت أخرى. ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ بتأخير الحكم بينهم أو العذاب الفاصل بينهم إلى يوم القيامة فإنه يوم الفصل والجزاء. ﴿لَفُضِّي بَيْنَهُمْ﴾ عاجلاً. ﴿فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ بإهلاك المبطل وإبقاء المحق.

﴿وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ أي: من الآيات التي اقترحوها. ﴿فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ﴾ هو المختص بعلمه فلم يعلم في إنزال الآيات المقترحة من مفاسد تصرف عن إنزالها. ﴿فَانْتَظِرُوا﴾ لنزول ما اقترحموه. ﴿إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ لما يفعل الله بكم بمحودكم ما نزل علي من الآيات العظام واقتراحكم غيره.

﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً﴾ صحة وسعة. ﴿مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسْتُمْ﴾ كتحط ومرض. ﴿إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا﴾ بالطمع فيها والاحتيال في دفعها. قيل قحط أهل مكة سبع سنين حتى كادوا يهلكون ثم رحمهم الله بالحياء فطفقوا يقدحون في آيات الله ويكيلون رسوله. ﴿قُلْ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا﴾ منكم قد دبر عقابكم قبل أن تدبروا كيدهم، وإنما دل على سرعتهم المفضل عليها كلمة المفاجأة الواقعة جواباً لإذا الشرطية والمكر إخفاء الكيد، وهو من الله تعالى أما الاستدراج أو الجزاء على المكر. ﴿إِنْ رُسُلُنَا يَكْفُرُونَ مَا فَعْمَكُرُونَ﴾ تحقيق للانتقام وتبيينه على أن ما دبروا في إخفائه لم يخف على الحفظة فضلاً أن يخفى على الله تعالى، وعن يعقوب يمكرون بالياء ليوافق ما قبله.

﴿هُوَ الَّذِي يُسِيرُكُمْ﴾ يحملكم على السير ويمكنكم منه. وقرأ ابن عامر «يسركم» بالنون والشين من النشر. ﴿فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ﴾ في السفن، «وَجَرَيْنِ بِهِمْ» بمن فيها، عدل عن الخطاب إلى الغيبة للمبالغة كأنه تذكرة لغيرهم ليتعجب من حالهم وينكر عليهم. ﴿بَرِّيحٍ طَيِّبَةٍ﴾ لينة الهبوب. ﴿وَفَرَحُوا بِهَا﴾ بتلك الريح. ﴿جَاءَهَا﴾ جواب إذا والضمير للفلك أو للريح الطيبة، بمعنى تلقتها. ﴿رِيحٌ غَاصِفٌ﴾ ذات عصف شديدة الهبوب. ﴿وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ بجيء الموج منه. ﴿وَوَلَّوْا لَهُمْ أَحْيطَ بِهِمْ﴾ أهلكوا وسدت عليهم مسالك الخلاص كمن

﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ١٠٦﴾

﴿وَالله يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ﴾ دار السلام من التضي والآفة، أو دار الله وتخصيص هذا الاسم أيضا للتنبيه على ذلك، أو دار يسلم الله والملائكة فيها على من يدعها والمراد الجنة. ﴿وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ بالتوفيق. ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ هو طريقها وذلك الإسلام والتلرع بلباس التقوى، وفي تعميم الدعوة وتخصيص الهداية بالمشيئة دليل على أن الأمر غير الإرادة وأن المصير على الضلالة لم يرد الله رشه.

﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا آخِرَتَىٰ وَزِيَادَةٌ ١٠٧ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ ١٠٨ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ١٠٩ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ١١٠﴾ وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ١١١ مَا هُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ ١١٢ كَانَمَا أَغْشِيَتْ وُجُوهَهُمْ قِطْعًا مِّنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا ١١٣ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ١١٤ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ١١٥ وَيَوْمَ نَخَشِرُهُم بِغَيْبٍ ١١٦ ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائِكُمْ فزَلْنَاهُمْ بَيْنَهُمْ ١١٧ وَقَالَ شُرَكَائِهِمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَارًا تَحْبُونَ ١١٨ فَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ١١٩ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لِغَيْرِ اللَّهِ ١٢٠ هُنَالِكَ تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ ١٢١ وَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ ١٢٢ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ١٢٣﴾

﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخَيْرَىٰ﴾ المثوبة الحسنی. ﴿وَزِيَادَةٌ﴾ وما يزيد على المثوبة تفضلاً لقوله: ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وقيل الحسنی مثل حسناتهم والزيادة عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف وأكثر، وقيل الزيادة مغفرة من الله ورضوان، وقيل الحسنی الجنة والزيادة هي اللقاء. ﴿وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ﴾ لا يشاها. ﴿قَتَرٌ﴾ غيرة فيها سواد. ﴿وَلَا ذِلَّةٌ﴾ هوان، والمعنى لا يرهقهم ما يرهق أهل النار أو لا يرهقهم ما يوجب ذلك من حزن وسوء حال. ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ دالمون لا زوال فيها ولا انقراض لنعيمها بخلاف الدنيا وزخارفها.

﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا﴾ عطف على قوله ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخَيْرَىٰ﴾ على مذهب من يجوز: في الدار زيد والحجرة عمرو، أو ﴿الَّذِينَ﴾ مبتدأ والخبر ﴿جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا﴾ على تقدير: وجزاء الذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها، أي أن تجازى سيئة بسيئة مثلها لا يزداد عليها، وفيه تنبيه على أن الزيادة هي الفضل أو التضعيف أو ﴿كَانَمَا أَغْشِيَتْ وُجُوهَهُمْ﴾، أو أولئك أصحاب النار وما بينهما اعتراض فجزاء سيئة مبتدأ وخبره محذوف أي فجزاء سيئة بمثلها واقع، أو مثلها على زيادة الباء أو تقدير مقدر بمثلها. ﴿وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ﴾ وقرئ بالياء. ﴿مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ﴾ ما من أحد يعصمهم من سخط الله، أو من جهة الله ومن عنده كما يكون للمؤمنين. ﴿كَانَمَا أَغْشِيَتْ غُطِيَتْ. وُجُوهَهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا﴾ لفرط سوادها وظلمتها ومظلمًا حال من الليل والعامل فيه ﴿أَغْشِيَتْ﴾ لأنه العامل في ﴿قِطْعًا﴾ وهو موصوف بالبحار والمحجور، والعامل في الموصوف عامل في الصفة أو معنى الفعل في ﴿مِنَ اللَّيْلِ﴾. وقرأ ابن كثير والكسائي ويقوب ﴿قِطْعًا﴾ بالسكون فعلى هذا يصح أن يكون ﴿مُظْلِمًا﴾ صفة له أو حالاً منه. ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ مما يحتج

به الوعيدية. والحوار أن الآية في الكفار لاشتغال السيئات على الكفر والشرك ولأن الذين أحسنوا يتناول أصحاب الكبيرة من أهل القبلة فلا يتناولهم قسيمة.

﴿وَيَوْمَ لَحُشْرُهُمْ جَمِيعًا﴾ يعني الفريقين جميعًا. ﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ﴾ ألزموا مكانكم حتى تنظروا ما يفعل بكم. ﴿أَنْتُمْ﴾ تأكيد للضمير المتقل إلى من عمله. ﴿وَشُرَكَاءُكُمْ﴾ عطف عليه وقرىء بالنصب على المفعول معه. ﴿فَرِيقًا بَيْنَهُمْ﴾ ففرقنا بينهم وقطعنا الوصل التي كانت بينهم. ﴿وَقَالَ شُرَكَاءُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَارًا تَحْبُونَ﴾ مجاز عن براءة ما عبده من عبادتهم فإنهم إذا عبدوا في الحقيقة أهواهم لأنها الأمرة بالإشراك لا ما أشركوا به. وقيل ينطق الله الأصنام فتشافهم بذلك مكان الشفاعة التي يتوقمون منها. وقيل المراد بالشركاء الملائكة والمسيح وقيل الشياطين.

﴿فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ فإنه العالم بكنه الحال. ﴿إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ﴾ إن هي المخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة. ﴿هَئِلَكَ﴾ في ذلك المقام. ﴿ثَلُوبًا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ﴾ تختبر ما قدمت من عمل فتعابن نفعه وضره. وقرأ حمزة والكسائي «تثلوا» من التلاوة أي تقرأ ذكر ما قدمت، أو من التلو أي تتبع عملها فيقودها إلى الجنة أو إلى النار. وقرىء «ثلوا» بالنون ونصب كل وإبدال ما منه والمعنى تختبرها أي تفعل بها فعل المختبر لحالها المتعرف لسماعاتها وشقاوتها تعرف ما أسلفت من أعمالها، ويجوز أن يراد به نصيب البلاء أي بالعذاب كل نفس عاصية بسبب ما أسلفت من الشر فتكون ﴿مَّا﴾ منصوبة بنزع الحافض. ﴿وَرَوْوُوا إِلَى اللَّهِ﴾ إلى جزائه إياهم بما أسلفوا. ﴿مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ﴾ ربهم ومتولي أمرهم على الحقيقة لا ما تخفونه مولى، وقرىء ﴿الْحَقُّ﴾ بالنصب على المدح أو المصداق المؤكد. ﴿وَوُضِّلَ عَنْهُمْ﴾ وضاع عنهم. ﴿مَّا كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ من أن آلهتهم تشفع لهم، أو ما كانوا يدعون أنها آلهة.

﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ النَّحْيَ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَرْضَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾

﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: منهما جميعًا فإن الأرزاق تحصل بأسباب سماوية ومواد أرضية أو من كل واحد منهما توسعة عليكم. وقيل من لبيان من على حذف المضاف أي من أهل السماء والأرض. ﴿أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ﴾ أم من يستطيع خلقهما وتسويتها، أو من يحفظهما من الآفات مع كثرتها وسرعة انفعالها من أدق شيء. ﴿وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ ومن يحيي ويميت، أو من ينشئ الحيوان من النطفة والنطفة منه. ﴿وَمَنْ يُدِيرُ الْأَرْضَ﴾ ومن يلي تدبير أمر العالم وهو تعميم بعد تخصيص. ﴿فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾ إذ لا يقدر على المكابرة والعتاد في ذلك لقرط وضوحه. ﴿قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ أنفسكم عقابه بإشراككم إياه ما لا يشاركه في شيء من ذلك.

﴿فَذَلِّكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ ۖ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ۚ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ۝﴾

﴿فَذَلِّكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ﴾ أي: المتولي لهذه الأمور المستحق للعبادة هو ربكم الثابت ربوبيته لأنه الذي أنشأكم وأحياكم ورزقكم ودير أموركم. ﴿فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾ استفهام إنكار أي ليس بعد الحق إلا الضلال فمن تخطى الحق الذي هو عبادة الله تعالى وقع في الضلال. ﴿فَأَنَّى تُصْرَفُونَ﴾ عن الحق إلى الضلال.

﴿كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝﴾

﴿كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾ أي: كما حقت الربوبية لله أو إن الحق بعده الضلال، أو أنهم مصروفون عن الحق كذلك حقت كلمة الله وحكمه. وقرأ نافع وابن عامر «كلمات» هنا وفي آخر السورة وفي «غافر» ﴿عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا﴾ غردوا في كفرهم وخرجوا عن حد الاستصلاح. ﴿أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بدل من الكلمة، أو تعليل لحقيتها والمراد بها العدة بالعذاب.

﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَن يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۚ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۚ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ۝﴾

﴿تُؤْفَكُونَ ۝﴾

﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَن يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ جعل الإعادة كالإبداء في الإلزام بها لظهور برهانها وإن لم يساعدوا عليها، ولذلك أمر الرسول ﷺ أن يتوب عنهم في الجواب فقال ﴿قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ لأن لحاجهم لا يدعهم أن يعترفوا بها. ﴿فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ﴾ تصرفون عن قصد السبيل.

﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَن يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ ۚ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ ۚ أَفَمَن يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَن يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي ۚ إِلَّا أَن يُهْدَى ۚ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۝﴾

﴿وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا ۚ إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ۝﴾

﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَن يَفْتَرَىٰ أَن يُقَالُوا أَفْتَرَىٰ ۚ وَلَٰكِن تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ ۚ لَا رَيْبَ فِيهِ مِن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ۝﴾ أم يقولون افتراءه

﴿قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِن دُونِ اللَّهِ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ۝﴾ بل كذبوا بما لم

يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله ۚ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ۚ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

الظَّالِمِينَ ۝ وَمِنْهُمْ مَّنْ يُؤْمِنُ بِهِ ۚ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ ۚ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ۝﴾

﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَن يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ﴾ ينصب الحجج وإرسال الرسل عليهم الصلاة والسلام

والتوفيق للنظر والتدبر، وهدي كما يعدي يالئ لتضمنه معنى الانتهاء يعدي باللام للدلالة على أن المنتهي

غاية الهداية وأنها لم توجه نحوه على سبيل الاتفاق ولذلك عدى بها ما أسند إلى الله تعالى. ﴿قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ ۚ أَفَمَن يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَن يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي ۚ إِلَّا أَن يَهْدَىٰ ۚ أَمْ الَّذِي لَا يَهْدِي إِلَّا أَن

يهدي من قولهم: أهدي بنفسه إذا اهتدى، أو لا يهدي غيره إلا أن يهديه الله وهذا حال أشراف شركائهم كالملائكة والمسيح وعزير، وقرأ ابن كثير وورش عن نافع وابن عامر ﴿يَهْدِي﴾ بفتح الهاء وتشديد الدال. ويعقوب وحفص بالكسر والتشديد والأصل يهتدي فأدغم وفتحت الهاء بحركة التاء أو كسرت لالتقاء الساكنين. وروى أبو بكر ﴿يَهْدِي﴾ بفتح الهاء. وقرأ أبو عمرو بالإدغام المحذوف ولم يبال بالتقاء الساكنين لأن المدغم في حكم المتحرك. وعن نافع برواية قالون مثله وقرئ ﴿إِلَّا أَنْ يَهْدِي﴾ للمبالغة ﴿فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ بما يقتضي صريح العقل بطلانه. ﴿وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ﴾ فيما يعتقدونه. إِلَّا ظَنًّا مستنثا إلى خيالات فارغة وأقيسة فاسدة كقياس الغائب على الشاهد والمخالف على المخلوق بأدنى مشاركة موهومة، والمراد بالأكثر الجميع أو من ينتمي منهم إلى تمييز ونظر ولا يرضى بالتقليد الصرف. ﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ﴾ من العلم والاعتقاد الحق. ﴿شَيْئًا﴾ من الإغناء ويحوز أن يكون مفعولاً به و﴿مِنَ الْحَقِّ﴾ حالاً منه، وفيه دليل على أن تحصيل العلم في الأصول واجب والاكتفاء بالتقليد والظن غير جائز. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمْ بِمَا يَقْعُلُونَ﴾ وعيد على اتباعهم للظن وإعراضهم عن البرهان.

﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ افتراء من الخلق. ﴿وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ مطابقاً لما تقدمه من الكذب الإلهية المشهود على صدقها ولا يكون كذباً كيف وهو لكونه معجزاً دونها عيَّارٌ عليها شاهد على صحتها، ونصبه بأنه خير لكان مقدراً أو علة لفعل محذوف تقديره: ولكن أنزله الله تصديق الذي. وقرئ بالرفع على تقدير ولكن هو تصديق. ﴿وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ﴾ وتفصيل ما حقق وأثبت من العقائد والشرائع. ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ متفتياً عنه الريب وهو خير ثالث داخل في حكم الاستدراك، ويحوز أن يكون حالاً من الكتاب فإنه مفعول في المعنى وأن يكون استثناءً. ﴿مِنَ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ خير آخر تقديره كائن من رب العالمين أو متعلق بتصديق أو تفصيل، و﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ اعتراض أو بالفعل المعلل وبهما أن يكون حالاً من الكتاب أو من الضمير في ﴿فِيهِ﴾، ومساق الآية بعد المنع عن اتباع الظن ليبان ما يجب اتباعه والبرهان عليه.

﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾ بل يقولون. ﴿الْفُرْقَانُ﴾ محمد ﷺ ومعنى الهزمة فيه للإنتكار. ﴿قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾ في البلاغة وحسن النظم وقوة المعنى على وجه الافتراء فإنكم مثلي في العرية والفصاحة وأشدّ تمرناً في النظم والعبارة. ﴿وَأَدْعُوا مَنِ اسْتَلْتُمُ﴾ ومع ذلك فاستعينوا بمن أمكنكم أن تستعينوا به. ﴿مِنَ دُونِ اللَّهِ﴾ سوى الله تعالى فإنه وحده قادر على ذلك. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أنه اختلقه.

﴿بَلْ كَذَّبُوا﴾ بل سارعوا إلى التكذيب. ﴿بِمَا تَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ﴾ بالقرآن أول ما سمعوه قبل أن يتدبروا آياته ويحيطوا بالعلم بشأنه، أو بما جهلوه ولم يحيطوا به علماً من ذكر البعث والجزاء وسائر ما يخالف دينهم. ﴿وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾ ولم يقفوا بعد على تأويله ولم تبلغ أذهانهم معانيه، أو ولم يأتهم بعد تأويل ما فيه من الإخبار بالغيوب حتى يتبين لهم أنه صدق أم كذب، والمعنى أن القرآن معجز من جهة اللفظ والمعنى ثم إنهم فاجتوا تكذيبه قبل أن يتدبروا نظمهم ويضعفوا معناه ومعنى التوقع في لما أنه قد ظهر لهم بالأخرة إعجازه لما كرر عليهم التحدي فزادوا قولهم في معارضته فتضاغت دونها، أو لما

شاهدوا وقوع ما أخبر به طبقاً لأخباره مراراً فلم يقلعوا عن التكذيب عمداً وعناداً. ﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ أنبياءهم. ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾ فيه وعيد لهم بمثل ما عوقب به من قبلهم. ﴿وَمِنْهُمْ﴾ ومن المكذبين. ﴿مَن يُؤْمِنُ بِهِ﴾ من يصدق به في نفسه ويعلم أنه حق ولكن يعاند، أو من سيؤمن به ويتوب عن الكفر. ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ﴾ في نفسه لفرط غباوته وقلة تدبره، أو فيما يستقبل بل يموت على الكفر، ﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ بالمعاندين أو المفسدين.

﴿وَإِن كَذَّبُوكَ فَقُلْ إِنِّي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿وَإِن كَذَّبُوكَ﴾ وإن أصروا على تكذيبك بعد إلزام الحجة. ﴿فَقُلْ إِنِّي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ﴾ فترا منهم فقد أعذرت، والمعنى لي جزء عملي ولكم جزء عملكم حقاً كان أو باطلاً. ﴿أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ﴾ لا تواحدون بعلمي ولا أواحد بعملكم، ولما فيه من إيهام الإعراض عنهم وتخليه سبيلهم قيل إنه منسوخ بآية السيف.

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ﴾ ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ﴾ إذا قرأت القرآن وعلمت الشرائع ولكن لا يقبلون كالأصم الذي لا يسمع أصلاً. ﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ﴾ تقدر على إسماعهم. ﴿لَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ﴾ ولو انضم إلى صممهم عدم تفكيرهم. وفيه تنبيه على أن حقيقة استماع الكلام فهم المعنى المقصود منه ولذلك لا توصف به البهائم، وهو لا يتأتى إلا باستعمال العقل السليم في تدبره وعقولهم لما كانت موفة بمعارضة الوهم ومشايعة الإلف، والتقليد تغمر إفهامهم الحكم والمعاني الدقيقة فلم ينتفعوا بسرد الألفاظ عليهم غير ما ينتفع به البهائم من كلام الناقع.

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْغَمَى وَلَوْ كَانُوا لَا يَتَّبِعُونَ﴾ ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ إِلَيْكَ﴾ يماينون دلائل نبوتك ولكن لا يصدقونك. ﴿أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْغَمَى﴾ تقدر على هدايتهم. ﴿لَوْ كَانُوا لَا يَتَّبِعُونَ﴾ وإن انضم إلى عدم البصر عدم البصيرة فإن المقصود من الأبصار هو الاعتبار والاستبصار والعلمة في ذلك البصيرة، ولذلك يحلس الأعلى المستبصر ويتفطن لما لا يدركه البصر الأحق. والآية كالتعليل للأمر بالتبليغ والإعراض عنهم.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئاً وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئاً﴾ بسلب حواسهم وعقولهم. ﴿وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بإفسادها وتقويت منافعتها عليهم، وفيه دليل على أن للعبد كسباً وأنه ليس بمسلوب الاختيار بالكلية كما زعمت المحيرة، ويجوز أن يكون وعيداً لهم بمعنى أن ما يحيق بهم يوم القيامة من العذاب عدل من الله لا يظلمهم به ولكنهم ظلّموا أنفسهم باقتراف أسبابه. وقرأ أبو عمرو والكسائي بالتخفيف ورفع التّاس.

﴿وَيَوْمَ يحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَبِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ ﴿٢٠٦﴾

﴿وَيَوْمَ يحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ﴾ يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا أو في القبور لهول ما يرون، والجملة التشبيهية في موضع الحال أي يحشرون مشبهين بمن لم يلبث إلا ساعة، أو صفة ليوم والمائد محذوف تقديره: كأن لم يلبثوا قبله أو لمصدر محذوف، أي: حشرًا كأن لم يلبثوا قبله. ﴿يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ﴾ يعرف بعضهم بعضًا كأنهم لم يتفارقوا إلا قليلًا، وهذا أول ما نشروا ثم ينقطع التعارف لشدة الأمر عليهم وهي حال أخرى مقدرة، أو بيان لقوله: ﴿كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا﴾ أو متعلق الطرف والتقدير يتعارفون يوم يحشرون. ﴿قَدْ خَبِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ﴾ استئناف للشهادة على عسائرهم والتعجب منه، ويجوز أن يكون حالًا من الضمير في يتعارفون على إرادة القول. ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ لطور استعمال ما منحوا من المعاون في تحصيل المعارف فاستكسبوا بها جهالات أدت بهم إلى الردى والعذاب الدائم.

﴿وَأَمَّا لِرَبِّكَ بِغَضِ الَّذِي يُعَذِّبُهُمْ أَوْ تَتَوَقَّعُكَ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ يُبْدِ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ﴾ ﴿٢٠٧﴾ ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رُسُولُهُمْ فَخِصْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يظْلُمُونَ﴾ ﴿٢٠٨﴾ ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين ﴿٢٠٩﴾ قل لا أملك لنفسي ضرًا ولا نفعًا إلا ما شاء الله لكل أمة أجل إذا جاء أجلهم فلا يستغيثون ساعة ولا يستقدمون ﴿٢١٠﴾ قل أرتبتم إن أتاكم عذاب الله بيك أو نارا ماذا يستعجل منه المجرمون ﴿٢١١﴾ أنتم إذا ما وقع ءامنتم يوم ءالفتن وقد كنتم يوم تستعجلون ﴿٢١٢﴾ ﴿وَأَمَّا لِرَبِّكَ﴾ بصرك. ﴿بِغَضِ الَّذِي يُعَذِّبُهُمْ﴾ من العذاب في حياتك كما أراه يوم بدر. ﴿أَوْ تَتَوَقَّعُكَ﴾ قبل أن نريك. ﴿فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ﴾ فتريك في الآخرة وهو جواب ﴿تَتَوَقَّعُكَ﴾ وجواب ﴿لِرَبِّكَ﴾ محذوف مثل فذاك. ﴿ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ﴾ مجاز عليه ذكر الشهادة وأراد نتيحتها ومقتضاها ولذلك رتبها على الرجوع بشم، أو مود شهادته على أفعالهم يوم القيامة.

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ﴾ من الأمم الماضية. ﴿رَسُولٌ﴾ يعث إليهم ليدعوهم إلى الحق. ﴿فَإِذَا جَاءَ رُسُولُهُمْ﴾ بالبينات فكذبوه. ﴿فَخِصْ بَيْنَهُمْ﴾ بين الرسول ومكذبيه. ﴿بِالْقِسْطِ﴾ بالعدل فأنجي الرسول وأهلك المكذبون. ﴿وَهُمْ لَا يظْلُمُونَ﴾ وقيل معناه لكل أمة يوم القيامة رسول تنسب إليه فإذا جاء رسولهم الموقف ليشهد عليهم بالكفر والإيمان قضى بينهم بإنحاء المؤمنين وعقاب الكفار لقوله: ﴿وَجِئَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالشَّهَادَاتِ وَقَضِيَ بَيْنَهُمْ﴾.

﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ استبعادًا له واستهزاء به. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ خطاب منهم للنبي ﷺ والمؤمنين.

﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ فكيف أملك لكم فاستعجل في جلب العذاب إليكم. ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ أن أملكه أو ولكن ما شاء الله من ذلك كائن. ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ﴾ مضروب لهلاكهم. ﴿إِذَا

جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿١٠٠﴾ لَا يَتَّخِرُونَ وَلَا يَتَقَدِّمُونَ فَلَا تَسْتَعْمَلُونَ فسيحين وقتكم وينجز وعدكم.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ﴾ الذي تستعملون به. ﴿يَتَأْتَا﴾ وقت ييات واشتغال بالنوم. ﴿أَوْ لَهَارًا﴾ حين كنتم مشغولين بطلب معاشكم. ﴿مَاذَا يَسْتَعْمَلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ﴾ أي شيء من العذاب يستعملونه، وكله مكروه لا يلائم الاستعمال وهو متعلق بأرأيتم لأنه بمعنى أخبروني، والمجرمون وضع موضع الضمير للدلالة على أنهم لحرهم ينبغي أن يفزعوا من مجيء العذاب لا أن يستعملوه، وجواب الشرط محذوف وهو تندموا على الاستعمال، أو تعرفوا خطاه، ويحوز أن يكون الجواب ماذا كقولك إن أتيتك ماذا تعطيني وتكون الحملة متعلقة بأرأيتم أو بقوله:

﴿أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ أَتَمْتُمْ بِهِ﴾ معنى إن أتاكم عذابه أتمتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الإيمان، وماذا يستعمل اعتراض ودخول حرف الاستفهام على «ثم» لإنكار التأخير. ﴿آلَان﴾ على إرادة القول أي قيل لهم إذا آمنوا بعد وقوع العذاب آلان أتمتم به. وعن نافع ﴿آلَان﴾ بحذف الهمزة والفاء حركتها على اللام. ﴿وَلَقَدْ كُتِبَ بِهِ يَسْتَعْمِلُونَ﴾ تكذيباً واستهزاء.

﴿ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿١٠١﴾﴾
﴿ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ عطف على قيل المقدر. ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ﴾ المولم على الدوام.
﴿هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ من الكفر والمعاصي.

﴿وَيَسْتَبِشِرُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقُّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿١٠٢﴾﴾
﴿وَيَسْتَبِشِرُونَكَ﴾ ويستخبرونك. ﴿أَحَقُّ هُوَ﴾ أحق ما نقول من الوعد أو ادعاء النبوة بقوله بجد أم باطل تهزل به قاله حيي بن أخطب لما قدم مكة، والأظهر أن الاستفهام فيه على أصله لقوله: ﴿وَيَسْتَبِشِرُونَكَ﴾ وقيل إنه للإنكار ويؤيده أنه قرئ «أالحق هو» فإن فيه تعريضاً بأنه باطل، وأحق مبتدأ والضمير مرتفع به ساد مسد الخبر أو غير مقدم والجملة في موضع النصب ﴿يَسْتَبِشِرُونَكَ﴾. ﴿قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقُّ﴾ إن العذاب لكانن أو ما ادعيته لثابت. وقيل كلا الضميرين للقرآن، وإي بمعنى نعم وهو من لوازم القسم ولذلك يوصل بواوه في التصديق فيقال إِي والله ولا يقال إِي وحده. ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ بفاتين العذاب.

﴿وَلَوْ أَنَّ كُلَّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٣﴾﴾

﴿وَلَوْ أَنَّ كُلَّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ﴾ بالشرك أو التعدي على الغير ﴿مَا فِي الْأَرْضِ﴾ من عزائنها وأموالها.
﴿لَافْتَدَتْ بِهِ﴾ لبعثته فدية لها من العذاب، من قولهم افتداه بمعنى فداه. ﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ﴾ لأنهم بهتوا بما عاينوا مما لم يحسبوه من فظاعة الأمر وهوله فلم يقدروا أن ينطقوا. وقيل ﴿أَسْرُوا النَّدَامَةَ﴾ أخلصوها لأن إخضاعها لإخلاصها، أو لأنه يقال سر الشيء لخلاصته من حيث إنها

تخفي ويضن بها. وقيل أظهرها من قولهم أسر الشيء وأسره إذا أظهره. ﴿وَقَضَىٰ إِلَيْهِمْ بِالسُّنْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ ليس تكريراً لأن الأول قضاء بين الأنبياء ومكذبيهم والثاني مجازاة المشركين على الشرك أو الحكومة بين الظالمين والمظلومين، والضمير إما يتناولهم للدلالة الظلم عليهم.

﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۚ إِنَّا وَعَدَ اللّٰهُ حَقًّا وَلَنُكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ﴾ تقرير لقدرته تعالى على الإثابة والعقاب. ﴿أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ﴾ ما وعده من الثواب والعقاب كائن لا خلف فيه. ﴿وَلَنُكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ لأنهم لا يعلمون لقصور عقولهم إلا ظاهراً من الحياة الدنيا.

﴿هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۚ وَلَآ إِلٰهَ إِلَّا هُوَ ۚ يُزْجِرُ مَن يُرِجُّهُ ۚ﴾ ﴿يُنَازِلُ النَّاسَ قَدْ جَاءَ تَكْوِيْنُهُمْ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُوْرِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ﴾ ﴿فَلَنُفَضِّلَ اللّٰهُ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذٰلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ ﴿فَلَنُزِيلُهُ مِمَّا نَزَّلَ لَكُم مِّن رِّزْقٍ فَنَجْعَلُ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلٰلًا ۚ قُلْ ءَللّٰهُ اُذِنَ لَكُمْ اَنْ تَعْلٰى اللّٰهُ فَتَقْرَءُوْا﴾ ﴿وَمَا ظَنُّ الَّذِيْنَ يَفْتَرُوْنَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ۗ إِنَّ اللّٰهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِن اَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُوْنَ﴾

﴿هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ في الدنيا فهو يقدر عليهما في المعنى لأن القادر لذاته لا نزول قدرته، والمادة القابلة بالذات للحياة والموت لهما أبداً. ﴿وَاللّٰهُ يُزْجِرُونَ﴾ بالموت أو النشور. ﴿يُنَازِلُ النَّاسَ قَدْ جَاءَ تَكْوِيْنُهُمْ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُوْرِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ﴾ أي: قد جاءكم كتاب جامع للحكمة العملية الكاشفة عن محاسن الأعمال ومقابحها المرغبة في المحاسن والزاجرة عن المقابح، والحكمة النظرية التي هي شفاء لما في الصدور من الشكوك وسوء الاعتقاد وهدى إلى الحق واليقين ورحمة للمؤمنين، حيث أنزلت عليهم فنحوا بها من ظلمات الضلال إلى نور الإيمان، وتبدلت مقاعدهم من طبقات النيران بمصاعد من درجات الجنان، والتكثير فيها للتعظيم. ﴿فَلَنُفَضِّلَ اللّٰهُ وَبِرَحْمَتِهِ﴾ بإزال القرآن، والباء متعلقة بفعل يفسره قوله: ﴿فَبِذٰلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾ فإن اسم الإشارة بمنزلة الضمير تقديره بفضل الله وبرحمته فليحتوا أو فليفرحوا فبذلك فليفرحوا، وفائدة ذلك التكرير التأكيد والبيان بعد الإجمال وإيجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح أو بفعل دل عليه ﴿قَدْ جَاءَ لَكُمْ﴾، وذلك إشارة إلى مصدره أي فيمحيها فليفرحوا والفاء بمعنى الشرط كأنه قيل: إن فرحوا بشيء فيهما فليفرحوا أو للربط بما قبلها، والدلالة على أن مجيء الكتاب الجامع بين هذه الصفات موجب للفرح وتكريرها للتأكيد كقوله:

وَإِذَا هَلَكْتَ فَعِندَ ذٰلِكَ فَاَجْزَعِيْ

وعن يعقوب «فلتفرحوا» الباء على الأصل المرفوض، وقد روي مرفوعاً ويؤيده أنه قرئ «فالفرحوا». ﴿هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ من حطام الدنيا فإنها إلى الزوال قريب وهو ضمير ذلك. وقرأ ابن

عامر يجمعون بالثاء على معنى فيذلك فليفرح المؤمنون فهو غير مما يجمعونه أيها المخاطبون.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾ جعل الرزق منزلاً لأنه مقدر في السماء محصل بأسباب منها، وما في موضع النصب بـ ﴿أَنزَلَ﴾ أو بـ ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾ فإنه بمعنى أخبروني، ولكنم دل على أن المراد منه ما حل ولذلك وبخ على التبعيض فقال: ﴿فَجَعَلْنَاهُ مِنْكُمْ حَرَامًا وَحَلَالًا﴾ مثل: ﴿هَذِهِ الْأَعْمَامُ وَحَرِّثَ حَجَرًا﴾ ﴿مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَعْمَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا﴾ ﴿قُلْ اللَّهُ أَذُنٌ لَّكُمْ﴾ في التحريم والتحليل فتقولون ذلك بحكمه. ﴿أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾ في نسبة ذلك إليه ويجوز أن تكون المنفصلة متصلة بأرأيتم وكل مكرر للتأكيد وأن يكون الاستفهام للإنكار، و﴿أَمْ﴾ منقطعة ومعنى الهمزة فيها تقرير لاقرأهم على الله.

﴿وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ﴾ أي: شيء ظنهم. ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أيحسبون أن لا يحازوا عليه، وهو منصوب بالظن ويدل عليه أنه قرئ بلفظ الماضي لأنه كائن، وفي إبهام الوعيد تهديد عظيم. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَلْقَوَّضِ عَلَى النَّاسِ﴾ حيث أنعم عليهم بالعقل وهداهم بإرسال الرسل وإنزال الكتب. ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ هذه النعمة.

﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾

﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ﴾ ولا تكون في أمر، وأصله الهمز من شأنت شأنه إذا قصدت قصده والضمير في ﴿وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ﴾ له لأن تلاوة القرآن معظم شأن الرسول، أو لأن القراءة تكون لشأن فيكون التقدير من أجله ومفعول تلو ﴿مِنْ قُرْآنٍ﴾ على أن ﴿مِنْ﴾ تبعيضية أو مزيدة لتأكيد النفي أو للقرآن، وإضماره قبل الذكر ثم بيانه تفخيم له أو لله. ﴿وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ﴾ تعميم للخطاب بعد تخصيصه بمن هو رأسهم، ولذلك ذكر حيث خص ما فيه فخامة وذكر حيث عم ما يتناول الحليل والحقير. ﴿إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا﴾ رقباء مطلعين عليه. ﴿إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ تخوضون فيه وتدفعون. ﴿وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ﴾ ولا يبعد عنه ولا يغيب عن علمه، وقرأ الكسائي بكسر الزاي هنا وفي «سبا». ﴿مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ﴾ موازن غلة صغيرة أو هباء. ﴿فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ أي: في الوجود والإمكان فإن العامة لا تعرف ممكناً غيرهما ليس فيهما ولا متعلقاً بهما، وتقدم الأرض لأن الكلام في حال أهلها والمقصود منه البرهان على إحاطة علمه بها. ﴿وَلَا أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ كلام برأسه مقرر لما قبله ﴿وَلَا﴾ نافية و﴿أَصْفَرُ﴾ اسمها ﴿وَفِي كِتَابٍ﴾ خبرها. وقرأ حمزة ويعقوب بالرفع على الابتداء والخبر، ومن عطف على لفظ ﴿مِثْقَالِ ذَرَّةٍ﴾ وجعل الفتح بدل الكسر لامتناع الصرف أو على محله مع الجار جعل الاستثناء منقطعاً، والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ.

﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٦﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٦٧﴾ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٦٨﴾ وَلَا يَحْزَنُونَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦٩﴾﴾

﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ﴾ الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة. ﴿لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ﴾ من لحوق مكروه. ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ لفوات مأمول. والآية كمحمل فسره قوله:

﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ وقيل الذين آمنوا وكانوا يتقون بيان لتوليهم إياه.

﴿لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وهو ما بشر به المتقين في كتابه وعلى لسان نبيه ﷺ وما يريهم من الرؤيا الصالحة وما يسبح لهم من المكاشفات، وبشرى الملائكة عند النزاع. ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالنسب أو الرفع الملائكة إياهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة بيان لتوليهم لهم، ومحل ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ النصب أو الرفع على المدح أو على وصف الأولياء أو على الابتلاء وخبره ﴿لَهُمُ الْبُشْرَىٰ﴾. ﴿لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ أي: لا تغيير لأقواله ولا إخلال لمواعيده. ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى كونهم مبشرين في الدارين. ﴿هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ هذه الجملة والتي قبلها اعتراض لتحقيق المبشر به وتعظيم شأنه، وليس من شرطه أن يقع بعده كلام يتصل بما قبله.

﴿وَلَا يَحْزَنُونَ قَوْلَهُمْ﴾ إشراكهم وتكذيبهم وتهديدهم. وقرأ نافع ﴿يَحْزَنُونَ﴾ من أحزنه وكلاهما بمعنى. ﴿إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ استئناف بمعنى التعليل ويدل عليه القراءة بالفتح كأنه قيل لا تحزن بقولهم ولا تبال بهم لأن العزلة لله جميعاً لا يملك غيره شيئاً منها فهو يقهرهم وينصرك عليهم. ﴿هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ بزماتهم فيكافئهم عليها.

﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ وَمَا يُتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٧٠﴾﴾

﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ﴾ من الملائكة والثقلين، وإذا كان هؤلاء الذين هم أشرف الممكنات عبيداً لا يصلح أحد منهم للرؤية فما لا يعقل منها أحق أن لا يكون له نداً أو شريكاً فهو كالدليل على قوله: ﴿وَمَا يُتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ﴾ أي: شركاء على الحقيقة وإن كان يسمونها شركاء، ويعجزون أن يكون ﴿شُرَكَاءَ﴾ مفعول ﴿يَدْعُونَ﴾ ومفعول ﴿يَتَّبِعُ﴾ محذوف دل عليه. ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ أي: ما يتبعون يقيناً وإنما يتبعون ظنهم أنها شركاء، ويعجزون أن تكون ﴿مَّا﴾ استفهامية منصوبة بـ ﴿يَتَّبِعُ﴾ أو موصولة معطوفة على من وقرئ «الدعون» بالناء الخطائية والمعنى: أي شيء يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة والنبيين، أي أنهم لا يتبعون إلا الله ولا يعبدون غيره فما لكم لا تتبعونهم فيه كقوله: ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَتَّبِعُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾ فيكون إلزاماً بعد برهان وما بعده مصروف عن عطايتهم لبيان سندهم ومنشأ رأيهم. ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ يكذبون فيما ينسبون إلى الله أو يحزرون ويقلدون أنها شركاء تقديراً باطلاً.

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ

يَسْمَعُونَ ﴿٣٧﴾

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ تنبيه على كمال قدرته وعظم نعمته المتوحد هو بهما ليلهم على تفرده باستحقاق العبادة، وإنما قال ﴿مُبْصِرًا﴾ ولم يقل ليصروا فيه تفرقة بين الظرف المحرد والظرف الذي هو سبب. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ سماع تدبر واعتبار.

﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۚ سُبْحَنَهُ ۚ هُوَ الْغَنِيُّ ۚ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ إِنَّ عِنْدَكُمْ

مِّنْ سُلٰطٰنٍ يَّهْدٰٓءُ أَتَقُولُونَ عَلَىٰ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾

﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ أي: تبناه. ﴿سُبْحَنَهُ﴾ تنزيه له عن التبني فإنه لا يصح إلا ممن يتصور له الولد وتعجب من كلمتهم الحمقاء. ﴿هُوَ الْغَنِيُّ﴾ علة لتنزيهه فإن اتخاذه الولد مسبب عن الحاجة. ﴿لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ تقرير لغناه. ﴿إِنَّ عِنْدَكُمْ مِّنْ سُلٰطٰنٍ يَّهْدٰٓءُ﴾ نفي لمعارض ما أقامه من البرهان مبالغة في تجهيلهم وتحقيرًا لبطان قولهم، و﴿يَّهْدٰٓءُ﴾ متعلق بـ ﴿سُلٰطٰنٍ﴾ أو نعت ﴿لَهُ﴾ أو بـ ﴿عِنْدَكُمْ﴾ كأنه قيل: إن عندكم في هذا من سلطان. ﴿أَتَقُولُونَ عَلَىٰ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ توبيخ وتقرير على اختلافهم وجهلهم. وفيه دليل على أن كل قول لا دليل عليه فهو جهالة وأن العقائد لا بد لها من قاطع وأن التقليد فيها غير سائب.

﴿قُلْ إِنَّا لَنَدِينُ بَقُرْءَانٍ عَلَىٰ اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿٣٩﴾

﴿قُلْ إِنَّا لَنَدِينُ بَقُرْءَانٍ عَلَىٰ اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ باتخاذ الولد وإضافة الشريك إليه. ﴿لَا يُفْلِحُونَ﴾ لا ينجون من النار ولا يفوزون بالجنة.

﴿مَتَّعَ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُذِيقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٤٠﴾

﴿مَتَّعَ فِي الدُّنْيَا﴾ غير مبتدأ محذوف أي افتراؤهم متاع في الدنيا يقيمون به راسيتهم في الكفر أو حياتهم أو قلبهم، ﴿مَتَّعَ﴾ مبتدأ غيره محذوف أي لهم تمتع في الدنيا. ﴿ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ﴾ بالموت فيلقون الشقاء المؤبد. ﴿ثُمَّ نُلَاقِيَهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ بسبب كفرهم.

﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ۖ يَتَقَوَّمُوا ۖ إِنَّ كَانَ كَبِيرٌ عَلَيْكُمْ مَّقَامِي وَتَذَكَّرِي بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَىٰ

اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجِزُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُونِ ﴿٤١﴾

﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ﴾ عهده مع قومه. ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّ كَانَ كَبِيرٌ عَلَيْكُمْ﴾ عظم عليكم وشق. ﴿مَقَامِي﴾ نفسي كقولك فعلت كذا لمكان فلان، أو كوني وإقامتي بينكم مدة مديدة أو قيامي على الدعوة. ﴿وَتَذَكَّرِي﴾ إياكم. ﴿بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ﴾ وثقت به. ﴿فَأَجِزُوا أَمْرَكُمْ﴾

فأعزموا عليه. ﴿وَشَرَّكَاءُكُمْ﴾ أي: مع شركائكم ويؤيده القراءة بالرفع عطفاً على الضمير المتصل، وجاز من غير أن يؤكد للفصل وقيل إنه معطوف على ﴿أَمْرُكُمْ﴾ بحذف المضاف أي وأمر شركائكم. وقيل إنه منصوب بفعل محذوف تقديره وادعوه شركاءكم وقد قرئ به، وعن نافع ﴿فَأَجْمَعُوا﴾ من الجمع، والمعنى أمرهم بالجمع أو الاجتماع على قصده والسعي في إهلاكه على أي وجه يمكنهم ثقة بالله وقلة مبالاة بهم. ﴿ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ﴾ في قصدي. ﴿عَلَيْكُمْ غُمَّةٌ﴾ مستوراً واجعلوه ظاهراً مكشوفاً، من غمه إذا ستره أو ثم لا يكن حالكم عليكم غمّاً إذا أهلكتموني وتخلصتم من ثقل مقامي وتذكيري. ﴿ثُمَّ الْفُضُوءُ﴾ أدوا. ﴿إِلَيَّ﴾ ذلك الأمر الذي تريدون بي، وقرئ «ثم الفضا» إلى الباء أي انتهوا إلى بشركم أو ابرزوا إلي، من أفضى إذا خرج إلى الفضاء. ﴿وَلَا تُنْظَرُونَ﴾ ولا تمهلوني.

﴿إِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَآمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ عرضتم عن تذكيري. ﴿فَمَا سَأَلْتُمْ مِنْ أَجْرٍ﴾ يوجب توليكم لثقله عليكم واتهامكم إياي لأجله، أو يفوتني لتوليكم. ﴿إِنْ أَجْرِي﴾ ما نوابي على الدعوة والتذكير. ﴿إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ لا تعلق له بكم يميني به أمتم أو توليتم. ﴿وَآمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ المنقادين لحكمه لا أعاقل أمره ولا أرجو غيره.

﴿كَذَّبُواهُ فَتَبْجِئْتَهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفَلَكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلِيفَةً وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِفَاتِنَتَا ۖ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَكَبِّرِينَ﴾

﴿كَذَّبُواهُ﴾ فاصروا على تكذيبه بعدما ألزمهم الحجة وبين أن توليهم ليس إلا لعنادهم ومرددهم لا جرم حقت عليهم كلمة العذاب. ﴿فَتَبْجِئْتَهُ﴾ من الغرق. ﴿وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفَلَكِ﴾ وكانوا ثمانين. ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ خَلِيفَةً﴾ من الهالكين به. ﴿وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ بالطوفان. ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ تعظيم لما جرى عليهم وتحذير لمن كذب الرسول ﷺ وتسلية له.

﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ﴾

﴿ثُمَّ بَعَثْنَا﴾ أرسلنا. ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ من بعد نوح. ﴿رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ﴾ كل رسول إلى قومه. ﴿فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالمعجزات الواضحة المثبتة لدعواهم. ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ فما استقام لهم أن يؤمنوا لشدة شكيتهم^(١) في الكفر وعذلان الله إياهم. ﴿بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: بسبب تمودهم تكذيب الحق وتمرنهم عليه قبل بعث الرسل عليهم الصلاة والسلام. ﴿كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ﴾ يخذلانهم لانهماكهم في الضلال واتباع السالف، وفي أمثال ذلك دليل على أن الأفعال واقعة

(١) قوة قلوبهم في الكفر.

بقدره الله تعالى وكسب العبد وقد مر تحقيق ذلك.

﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا

مُجْرِمِينَ ﴿٧٦﴾﴾

﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ من بعد هؤلاء الرسل. ﴿مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا﴾ بالآيات التسع. ﴿فَاسْتَكْبَرُوا﴾ عن اتباعهما. ﴿وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ﴾ متعدين الإحرام فلذلك تهاونوا برسالة ربهم واجترأوا على ردها.

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَيْسَ خَيْرٌ مِنْ﴾ ﴿٧٧﴾﴾

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا﴾ وعرفوه بتظاهر المعجزات الباهرة المزية للشك. ﴿قَالُوا﴾ من فرط تمردهم. ﴿إِنَّ هَذَا لَيْسَ خَيْرٌ مِنْ﴾ ظاهر أنه سحر، أو فائق في فنه واضح فيما بين إخوته.

﴿قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَيْسَرُ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاجِرُونَ﴾ ﴿٧٨﴾﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا

لِنُلْقِيَنَّكُمْ عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٧٩﴾﴾ وَقَالَ

فِرْعَوْنُ أَتَأْتُونَ بِكُلِّ سِحْرِ عَلِيمٍ ﴿٨٠﴾﴾ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿٨١﴾﴾

فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨٢﴾﴾

﴿قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ﴾ إنه لسحر فحذف المحكي المقول لدلالة ما قبله عليه، ولا يجوز أن يكون. ﴿أَسْحَرُ هَذَا﴾ لأنهم بتوا القول بل هو استئناف بإنكار ما قالوه اللهم إلا أن يكون الاستفهام فيه للتقرير والمحكي مفهوم قولهم، ويجوز أن يكون معنى ﴿أَقُولُونَ لِلْحَقِّ﴾ أتعيبونه من قولهم فلان يخاف القالة كقولته تعالى: ﴿سَمِعْنَا قَوْلَ يَدُكَرُهُمْ﴾ فيستغني عن المفعول.

﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ﴾ من تمام كلام موسى للدلالة على أنه ليس بسحر فإنه لو كان سحرًا لاضمحل ولم يطل سحر السحرة، ولأن العالم بأنه لا يفلح الساحر لا يسحر، أو من تمام قولهم إن جعل أسحر هذا محكيًا كأنهم قالوا أجتنا بالسحر تطلب به الفلاح ولا يفلح الساحرون.

﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتْنَا﴾ لنصرفنا والفتل أخوان. ﴿عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ من عبادة الأصنام. ﴿وَتَكُونَ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ﴾ الملك فيها سمي بها لاتصاف الملوك بالكبر، أو التكبر على الناس باستيعابهم. ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُؤْمِنِينَ﴾ بمصدقين فيما جئنا به.

﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتَأْتُونَ بِكُلِّ سَاحِرٍ﴾ وقرأ حمزة والكسائي بكل (سحار). ﴿عَلِيمٍ﴾ حاذق فيه. ﴿فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ﴾.

﴿فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ﴾ أي: الذي جئتم به هو السحر لا ما سماه فرعون وقومه سحرًا. وقرأ أبو عمرو «السحر» على أن ﴿مَا﴾ استفهامية مرفوعة بالابتداء وجتم به خبرها و«السحر» بدل منه أو خبر مبتدأ محذوف تقديره أهو السحر، أو مبتدأ خبره محذوف أي السحر هو.

ويحوز أن ينتصب ما يفعل يفسره ما بعده وتقديره أي شيء أنتم. ﴿إِنَّ اللَّهَ سَبَّحَهُ﴾ سمححه أو سيظهر بطلانه. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ لا يثبت ولا يقويه وفيه دليل على أن السحر إفساد وتوهم لا حقيقة له.

﴿وَيُحْيِ اللَّهُ الْحَقِّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾

﴿وَيُحْيِ اللَّهُ الْحَقِّ﴾ وبثته. ﴿بِكَلِمَاتِهِ﴾ بأوامره وقضاياه وقرىء «بكلمته». ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾ ذلك.

﴿فَمَا ءَآمَنَ لِمُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالِي فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ﴾

﴿فَمَا ءَآمَنَ لِمُوسَىٰ﴾ أي: في مبدأ أمره. ﴿إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ﴾ إلا أولاد من أولاد قومه بني إسرائيل دعاهم فلم يطيعوه خوفاً من فرعون إلا طائفة من شبانهم، وقيل الضمير لفرعون والذرية طائفة من شبانهم آمنوا به، أو مؤمن آل فرعون وامراته أسية وخازنه وزوجته وماشطته ﴿عَلَىٰ خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ﴾ أي: مع خوف منهم، والضمير لفرعون وجمعه على ما هو المعتاد في ضمير العظماء، أو على أن المراد بفرعون آله كما يقال: ربيعة ومضر، أو للذرية أو للقوم. ﴿أَن يَفْتِنَهُمْ﴾ أن يعذبهم فرعون، وهو بدل منه أو مفعول خوف وإفراذه بالضمير للدلالة على أن الخوف من المأل كان بسببه. ﴿وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالِي فِي الْأَرْضِ﴾ لغالب فيها. ﴿وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ﴾ في الكبر والعنوت حتى ادعى الربوبية واسترق أسباط الأنبياء.

﴿وَقَالَ مُوسَىٰ يُفْقَرُونَ إِنْ كُنْتُمْ ءَآمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُّسْلِمِينَ﴾

﴿وَقَالَ مُوسَىٰ﴾ لما رأى غوف المؤمنين به. ﴿يَا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ ءَآمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا﴾ تفقوا به واعتمدوا عليه. ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُّسْلِمِينَ﴾ مستسلمين لقضاء الله غلصين له، وليس هذا من تعليق الحكم بشرطين، فإن المعلق بالإيمان وجوب التوكل فإنه مقتضي له، والمشروط بالإسلام حصوله فإنه لا يوجد مع التخليط ونظيره إن دعاك زيد فأجب إن قلت.

﴿فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾

﴿فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا﴾ لأنهم كانوا مؤمنين غلصين ولذلك أجيبت دعوتهم. ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً﴾ موضع فتنة. ﴿لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أي: لا تسلطهم علينا فيفتنونا.

﴿وَجَعَلْنَا بَرَكَاتِكَ فِي الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾

﴿وَجَعَلْنَا بَرَكَاتِكَ فِي الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ من كيدهم ومن شوم مشاهدتهم، وفي تفنم التوكل على الدعاء تنبيه على أن الداعي ينبغي له أن يتوكل أولاً لتصاب دعوته.

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا لِقَوْمَيْكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ

وَيُبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا﴾ أي: اتخذوا مباءة. ﴿لِقَوْمَيْكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا﴾ تسكنون فيها أو ترجعون إليها للعبادة. ﴿وَاجْعَلُوا﴾ أنتما وقومكما. ﴿بُيُوتَكُمْ﴾ تلك البيوت. ﴿قِبْلَةً﴾ مصلى وقيل مساجد متوجهة نحو القبلة يعني الكعبة، وكان موسى ﷺ يصلي إليها. ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ فيها، أمروا بذلك أول أمرهم لئلا يظهر عليهم الكفرة فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم. ﴿وَيُبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بالنصرة في الدنيا والجنة في المقى، وإنما نبي الضمير أولا لأن التبوأ للقوم واتخاذ المعابد مما يتعاطاه رؤوس القوم بتشاور، ثم جمع لأن جعل البيوت مساجد والصلاة فيها مما ينبغي أن يفعله كل أحد، ثم وحده لأن البشارة في الأصل وظيفة صاحب الشريعة.

﴿وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ قال قد أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٢٣﴾ * وَجَوَّزْنَا بَيْنَهُمَا سَبِيلَ الْبَحْرِ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَذْرَكَهُ الْفَرْقَ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٢٤﴾ ءَالْفَنِّ وَقَدْ عَصَيْتُ قَبْلَ وَكُنْتُ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٢٥﴾ فَالْتَزِمَ نَجْيَكِ بِدِينِكَ لِيَتُوبَ لِمَنْ خَلَقَكَ ءَايَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ ءَايَتِنَا لَغَافِلُونَ ﴿١٢٦﴾

﴿وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً﴾ ما يترين به من الملابس والمراكب ونحوهما. ﴿وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وأنواعا من المال. ﴿رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ﴾ دعاء عليهم بلفظ الأمر بما علم من ممارسة أحوالهم أنه لا يكون غيره كقولك: لعن الله إبليس. وقيل اللام للعاقبة وهي متعلقة بـ ﴿آتَيْتَ﴾ ويحتمل أن تكون لليلة لأن إتياء النعم على الكفر استدرج وتبيت على الضلال، ولأنهم لما جعلوها سببا للضلال فكانهم أوتوها ليضلوا فيكون ﴿رَبَّنَا﴾ تكريرا للأول تأكيداً وتنبها على أن المقصود عرض ضلالهم وكفرانهم تقسمة لقوله: ﴿رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ﴾ أي: اهلكها، والطمس المحق وقرىء ﴿اطْمِسْ﴾ بالضم. ﴿وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ أي: واقسها واطبع عليها حتى لا تشرح للبيان. ﴿فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ جواب للدعاء أو دعاء بلفظ النهي، أو عطف على ﴿لِيُضِلُّوا﴾ وما بينهما دعاء معرض.

﴿قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا﴾ يعني موسى وهارون لأنه كان يؤمن. ﴿فَاسْتَقِيمَا﴾ فأتينا على ما أنتما عليه من الدعوة وإلزام الحجة، ولا تستمحلان أن ما طلبتما كائن ولكن في وقته. روي: أنه مكث فيهم بعد الدعاء أربعين سنة. ﴿وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ طريق الجهلة في الاستحجال أو عدم

الوثوق والاطمئنان بوعد الله تعالى، وعن ابن عامر برواية ابن ذكوان ولا تتبعان بالنون الخفيفة وكسرها لاتقاء الساكنين، **﴿وَلَا تَيَّحَّنْ﴾** من تبع **﴿وَلَا تَيَّحَّنْ﴾** أيضاً.

﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ﴾ أي: جاوزناهم في البحر حتى بلغوا الشط حافظين لهم، وقرئ «جوزنا» وهو من فعل المradف لفاعل كضعف وضاعف. **﴿فَأَتَيْنَهُمُ﴾** فادرهم يقال اتبعته حتى أتبعته. **﴿فِرْعَوْنَ وَجُنُودَهُ﴾** بفتح وعادين، أو للبغي والعدو وقرئ **﴿وَعَدُوًّا﴾**. **﴿حَتَّى إِذَا أَذْرَكَهُ الْفَرَقُ﴾** لحقه. **﴿قَالَ آمَنْتُ لَهُ﴾** أي: بأنه. **﴿لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتَ بِهِ﴾** بنو إسرائيل وأنا من المسلمين. وقرأ حمزة والكسائي أنه بالكسر على إضمار القول أو الاستئناف بدلاً وتفسيراً لآمنت فنكب عن الإيمان أو أن القبول وبالغ فيه حين لا يقبل.

﴿الْآنَ﴾ أنتم الآن وقد أليست من نفسك ولم يبق لك اختيار. **﴿وَلَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ﴾** قبل ذلك مدة عمرك. **﴿وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾** الضالين المضلين عن الإيمان.

﴿فَالْيَوْمَ نَنصِبُكَ﴾ ننذكك مما وقع فيه قومك من قعر البحر ونجعلك طافياً، أو نلقيك على نحوه من الأرض ليرك بنو إسرائيل. وقرأ يعقوب **﴿نَنصِبُكَ﴾** من أنجى، وقرأ «ننصبك» أي نلقيك بناحية من الساحل. **﴿بِئْسَ الْبَدَلُ﴾** في موضع الحال أي بيدك عارباً عن الروح، أو كاملاً سوياً أو عرياناً من غير لباس. أو بدرعك وكانت له درع من ذهب يعرف بها. وقرئ «بئس البذل» أي بأجزاء البدن كلها كقولهم هوى بإحرامه أو بدرعك كأنه كان مظاهراً بينها. **﴿لَتَكُونَنَّ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً﴾** لمن وراءك علامة وهم بنو إسرائيل إذ كان في نفوسهم من عظمتهم ما خيل إليهم أنه لا يهلك، حتى كذبوا موسى **﴿فَلَمَّا﴾** حين أخبرهم بفرقه إلى أن عاينوه مطرحة على ممرهم من الساحل، أو لمن يأتي بعدك من القرون إذا سمعوا ما أرك ممن شاهدك عبرة ونكالا عن الطغيان، أو حجة تدلهم على أن الإنسان على ما كان عليه من عظم الشأن وكبرياء الملك مملوك مقهور بعيد عن مظان الربوبية. وقرئ لمن «خلقتك» أي لخالقك آية أي كسائر الآيات فإن إفراده إياك بالإلقاء إلى الساحل دليل على أن تعمد منه لكشف تزويرك وإمالة الشبهة في أمرك. وذلك دليل على كمال قدرته وعلمه وإرادته، وهذا الوجه أيضاً محتمل على المشهور. **﴿وَإِنْ كَثُرَ مِنْ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَفَاعِلُونَ﴾** لا يفكرون فيها ولا يعتبرون بها.

﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مَبُوءَ صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ إن ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ﴿١٥٠﴾

﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا﴾ أنزلنا. **﴿بَنِي إِسْرَائِيلَ مَبُوءَ صِدْقٍ﴾** منزلاً صالحاً مرضياً وهو الشام ومصر. **﴿وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾** من اللذائف. **﴿فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾** فما اختلفوا في أمر دينهم إلا من بعد ما قرؤوا التوراة وعلموا أحكامها، أو في أمر محمد ﷺ إلا من بعد ما علموا صدقه بنصوته وتظاهر معجزاته. **﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾** فيما كانوا فيه يختلفون ﴿١٥١﴾ فيميز المحق من المبطل بالإحسان والإهلاك.

﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ مِمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَتَنَلِ الَّذِينَ يَقرءُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ (٥٦)
 ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ مِمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ﴾ من القصص على سبيل الغرض والتقدير. ﴿فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقرءُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ فإنه محقق عندهم ثابت في كتبهم على نحو ما ألقينا إليك، والمراد تحقيق ذلك والاستشهاد بما في الكتب المتقدمة وأن القرآن مصدق لما فيها، أو وصف أهل الكتاب بالرسوخ في العلم بصحة ما أنزل إليه، أو تهيج الرسول ﷺ وزيادة تبيته لا إمكان وقوع الشك له ولذلك قال عليه الصلاة والسلام: «لَا أَشْكُ وَلَا أَسْأَلُ»^(١). وقيل الخطاب للنبي ﷺ والمراد أمته أو لكل من يسمع أي إن كنت أبها السامع في شك مما نزلنا على لسان نبينا إليك، وفيه تبيته على أن كل من خالجه شبهة في الدين ينبغي أن يسارع إلى حلها بالرجوع إلى أهل العلم. ﴿لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ واضحا أنه لا مدخل للريبة فيه بالآيات القاطعة. ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ بالتزلزل عما أنت عليه من الحزم واليقين.

﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيَآئَتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (٥٧)
 ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيَآئَتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ أيضا من باب التهيج والتشيت وقطع الأملاع عنه كقوله ﴿فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٥٨) وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (٥٩) فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ فَتَنَفَعَهَا إِيْمَانُهَا إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ (٦٠) وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُنْكِرُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٦١) وَمَا كَانَتْ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِرَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَجَعَلَ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (٦٢) قُلِ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتِ وَالْأَنْذَرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ (٦٣) فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ (٦٤) ثُمَّ نَتَجَىٰ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَاجِ الْمُؤْمِنِينَ (٦٥) قُلْ يَٰأَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي شكٍ مِّن دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَلَكِنِّي أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَقَّنُكُمْ وَأَمُرُّكُمْ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٦٦) وَأَنْ أِقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٦٧)

﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ﴾ ثبت عليهم. ﴿كَلِمَةُ رَبِّكَ﴾ بأنهم يموتون على الكفر ويخلدون في العذاب. ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ إذ لا يكذب كلامه ولا ينتقض قضاؤه. ﴿وَلَوْ جَاءَهُمْ كُلُّ آيَةٍ﴾ فإن السبب الأصلي لإيمانهم وهو تعلق إرادة الله تعالى به مفقود. ﴿حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ وحيث لا ينفعهم كما لا ينفع فرعون.

﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ﴾ فهلا كانت قرية من القرى التي أهلكناها آمنت قبل معاناة العذاب، ولم تلجأ إليها كما أصر فرعون. ﴿فَتَفْعَلْنَا بِهَا آيَةً﴾ بأن يقبله الله منها ويكشف العذاب عنها. ﴿إِلَّا قَوْمٌ يُولِيْنَ﴾ لكن قوم يونس عليه السلام. ﴿لَمَّا آمَنُوا﴾ أول ما رأوا أمارات العذاب ولم يؤخروه إلى حلوله. ﴿كَشَفْنَا عَنْهُمْ غَذَابَ الْغَزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ ويجوز أن تكون الجملة في معنى النفي لتضمن حرف التحضيض معناه، فيكون الاستثناء متصلاً لأن المراد من القرى أماليها كأنه قال: ما آمن أهل قرية من القرى العاصية فنفعهم لإيمانهم إلا قوم يونس، ويؤيد قراءة الرفع على البذل. ﴿وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾ إلى أجالهم. روي: (أن يونس عليه السلام) بعث إلى أهل نينوى من الموصل، فكذبوه وأصبروا عليه فوعدهم بالعذاب إلى ثلاث. وقيل إلى ثلاثين. وقيل إلى أربعين، فلما دنا الموعد أغامت السماء غيماً أسود ذا دخان شديد فهبط حتى غشي مدينتهم، فهابوا فطلبوا يونس فلم يجلبوه فأيقنوا صدقه، فلبسوا المسوح وبرزوا إلى الصعيد بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم، وفرقوا بين كل والدلة وولدها فحن بعضها إلى بعض وعلت الأصوات والحجيج وأخلصوا التوبة وأظهروا الإيمان وتضرعوا إلى الله تعالى، فرحمهم وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة^(١).

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَن فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ﴾ بحيث لا يشد منهم أحد. ﴿جَمِيعًا﴾ مجتمعين على الإيمان لا يختلفون فيه، وهو دليل على القدرة في أنه تعالى لم يشأ إيمانهم أجمعين، وأن شاء إيمانه يؤمن لا محالة، والتقييد بمشيئة الإلهاء خلاف الظاهر. ﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ﴾ بما لم يشأ منهم. ﴿حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ وترتيب الإكراه على المشيئة بالغاء وإيلاؤها حرف الاستفهام للإنكار، وتقديم الضمير على الفعل للدلالة على أن خلاف المشيئة مستحيل فلا يمكن تحصيله بالإكراه عليه فضلاً عن الحث والتحريض عليه؛ إذ روي أنه كان حريصاً على إيمان قومه شديد الاهتمام به فنزلت. ولذلك قرره بقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَقُولَ مَن لَّا يَأْذَنُ اللَّهُ﴾ باله. ﴿إِلَّا يَأْذَنُ اللَّهُ﴾ إلا بإرادته وأطافه وتوفيقه فلا يجهد نفسك في هذا فإنه إلى الله. ﴿وَيَجْعَلُ الْوُجُوهَ﴾ العذاب أو الخذلان فإن سببه. وقرئ بالزاي وقرأ أبو بكر «ونجعل» بالنون. ﴿عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ لا يستعملون عقولهم بالنظر في الحجج والآيات، أو لا يعقلون دلالة وأحكامه لما على قلوبهم من الطبع ويؤيد الأول قوله:

﴿قُلِ النَّظَرُ أَلَيْسَ أَشْيَ﴾ تفكروا. ﴿مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ من عجائب صنعه لتدلكم على وحدته وكمال قدرته، و«مَاذَا» إن جعلت استفهامية علقت «النظروا» عن العمل. ﴿وَمَا لِيُنْذِرَ الْآيَاتِ وَالْأَنْذُرَ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ في علم الله وحكمه ﴿وَمَا﴾ نافية أو استفهامية في موضع النصب.

﴿فَبَلِّغْهُمْ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ عطف على محذوف دل عليه ﴿إِلَّا مَثَلِ آيَامِ الَّذِينَ خَلَوْا عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ مثل وقائعهم ونزول بأس الله بهم إذ لا يستحقون غيره من قولهم أيام العرب لوقائعها. ﴿قُلْ فَانْتَظِرُوا إِلَيَّ مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ﴾ لذلك أو فانتظروا هلاكي إني معكم من المنتظرين هلاككم.

﴿ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ عطف على محذوف دل عليه ﴿إِلَّا مَثَلِ آيَامِ الَّذِينَ خَلَوْا عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ كانه قيل؛ نهلك الأمم ثم ننجي رسلنا ومن آمن بهم، على حكاية الحال الماضية. ﴿كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ﴾ كذلك الإنحاء أو إنحاء كذلك ننجي محمدًا وصحبه حين نهلك المشركين، و﴿حَقًّا عَلَيْنَا﴾ اعتراض ونصبه بفعله المقتدر. وقيل بدل من كذلك. وقرأ حفص والكسائي ﴿نُنَجِّي﴾ عطفًا. ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ خطاب لأهل مكة. ﴿إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي﴾ وصحته. ﴿فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ﴾ فهذا خلاصة ديني اعتقادًا وعملاً فاعرضوها على العقل الصرف وانظروا فيها بعين الإنصاف لتعلموا صحتها وهو أنني لا أعبد ما تخلفونه وتعبده، ولكن أعبد خالقكم الذي هو يوجدهم ويموتهم. وإنما خص التوفي بالذكر للتهديد. ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بما دل عليه العقل ونطق به الوحي، وحذف الحار من أن يجوز أن يكون من المبردين مع أن وأن يكون من غيره كقولهم:

أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فَأَقْبَلْ مَا أَمَرْتُ بِهِ فَقَدْ تَرَكْتُكَ ذَا قِبَالٍ وَذَا نَسَبٍ

﴿وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ﴾ عطف على ﴿أَنْ أَكُونَ﴾ غير أن صلة أن محكية بصيغة الأمر، ولا فرق بينهما في الغرض لأن المقصود وصلها بما يتضمن معنى المصدر لتدل معه عليه، وصيغ الأفعال كلها كذلك سواء الخير منها والطلب، والمعنى وأمرت بالاستقامة في الدين والاستبداد فيه بأداء الفرائض، والانتفاء عن القبائح، أو في الصلاة باستقبال القبلة. ﴿حَقِيقًا﴾ حال من الدين أو الوجه. ﴿وَلَا تُكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾.

﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿وَلَا تُدْخِرْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ﴾ بنفسه إن دعوته أو عجلته. ﴿فَإِنْ فَعَلْتَ﴾ فإن دعوته ﴿فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر عن تبعه الدعاء.

﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُخَيِّبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۖ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾

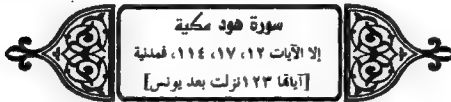
﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ﴾ وإن يصيبك به. ﴿فَلَا كَاشِفَ لَهُ﴾ يرفعه. ﴿إِلَّا هُوَ﴾ إلا الله. ﴿وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ﴾ فلا دافع. ﴿لِفَضْلِهِ﴾ الذي أريدك به ولعله ذكر الإرادة مع الخير واليس مع الضر مع تلازم الأمرين للتبعية على أن الخير مراد بالذات وأن الضر إنما مسهم لا بالقصد الأول، ووضع الفضل موضع الضمير للدلالة على أنه متفضل بما يريد بهم من الخير لا استحقاق لهم عليه، ولم يستثن لأن مراد الله لا يمكن رده. ﴿يُخَيِّبُ بِهِ﴾ بالخير. ﴿مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ فنرضوا لرحمته

بالطاعة ولا تياسوا من غفرانه بالمعصية.

﴿قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ (١٥٦)
 ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ رسوله أو القرآن ولم يبق لكم عذر. ﴿فَمَنِ اهْتَدَىٰ﴾ بالإيمان والمتابعة. ﴿فَالِئِمَّا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ﴾ لأن نفعه لها. ﴿وَمَنْ ضَلَّ﴾ بالكفر بهما. ﴿فَالِئِمَّا يَضِلُّ عَلَيْهَا﴾ لأن وبال الضلال عليها. ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ بحفيظ موكل إلى أمركم، وإنما أنا بشير ونذير.

﴿وَأَتَّبِعْ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ وَأَصْبِرْ حَتَّىٰ يَخُذَكَ اللَّهُ﴾ وَهُوَ خَيْرُ الْخَائِكِينَ ﴿١٥٧﴾
 ﴿وَأَتَّبِعْ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ﴾ بالامتثال والتبليغ. ﴿وَأَصْبِرْ﴾ على دعوتهم وتحمل أذيتهم. ﴿حَتَّىٰ يَخُذَكَ اللَّهُ﴾ بالنصرة أو بالأمر بالقتال. ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْخَائِكِينَ﴾ إذ لا يمكن الخطأ في حكمه لاطلاعه على السرائر اطلاعه على الظواهر. عن النبي ﷺ «(من قرأ سورة يونس أعطي من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق يونس وكذب به وبعدد من غرق مع فرعون»^(١).

(١) موضوع: انظر تنزيه الشريعة (٢٨٥/١)، واللاكن (٢٢٧/١).



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّ كُتِبَ عَلَيْكُمُ اتَّبَاعُهُ، ثُمَّ فَضَّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ ۝ ﴿أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾ ۝ ﴿وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُغْفِرْ لَكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ، وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ﴾ ۝ ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ۝ ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَمُنُّونَ بِصُدُورِهِمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَخْفُونَ مِنْهُ يَنبَأُهُمْ بِعِلْمِهِ مَا يُسْرَتُونَ وَمَا يَغْلِبُونَ إِنَّهُ عَلَيْهِمْ يَذَابُ الصُّدُورِ﴾ ۝

﴿السَّرْ كُتِبَ﴾ مبتداً وغيره أو ﴿كُتِبَ﴾ خبر مبتداً محذوف. ﴿أَحْكَمْتَ آيَاتِهِ﴾ نظمت نظماً محكمًا لا يعتريه إخلال من جهة اللفظ والمعنى، أو منعت من الفساد والنسخ فإن المراد آيات السورة وليس فيها منسوخ، أو أحكمت بالحجج والدلائل أو جعلت حكمية منقول من حكم بالضم إذا صار حكيمًا لأنها مشتملة على أمهات الحكم النظرية والعملية. ﴿ثُمَّ فَضَّلْتَ﴾ بالفوائد من العقائد والأحكام والمواعظ والأخبار، أو يجعلها سورًا أو بالإنزال نعمًا ونعمًا، أو فصل فيها ولخص ما يحتاج إليه. وقرئ ﴿ثُمَّ فَضَّلْتَ﴾ أي: فرقت بين الحق والباطل وأحكمت آياته ﴿ثُمَّ فَضَّلْتَ﴾ على البناء للمتكلم، و﴿ثُمَّ﴾ للفتاوت في الحكم أو للتراخي في الأخبار. ﴿مَنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ صفة أخرى لـ ﴿كُتِبَ﴾، أو خبر بعد خبر أو صلة لـ ﴿أَحْكَمْتَ﴾ أو ﴿فَضَّلْتَ﴾، وهو تقرير لأحكامها وتفصيلها على أكمل ما ينبغي باعتبارها ما ظهر أمره وما خفي.

﴿أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ لأن لا تعبدوا. وقيل أن مفسرة لأن في تفصيل الآيات معنى القول، ويحوز أن يكون كلاماً مبتدأ للإغراء على التوحيد أو الأمر بالتعري من عبادة الغير كأنه قيل: ترك عبادة غير الله بمعنى الزموه أو اتركوها تركًا. ﴿إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ﴾ من الله. ﴿كَلِيمٌ وَبَشِيرٌ﴾ بالعقاب على الشرك والثواب على التوحيد. ﴿وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾ عطف على ألا تعبدوا. ﴿ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ﴾ ثم توسلوا إلى مطلوبكم بالتوبة فإن المعرض عن طريق الحق لا بد له من الرجوع. وقيل استغفروا من الشرك ثم توبوا إلى الله بالطاعة، ويحوز أن يكون ثم لغاوت ما بين الأمرين. ﴿يُغْفِرْ لَكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا﴾ يعيشكم في أمن ودعة. ﴿إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ هو آخر أعماركم المقدرة، أو لا يهلككم بعذاب الاستعصال والأرزاق والآجال،

وإن كانت متعلقة بالأعمار لكنها مسماة بالإضافة إلى كل أحد فلا تتغير. ﴿وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ﴾ ويعطى كل ذي فضل في دينه جزءا فضله في الدنيا والآخرة، وهو وعد للموحد النائب بخير الدارين. ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ وإن تولوا. ﴿فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ﴾ يوم القيامة، وقيل يوم الشدائد وقد ابتلوا بالقحط حتى أكلوا الحيف. وقرئ: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ من ولي. ﴿إِنِّي اللَّهُ مُّزْجِيكُمْ﴾ رجوعكم في ذلك اليوم وهو شاذ عن القياس. ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيقدر على تعذيبكم أشد عذاب وكأنه تقدير لكبر اليوم.

﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَشُونَ صُدُورَهُمْ﴾ يشونها عن الحق وينحرفون عنه، أو يعطفونها على الكفر وعداوة النبي ﷺ، أو يولون ظهورهم. وقرئ «ثنوني» بالياء والتاء من اثنوني، وهو بناء مبالغة و«ثنون» وأصله تننون من الثن وهو الكلاء الضيف أراد به ضعف قلوبهم أو مطاوعة صدورهم للثني، و«ثنتن» من اثنان كإياض بالهمزة و«ثنوي». ﴿لَيْسْتَخَفُوا مِنْهُ﴾ من الله بسرهم فلا يطلع رسوله والمؤمنين عليه. قبل إنها نزلت في طائفة من المشركين قالوا: إذا أرغينا ستورنا واستغشينا ثيابنا وطوينا صدورنا على عداوة محمد كيف يعلم. وقيل نزلت في المنافقين وفيه نظر إذ الآية مكية والنفاق حدث بالمدينة. ﴿أَلَا حِينَ يَسْتَخْشُونَ لِبَآئِهِمْ﴾ ألا حين يآوون إلى فراشهم ويتغطون بشياهم. ﴿يَعْلَمُ مَا يَسِرُّونَ﴾ في قلوبهم. ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ بأنوَاهم يستوي في علمه سرهم وعلمهم فكيف يخفي عليه ما عسى يظهره. ﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ بالأسرار ذات الصدور أو بالقلوب وأحوالها.

﴿وَمَا مِنْ ذَاتٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ ﴿وَمَا مِنْ ذَاتٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ غذاؤها ومعاشها لتكفله إياه تفضلاً ورحمة، وإنما أتى بلفظ الوجوب تحقيقاً لوصوله وحملاً على التوكل فيه. ﴿وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا﴾ أما كتبها في الحياة والممات، أو الأصلاب والأرحام أو مساكنها من الأرض حين وجدت بالفعل ومودعها من المواد والمقار حين كانت بعد بالقوة. ﴿كُلٌّ﴾ كل واحد من الدواب وأحوالها. ﴿فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ مذكور في اللوح المحفوظ، وكأنه أريد بالآية بيان كونه عالماً بالمعلومات كلها وما بعدها بيان كونه قادراً على الممكنات بأسرها تقريراً للتوحيد ولما سبق من الوعد والوعد.

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوكُمْ ثُمَّ أَحْسَنَ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مُبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْسِبُهُ آلَ يَوْمٍ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ أي: خلقهما وما فيهما كما مر بيانه في «الأعراف»، أو ما في جهتي العلو والسفل وجمع السموات دون الأرض لاختلاف العلويات بالأصل والذات دون السفليات. ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ قبل خلقهما لم يكن حائل بينهما لأنه كان

موضوعًا على متن الماء، واستدل به على إمكان الخلاء وأن الماء أول حادث بعد العرش^(١) من أجرام هذا العالم. وقيل كان الماء على متن الريح والله أعلم بذلك. ﴿يَلْبَسُونَكُمْ أَجْنَمًا﴾ متعلق بـ ﴿خَلَقَ﴾ أي: خلق ذلك كخلق من خلق ليعاملكم معاملة المبني لأحوالكم كيف تعملون، فإن جملة ذلك أسباب ومواد لوجودكم ومعاشكم وما تحتاج إليه أعمالكم ودلائل وأمارات تستدلون بها وتستنبطون منها، وإنما جاز تعليق فعل البلوى لما فيه من معنى العلم من حيث إنه طريق إليه كالنظر والاستماع، وإنما ذكر صيغة التفضيل والاختيار شامل لفرق المكلفين باعتبار الحسن والقبح للتحريض على أحاسن المحاسن، والتحضيض على الترقى دائمًا في مراتب العلم والعمل فإن المراد بالعمل ما يعم عمل القلب والجوارح ولذلك قال النبي ﷺ «أَيْكُم أَحْسَنُ عَقْلًا وَأَوْرَعُ عَنْ مُحَارِمِ اللَّهِ وَأَسْرَعُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ»^(٢). والمعنى أيكم أكمل علمًا وعملاً. ﴿وَلَقَدْ قُلْتُمْ كُنْهَوتُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ أي: ما البعث أو القول به أو القرآن المتضمن لذكره إلا كالسحر في الخديعة أو البطلان. وقرأ حمزة والكسائي «إلا ساحر» على أن الإشارة إلى القائل. وقرئ «إنيكم» بالفتح على تضمن قلت معنى ذكرت أو أن يكون أن بمعنى على أي ولئن قلت عليكم مبعوثون، بمعنى توقروا بعثكم ولا يتوا بإنكاره لعدوه من قبيل ما لا حقيقة له مبالغة في إنكاره.

﴿وَلَقَدْ أَخْرَجْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ﴾ الموعود. ﴿إِلَى أُمَّةٍ مُعْتَدَةٍ﴾ إلى جماعة من الأوقات قليلة. ﴿لَيَقُولُنَّ﴾ استهزاء. ﴿مَا يَخْبِئُهُ﴾ ما يمنعه من الوقوع. ﴿أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ﴾ كيوم بدر. ﴿لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ﴾ ليس العذاب مدفوعًا عنهم، ويوم منصوب بخبر ليس مقدم عليه وهو دليل على جواز تقلص خبرها عليها. ﴿وَخَافَ بِهِمْ﴾ وأحاط بهم وضع الماضي موضع المستقبل تحقيقًا ومبالغة في التهديد. ﴿وَمَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ أي: العذاب الذي كانوا به يستعجلون، فوضع يستهزئون موضع يستعجلون لأن استعجالهم كان استهزاء.

﴿وَلَقَدْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَكَفُورٌ كَفُورٌ﴾
﴿وَلَقَدْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً﴾ ولئن أعطيناه نعمة بحيث يجد لذتها. ﴿ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ﴾ ثم سلينا تلك النعمة منه. ﴿إِنَّهُ لَكُفُورٌ﴾ قطوع رجاءه من فضل الله تعالى لقلته صبره وعدم ثقت به. ﴿كَفُورٌ﴾ مبالغ في كفران ما سلف له من النعمة.

﴿وَلَقَدْ أَذَقْنَاهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسَتْهُ لَيَقُولُنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتِ عَنِّي إِنَّهُ لَنَفَرِحَ فَخُورٌ﴾
﴿وَلَقَدْ أَذَقْنَاهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسَتْهُ﴾ كصحة بعد سقم وغنى بعد عدم، وفي اختلاف الفعلين نكتة لا تخفى. ﴿لَيَقُولُنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتِ عَنِّي﴾ أي: المصائب التي ساءتني. ﴿إِنَّهُ لَنَفَرِحَ﴾ بطر بالنعم مغتر

(١) انظر في تفصيل مسألة أيهما خلق أولًا الكرسي أم القلم أم العرش لآين كثير في كتابه البداية والنهاية (١/٦٠٥).

(٢) ضعيف جدًا: أخرجه ابن جرير (٥/١٢) من طريق طلوع بن الحمر، ضعيف الحديث.

بها. ﴿فَخُورٌ﴾ على الناس مشغول عن الشكر والقيام بحقها، وفي لفظ الإذاعة والمس تنبيه على أن ما يجده الإنسان في الدنيا من النعم والمغن كالأنموذج لما يجده في الآخرة، وأنه يقع في الكفران والبطر بأدى شيء لأن الذوق إدراك الطعم والمس مبتدأ الوصول.

﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾

﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ على الضراء إيماناً بالله تعالى واستسلاماً لقضائه. ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ شكرًا لآلائه سابقها ولاحقها. ﴿أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ لذنوبهم. ﴿وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ أمله الجنة والاستثناء من الإنسان لأن المراد به الحسن فإذا كان محلي باللام أفاد الاستغراق ومن حمله على الكافر لسبق ذكرهم جعل الاستثناء منقطعاً.

﴿فَلَمَّا تَرَكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ وَضَاقَ بِهِ صَدْرُكَ أَن يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ مِّنَ سَمَاءٍ مَّلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ ۚ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾

﴿فَلَمَّا تَرَكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ﴾ ترك تبليغ بعض ما يوحي إليك وهو ما يخالف رأي المشركين بخافة ردهم واستهزائهم به، ولا يلزم من توقع الشيء لوجود ما يدعو إليه وقوعه لحواجز أن يكون ما يصرف عنه وهو عصمة الرسل عن العيانة في الوحي والثقة في التبليغ ما هنا. ﴿وَضَاقَ بِهِ صَدْرُكَ﴾ وعارض لك أحياناً ضيق صدرك بأن تلوه عليهم بخافة. ﴿أَن يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ﴾ ينفقه في الاستبجاع كالملوك. ﴿أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ﴾ يصدقه وقيل الضمير في ﴿بِهِ﴾ مبهم يفسره ﴿أَن يَقُولُوا﴾. ﴿إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ﴾ ليس عليك إلا الإنذار بما أوحى إليك ولا عليك ردوا أو اقترحوا فما بالك يضيق به صدرك. ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ فتوكل عليه فإنه عالم بحالهم وفاعل بهم جزاء أقوالهم وأفعالهم.

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيْنَ ۖ وَادْعُوا مَن اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿فَلَمَّا تَرَكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ﴾ ترك تبليغ بعض ما يوحي إليك وهو ما يخالف رأي المشركين بخافة ردهم واستهزائهم به، ولا يلزم من توقع الشيء لوجود ما يدعو إليه وقوعه لحواجز أن يكون ما يصرف عنه وهو عصمة الرسل عن العيانة في الوحي والثقة في التبليغ ما هنا. ﴿وَضَاقَ بِهِ صَدْرُكَ﴾ وعارض لك أحياناً ضيق صدرك بأن تلوه عليهم بخافة. ﴿أَن يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ﴾ ينفقه في الاستبجاع كالملوك. ﴿أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ﴾ يصدقه وقيل الضمير في ﴿بِهِ﴾ مبهم يفسره ﴿أَن يَقُولُوا﴾. ﴿إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ﴾ ليس عليك إلا الإنذار بما أوحى إليك ولا عليك ردوا أو اقترحوا فما بالك يضيق به صدرك. ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ فتوكل عليه فإنه عالم بحالهم وفاعل بهم جزاء أقوالهم وأفعالهم.

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ﴾. ﴿قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ﴾ في البيان وحسن النظم تحداهم أولاً بعشر سور ثم لما عجزوا عنها سهل الأمر عليهم وتحداهم بسورة، وتوحيد المثل باعتبار كل واحدة. ﴿مُفْتَرِيْنَ﴾ مخلفات من عند أنفسكم إن صح أنني اختلقته من عند نفسي فإنكم عرب فصحاء مثلي تقدرون على مثل ما أقدر عليه بل أنتم لتعلمكم القصص والأشعار وتعودكم القريض والنظم. ﴿وَادْعُوا مَن اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾ إلى المعاونة على المعارضة. ﴿إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أنه مفترى ﴿فَإِن لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ﴾ بإتيان ما دعوكم إليه، وجمع الضمير إما لتعظيم الرسول ﷺ أو لأن المؤمنين كانوا أيضاً يتحدونهم، وكان أمر الرسول ﷺ متولواً لهم من حيث إنه يحب

اتباعه عليهم في كل أمر إلا ما خصه الدليل، وللتنبية على أن التحدي مما يوجب رسوخ إيمانهم وقوة يقينهم فلا يغفلون عنه ولذلك رتب عليه قوله: ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ﴾ ملتبساً بما لا يعلمه إلا الله ولا يقدر عليه سواه. ﴿وَأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ واعلموا أن لا إله إلا الله لأنه العالم القادر بما لا يعلم ولا يقدر عليه غيره، ولظهور عجز آلهتهم ولتنصيص هذا الكلام الثابت صلقة بإعجازه عليه، وفيه تهديد وإقناط من أن يحيرهم من بأس الله آلهتهم. ﴿فَهَلْ أُنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ثابتون على الإسلام راسخون فيه مخلصون إذا تحقق عندكم إعجازه مطلقاً، ويجوز أن يكون الكل خطأً للمشركين والضمير في ﴿لَمْ يَسْتَجِيبُوا﴾ لمن استطعتم أي فإن لم يستجيبوا لكم إلى المظاهرة لعجزهم وقد عرفتم من أنفسكم القصور عن المعارضة فاعلموا أنه نظم لا يعلمه إلا الله، وأنه منزل من عنده وأن ما دعاكم إليه من التوحيد حق فهل أنتم داخلون في الإسلام بعد قيام الحجة القاطعة، وفي مثل هذا الاستفهام إيجاب بليغ لما فيه من معنى الطلب والتنبيه على قيام الموجب وزوال العذر.

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْخَيْرَ الدُّنْيَا وَرَبِّهَا نَوْفَ إِلَهُمْ أَعْمَلْتُمْ فِيهَا وَهَرَفَ فِيهَا لَا يُنْجِسُونَ﴾
 ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَرَبِّهَا﴾ بإحسانه وبره. ﴿نَوْفَ إِلَهُمْ أَعْمَلْتُمْ فِيهَا﴾ نوصّل إليهم جزء أعمالهم في الدنيا من الصحة والرئاسة وسعة الرزق وكثرة الأولاد. وقرئ «نوف» بالياء أي يوف الله و﴿نوف﴾ على البناء للمفعول و﴿نوف﴾ بالتخفيف والرفع لأن الشرط ماض بقوله:
 وَإِنْ أَكْثَرُ كَرِيمٍ يَوْمَ مُسْغَرَةٍ يَقُولُ لَا غَالِبَ لِيَّ وَلَا حَرَمَ
 ﴿وَهُمْ فِيهَا لَا يُنْجِسُونَ﴾ لا يتقصون شيئاً من أجورهم. والآية في أهل الرباء. وقيل في المنافقين. وقيل في الكفرة وغرضهم وبرهم.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ﴾ وخط ما صنعوا فيها ونبتل ما كانوا يعملون
 ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَتِيمَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرَّةٍ مِنْهُ إِنَّهُ أَنْتَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ هُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يُضْعِفُ لَهُمْ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَخَسَلَ عَنْهُمُ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ لَا حَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ﴾ مطلقاً في مقابلة ما عملوا لأنهم استوفوا ما تقتضيه

صور أعمالهم الحسنة وبقيت لهم أوزار العزائم السيئة. ﴿وَحَبِطَ مَا صَبَّحُوا فِيهَا﴾ لأنه لم يبق لهم ثواب في الآخرة، أو لم يكن لأنهم لم يريدوا به وجه الله والعمدة في اقتضاء ثوابها هو الإخلاص، ويجوز تطبيق الظرف بصنعوا على أن الضمير للدنيا. ﴿وَبَاطِلٌ﴾ في نفسه. ﴿مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ لأنه لم يعمل على ما ينبغي، وكان كل واحدة من الحملتين علة لما قبلها. وقرئ «باطلاً» على أنه مفعول يعملون و﴿مَا﴾ إبهامية أو في معنى المصدر كقوله:

وَلَا غَارِجاً مِّنْ فِي زُورٍ كَلَامٍ وَبَطْلٌ عَلَى الْفِعْلِ

﴿أَفَمَن كَانَ عَلَى بَيْتَةٍ مِّن رَّبِّهِ﴾ برهان من الله يدل على الحق والصواب فيما يأتيه وينزه، والهزمة لإنكار أن يعقب من هذا شأنه هؤلاء المقصرين همهم وأفكارهم على الدنيا وأن يقارب بينهم في المنزل، وهو الذي أغنى عن ذكر الخير وتقديره أقمن كان على بينة كمن كان يريد الحياة الدنيا، وهو حكم يعم كل مؤمن مخلص. وقيل المراد به النبي ﷺ وقيل مؤمنو أهل الكتاب. ﴿وَيَقُولُوا﴾ ويتبع ذلك البرهان الذي هو دليل العقل. ﴿شَاهِدْ مِّنْهُ﴾ شاهد من الله يشهد بصحته وهو القرآن. ﴿وَمَن قَبْلَهُ﴾ ومن قبل القرآن. ﴿كِتَابٌ مُّوسَى﴾ يعني التوراة فإنها أيضاً تتلوه في التصديق، أو البينة هو القرآن ﴿وَيَقُولُوا﴾ من التلاوة والشاهد جبريل، أو لسان الرسول ﷺ على أن الضمير له أو من التلو والشاهد ملك يحفظه. والضمير في ﴿يَقُولُوا﴾ إما لمن أو للبينة باعتبار المعنى ﴿وَمَن قَبْلَهُ كِتَابٌ مُّوسَى﴾ جملة مبتدأة. وقرئ «كتاب» بالنصب عطفاً على الضمير في ﴿يَقُولُوا﴾ أي: يتلو القرآن شاهد ممن كان على بينة دالة على أنه حق كقوله: ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّن بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ويقرأ من قبل القرآن التوراة. ﴿إِنَّمَا﴾ كتاباً مؤمناً به في الدين. ﴿وَوَحْمَةً﴾ على المنزل عليهم لأنه الوصلة إلى الفوز بخير الدارين. ﴿أَوَلَيْكَ﴾ إشارة إلى من كان على بينة. ﴿يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ بالقرآن. ﴿وَمَن يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ﴾ من أهل مكة ومن تحزب معهم على رسول الله ﷺ. ﴿فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ﴾ يردها لا محالة. ﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ﴾ من الموعد، أو القرآن وقرئ «مُوتِيَّة» بالضم وهما الشك. ﴿إِنَّهُ الْحَقُّ مِّن رَّبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ لقلة نظرهم واختلال فكرهم.

﴿وَمَن أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ كان أسند إليه ما لم ينزله أو نفى عنه ما أنزله. ﴿أَوَلَيْكَ﴾ أي: الكاذبون. ﴿يَعْرِضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ﴾ في الموقف بأن يحبسوا وتعرض أعمالهم. ﴿وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ﴾ من الملائكة والنبيين أو من جوارحهم، وهو جمع شاهد كاصحاب أو شهيد كأشرف جمع شريف. ﴿هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ تهويل عظيم مما يحق بهم حينئذ لظلمهم بالكذب على الله.

﴿الَّذِينَ يَعْلَمُونَ أَنَّ سَبِيلَ اللَّهِ﴾ عن دينه. ﴿وَيَقُولُونَ عَوَجًا﴾ يصفونها بالانحراف عن الحق والصواب أو يغيثون أهلها أن يعوجوا بالردة. ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ والحال أنهم كافرون بالآخرة وتكريرهم لتأكيد كفرهم واختصاصهم به.

﴿أَوَلَيْكَ لَمْ يَكُونُوا مُفْجَرِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: ما كانوا معجزين الله في الدنيا أن يعاقبهم. ﴿وَمَا كَانَ لَهُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن أَوْلِيَاءَ﴾ يمنعونهم من العقاب ولكنه أحر عقابهم إلى هذا اليوم ليكون أشد

وأدوم. ﴿يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ﴾ استئناف وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب «يُضَاعَفُ» بالتشديد. ﴿وَمَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ﴾ لتصامهم عن الحق وبغضهم له. ﴿وَمَا كَانُوا يَبْصُرُونَ﴾ لتعاميهم عن آيات الله، وكأنه ألعلة لمضاعفة العذاب. وقيل هو بيان ما نفاه من ولاية الآلهة بقوله: ﴿وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ فإن ما لا يسمع ولا يبصر لا يصلح للولاية وقوله: ﴿يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ﴾ اعتراض. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ باشتراء عبادة الآلهة بعبادة الله تعالى.. ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ من الآلهة وشفاعتها، أو خسروا بما بدلوا وضاع عنهم ما حصلوا فلم يبق معهم سوى الحسرة والندامة. ﴿لَا جَزَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ﴾ لا أحد أبين وأكثر خساراً منهم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ اطمأنوا إليه وخشعوا له من الحبث وهو الأرض المطمئنة. ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ دائمون.

﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصْمَىٰ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ﴾ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ﴾ الكافر والمؤمن. ﴿كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصْمَىٰ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ﴾ يجوز أن يراد به تشبيه الكافر بالأعمى لتصاميه عن آيات الله، وبالأصم لتصامه عن إسماع كلام الله تعالى وتأنيه عن تدبر معانيه، وتشبيه المؤمن بالسميع والبصير لأن أمره بالضد فيكون كل واحد منهما مشبهاً بآخرين باعتبار صفين، أو تشبيه الكافر بالجامع بين العمى والصمم والمؤمن بالجامع بين ضديهما والعاطف لعطف الصفة على الصفة كقوله:

فَالْأَيْبُ الضَّابِحُ فَالْفَالِإِم

وهذا من باب اللف والطباق^(١). ﴿هَلْ يَسْتَوِيَانِ﴾ هل يستوي الفريقان. ﴿مَثَلًا﴾ أي: تمثيلاً أو صفة أو حالاً. ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ بضرب الأمثال والتأمل فيها.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ﴾ باني لكم. قرأ نافع وعاصم وابن عامر وحزمة بالكسر على إرادة القول. ﴿نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ أبين لكم موجبات العذاب ووجه الخلاص.

﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۚ إِنَّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْإِيمِرِ﴾ ﴿أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ بدل من ﴿إِنِّي لَكُمْ﴾، أو مفعول مبين، ويجوز أن تكون أن مفسرة متعلقة بـ ﴿أَرْسَلْنَا﴾ أو بـ ﴿نَذِيرٌ﴾. ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْإِيمِرِ﴾ مولم وهو في الحقيقة صفة المعذب لكن يوصف به العذاب وزمانه على طريقة جد جده ونهاره صائم للمبالغة.

﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ﴾ (٧) ﴿وَأَزَادُنَا بِأَدْبَارِ الرَّأْيِ وَمَا تَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ﴾ (٨) ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ﴾ (٩) لا مزية لك علينا تحصىك بالنبوة ووجوب الطاعة. ﴿وَمَا تَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ﴾ أحسبنا جمع أرذل فإنه بالغلبة صار مثل الاسم كالأكبر، أو أرذل جمع رذل. ﴿بَادِي الرَّأْيِ﴾ ظاهر الرأي من غير تعمق من البدو، أو أول الرأي من البدء، والباء مبتدلة من الهمزة لانكسار ما قبلها. وقرأ أبو عمرو بالهمزة وانتصابه بالظرف على حذف المضاف أي: وقت حلول بادي الرأي، والعامل فيه ﴿الْبَهْلُ﴾. وإنما استرذلوهم لذلك أو لفقرهم فإنهم لما لم يعلموا إلا ظاهراً من الحياة الدنيا كان الأحظ بها أشرف عندهم والمحروم منها أرذل. ﴿وَمَا تَرَىٰ لَكُمْ﴾ لك ولمتبعيك. ﴿عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ﴾ يوهلكم للنبوة واستحقاق المتابعة. ﴿بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ﴾ إياي في دعوى النبوة وإياهم في دعوى العلم بصدقك فغلب المحاطب على الغالبين.

﴿قَالَ يَنْفُورُ أَزْهَنُكُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ يَمِينٍ مِّن رَّبِّي وَءَاتَنِي رَحْمَةً مِّنْ عِندِهِ فَفَعِمَتْ عَلَيْكَ أَكْثَرُكُمْ مَّوَاهَا وَأَشْرَ لَهَا كَرِهُونَ﴾ (١٠) ﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ﴾ أخبروني. ﴿إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ يَمِينٍ مِّن رَّبِّي﴾ حجة شاهدة بصحة دعواي. ﴿وَأَتَانِي رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِهِ﴾ بإتاء البينة أو النبوة. ﴿فَفَعِمَتْ عَلَيْكُمْ﴾ فغصت عليكم فلم تهدكم وتوحيد الضمير لأن البينة في نفسها هي الرحمة، أو لأن عفاها ما يوجب خفاء النبوة، أو على تقدير فعمت بعد البينة وحذفها للاختصار أو لأنه لكل واحدة منهما. وقرأ حمزة والكسائي وحفص ﴿فَفَعِمَتْ﴾ أي: أخفيت. وقرئ ﴿فَعَمَاهَا﴾ على أن الفعل لله. ﴿أَكْثَرُكُمْ مَّوَاهَا﴾ أنكرهم على الاعتداء بها. ﴿وَأَتْنَمَ لَهَا كَارِهُونَ﴾ لا تختارونها ولا تتاملون فيها، وحيث اجتمع ضميران وليس أحدهما مرفوعاً وقدم الأعراف منهما جاز في الثاني الفصل والوصل.

﴿وَيَنْفُورُ لَا أَتْلُوكُمْ عَلَيْهِ مَا لَئِنْ أَخْرَىٰ إِلَّا عَلَىٰ اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُّلْكُوا رَبِّهِمْ وَلِيَكُنِّي أَرْبُكُمْ قَوْمًا يَّجْتَلُونَ﴾ (١١)

﴿وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ على التليخ وهو وإن لم يذكر فمعلوم مما ذكر. ﴿مَا لَئِنْ جَعَلًا﴾ ﴿إِنْ أَخْرَىٰ إِلَّا عَلَىٰ اللَّهِ﴾ فإنه المأمول منه. ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ جواب لهم حين سألوا طردهم. ﴿إِنَّهُمْ مَلَأُوا رُبَّهُمْ﴾ فيخاصمون طاردهم عنده، أو أنهم يلاقونه ويفوزون بقره فكيف أطردهم. ﴿وَلِيَكُنِّي أَرْبَكُمْ قَوْمًا يَّجْتَلُونَ﴾ بقاء ربكم أو باقتدارهم أو في التماس طردهم، أو تسفهون عليهم بأن تدعوه أرذل.

﴿وَيَقُولُ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ٥١﴾

﴿وَيَا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ﴾ بدفع انتقامه. ﴿إِنْ طَرَدْتُهُمْ﴾ وهم بتلك الصفة والمثابة. ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ لتعرفوا أن التمس طردهم وتوقيف الإيمان عليه ليس بصواب.

﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِندِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي

أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤَيِّتَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ٥٢﴾

﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِندِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ رزقه وأمواله حتى جحدتم فضلي. ﴿وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ عطف على ﴿عِندِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ أي: ولا أقول لكم أنا أعلم الغيب حتى تكذبوني استبعاداً، أو حتى أعلم أن هؤلاء اتبعوني بادي الرأي من غير بصيرة وعقد قلب، وعلى الثاني يجوز عطفه على أقول. ﴿وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ﴾ حتى تقولوا ما أنت إلا بشر مثلاً. ﴿وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ﴾ ولا أقول في شأن من استزدلتموهم لفقرهم. ﴿لَنْ يُؤَيِّتَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا﴾ فإن ما أعدده الله لهم في الآخرة خير مما آتاكم في الدنيا. ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ إن قلت شيئاً من ذلك، والازدراء به اتعال من زرى عليه إذا عابه قلبت تاؤه دالاً لتحاسن الرائ في الجوهر وإسناده إلى الأعين للمبالغة، والتنبيه على أنهم استزدلوه بادي الرؤية من غير روية بما عاينوا من رثالة حالهم وقلة منالهم دون تأمل في معانيهم وكمالاتهم.

﴿قَالُوا يَبْنُوحُ قَدْ جَدَدْتُنَا فَأَنْتَ أَوَّلُ جَدٍّ لَنَا فَلَمَّا بَلَغْنَا بِمَا عِدُّنَا أَنْ نَكُونَ مِنَ الْمَصْدُوقِينَ ٥٣﴾

﴿قَالُوا يَا لَوْحُ قَدْ جَدَدْتُنَا﴾ خاصمتنا. ﴿فَأَكْثَرْتَ جِدَاتَنَا﴾ فاطلته أو أثبت بأنواعه. ﴿فَاتَّأْنَا بِمَا عِدُّنَا﴾ من العذاب. ﴿إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الْمَصْدُوقِينَ﴾ في الدعوى والوعيد فإن مناظرتك لا تؤثر فينا.

﴿قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ٥٤﴾

﴿قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ﴾ عاجلاً أو آجلاً. ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ بدفع العذاب أو الهرب منه.

﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ

تَرْجِعُونَ ٥٥﴾

﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ﴾ شرط ودليل وجواب والحيلة دليل جواب قوله:

﴿إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾ وتقدير الكلام إن كان الله يريد أن يغويكم، فإن أردت أن أنصح لكم لا ينفعكم نصحي، ولذلك تقول لو قال الرجل أنت طالق إن دخلت الدار إن كلمت زيداً قد دخلت ثم كلمت لم تطلق، وهو جواب لما أوهموها من جداله كلام بلا طائل. وهو دليل على أن إرادة الله تعالى يصح تعليقها بالإغواء وأن خلاف مراده محال. وقيل ﴿أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾ أن يهلككم من غوى الفصيل غوى

إذا بسم فهل. ﴿هُوَ رَبُّكُمْ﴾ هو خالقكم والمتصرف فيكم وفق إرادته. ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ﴾ فيجازيكم على أعمالكم.

﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَنُفِثَ قُلٌّ إِنَّ أَفْرِيْقَهُ فَعَلَ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا يُجْرِمُونَ﴾ (١٠) وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومي إلا من قد آمن فلا تتبس بما كانوا يفعلون (١١) وأصنع الفلك بأعيننا ووحينا ولا تحطبي في الذين ظلموا إهم مفرقون (١٢) وتصنع الفلك وكلما مر عليه ملاق من قومه سخروا منه قال إن تسخروا منا فإنا نسخر منكم كما تسخرون (١٣) فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم (١٤) حتى إذا جاء أمرنا وفار الثور قلنا أحمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه إلا قليل (١٥) ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْعَاةَ قُلٌّ إِنَّ افْرِيْقَهُ فَعَلَ إِجْرَامِي﴾ وبالله وقرىء ﴿أَجْرَامِي﴾ على الجمع. ﴿وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا يُجْرِمُونَ﴾ من إجرامكم في إسناد الافتراء إلى.

﴿وَأَوْحَى إِلَى نُوْحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَحْزَنْ وَلَا تَأْسَفُ﴾ فلا تحزن ولا تأسف. ﴿بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ أقط الله تعالى من إيمانهم ونهاه أن يعتم بما فعلوه من التكذيب والإساءة.

﴿وَأَصْنَعُ الْفُلَّكُ بِأَعْيُنِنَا﴾ ملتبسا بأعيننا، عبر بكثرة آلة الحس الذي يحفظ به الشيء ويراعى عن الاختلال والزيغ عن المبالغة في الحفظ والرعاية على طريق التمثيل. ﴿وَوَحَيْنَا﴾ إليك كيف تصنعها. ﴿وَلَا تُحَاطَبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ ولا تراجعي فيهم ولا تدعني باستلفاع العذاب عنهم. ﴿إِنَّهُمْ مُفْرَقُونَ﴾ محكوم عليهم بالإغراق فلا سبيل إلى كفه.

﴿وَيَصْنَعُ الْفُلَّكُ﴾ حكاية حال ماضية. ﴿وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ﴾ استهزؤا به لعمله السفينة فإنه كان يعملها في برية بعيدة من الماء أو ان عزته، وكانوا يضحكون منه ويقولون له: صرت نهاراً بعدما كنت نيباً. ﴿قَالَ إِنَّ كُنْخَرُوا مِنَّا فَبَالَا كُنْخَرُوا مِنْكُمْ كَمَا كُنْخَرُوا﴾ إذا أخذكم الفرق في الدنيا والحرق في الآخرة. وقيل المراد بالسخرية الاستحجال.

﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ﴾ يعني به إياهم وبالعذاب الفرق. ﴿وَيُحَلُّ عَلَيْهِ﴾ وينزل عليه، أو يحل عليه حلول الدين الذي لا انفكاك عنه. ﴿عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾ دائم وهو عذاب النار.

﴿حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ غاية لقوله ﴿وَيَصْنَعُ الْفُلَّكُ﴾ وما بينهما حال من الضمير فيه أو حتى هي التي يتبدأ بعدها الكلام. ﴿وَفَارَ الثَّورُ﴾ نبع الماء منه وارتفع كالقدر تقور، والثور تنور الحيز ابتداء منه النبوع على عرق العادة وكان في الكوفة في موضع مسجدها، أو في الهند أو بين وردة من أرض الجزيرة وقيل التنور وجه الأرض أو أشرف موضع فيها. ﴿قُلْنَا أَحْمِلْ فِيهَا﴾ في السفينة. ﴿مِنْ كُلِّ﴾ من كل نوع من الحيوانات المتتفع بها. ﴿زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ ذكرًا وأنثى هذا على قراءة حفص والباقرن أضافوا على معنى أحمل اثنين من كل صنف ذكر وصنف أنثى. ﴿وَأَهْلُكُ﴾ عطف على ﴿زَوْجَيْنِ﴾ أو ﴿اثْنَيْنِ﴾، والمراد امرأته وبنوه ونسأولهم. ﴿إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ﴾ بأنه من المفرقين يريد ابنه كنعان

وأمه وإعلاء فإنهما كانا كافرين. ﴿وَمَنْ آمَنَ﴾ والمؤمنين من غيرهم. ﴿وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ قيل كانوا تسعة وسبعين زوجته المسلمة وبنوه الثلاثة سام وحام ويافث ونسلوهم واثنان وسبعون رجلاً وامرأة من غيرهم. روي أنه عليه الصلاة والسلام اتخذ السفينة في ستين من الساج وكان طولها ثلاثمائة ذراع وعرضها خمسين وسمكها ثلاثين، وجعل لها ثلاثة بطون فحمل في أسفلها النواب والوحش وفي أوسطها الإنسان وفي أعلاها الطير.

﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ جَحْرُنَهَا وَفَرَسَهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا﴾ أي: صيروا فيها وجعل ذلك ركوباً لأنها في الماء كالمركوب في الأرض. ﴿بِسْمِ اللَّهِ جَحْرُنَهَا وَفَرَسَهَا﴾ متصل بـ ﴿ارْكَبُوا﴾ حال من الواو أي اركبوا فيها مسمين الله أو قائلين باسم الله وقت إجرائها وإرسالها، أو مكانهما على أن المحرى والمرسى للوقت أو المكان أو المصدر، والمضاف محنوف كقولهم: آتيتك غفوق النحم، وانتصابهما بما قدرناه حالاً ويحوز رفعهما ببسم الله على أن المراد بهما المصدر أو جملة من مبتدأ وخبر، أي إجرائها ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ على أن بسم الله خبر أو صلة والخبر محنوف وهي إما جملة مقتضية لا تعلق لها بما قبلها أو حال مقدرة من الواو أو الهاء. وروي أنه كان إذا أراد أن يجري قال بسم الله فحرت، وإذا أراد أن ترسو قال بسم الله فرست. ويحوز أن يكون الاسم مقحماً لقوله: ثُمَّ اسْمُ السَّلَامِ عَلَيْكُمَا. وقرأ حمزة والكسائي وعاصم برواية حفص ﴿مَجْرَاهَا﴾ بالفتح من جرى وقرئ ﴿مَرْسَاهَا﴾ أيضاً من رسا وكلاهما يحتمل الثلاثة ويجريها ومرسيها بلفظ الفاعل صفتين لله. ﴿إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي: لولا مغفرته لفرطتكم ورحمته إياكم لما نجاكم.

﴿وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَارَتْ فِي مَغْرِلٍ يَبْنِي أَرْكَبَ مَعَنَا وَلَا

تَكُن مَعَ الْكَافِرِينَ﴾

﴿وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ﴾ متصل محنوف دل عليه ﴿ارْكَبُوا﴾ أي فركبوا مسمين وهي تجري وهم فيها. ﴿فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ﴾ في موج من الطوفان، وهو ما يرتفع من الماء عند اضطرابه كل موجة منها كجبل في تراكبها وارتفاعها، وما قيل من أن الماء طبق ما بين السماء والأرض وكانت السفينة تجري في حوفه ليس بنابت، والمشهور أنه علا شوامخ الجبال خمسة عشر ذراعاً وإن صح فعل ذلك قبل التطبيق. ﴿وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ﴾ ننعان، وقرئ «ابنها» و«ابنته» بحذف الألف على أن الضمير لامرأته، وكان ربيه وقيل كان لغير رشة لقوله تعالى: ﴿فَقَاتِلْهُمَا﴾ وهو خطأ إذ الأنبياء عصمن من ذلك والمراد بالعيانة الحيانة في الدين، وقرئ «ابنائه» على الندبة ولكنها حكاية سوغ حذف الحرف. ﴿وَرَكَّانٌ فِي مَغْرِلٍ﴾ عزل فيه نفسه عن أبيه أو عن دينه مقفل للمكان من عزله عنه إذا أبعد. ﴿يَبْنِي أَرْكَبَ مَعَنَا﴾ في السفينة، والجمهور كسروا الباء ليدل على ياء الإضافة المحنوفة في جميع القرآن، غير ابن كثير فإنه وقف عليها في «لعمنان» في الموضع الأول باتفاق الرواة وفي الثالث في رواية قبل وعاصم

فإنه فتحها هنا اقتصاراً على الفتح من الألف المبجلة من ياء الإضافة، واختلفت الرواية عنه في سائر المواضع وقد أدمغ الباء في الميم أبو عمرو والكسائي وحفص لتقاربهما. ﴿وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ﴾ في الدين والانعزال.

﴿قَالَ سَتَدِينُنِي إِلَى جَبَلٍ يَفْعَسُنِي مِنَ الْمَاءِ﴾ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَجَعَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُفْرَقِينَ ﴿١٣٠﴾

﴿قَالَ سَتَدِينُنِي إِلَى جَبَلٍ يَفْعَسُنِي مِنَ الْمَاءِ﴾ أن يفرقني ﴿قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَجَعَ﴾ إلا الراجح وهو الله تعالى أو الإمكان من رحمهم الله وهم المؤمنون، رد بذلك أن يكون اليوم معصم من جبل ونحوه يعصم اللاذ به إلا معصم المؤمنين وهو السفينة. وقيل لا عاصم بمعنى لا ذا عصمة كقوله: ﴿فِي عِمَّةٍ رَاضِيَةٍ﴾ وقيل الاستثناء منقطع أي لكن من رحمه الله يعصمه. ﴿وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ﴾ بين نوح وأبنة أو بين ابنه والجبل. ﴿فَكَانَ مِنَ الْمُفْرَقِينَ﴾ فصار من المهلكين بالماء.

﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلُغِي مَاءَكَ وَبِئْسَاءَ أَقْلِي وَغِيصَ الْمَاءُ وَفُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْخُودِيِّ﴾ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٣١﴾

﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلُغِي مَاءَكَ وَبِئْسَاءَ أَقْلِي﴾ نودياً بما ينادي به أولو العلم وأمرأ بما يؤمرون به، ثمثيلاً لكمال قدرته واتقيادهما لما يشاء تكوينه فيهما بالأمر المطاع الذي يأمر المتقاد لحكمه المبادر إلى امتثال أمره، مهابة من عظمته وخشية من أليم عقابه، والبلغ النشف والإقلاع والإمساك. ﴿وَوُغِيصَ الْمَاءُ﴾ نقص. ﴿وَفُضِيَ الْأَمْرُ﴾ وانحز ما وعد من إهلاك الكافرين وإنحاء المؤمنين. ﴿وَاسْتَوَتْ﴾ واستقرت السفينة. ﴿عَلَى الْخُودِيِّ﴾ جبل بالموصل وقيل بالشام وقيل بآمل. روي أنه ركب السفينة عاشر رجب ونزل عنها عاشر المحرم فصام ذلك اليوم فصار ذلك سنة. ﴿وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ هلاكاً لهم يقال بعد بعداً إذا أبعد بعداً بعيداً بحيث لا يرجع عوده، ثم استعير للمهلك وخص بدعاء السوء، والآية في غاية الفصاحة لفعامة لفظها وحسن نظمها والدلالة على كنه الحال مع الإيجاز الخالي عن الإخلال، وفي إيراد الأخبار على البناء للمفعول دلالة على تعظيم الفاعل، وأنه متعين في نفسه مستغن عن ذكره، إذ لا ينهب الوهم إلى غيره للعلم بأن مثل هذه الأفعال لا يقدر عليها سوى الواحد القهار.

﴿وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ﴾ ﴿١٣٢﴾ ﴿وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ﴾ وأراد نداه بديل عطف قوله: ﴿فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي﴾ فإنه النداء. ﴿وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ﴾ وإن كل وعد تعده حق لا يتطرق إليه الخلف، وقد وعدت أن تنجي أمتي فما حاله، أو فما له لم ينج، ويحوز أن يكون هذا النداء قبل غرقه. ﴿وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ﴾ لأنك أعلمهم وأعدلهم، أو لأنك أكثر حكمة من ذوي الحكم على أن الحاكم من الحكمة كالدارع من اللرع.

﴿قَالَ يَنْفُوحُ إِلَيْهِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَتَّبِعْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّي أَخْشَى أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ (١٧)

﴿قَالَ يَا لَوْحُ إِلَهَ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ لقطع الولاية بين المومن والكافر وأشار إليه بقوله: ﴿إِلَهَ عَمَلٍ غَيْرٍ صَالِحٍ﴾ فإنه تعليل لنفي كونه من أهله، وأصله إنه ذو عمل فاسد فجعل ذاته ذات العمل للمبالغة كقول الخنساء تصف ناقة:

تَرْبَعُ مَا رَمَعْتَ حَتَّى إِذَا اذْكُرْتَ لِقَائَنَا هِيَ الْهَبَالُ وَإِذَا بَارَأَ

ثم بدل الفاسد بغير الصالح تصريحاً بالمناقضة بين وصفيهما واتقاء ما أوجب النجاة لمن نجا من أهله عنه. وقرأ الكسائي ويقرب ﴿إِلَهَ عَمَلٍ غَيْرٍ صَالِحٍ﴾ أي: عمل عملاً غير صالح. ﴿فَلَا تَتَّبِعْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ ما لا تعلم أصواب هو أم ليس كذلك، وإنما سمي نداه سؤالاً لتضمن ذكر الوعد بنجاة أهله استبحاره في شأن ولده أو استفسار المانع للإلتحاز في حقه، وإنما سماه جهلاً وزجر عنه بقوله: ﴿إِنِّي أَخْشَى أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ لأن استثناء من سبق عليه القول من أهله قد دله على الحال وأغناه عن السؤال، لكن أشغله حب الولد عنه حتى اشتبه عليه الأمر. وقرأ ابن كثير بفتح اللام والنون الشديدة وكذلك نافع وابن عامر غير أنهما كسرا النون على أن أصله تسألني فحذفت نون الوقاية لاجتماع النونات وكسرت الشديدة للياء، ثم حذفت اكتفاء بالكسرة وعن نافع برواية رويس إثباتها في الوصل.

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَتُفْلِكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (١٨)

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَتُفْلِكَ﴾ فيما يستقبل. ﴿مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ﴾ ما لا علم لي بصحته. ﴿وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي﴾ وإن لم تغفر لي ما فرط مني في السؤال. ﴿وَتَرْحَمْنِي﴾ بالتوبة والتفضل علي. ﴿أَكُنَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ أعمالاً.

﴿قِيلَ يَنْفُوحُ أَهْبِطْ بِسَلَمٍ مِمَّا نَزَّكَتْ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أَمْرٍ مِمَّنْ مَعَكَ وَأَمَّا سَمُوتُفُهُمْ ثُمَّ يَمْسُهُمْ مِثْنَا عَذَابُ آيَمٍ﴾ (١٩)

﴿قِيلَ يَا لَوْحُ أَهْبِطْ بِسَلَامٍ مِمَّا﴾ انزل من السفينة مسلماً من المكاره من جهتنا أو مسلماً عليك. ﴿وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ﴾ ومباركاً عليك أو زبادات في نسلك حتى تصير آدمياً ثانياً. وقرأ ﴿أَهْبِطْ﴾ بالضم (ويؤكد) على التوحيد وهو الغير النامي. ﴿وَعَلَىٰ أَمْرٍ مِمَّنْ مَعَكَ﴾ وعلى أمر هم الذين معك، سمو أماً لتحزبهم أو لتشعب الأمم منهم، أو وعلى أمر ناشئة ممن معك والمراد بهم المومنون لقوله: ﴿وَأَمَّا سَمُوتُفُهُمْ﴾ أي: ومن معك ستمتهم في الدنيا. ﴿ثُمَّ يَمْسُهُمْ مِثْنَا عَذَابُ آيَمٍ﴾ في الآخرة والمراد بهم الكفار من ذرية من معه. وقيل هم قوم هود وصالح ولوط وشعيب، والغلب ما نزل بهم.

﴿بَلِّغْ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيًّا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا قَاصِرٌ إِنَّ الْغَيْبَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (١١)

﴿بَلِّغْ﴾ إشارة إلى قصة نوح ومحلها الرفع بالابتداء وعيها: ﴿مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ أي: بعضها. ﴿لَوْحِيًّا إِلَيْكَ﴾ عبر ثاب والضمير لها أي موحاة إليك، أو حال من الأنباء أو هو الخبر و﴿مِنْ أَنْبَاءِ﴾ متعلق به أو حال من الهاء في ﴿لَوْحِيًّا﴾. ﴿مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ خبر آخر أي بجهولة عندك وعند قومك من قبل لإحاطتنا إليك، أو حال من الهاء في نوحها أو الكاف في ﴿إِلَيْكَ﴾ أي: جاهلاً أنت وقومك بها، وفي ذكرهم تنبيه على أنه لم يتعلمها إذ لم يخاطب غيرهم وأنهم مع كثرتهم لما لم يسمعوها فكيف بواحد منهم. ﴿قَاصِرٌ﴾ على مشاق الرسالة وأذية القوم كما صر نوح. ﴿إِنْ الْعَالَمَةَ﴾ في الدنيا بالظفر وفي الآخرة بالفوز. ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ عن الشرك والمعاصي.

﴿وَالِى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَنْفُورُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَشَرْتُمْ لَا تُفْتَرُونَ﴾ (١٢) يَنْفُورُ لَا اسْتَلْزَمَ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ (١٣) وَيَنْفُورُ اسْتَفْعِلُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا حُرْمِ اللَّهِ قَالُوا يَنْفُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ بِكَ بِمُؤْمِنِينَ (١٤) إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسْمٍ قَالَ إِنْ أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ (١٥) مِنْ دُونِهِ فَكِدُونِي جَعَلْنَا ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ (١٦) إِنْ تَوَلَّيْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبَّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ اجْعَلْ بِقَاصِرِيهَا إِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٧)

﴿وَالِى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا﴾ عطف على قوله ﴿لَوْحًا إِلَى قَوْمِهِ﴾ و﴿هُودًا﴾ بيان ﴿قَالَ﴾ ﴿قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ وحده. ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ وقرئ بالحر حملاً على المحرور وحده. ﴿إِنْ أَشَرْتُمْ لَا تُفْتَرُونَ﴾ على الله باتخاذ الأوثان شركاء وجعلها شفعاء. ﴿يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي﴾ مخاطب كل رسول به قومه لإزاحة للثمة ومحضاً للصيحة فإنها لا تنجع ما دامت مشوبة بالمطامع. ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أفلا تستعملون عقولكم فتمرقفوا المحق من المبطل والصواب من الخطأ.

﴿وَمَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ﴾ اطلبوا مغفرة الله بالإيمان ثم توسلوا إليها بالتوبة وأيضاً التبري من الغير إما يكون بعد الإيمان بالله والرغبة فيما عنده. ﴿يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾ كثير الدر. ﴿وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ﴾ ويضاعف قوتكم، وإما رغبهم بكثرة المطر وزيادة القوة لأنهم كانوا أصحاب زروع وعمارات. وقيل حبس الله عنهم القطر وأعقم أرحام نسائهم ثلاثين سنة فوعدهم هود بزيادة على الإيمان والتوبة بكثرة الأمطار وتضاعف القوة بالتنازل. ﴿وَلَا تَتَوَلَّوْا﴾ ولا تعرضوا عما أَدْعَاكُمْ إِلَيْهِ. ﴿مُخْرِجِينَ﴾ مصرين على إخراجكم.

﴿قَالُوا يَا هُوَذَا مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ﴾ بحجة تدل على صحة دعواك وهو لفرط عنادهم وعدم اعتدادهم بما جاءهم من المعجزات. ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا﴾ بتاركي عبادتهم. ﴿عَنْ قَوْلِكَ﴾ صادرين عن قولك حال من الضمير في تاركي. ﴿وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ إقنات له من الإجابة والتصديق. ﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ﴾ ما تقول إلا قولنا ﴿اعْتَرَاكَ﴾ أي: أصابك من عراه يعروه إذا أصابه. ﴿بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ﴾ يجنون لسبك إياها وصدك عنها ومن ذلك تهذي وتكلم لخرافات، والحملة مقول القول وإلا لنو لأن الاستثناء مفرغ. ﴿قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾. ﴿مِنْ دُونِهِ فَكِدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنظِرُونَ﴾ أجاب به عن مقالتهن المحققات بأن أشهد الله تعالى على براعه من آلهتهن وفراغه عن إضرارهم تأكيداً لذلك وتبييناً له، وأمرهم بأن يشهدوا عليه استهانة بهم، وأن يجتمعوا على الكيد في إهلاكه من غير إظهار حتى إذا اجتهدوا فيه ورأوا أنهم عجزوا عن آخرهم وهم الأقوياء الأشداء أن يضروه لم يبق لهم شبهة أن آلهتهم التي هي حماد لا يضر ولا ينفع لا تتمكن من إضراره انتقاماً منه، وهذا من جملة معجزاته فإن مواجهة الواحد الجم الغفير من الجبابرة الفتاك العطاش إلى إراقة دمه بهذا الكلام ليس إلا لثقتة بالله وتبطلهم عن إضراره ليس إلا بمصمته إياه ولذلك عقبه بقوله:

﴿إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ﴾ تقريراً له والمعنى أنكم وإن بلدتم غاية وسعكم لن تضروني فإنني متوكل على الله واثق بـكلايته^(١) وهو مالكي ومالككم لا يحق بي ما لم يرد، ولا يقدر على ما لم يقدره ثم يبرهن عليه بقوله: ﴿مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا﴾ أي: إلا وهو مالك لها قادر عليها بصرفها على ما يريد بها والأخذ بالنواصي تمثيل لذلك. ﴿إِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي: أنه على الحق والعدل لا يضيع عنده معتصم ولا يفوته ظالم.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ﴾ ويستخلف ربي قوماً غيرك ولا تضرونه شيئاً إن ربي على كل شيء حفيظ ﴿٥٨﴾

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ فإن تولوا. ﴿فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ﴾ فقد أدبت ما علي من الإبلاغ والزام الحجة فلا تغريظ مني ولا عذر لكم فقد أبلغتكم ما أُرسلت به إليكم. ﴿وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ استئناف بالوعيد لهم بأن الله يهلكهم ويستخلف قوماً آخرين في ديارهم وأموالهم، أو عطف على الجواب بالفاء ويؤيده القراءة بالحزم على الموضع كأنه قيل: وإن تولوا يعزني ربي ويستخلف. ﴿وَلَا تُظْهِرُونَ﴾ لتوليكم. ﴿شَيْئًا﴾ من الضرر ومن حزم يستخلف أسقط الثون منه. ﴿إِنْ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ﴾ رقيب فلا تخفى عليه أعمالكم ولا يغفل عن مجازاتكم، لو حافظ مستول عليه فلا يمكن أن يضره شيء.

﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝١١١﴾
 ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ عذابها أو أمرنا العذاب. ﴿نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ وكانوا أربعة آلاف. ﴿وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ تكرير لبيان ما نجاهم منه وهو السموم، كانت تدخل أنوف الكفرة وتخرج من أديارهم فتقطع أعضائهم، أو المراد به تنجيهم من عذاب الآخرة أيضاً، والتعريض بأن المهلكين كما عذبوا في الدنيا بالسموم فهم معذبون في الآخرة بالعذاب الغليظ.

﴿وَتِلْكَ ءَاثِرُ مَا جَاءَ قَوْمًا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ۝١١٢﴾
 ﴿وَتِلْكَ ءَاثِرُ مَا جَاءَ قَوْمًا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ كفروا بها. ﴿وَعَصَوْا رُسُلَهُ﴾ لأنهم عصوا رسولهم ومن عصي رسولاً فكأنما عصي الكل لأنهم أمروا بطاعة كل رسول. ﴿وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ يعني كبرائهم الطاغين و﴿عَنِيدٍ﴾ من عند عنيداً وعنيداً وعدواً إذا طغى، والمعنى عصوا من دعاهم إلى الإيمان وما ينهيهم وأطاعوا من دعاهم إلى الكفر وما يردبهم.

﴿وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ ۚ ءَلَا إِنَّ ءَاثِرَ مَا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ۚ ءَلَا بُعْدًا لِّعَادِ قَوْمِ هُودٍ ۝١١٣﴾
 ﴿وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ أي: جعلت اللعنة تابعة لهم في الدارين تكبهم في العذاب. ﴿ءَلَا إِنَّ ءَاثِرَ مَا كَفَرُوا رَبَّهُمْ﴾ جحدوه أو كفروا نعمه أو كفروا به فحذف الجار. ﴿ءَلَا بُعْدًا لِّعَادِ﴾ دعاء عليهم بالهلاك، والمراد به الدلالة على أنهم كانوا مستوجبين لما نزل عليهم بسبب ما حكى عنهم، وإنما كرر ألا وأعاد ذكرهم تفظيلاً لأمرهم وحثاً على الاعتبار بحالهم. ﴿قَوْمِ هُودٍ﴾ عطف بيان لعاد، وفائدته تمييزهم عن عاد الثانية عاد إرم، والإيماء إلى أن استحقاقهم للبعد عما جرى بينهم وبين هود.

﴿وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ۚ قَالَ يَنْفِرُوا آغِيثُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ۚ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَفِرُّوهُ ثُمَّ نُوبُوا إِلَيْهِ ۚ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ ۝١١٤﴾
 ﴿وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ۚ هو كونكم منها لا غيره فإنه خلق آدم ومواد النطف التي خلق نسله منها من التراب. ﴿وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ عمركم فيها واستبقاكم من العمر، أو أهدركم على عمارتها وأمركم بها، وقيل هو من العمري بمعنى أعماركم فيها دياركم ويزنّها منكم بعد انصرام أعماركم، أو جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها لعمركم. ﴿فَاسْتَفِرُّوهُ ثُمَّ نُوبُوا إِلَيْهِ ۚ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ﴾ قريب الرحمة. ﴿مُجِيبٌ﴾ لل داعية.

﴿قَالُوا يَنْصَلِحْ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَٰذَا ۖ أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّ لَآلِئِي شَجَرٍ مِّمَّا نَدْعُوا إِلَٰهَ ۚ﴾
 ﴿قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَٰذَا﴾ لما نرى فيك من غيائل الرشد والسداد أن تكون لنا

سيدًا ومستشارًا في الأمور، أو أن توافقنا في الدين فلما سمعنا هذا القول منك انقطع رجاؤنا عنك. ﴿أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَهْدِي آبَاؤُنَا﴾ على حكاية الحال الماضية. ﴿وَلَنَا لَقِيَ شَكٌّ مِمَّا كُنَّا عِبَادًا لِآبَائِهِ﴾ من التوحيد والتبري عن الأوثان. ﴿غَرِيبٌ﴾ موقع في الرية من أرابه، أو ذي رية على الإسناد المجازي من أراب في الأمر.

﴿قَالَ يَنْفُورُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْنَةٍ مِنْ رَبِّي وَءَاتَنِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ﴾ فَمَا تَزِيدُونِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ ﴿٥٧﴾

﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْنَةٍ مِنْ رَبِّي﴾ بيان وبصيرة وحرف الشك باعتبار المعاطين. ﴿وَأَتَانِي مِنْهُ رَحْمَةً﴾ نبوة. ﴿فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ﴾ فمن يمنعي من عذابه ﴿إِنْ عَصَيْتُهُ﴾ في تبليغ رسالته والمنع عن الإشارك به. ﴿فَمَا تَزِيدُونَنِي﴾ إذن باستيعامكم لهاي. ﴿غَيْرَ تَخْسِيرٍ﴾ غير أن تخسروني بإبطال ما منحتني الله به والتعرض لعذابه، أو فما تزيدونني بما تقولون لي غير أن أنسبكم إلى الخسران.

﴿وَيَنْفُورُ هَبْهَ نَافَهُ اللَّهُ لَكُمْ نَافَةً قَذَرُوهَا تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ﴾ ﴿٥٨﴾

﴿يَا قَوْمِ هَذِهِ نَافَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾ انتصب آية على الحال وعاملها معنى الإشارة، ولكم حال منها تقدمت عليها لتذكيرها. ﴿فَلْتَرَوْهَا تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ﴾ ترع نباتها وتشرب ماعها. ﴿وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ﴾ عاجل لا يترأى عن مسكم لها بالسوء إلا يسيرًا وهو ثلاثة أيام.

﴿فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّقُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ﴾ ﴿٥٩﴾ ﴿فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّقُوا فِي دَارِكُمْ﴾ عيشوا في منازلكم أو في داركم الدنيا. ﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ الأربعم والعميس والجمعة ثم تهلكون. ﴿ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ﴾ أي: غير مكذوب فيه فانسع فيه بإجرائه بحري المفعول به كقوله:

وَيَوْمَ نَهَبْتُمُ مَسَلَمَةَ وَغَامِرًا

أو غير مكذوب على المحاز، وكان الواعد قال له أفني بك فإن وقى به صدقه وإلا كذبه، أو وعد غير كذب على أنه مصدر كالمجلود والمقول.

﴿فَلَمَّا جَاءَ أَهْرَبْنَا نَحِينًا صَالِحًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعَزُّ الْمُغْزِي﴾ ﴿٦٠﴾ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِئَرِهِمْ جَنِيحًا ﴿٦١﴾ كَانُوا لَمْ يَفْتَرُوا فِيهَا إِلَّا أَنْ تَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِمُؤْمِدٍ ﴿٦٢﴾ وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لِبَنِي إِسْرَءِيلَ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا سَلِمًا قَالِ سَلِمًا فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ خَبِيرٍ ﴿٦٣﴾ فَلَمَّا رَمَى أَبْنِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ

مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ ﴿٦٧﴾ وَأَمْرُهُمْ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ
وَمِنْ وَرَاءَ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ﴿٦٨﴾

﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا لَنَجِيَّتَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ﴾ أي: ونجيناهم من
خزي يومئذ وهو هلاكهم بالصيحة أو ذلهم وفضيحتهم يوم القيامة. وعن نافع ﴿يَوْمِئِذٍ﴾ بالفتح على
اكساب المضاف البناء من المضاف إليه هنا وفي «المعارج» في قوله: ﴿مِنْ عَذَابٍ يَوْمِئِذٍ﴾ «إِنَّ رَبَّكَ
هُوَ الْقَوِيُّ الْغَزِيُّ» القادر على كل شيء والغالب عليه.
﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ﴾ قد سبق تفسير ذلك في سورة
«الأعراف».

﴿كَانَ لَمْ يَقْتُوا فِيهَا إِلَّا لِقَوْمٍ ذَكَرْنَاكَ عَنْ آبَائِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ ثبوته أبو بكر ها هنا وفي «النجم» والكسائي في
جميع القرآن وابن كثير ونافع وابن عامر وأبو عمرو في قوله: ﴿أَلَا بَعْدَ لِقَافٍ﴾ ذهاباً إلى الحي أو
الأب الأكبر.

﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ﴾ يعني الملائكة، قيل: كانوا تسعة، وقيل ثلاثة جبريل وميكائيل
وإسرافيل. ﴿بِالْبَشَرِ﴾ بيشارة الولد. وقيل بهلاك قوم لوط. ﴿قَالُوا سَلَامًا﴾ سلمنا عليك سلاماً
ويحوز نصبه بـ ﴿قَالُوا﴾ على معنى ذكروا سلاماً. قال سلاماً: أي: أمركم أو جوابي سلام أو
وعليكم سلام، رفعه إجابة بأحسن من تحتهم. وقرأ حمزة والكسائي «سلم» وكذلك في «الذاريات»
وهما لفتان كحرم وحرام وقيل المراد به الصلح. ﴿فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ خَبِيرٍ﴾ فما أبداً بجيئه به، أو
فما أبداً في المحيي به، أو فما تأخر عنه والجار في ﴿أَنْ﴾ مقدر أو محذوف والحنيد المشوي
بالرضف. وقيل الذي يقطر ودكه من حنذت الفرس إذا عرفته بالحلل لقوله: ﴿بِعِجْلٍ نَسِيمٍ﴾.

﴿فَلَمَّا رَأَى أَنَّهُمْ لَا يَهْتَمُّونَ إِلَيْهِ﴾ لا يمدون إليه أيديهم. ﴿لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ أنكر ذلك
منهم وخاف أن يريدوا به مكروهاً، ونكر وأنكر واستنكر بمعنى والإيحاس الإدراك وقيل الإضممار
﴿قَالُوا﴾ له لما أحسوا منه أثر الخوف. ﴿لَا تَخَفْ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ﴾ إنا ملائكة مرسله إليهم
بالعذاب، وإثما لم نمد إليه أيدينا لأننا لا نأكل.

﴿وَأَمْرُهُمْ قَائِمَةٌ﴾ وراء الستر تسمع محاورتهم أو على رؤوسهم للخدمة. ﴿فَضَحِكَتْ﴾ سروراً
بزوال الخيفة أو بهلاك أهل الفساد أو بإصابتها رأيها فإنها كانت تقول لإبراهيم: اضمم إليك لوطاً فإنني
أعلم أن العذاب ينزل بهؤلاء القوم. وقيل فضحكت فحاضت قال الشاعر:

وَعَهْدِي بِسَلْمَى صَاحِكًا فِي لَبَابَةٍ وَلَمْ يَفِدْ حَقًّا لَدَيْهَا أَنْ تَحَلَّمَ

ومنه ضحكت السمرة إذا سال صمغها وقرىء بفتح الحاء. ﴿فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءَ إِسْحَاقَ
يَعْقُوبَ﴾ نصبه ابن عامر وحمزة وحفص بفعل يفسره ما دل عليه الكلام وتقديره: ووهبناها من وراء
إسحاق يعقوب. وقيل إنه معطوف على موضع ﴿بِإِسْحَاقَ﴾ أو على لفظ ﴿إِسْحَاقَ﴾، وضحته للحر فإنه
غير مصروف ورد للفصل بينه وبين ما عطف عليه بالظرف. وقرأ الباقون بالرفع على أنه مبتدأ.

وغيره الظرف أي و﴿يَعْقُوبُ﴾ مولود من بعده. وقيل الوراء ولد الولد ولعله سمي به لأنه بعد الولد وعلى هذا تكون إضافته إلى ﴿إِسْحَاقَ﴾ ليس من حيث إن يعقوب عليه الصلاة والسلام ورائه، بل من حيث إنه وراء إبراهيم من جهته وفيه نظر. والاسمان يحتمل وقوعهما في البشارة كيهي، ويحتمل وقوعهما في الحكاية بعد أن ولدا فسميا به، وتوجيه البشارة إليهما للدلالة على أن الولد المبشر به يكون منها لا من هاجر ولأنها كانت عقيمة حريصة على الولد.

﴿قَالَتْ يَوَئَلَيْ آلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ (٧) قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمَ اللَّهُ وَرَحْمَتُهُ عَلَى كُلِّ أَهْلِ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مُجِيدٌ (٨) فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبَشِيرَىٰ حُنَيدِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ (٩) إِنْ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ (١٠) يَتَذَكَّرُ إِبْرَاهِيمُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَشْرَٰكَ رَبِّكَ وَاللَّهُمَّ إِنِّي بِمَا كُنْتُ عَلَيْهِمْ غَيْرَ مُرَدِّدٍ (١١) وَلَمَّا جَاءَتْهُ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ (١٢) وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُرْغَعُونَ إِلَيْهِ وَهُمْ قَتْلٌ كَانُوا يَعْمَلُونَ أَلَسِنَاتٌ قَالٍ يَنْقُومُ هَٰؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَحْزُنُوا فِي صَٰحِبَتِي أَلَيْسَ بِكُمْ رَجُلٌ رَّشِيدٌ (١٣) قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا تُرِيدُ (١٤) قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ إِيَّائِي لَرَّحِمُ شَدِيدُ الْعِقَابِ (١٥)

﴿قَالَتْ يَا وَيْلَتَى﴾ يا عجباً، وأصله في الشر فاطلق على كل أمر فظيع. وقرئء بالياء على الأصل. ﴿آلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ﴾ ابنة تسعين أو تسع وتسعين. ﴿وَهَذَا بَعْلِي﴾ زوجي وأصله القائم بالأمر. ﴿شَيْخًا﴾ ابن مائة أو مائة وعشرين، ونصبه على الحال والماثل فيها معنى اسم الإشارة. وقرئء بالرفع على أنه خبر محذوف أي هو شيخ، أو خبر بعد خبر أو هو الخير و﴿بَعْلِي﴾ بدل. ﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ يعني الولد من هرمين، وهو استعجاب من حيث العادة دون القدرة ولذلك:

﴿قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحْمَةُ اللَّهِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ منكرين عليها فإن عوارق العادات باعتبار أهل بيت النبوة ومهبط المعجزات، وتخصيصهم بمزيد النعم والكرامات ليس يبدع ولا حقيق بأن يستغربه عاقل فضلاً عن نشأت وشابت في ملاحظة الآيات، وأهل البيت نصب على المدح أو النداء لقصد التخصيص كقولهم: اللهم اغفر لنا أيها العصاة. ﴿إِنَّهُ حَمِيدٌ﴾ فاعل ما يستوجب به الحمد. ﴿مُجِيدٌ﴾ كثير الخير والإحسان.

﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ﴾ أي: ما أوجس من الخيفة واطمأن قلبه بعرقانهم. ﴿وَجَاءَتْهُ الْبَشِيرَىٰ﴾ بدل الورع. ﴿وَجَاءَتْهُ فِي قَوْمِ لُوطٍ﴾ بجادل رسلنا في شأنهم ومجادلته إياهم قوله: ﴿إِنْ فِيهَا لُوطًا﴾ وهو إما جواب لما جيء به مضارعاً على حكاية الحال أو لأنه في سياق الجواب بمعنى الماضي كجواب لو، أو دليل جوابه المحذوف مثل اجترأ على خطابنا أو شرع في جدالنا، أو متعلق به أقيم مقامه مثل أخذ أو أقبل بجادلنا.

﴿إِنْ إِزَاهِمَ لَحَلِيمَ﴾ غير عحول على الانتقام من المسيء إليه. ﴿أَوَاقَ﴾ كثير التأوه من الذنوب والتأسف على الناس. ﴿مُنِيبَ﴾ راجع إلى الله، والمقصود من ذلك بيان الحامل له على المحادة وهو رقة قلبه وفرط ترحمه.

﴿يَا إِزَاهِمَ﴾ على إرادة القول أي قالت الملائكة ﴿يَا إِزَاهِمَ﴾. ﴿أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ الحداد ﴿إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَفْرَ رَبِّكَ﴾ قدره بمقتضى قضائه الأولي بعذابهم وهو أعلم بحالهم. ﴿وَالَهُمْ آتِيَهُمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْذُودٍ﴾ مصروف بحداد ولا دعاء ولا غير ذلك.

﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَ بِهِمْ﴾ ساءه بحيثهم لأنهم جاؤوه في صورة غلمان فظن أنهم أناس فخاف عليهم أن يقصلهم قومه فيعجز عن مدافعتهم. ﴿وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا﴾ وضاق بمكانهم صدره، وهو كناية عن شدة الانقباض للعجز عن مدافعة المكروه والاحتيايل فيه. ﴿وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾ شديد من عصبه إذا شده.

﴿وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ﴾ يسرعون إليه كأنهم يدفعون دفعا لطلب الفاحشة من أضيافه. ﴿وَمِنْ قَبْلُ﴾ أي: ومن قبل ذلك الوقت. ﴿كَانُوا يَفْعَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ الفواحش فتمنوا بها ولم يستحيوا منها حتى جاؤوا يهرعون لها بجاهرين. ﴿قَالَ يَا قَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي﴾ فدى بهن أضيافه كرمًا وحمية، والمعنى هؤلاء بناتي فتزوجوهن، وكانوا يطلبونهن قبل فلا يحببهم لحببهم وعدم كفايتهم لا لحرمة المسلمات على الكفار فإنه شرع طارئ أو مبالغة في تناهي خبث ما يرومونه حتى إن ذلك أهون منه، أو إظهارًا لشدة امتناعه من ذلك كي يرقوا له. وقيل المراد بالبنات نسائهم فإن كل نبي أبو أمته من حيث الشفقة والثرية وفي حرف ابن مسعود ﴿وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ وهو أب لهم ﴿هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾ أنظف فعلاً وأقل فحشاً كقولك: الميتة أطيب من المصنوب وأحل منه. وقرئ ﴿أَطْهَرُ﴾ بالنصب على الحال على أن هن غير بناتي كقولك: هذا أخي هو الأفضل فإنه لا يقع بين الحال وصاحبها. ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ بترك الفواحش أو بإيثارهن عليهم. ﴿وَلَا تُخْزَوْنَ﴾ ولا تفضحوني من الخزي، أو ولا تتجملوني من الخزاية بمعنى الحياء. ﴿فِي صُتُوعٍ﴾ في شأنهم فإن إغزاء ضيف الرجل إغزأه. ﴿أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ﴾ يهتدي إلى الحق ويعوي عن القبيح.

﴿قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا تَأْتِي بِتَانِكٍ مِنْ حَقِّ﴾ من حاجة ﴿وَأَلَيْكَ تَعَلَّمَ مَا يُرِيدُ﴾ وهو إتيان الذكران.

﴿قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ﴾ لو قويت بنفسي على دفعكم. ﴿أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ إلى قوي أتمتع به عنكم. شبهه بركن الجبل في شدته. وعن النبي ﷺ «لرحم الله أخي لوطاً كان يأوي إلى ركن شديد»^(١). وقرئ ﴿أَوْ آوِي﴾ بالنصب بإضمار أن كأنه قال: لو أن لي بكم قوة أو أويًا وجواب لو محذوف تقديره للدفعكم روي أنه أغلق بابَه دون أضيافه وأخذ يحادلهم من وراء الباب فتسوروا الحداد، فلما رأت الملائكة ما على لوط من الكرب.

﴿قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلَوْا إِلَيْكَ فَأَسْرَ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ﴿١٠٥﴾﴾

﴿قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلَوْا إِلَيْكَ﴾ لن يصلوا إلى إضرارك يا ضرارنا فهون عليك ودعنا وإياهم، فخلاهم أن يدخلوا فضرِب جبريل عليه السلام بجناحه وجوههم فطمس أعينهم وأعماهم، فخرجوا يقولون النجاء النجاء فإن في بيت لوط سحرة. ﴿فَأَسْرَ بِأَهْلِكَ﴾ بالقطع من الإسراء، وقرأ ابن كثير ونافع بالوصل حيث وقع في القرآن من السرى. ﴿بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ﴾ بطائفة منه. ﴿وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ﴾ ولا يتخلف أو لا ينظر إلى ورائه والنهي في اللفظ لأحد وفي المعنى للوط. ﴿إِلَّا أَمْرَاتُكَ﴾ استثناء من قوله: ﴿فَأَسْرَ بِأَهْلِكَ﴾ ويدل عليه أنه قرىء فأسر بأهلك بقطع من الليل إلا أمراتك، وهذا إما يصح على تأويل الالتفات بالتخلف فإنه إن فسر بالنظر إلى وراء في الذهاب ناقض ذلك قراءة ابن كثير وأبي عمرو بالرفع على البذل من أحد، ولا يجوز حمل القراءتين على الروائتين في أنه خلفها مع قومها أو أخرجا فلما سمعت صوت العذاب التفت وقالت يا قومها فادركها حجر فقتلها، لأن القواطع لا يصح حملها على المعاني المتناقضة، والأولى جعل الاستثناء في القراءتين من قوله: ﴿وَلَا يَلْتَفِتْ﴾ مثله في قوله تعالى: ﴿مَا قُلُّوا إِلَّا قَلِيلٌ﴾ ولا يبعد أن يكون أكثر القراءة على غير الأوضح، ولا يلزم من ذلك أمرها بالالتفات بل عدم نهيتها عنه استصلاحا ولذلك علل طريقة الاستئناف بقوله: ﴿إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ﴾ ولا يحسن جعل الاستثناء منقطعا على قراءة الرفع. ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ﴾ كأنه علة الأمر بالإسراء. ﴿أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾ جواب لاستعمال لوط واستبطائه العذاب.

﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِّنْ سَجِّيلٍ مُّنْضُودٍ ﴿١٠٦﴾﴾

﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ عذابنا أو أمرنا به، ويؤيده الأصل وجعل التعذيب سببا عنه بقوله: ﴿جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا﴾ فإنه جواب لما وكان حقه: جعلوا عاليها سافلها أي الملائكة المأمورون به، فأسند إلى نفسه من حيث إنه المسبب تعظيما للأمر فإنه روي: (أن جبريل عليه السلام أدخل جناحه تحت ملائتهم ورفعها إلى السماء حتى سمع أهل السماء نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها عليهم) (١). ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا﴾ على المدن أو على شذاذها. ﴿حِجَابًا مِّنْ سَجِّيلٍ﴾ من طين متحجر لقوله: ﴿حِجَابَةٌ مِّنْ طِينٍ﴾ وأصله سنك كل غريب. وقيل إنه من أسجله إذا أرسله أو أدر عطيته، والمعنى من مثل الشيء المرسل أو من مثل العطية في الإدرار، أو من السجل أي مما كتب الله أن يعذبهم به وقيل أصله من سجين أي من جهنم فأبدلت توه لا مآ. ﴿مُنْضُودٍ﴾ تضد معدا لعذابهم، أو تضد في الإرسال بتتابع بعضه بعضا كقطار الأمطار، أو تضد بعضه على بعض والصق به.

﴿مُسَوَّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ ۖ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ﴾

﴿مُسَوَّمَةٌ﴾ معلمة للعذاب. وقيل معلمة بيباض وحمرة. أو بسيما تتميز به عن حجارة الأرض، أو باسم من يرمى بها. ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ في خزائنه. ﴿وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ﴾ فإنهم بظلمهم حقيق بأن تطر عليهم، وفيه وعيد لكل ظالم. وعنه عليه الصلاة والسلام «أنه سأل جبريل عليه السلام فقال: يعني ظالمي أم لك ما من ظالم منهم إلا وهو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة إلى ساعة»^(١). وقيل الضمير للقرى أي هي قرية من ظالمي مكة يمرون بها في أسفارهم إلى الشام، وتذكير البعيد على تأويل الحضر أو المكان.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ أَهْلِ شُعَيْبٍ ۖ قَالُوا نَبْذَرُوا آتَاءَ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ وَلَا تَنْقُضُوا

الْعَهْدَ ۚ وَالْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ ۖ إِلَيْنِ أُنْزِلُكُمْ يَوْمَ الْخَيْرِ ۖ وَإِلَيْنِ أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ﴾

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ أَهْلِ شُعَيْبٍ﴾ أراد أولاد مدين بن إبراهيم عليه الصلاة والسلام، أو أهل مدين وهو بلد بناء فسمي باسمه. ﴿قَالُوا يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُضُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾ أمرهم بالتحديد أولاً فإنه ملاك الأمر ثم نهاهم عما اعتادوه من البعس المنافي للعدل المخل بحكمة التواضع. ﴿إِلَيْنِ أُنْزِلُكُمْ يَوْمَ الْخَيْرِ﴾ بسعة تغنيكم عن البعس، أو بنعمة حقها أن تنفضوا على الناس شكراً عليها لا أن تنقصوا حقوقهم، أو بسعة فلا تزيلوها بما أنتم عليه وهو في الحملة علة للنهي. ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ أَهْلِ شُعَيْبٍ﴾ لا يشذ منه أحد منكم. وقيل عذاب مهلك من قوله: ﴿وَأَحِيطَ بِشَعْرِهِ﴾. والمراد عذاب يوم القيامة أو عذاب الاستئصال، ووصف اليوم بالإحاطة وهي صفة العذاب لاشتتماله عليه.

﴿وَنَبْذَرُوا أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ ۖ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَقْنَطُوا فِي

الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾

﴿وَيَا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾ صرح بالأمر بالإيفاء بعد النهي عن ضده مبالغة وتنبهها على أنه لا يكفيهم الكف عن تعددهم التطفيف، بل يلزمهم السعي في الإيفاء ولو بزيادة لا يتأتى بدونها. ﴿بِالْقِسْطِ﴾ بالعدل والسوية من غير زيادة ولا نقصان، فإن الزيادة إيفاء وهو مندوب غير مأمور به وقد يكون محظوراً. ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ تعميم بعد تخصيص فإنه أعم من أن يكون في المقتدر، أو في غيره وكذا قوله: ﴿وَلَا تَقْنَطُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ فإن القنوط يعنى تنقيص الحقوق وغيره من أنواع الفساد. وقيل المراد بالبخس المكس كأخذ العشور في المعاملات، والعتو السرقة وقطع الطريق والغارة. وفائدة الحال إخراج ما يقصد به الإصلاح كما فعله الحضر عليه الصلاة والسلام. وقيل معناه

ولا تعثوا في الأرض مفسدين في أمر دينكم ومصلح أعرتكم.

﴿يَقِيْتُ اللَّهُ خَيْرَ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾

﴿يَقِيْتُ اللَّهُ﴾ ما أبقاه لكم من الحلال بعد التنزه عما حرم عليكم. ﴿خَيْرَ لَكُمْ﴾ مما تجمعون بالتطليف. ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ بشرط أن تؤمنوا فإن خيرتها باستباحت الثواب مع النجاة وذلك مشروط بالإيمان. أو إن كنتم مصدقين لي في قولي لكم. وقيل البقية الطاعة كقوله: ﴿وَالنَّاتِياتُ الصَّالِحَاتُ﴾ وقرئ «نقية» الله بالناء وهي تقواه التي تكف عن المعاصي.

﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ أحفظكم عن القبائح، أو أحفظ عليكم أعمالكم فاجازيكم عليها وإنما أنا ناصح مبلغ وقد أعذرت حين أنذرت، أو لست بحافظ عليكم نعم الله لو لم تتركوا سوء صنعكم.

﴿قَالُوا يَشْعَبُ أَصْلُكَ تَأْمُرُ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَأَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ

لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾

﴿قَالُوا يَا شَعْبُ أَصْلُكَ تَأْمُرُ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ من الأصنام، أحابوا به أمرهم بالتوحيد على الاستهزاء به والتهمك بصلواته والإشعار بأن مثله لا يدعو إليه داع عقلي، وإنما دعاك إليه خطرات ووساوس من جنس ما تواظب عليه. وكان شعب كثير الصلاة فلذلك جمعوا وخصوا الصلاة بالذكر. وقرأ حمزة والكسائي وحقق على الأفراد والمعنى: أصلاتك تأمرك بتكليف أن تترك، فحذف المضاف لأن الرجل لا يؤمر بفعل غيره. ﴿أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ﴾ عطف على ما أي وأن تترك فعلنا ما نشاء في أموالنا. وقرئ بالناء فيها على أن العطف على ﴿أَنْ نَتْرَكَ﴾ وهو جواب النهي عن التطليف والأمر بالإيفاء. وقيل كان ينههم عن تقطيع الدراهم والدنانير فأرادوا به ذلك. ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ تهكموا به وقصدوا وصفه بضد ذلك، أو عللوا إنكار ما سمعوا منه واستبعداه بأنه موسوم بالحلم والرشد المانعين عن المبادرة إلى أمثال ذلك.

﴿قَالَ يَقُولُونَ بَشَرٌ لِّمِثْلِكُمْ أَنْ كُنْتَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَيْكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتِطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾

﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي﴾ إشارة إلى ما آتاه الله من العلم والنبوة. ﴿وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا﴾ إشارة إلى ما آتاه الله من المال الحلال، وجواب الشرط محذوف تقديره فهل يسمع لي مع هذا الانعام الجامع للسعادات الروحية والجسمانية أن أخون في وحيه، وأخالفه في أمره ونهيه. وهو اعتذار عما أنكروا عليه من تغيير المالكوف والبهني عن دين الآباء، والضمير في ﴿مِنْهُ﴾ لله أي من عنده ويأعنته بلا كد مني في تحصيله. ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَيْكُمْ عَنْهُ﴾ أي: وما أريد أن آتي ما أنهاكم عنه لأستبد به دونكم، فلو كان صواباً لأقرته ولم أعرض عنه فضلاً عن أن أنهى عنه، يقال خالفت زيداً إلى كذا إذا فصلته وهو مول عنه، وخالفته عنه إذا كان الأمر بالعكس، ﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا

استطقت ما أريد إلا أن أصلحكم بأمرى بالمعروف ونهي عن المنكر ما دمت أستطيع الإصلاح، فلو وجدت الصلاح فيما أنتم عليه لما نهيتكم عنه، ولهذه الأوبة الثلاثة على هذا النسق شأن: وهو التنبيه على أن العاقل يجب أن يراعي في كل ما يأتيه ويذره أحد حقوق ثلاثة أهمها وأعلها حق الله تعالى، وثانيها حق النفس، وثالثها حق الناس. وكل ذلك يقتضي أن أمركم بما أمرتكم به وأنهاكم عما نهيتكم عنه. وما مصدرية واقعة موقع الظرف وقيل خبرية بدل من الإصلاح أي: المقدار الذي استطعته، أو إصلاح ما استطعته فحذف المضاف. ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ﴾ وما توفيقى لإصابة الحق والصواب إلا بهدأته ومعونته. ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ فإنه القادر المتمكن من كل شيء وما عده عاجز في حد ذاته، بل معلوم ساقط عن درجة الاعتبار، وفيه إشارة إلى محض التوحيد الذي هو أقصى مراتب العلم بالمبدأ. ﴿وَالَيْهِ أُنِيبُ﴾ إشارة إلى معرفة المعاد، وهو أيضاً يفيد الحصر بتقدم الصلة على الفعل. وفي هذه الكلمات طلب التوفيق لإصابة الحق فيما يأتيه ويذره من الله تعالى، والاستعانة به في جماع أمره والإقبال عليه بشراشه، وحسم أطماع الكفار وإظهار الفراغ عنهم وعدم المبالاة بمعاداتهم وتهديدهم بالرجوع إلى الله للجزاء.

﴿وَيَقُولُ لَا يُخْبِرُنَاكُمْ شَيْئًا قَدْ أَصَابَ قَوْمُ نُوحٍ أَوْ قَوْمُ هُودٍ صَلُوحٌ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَيِّنٍ﴾ (٢٨) ﴿وَأَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُنْبَأُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ﴾ (٢٩) ﴿قَالُوا يَشْعَبُ مَا نَفَقْنَا كَثَرًا مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرَنَّكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا زَهْفُكَ لَارْتَحَنَّا﴾ (٣٠) ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ﴾ (٣١) ﴿قَالَ يَنْفُورُ آرْهُطَى أَغْرَ عَلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَأَتَّخِذُكُمْ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيَّ إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ غَوِيضٌ﴾ (٣٢) ﴿وَيَنْفُورُ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَنِيتُ﴾ (٣٣) ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ وَأَرْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَبِّبٌ﴾ (٣٤) ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا حَاجًّا شُعْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِينِهِمْ حَتِيمِينَ﴾ (٣٥) ﴿كَانَ لَرَّ يَفْتَنُوا فِيهَا أَلَا بَعْدًا لِمَدِينٍ كَمَا بَعْدَتْ لُحُودٌ﴾ (٣٦) ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ (٣٧) ﴿إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾ (٣٨) ﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْدَحَهُمُ النَّارَ وَبُقِيسَ الْآوْدَ الْمَوْزُودُ﴾ (٣٩) ﴿وَاتَّبَعُوا فِي هَدْيِهِمْ لَعْنَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ (٤٠) ﴿بَقَسَ أَلْفُودُ الْمَرْفُودُ﴾ (٤١) ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْفَرَى نَقَصْنَاهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَخَصِيصٌ﴾ (٤٢) ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا تَنْبِيهٌ﴾ (٤٣) ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْفَرَى وَهِيَ طَائِفَةٌ إِنْ أَخَذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ (٤٤) ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ﴾ (٤٥) ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ﴾ (٤٦) ﴿وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُعَدَّدٍ﴾ (٤٧) ﴿يَوْمَ يَأْتُ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾ (٤٨) ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ هُمْ فِيهَا زَفِيرٌ﴾ (٤٩)

وَشَهِيقٌ ﴿١١﴾ خَلِيلَيْنِ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا بِمَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَقَالَ لِمَا يُرِيدُ ﴿١٢﴾ • وَأَمَّا الَّذِينَ سُئِلُوا فِي آلِجَنَّةِ خَلِيلَيْنِ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا بِمَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْذُوذٍ ﴿١٣﴾ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمُؤْفَوهُمُ نَصِيبُهُمْ غَيْرُ مَنْقُوصٍ ﴿١٤﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَكُلِّ شَيْءٍ مُرْسِلٍ ﴿١٥﴾ وَإِنْ كُلًّا لَمَّا لَيُوقِفُهُمْ رَبُّكَ أَعْمَلْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٦﴾ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٧﴾ وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَعِمَسَكُمْ الشَّارَ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴿١٨﴾ وَأَمِيرَ الصَّلَاةِ طَرَفِي الْبَابِ وَزُلْفَى مِنَ الْبَلِّ إِنْ تَحَسَسْتَ مِنْ ذَهَبِنِ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ تَذَكَّرِي لِلذَّكَرِيَّتِ ﴿١٩﴾ وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٠﴾ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقْيُوتٍ يَتَّبِعُونَ غَيْرَ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَهْبَأْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٢١﴾ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْتَلِحُونَ ﴿٢٢﴾ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴿٢٣﴾ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٢٤﴾ وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَحْنُ بِمُؤَدِّكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٥﴾ وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ ﴿٢٦﴾ وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴿٢٧﴾

﴿وَمَا قَوْمٌ لَا يَجْرِمُكُمْ﴾ لا يكسبكم. ﴿شِقَاقِي﴾ معادائي ﴿أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ﴾ من الفرق. ﴿أَوْ قَوْمَ هُودٍ﴾ من الريح. ﴿أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ﴾ من الرحمة و﴿أَنْ﴾ بصلتها ثاني مفعولي حزم، فإنه يعدى إلى واحد وإلى اثنين ككسب. وعن ابن كثير ﴿يَجْرِمُكُمْ﴾ بالضم وهو منقول من المتعدي إلى مفعول واحد، والأول أنصح فإن أجرم أقل دورانا على السنة الفصحاء. وقرئ ﴿مِثْلُ﴾ بالفتح لإضافته إلى المبنى كقوله:

لَمْ يُنْصَحِ الشُّرْبُ مِنْهَا غَيْرَ أَنْ لَقِيتُ حَمَامَةً فِي غُصُونِ ذَاتِ لِرْقَالٍ

﴿وَمَا قَوْمٌ لَوْ طُفِ مِنْكُمْ بِعِيدٍ﴾ زمانا أو مكانا فإن لم تحبوا عن قبيلهم فاعتبروا بهم، أو ليسوا ببعيد منكم في الكبر والمساوي فلا يبعد عنكم ما أصابهم، وإفراد البعيد لأن المراد وما إهلاكهم أو وما هم بشيء بعيد، ولا يبعد أن يسوي في أمثاله بين المذكر والمؤنث لأنها على زنة المصادر كالسهيل والشهيق.

﴿وَاسْتَظْفَرُوا رَبَّهُمْ ثُمَّ لُوِّثُوا إِلَيْهِ﴾ عما أتم عليه. ﴿إِنْ رَّبِّي رَحِيمٌ﴾ عظيم الرحمة للتائبين. ﴿وَوُثِّدُ﴾ فاعل بهم من اللطف والإحسان ما يفعل البليغ المودة من يوده، وهو وعد على التوبة بعد

الوعيد على الإصرار.

﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقْنَا﴾ ما نفهم. ﴿كثيراً مِمَّا تَقُولُ﴾ كوجوب التوحيد وحرمة البهس وما ذكرت دليلاً عليهما، وذلك لتصور عقولهم وعدم تفكيرهم. وقيل قالوا ذلك استهانة بكلامه، أو لأنهم لم يلقوا إليه أذهانهم لشدة نفرتهم عنه. ﴿وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِتْنًا ضَعِيفًا﴾ لا قوة لك فتنتم منا إن أردنا بك سوءاً، أو مهيناً لا عز لك، وقيل أعمى بلفظ حمير وهو مع عدم مناسبتة يرده التقيد بالظرف، ومنع بعض المعتزلة استنباء الأعمى قياساً على القضاء والشهادة والفرق بين. ﴿وَلَوْلَا زَهْفُكَ﴾ قومك وعزمت عندنا لكونهم على ملتنا لا لخوف من شوكتهم، فإن الرهط من الثلاثة إلى العشرة وقيل إلى التسعة. ﴿كُرْجَمَاتِكَ﴾ لقتلتك برمي الأحجار أو بأصعب وجه. ﴿وَمَا أَنتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ﴾ فتصنعا عزتك عن الرجم، وهذا ديدن السفه المحجوج يقابل الحجج والآيات بالسب، والتهديد وفي إيلاء ضميره حرف النفر. تنبيه على أن الكلام فيه لا في ثبوت العزة، وأن المانع لهم عن إيذائه عزة قومه ولذلك.

﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ نَذِيرٌ﴾^١ **﴿ظَهْرِيَا﴾** وجماعته كالمنسي المنبؤ وراء الظهر بإشراككم به والإهانة برسوله فلا تبقون علي لله وتبقون علي لرهطي، وهو يحتمل الإنكار والتوبيخ والرد والتكذيب، و**﴿ظَهْرِيَا﴾** منسوب إلى الظهر والكسر من تغييرات النسب. **﴿إِنْ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾** فلا يخفى عليه شيء منها فيجازي عليها.

﴿وَيَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ﴾ سبق مثله في سورة «الأنعام» والفاء في فسوف تعلمون ثمة للتصریح بأن الإصرار والتمكن فيما هم عليه سبب لذلك، وحذفها ها هنا لأنه جواب سائل قال: فماذا يكون بعد ذلك؟ فهو أبلغ في التهويل. ﴿وَمَن هُوَ كَاذِبٌ﴾ عطف على من يأتيه لأنه قسم له كقولك: ستعلم الكاذب والصادق، بل لأنهم لما أوعده وكذبوه قال: سوف تعلمون من المعبذب والكاذب مني ومنكم. وقيل كان قياسه ومن هو صادق لينصرف الأول إليهم والثاني إليهم لكنهم لما كانوا يدعونه كاذباً قال: ومن هو كاذب على زعمهم. ﴿وَارْتَقِبُوا﴾ وانتظروا ما أقول لكم. ﴿إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ﴾ منتظر فاعل بمعنى الرقيب كالصرم، أو المراقب كالعشير أو المرتقب كالرفيع.

﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا لَنَجِيَنَّا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ إذا ذكره بالواو كما في قصة عاد إذ لم يسبقه ذكر وعد يجري مجرى السبب له بخلاف قصتي صالح ولوط فإنه ذكر بعد الوعد وذلك قوله: ﴿وَعَدَ غَيْرَ مَكْتُوبٍ﴾ وقوله: ﴿إِنْ نَوَعِدْهُمْ الصَّبْحَ﴾ فلذلك جاء بقاء السبيبة. ﴿وَأَعَدَّتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّبْحَةَ﴾ قيل صاح بهم جبريل عليه السلام فهلكوا. ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَالِمِينَ﴾ متين، وأصل الجلم الجلم الزلوم في المكان.

﴿كَانَ لَمْ يَتَوَقَّأْ فِيهَا﴾ كان لم يقيموا فيها. ﴿أَلَا بُعْدًا لِمَتَيْنِ كَمَا بَعْدَتْ نَعُودُ﴾ شبههم بهم لأن عذابهم كان أيضاً بالصيحة، غير أن صيحتهم كانت من تحتهم وصيحة مدین كانت من فوقهم. وقرئ «بَعْدَتْ» بالضم على الأصل فإن الكسر تغيير لتخصيص معنى البعد بما يكون بسبب الهلاك، والبعد مصدر لهما والبعد مصدر المكسور.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا﴾ بالثبوت أو المعجزات. ﴿وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ وهو المعجزات القاهرة أو العصا، وإفرادها بالذكر لأنها أبهرها، ويحوز أن يراد بهما واحد أي: ولقد أرسلناه بالجامع بين كونه آياتنا وسلطاناً له على نبوته ووضوحه في نفسه أو موضحاً إياها، فإن أبان جاء لازماً ومتعدياً، والفرق بينهما أن الآية تعم الأمارة، والدليل القاطع والسلطان يخص بالقاطع والمبين يخص بما فيه حلاء.

﴿إِنِّي فِرْعَوْنٌ وَمَلَيْهِ فَالْبَحُّوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ﴾ فاتبعوا أمره بالكفر بموسى أو فما تبعوا موسى الهادي إلى الحق المؤيد بالمعجزات القاهرة الباهرة، واتبعوا طريقة فرعون المنهك في الضلال والظلمات الداعي إلى ما لا يخفى فساداً على من له أدنى مسكة من العقل لفرط جهالتهم وعدم استبصارهم. ﴿وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾ مرشد أو ذي رشد، وإنما هو غي محض وضلال صريح.

﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ إلى النار كما كان يقدمهم في الدنيا إلى الضلال يقال قدم بمعنى تقدم. ﴿فَلَا وَرَدَهُمُ النَّارُ﴾ ذكره بلفظ الماضي مبالغة في تحقيقه ونزل النار لهم منزلة الماء فسمى إتيانها مورداً ثم قال: ﴿وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَرْجُومُ﴾ أي: بئس المورد الذي وردوه فإنه يراد لتبريد الأكباد وتسكين العطش والنار بالصد، والآية الدليل على قوله: ﴿وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾ فإن من كان هذه عاقبته لم يكن في أمره رشد، أو تفسير له على أن المراد بالرشيد ما يكون مأمون بالعاقبة حميدها.

﴿وَالْبَحُّوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا﴾ الدنيا. ﴿لَقَدْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي: يلعبون في الدنيا والآخرة. ﴿بِئْسَ الْوَرْدُ الْمَرْجُومُ﴾ بئس العون المعان أو العطاء المعطى، وأصل الورد ما يضاف إلى غيره ليعمله، والمخصوص بالذم محنوف أي وقدهم وهو اللعنة في الدين.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: ذلك النبا. ﴿مِنْ آثَاءِ الْقُرَى﴾ المهلكة. ﴿تَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾ مقصوص عليك. ﴿مِنْهَا قَائِمٌ﴾ من تلك القرى باق كالزروع القائم. ﴿وَحَصِيدٌ﴾ ومنها عاني الأثر كالزروع المحصود، والحملة مستأنفة وقيل حال من الهاء في قصصه وليس بصحيح إذ لا واو ولا ضمير.

﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ﴾ بإهلاكنا إياهم. ﴿وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بأن عرضوها له ارتكاب ما يوجب. ﴿فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ﴾ فما نفعتهم ولا قدرت أن تلغ عنهم بل ضررتهم. ﴿الْهَتْمُ الَّذِي يَذْعُونَ مِنْ ذُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ﴾ حين جاءهم عذابه وتقمته. ﴿وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا ظُلْمًا﴾ هلاك أو تخسير.

﴿وَكَذَلِكَ﴾ ومثل ذلك الأخذ. ﴿أَخَذَ رَبُّكَ﴾ وقرئ «أَخَذَ رَبُّكَ» بالفعل وعلى هذا يكون محل الكاف النسب على المصدر. ﴿إِذَا أَخَذَ الْقُرَى﴾ أي: أهلها وقرئ «إِذَا» لأن المعنى على الماضي. ﴿وَرَمَى ظَالِمًا﴾ حال من «الْقُرَى» وهي في الحقيقة لأهلها لكنها لما أقيمت مقامه أجزيت عليها، وفالذمتها الإشعار بأنهم أخذوا بظلمهم وإنذار كل ظالم ظلم نفسه، أو غيره من وخامة العاقبة. ﴿إِنْ أَخَذَ إِلَهِمْ هَتْمًا﴾ وجع غير مرجو الخلاص منه، وهو مبالغة في التهديد والتحذير.

﴿إِنْ فِي ذَلِكَ﴾ أي: فيما نزل بالأمم المهلكة أو فيما قصه الله تعالى من قصصهم. ﴿لَايَةً﴾ لعة. ﴿لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ﴾ يعتبر به عظمته لعله بأن ما حاق بهم أتودج مما أعد الله للمحرمين في الآخرة، أو يتزجر به عن موجباته لعله بأنهم من إله يختار يعذب من يشاء ويرحم من يشاء. فإن من أنكر

الآخرة وأحال فناء هذا العالم لم يقل بالفاعل المختار، وجعل تلك الوقائع لأسباب فلكية اتفقت في تلك الأيام لا لذنوب المهلكين بها. **﴿ذَلِكَ﴾** إشارة إلى يوم القيامة وعذاب الآخرة دل عليه. **﴿يَوْمَ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ﴾** أي: يجمع له الناس، والتفسير للدلالة على ثبات معنى الجمع لليوم وأنه من شأنه لا محالة وأن الناس لا ينفكون عنه فهو أبلغ من قوله: **﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ﴾** ومعنى الجمع له الجمع لما فيه من المحاسبة والمحازاة. **﴿وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ﴾** أي: مشهود فيه أهل السموات والأرضين فاستع فيه بإجراء الظرف مجرى المفعول به كقوله: في محفل من نواميس الناس مشهود أي كثير شاهده، ولو جعل اليوم مشهوداً في نفسه لبطل الغرض من تعظيم اليوم وتمييزه فإن سائر الأيام كذلك.

﴿وَمَا لَوْعَرُوهُ﴾ أي: اليوم. **﴿إِلَّا لِأَجَلٍ مُّقْدُوذٍ﴾** إلا لانتهاه مدة معلومة متناهية على حذف المضاف وإرادة مدة التأجيل كلها بالأجل لا متنهاها فإنه غير معلود.

﴿يَوْمَ يَأْتِي﴾ أي: الحزاء أو اليوم كقوله: **﴿أَوْ تَأْتِيهِمُ السَّاعَةُ﴾** على أن **﴿يَوْمَ﴾** بمعنى حين أو الله **﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ﴾** ونحوه. وقرأ ابن عامر وعاصم وحزمة **﴿يَأْتِ﴾** بحذف الياء اجتزاء عنها بالكسر. **﴿لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ﴾** لا تتكلم بما ينفع وينجي من جواب أو شفاع، وهو الناصب للظرف ويحتمل نصبه بإضمار اذكر أو بالانتهاه المحذوف. **﴿إِلَّا يَأْذَنُ﴾** إلا بإذن الله كقوله: **﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾** وهذا في موقف وقوله: **﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾** ولا يؤذن لهم فيعتلون **﴿[الرسلات: ٣٥، ٣٦] في موقف آخر أو المأذون فيه هي الجوابات الحق والممنوع عنه هي الأعداء الباطلة. ﴿فَمَنْهُمْ شَقِيٌّ﴾** وجبت له النار بمقتضى الوعيد. **﴿وَسَعِيدٌ﴾** وجبت له الجنة بموجب الوعد الضمير لأهل الموقف وإن لم يذكر لأنه معلوم مدلول عليه بقوله: **﴿لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ﴾** أو للناس.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فَبِئْسَ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا زَلِيلٌ وَشَقِيٌّ﴾ الزفير إخراج النفس والشقيق رده، واستعمالها في أول النهيق وآخره والمراد بهما الدلالة على شدة كربهم وغمهم وتشبيه حالهم بمن استولت الحرارة على قلبه وانحصر فيه روحه، أو تشبيه صراخهم بأصوات الحمير وقرىء **﴿شَقُّوا﴾** بالضم.

﴿عَالَمِينَ لِيَهْمَا مَا قَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ ليس لارتباط دوامهم في النار بدوامهما فإن النصوص دالة على تأييد دوامهم وانقطاع دوامهما. بل التعبير عن التأييد والمبالغة بما كانت العرب يعيرون به عنه على سبيل التمثيل، ولو كان للارتباط لم يلزم أيضاً من زوال السموات والأرض زوال عذابهم ولا من دوامه دوامهما إلا من قبيل المفهوم، لأن دوامهما كالملزوم لدوامه، وقد عرفت أن المفهوم لا يقاوم المنطوق. وقيل المراد سموات الآخرة وأرضها ويدل عليه قوله تعالى: **﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ﴾** وإن أهل الآخرة لا بد لهم من مظل ومقل، وفيه نظر لأنه تشبيه بما لا يعرف أكثر الخلق وجوده ودوامه، ومن عرفه فإنما يعرفه بما يدل على دوام الثواب والعقاب فلا يحدي له التشبيه. **﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾** استثناء من الخلود في النار لأن بعضهم وهم فساق الموحدين يخرجون منها، وذلك كاف في صحة الاستثناء لأن زوال الحكم عن الكل يكفيه زواله عن البعض، وهم المراد بالاستثناء الثاني فإنهم مفارقون عن الجنة أيام عذابهم، فإن التأييد من مبدأ معين يتنقض باعتبار الابتلاء كما يتنقض باعتبار

الإنهاء، وهؤلاء وإن شقوا بعضيائهم فقد سعدوا بآلئهم، ولا يقال فعلى هذا لم يكن قوله: ﴿فَعَنَّهُمْ شِقَئِي وَسَعِيدِي﴾ تفسيرا صحيحا لأن من شرطه أن تكون صفة كل قسم متفية عن قسمه، لأن ذلك الشرط حيث التقسيم لاتصال حقيقي أو مانع من الجمع وها هنا المراد أن أهل الموقف لا يخرجون عن القسمين، وأن حالهم لا يخلو عن السعادة والشقاوة وذلك لا يمنع اجتماع الأمرين في شخص باعتبارين، أو لأن أهل النار ينقلون منها إلى الزمهرير وغيره من العذاب أحياء، وكذلك أهل الجنة ينعمون بما هو أعلى من الجنة كالاتصال بجناب القدس والفوز برضوان الله ولقائه، أو من أصل الحكم والمستثنى زمان توقفهم في الموقف للحساب لأن ظاهره يقتضي أن يكونوا في النار حين يأتي اليوم، أو مدة لبثهم في الدنيا والبرزخ إن كان الحكم مطلقا غير مقيد باليوم، وعلى هذا التأويل يحتمل أن يكون الاستثناء من الخلود على ما عرفت. وقيل هو من قوله: ﴿لَهُمْ فِيهَا زُفَيْرٌ وَشُوبِقٌ﴾ وقيل إلا ها هنا بمعنى سوى كفولك على ألف إلا الألفان القدعان والمعنى سوى ما شاء ربك من الزيادة التي لا آخر لها على مدة بقاء السموات والأرض. ﴿إِنْ رِئُوكَ فَقَالَ لَمَّا يُرِيدُ﴾ من غير اعتراض.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فَبِالْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا ذَامَّتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرُ مَحْجُودٍ﴾ غير مقطوع، وهو تصريح بأن الثواب لا ينقطع وتنبه على أن المراد من الاستثناء في الثواب ليس الانقطاع، ولأجله فرق بين الثواب والعقاب بالتأييد. وقرأ حمزة والكسائي وحفص ﴿سَعِدُوا﴾ على البناء للمفعول من سعده الله بمعنى أسعده، و﴿عَطَاءٌ﴾ نصب على المصدر المؤكد أي أعطوا عطاء أو الحال من الجنة.

﴿فَلَا تَكُ فِي مِرَّةٍ﴾ شك بعد ما أنزل عليك من مآل أمر الناس. ﴿مِمَّا يَتَّبِعُ هَؤُلَاءِ﴾ من عبادة هؤلاء المشركين في أنها ضلال مود إلى مثل ما حل بمن قبلهم ممن قصصت عليك سوء عاقبة عبادتهم، أو من حال ما يملونه في أنه يضر ولا ينفع. ﴿مَا يَتَّبِعُونَ إِلَّا كَمَا يَتَّبِعُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ استئناف معناه تعليل النهي عن المرية أي هم وآباؤهم سواء في الشرك، أي ما يعبدون عبادة آباؤهم أو ما يعبدون شيئا إلا مثل ما عبده من الأوثان، وقد بلغك ما لحق آباؤهم من ذلك فسلحهم مثله، لأن التماثل في الأسباب يقتضي التماثل في المسميات، ومعنى ﴿كَمَا يَتَّبِعُ﴾ كما كان يعبد فحذف للدلالة من قبل عليه. ﴿وَأَلَّا لَمَوْفُورُهُمْ لَصِيْبُهُمْ﴾ حظهم من العذاب كأبائهم، أو من البرزق فيكون عذرا لتأخير العذاب عنهم مع قيام ما يوجهه. ﴿غَيْرَ مَقْصُومٍ﴾ حال من النصيب لتقييد التوفية فإنك تقول: وفيته حقه وتريد به وفاء بعضه ولو مجازا.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ﴾ فآمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف هؤلاء في القرآن. ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ يعني كلمة الإنظار إلى يوم القيامة. ﴿لَقَضَىٰ رَبُّهُمْ﴾ بإزالة ما يستحقه الميعال ليمتيز به عن المحق. ﴿وَأَلْهِمُ﴾ وإن كفار قومك. ﴿لَقِي هَذَا مَثَ﴾ من القرآن. ﴿مُرِيبٌ﴾ موقع في الرية.

﴿وَإِنْ كَلَّا﴾ وإن كل المختلفين المؤمنين منهم والكافرين، والتوئين بدل من المضاف إليه. وقرأ ابن كثير ونافع وأبو بكر بالتخفيف مع الإعمال اعتبارا للأصل. ﴿لَمَّا كُتِبَتْهُمْ رَبُّكَ أَهْمًا لَهُمْ﴾ اللام الأولى

موطعة لقسم والثانية للتأكيد أو بالعكس وما مزيدة بينهما للفصل. وقرأ ابن عامر وعاصم وحزمة ﴿لَمَّا﴾ بالتشديد على أن أصله لمن ما قبلت التون ميماً للإدغام، فاجتمعت ثلاث ميمات فحلفت أولاهن، والمعنى لمن الذين يوفينهم ربك جزاء أعمالهم. وقرأ لما بالتونين أي جميعاً كقوله: ﴿أَكَلْنَا﴾ و﴿إِنْ كُلُّ لَمَّا﴾ على أن ﴿إِنْ﴾ نافية و﴿لَمَّا﴾ بمعنى إلا وقد قرئ به. ﴿إِلَهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَيْرٌ﴾ فلا يفوته شيء منه وإن خفي.

﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتَ﴾ لما بين أمر المختلفين في التوحيد والتوبة، وأطنب في شرح الوعد والوعيد أمر رسوله ﷺ بالاستقامة مثل ما أمر بها وهي شاملة للاستقامة في العقائد كالوسط بين التشبيه والتعطيل بحيث يبقى العقل مصوناً من الطرفين، والأعمال من تليغ الوحي وبيان الشرائع كما أزيل، والقيام بوظائف العبادات من غير تفریط وإفراط مغفوت للحقوق ونحوها وهي في غاية العسر ولذلك قال عليه الصلاة والسلام «شيئتي هود»^(١). ﴿وَمَنْ قَابَ مَقَلٌ﴾ أي: تاب من الشرك والكفر وآمن معك، وهو عطف على المستكن في استقم وإن لم يؤكد بمفصل لقيام الفاصل مقامه. ﴿وَلَا تَطْغَوْا﴾ ولا تخرجوا عما حد لكم. ﴿إِلَهُ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فهو مجازيكم عليه، وهو في معنى التعليل للأمر والنهي. وفي الآية دليل على وجوب اتباع النصوص من غير تصرف والمخلاف بنحو قياس واستحسان.

﴿وَلَا تُرْكُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ ولا تميلوا إليهم أدق ميل فإن الركون هو الميل السير كالترجي بزيهم وتعظيم ذكرهم واستدامته. ﴿فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾ بركونكم إليهم وإذا كان الركون إلى من وجد منه ما يسمى ظلماً كذلك فما ظلك بالركون إلى الظالمين أي الموسومين بالظلم، ثم بالميل إليهم كل الميل، ثم بالظلم نفسه والانهماك فيه، ولعل الآية أبليغ ما يتصور في النهي عن الظلم والتهديد عليه، وعطاب الرسول ﷺ ومن معه من المؤمنين بها للتثبيت على الاستقامة التي هي العدل، فإن الزوال عنها بالميل إلى أحد طرفي إفراط وتفریط فإنه ظلم على نفسه أو غيره بل ظلم في نفسه. وقرأ «رُكُّوا» ﴿فَتَمَسَّكُمُ﴾ بكسر التاء على لغة تميم و﴿تُرْكُوا﴾ على البناء للمفعول من أركته. ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ ذُنُوبٍ اللَّهُ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ من أنصار ينعون العذاب عنكم والواو للحال. ﴿ثُمَّ لَا تُنْصَرُونَ﴾ أي: ثم لا ينصركم الله إذ سبق في حكمه أن يعذبكم ولا يقيي عليكم، وثم لاستبعاد نصره إياهم وقد أوعدكم بالعذاب عليه وأوجه لهم، ويجوز أن يكون منزلاً منزلة الفاء لمعنى الاستبعاد، فإنه لما بين أن الله معذبهم وأن غيره لا يقدر على نصرهم أنتج ذلك أنهم لا ينصرون أصلاً.

﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ﴾ غداة وعشية واتصابه على الظرف لأنه مضاف إليه. ﴿وَوُزِّلَا مِنْ اللَّيْلِ﴾ وساعات منه قربة من النهار، فإنه من أزلقه إذا قربوه وهو جمع زلفة، وصلاة الغداة صلاة الصبح لأنها أقرب الصلاة من أول النهار، وصلاة العشية صلاة العصر، وقيل الظهر والعصر لأن ما بعد الزوال عشي وصلاة الزلف المغرب والعشاء. وقرأ ﴿وُزِّلَا﴾ بضمين وضمة ومسكون كبسر ويسر في بصرة

(١) وردت أحاديث كثيرة صحيحة تبدأ «شيئتي هود» راجع صحيح الجامع من رقم (٣٧٧٠) إلى رقم (٣٧٧٣) وكذلك وردت أحاديث ضعيفة تبدأ «شيئتي هود» راجع ضعيف الجامع من رقم (٤٤١٥) إلى رقم (٤٤١٨).

و«زُلْفَى» بمعنى زلفة كقربي وقربة. «إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ» يكفرنها. وفي الحديث «إن الصلاة إلى الصلاة كفارة ما بينهما ما اجتمعت الكيالات»^(١) وفي سبب النزول «أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال إني قد أصبت من امرأة غير أبي لم أتأها فتزلت»^(٢). «ذَلِكَ» إشارة إلى قوله «فَاسْتَقِمْ» وما بعده وقيل إلى القرآن. «ذَكَرَى لِلذَّاكِرِينَ» عظة للمتعتلين.
«وَاصْبِرْ» على الطاعات وعن المعاصي. «فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ» عدول عن الضمير ليكون كالبرهان على المقصود ودليلاً على أن الصلاة والصبر إحسان وإيماء بأنه لا يتبدل بهما دون الإخلاص.

«فَلَوْلَا كَانَ» فهذا كان. «مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةً» من الرأي والعقل، أو أولو فضل وإنما سمي «بَقِيَّةً» لأن الرجل يستبقى أفضل ما يخرج، ومنه يقال فلان من بقية القوم أي من خيارهم، ويجوز أن يكون مصدرًا كالتقية أي ذوو إبقاء على أنفسهم وصيانة لها من العذاب، ويؤيده أنه قرئ «بَقِيَّةً» وهي المرة من مصدر بقاء بقيقه إذا رقبه. «يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ» لكن قليلاً منهم أنجيتهم لأنهم كانوا كذلك، ولا يصح اتصاله إلا إذا جعل استثناء من النفي اللازم للتضييض. «وَالْبَعْثَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَوْا فِيهِ» ما أنعموا فيه من الشهوات واهتموا بتحصيل أسبابها وأعرضوا عما وراء ذلك. «وَكَاثِلُوا مُجْرِمِينَ» كافرين كأنه أراد أن يبين ما كان السبب لاستئصال الأمم السالفة، وهو فشو الظلم فيهم واتباعهم للهوى وترك النهي عن المنكرات مع الكفر، وقوله واتباع على معطوف مضمرة دل عليه الكلام إذ المعنى: فلم ينهوا عن الفساد واتباع الذين ظلموا وكانوا مجرمين عطف على «الْبَعْثِ» أو اعتراض. قرئ «وَالْبَعْثُ» أي: واتباعوا جزء ما أتوا فتكون الولو للحال، ويجوز أن تفسر به المشهورة وبمضده تقدم الإنحاء.

«وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ» بشرك. «وَأَهْلَهَا مُصْلِحُونَ» فيما بينهم لا يضمنون إلى شركهم فسادًا وتباغيًا، وذلك لفرط رحمته ومسامحته في حقوقه ومن ذلك قدم الفقهاء عند تراحم الحقوق حقوق العباد. وقيل الملك يبقى مع الشرك ولا يبقى مع الظلم.

«وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً» مسلمين كلهم، وهو دليل ظاهر على أن الأمر غير الإرادة وأنه تعالى لم يرد الإيمان من كل أحد وأن ما أراده يجب وقوعه. «وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ» بعضهم على الحق وبعضهم على الباطل لا تكاد تجد اثنين يتفقان مطلقًا.

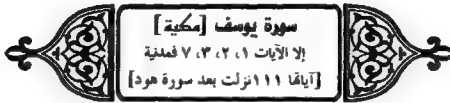
«إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ» إلا ناسًا هداهم الله من فضله فاتفقوا على ما هو أصول دين الحق والعمدة فيه. «وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ» إن كان الضمير للناس فالإشارة إلى الاختلاف، واللام للعاقبة أو إليه وإلى الرحمة، وإن كان لمن فإلى الرحمة. «وَوَكَّمْتُ كَلِمَةَ رَبِّكَ» وعيد أو قوله للملائكة. «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٢٣٣)، أحمد (١٠٢٩)، الترمذي (٢١٤)، بلفظ «الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكورات ما بينهما إذا اجتمعت الكيالات».

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (٤٦٨٧)، مسلم (٢٧٦٣)، الترمذي (٣١١٢).

وَالنَّاسُ أَي: من عصاهما ﴿اجْمَعَيْنِ﴾ أو منهما أجمعين لا من أحدهما. ﴿وَكَلَّا﴾ وكل نبأ. ﴿نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ﴾ نخبرك به. ﴿مَا كُنْتَ بِهٖ فَرَادَكُ﴾ بيان لكلاً أو بدل منه، وفائدته التنبيه على المقصود من الاختصاص وهو زيادة يقينه وطمأنينة قلبه وثبات نفسه على أداء الرسالة واحتمال أذى الكفار، أو مفعول ﴿وَكَلَّا﴾ منصوب على المصدر بمعنى كل نوع من أنواع الاختصاص نقص عليك ما نثبت به فؤادك من أنباء الرسل. ﴿وَجَاءَكَ فِي هَٰذِهِ السُّورَةِ أَوْ الْأَنْبَاءِ الْمَقْتَصَّةُ عَلَيْكَ. ﴿الْحَقُّ﴾ ما هو حق. ﴿وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ إشارة إلى سائر فوائده العامة. ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اغْمُضُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ﴾ على حالكم. ﴿إِنَّا عَامِلُونَ﴾ على حالنا. ﴿وَاتَّقُوا﴾ بنا الدوائر. ﴿إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ أن ينزل بكم نحو ما نزل على أمثالكم. ﴿يَوْمَ يَغِيٓبُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾

﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ خاصة لا يخفى عليه خافية مما فيهما. ﴿وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾ فيرجع لا محالة أمرهم وأمرك إليه. وقرأ نافع وحفص و﴿يُرْجَعُ﴾ على البناء للمفعول. ﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ فإنه كافيك. وفي تقديم الأمر بالعبادة على التوكل تنبيه على أنه إنما ينفع العابد. ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ أنت وهم فيحازي كلاً ما يستحقه. وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالياء هنا وفي آخر ﴿الأنمل﴾. عن رسول الله ﷺ: «من قرأ سورة هود أعطي من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح ومن كذب به وهود وصالح وشعيب ولوط وإبراهيم وموسى وكان يوم القيامة من السعداء إن شاء الله تعالى»^(١).



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّ يَكَ يَلْكَ ءَايَتُ الْكِتَابِ الْمُؤْمِنِ﴾ (١) إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢﴾ غَنَى نَقْصُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ﴿٣﴾ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالْقَمَرَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴿٤﴾ قَالَ يَبْنَى لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٥﴾

﴿الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُؤْمِنِ﴾ (٦) ﴿تِلْكَ﴾ إشارة إلى آيات السورة وهي المراد بـ ﴿الكتاب﴾، أي تلك الآيات آيات السورة الظاهرة أمرها في الإيعاز أو الواضحة معانيها، أو المبينة لمن تدبرها أنها من عند الله، أو لليهود ما سألوا إذ روي أن علماءهم قالوا لكبراء المشركين سلوا محمدًا لم انتقل آل يعقوب من الشام إلى مصر وعن قصة يوسف عليه السلام فنزلت:

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ أي: الكتاب. ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ سمي اليمض ﴿قُرْآنًا﴾ لأنه في الأصل اسم جنس يقع على الكل والبعض وصار علمًا للكل بالغة، ونصبه على الحال وهو في نفسه إما توطئة للحال التي هي ﴿عَرَبِيًّا﴾ أو حال لأنه مصدر بمعنى مفعول، و﴿عَرَبِيًّا﴾ صفة له أو حال من الضمير فيه أو حال بعد حال وفي كل ذلك خلاف. ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ علة لإزالة بهذه الصفة أي أنزلناه مجموعًا أو مقروءًا بفتحكم كي تفهموه وتحيطوا بمعانيه، أو تستعملوا فيه عقولكم فتعلموا أن اقتصاصه كذلك ممن لم يتعلم القصص معجز لا يتصور إلا بالإيهام.

﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ أحسن الاقتصاص لأن اقتص على أبداع الأساليب، أو أحسن ما يقص لاشتماله على العجائب والحكم والآيات والعبر فعل بمعنى مفعول كالنقص والسلب، واشتقاقه من قص أثره إذا أتبعه ﴿بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ أي: بإلهائنا. ﴿هَذَا الْقُرْآنَ﴾ يعني السورة، ويحوز أن يجعل هذا مفعول نقص على أن أحسن نصب على المصدر. ﴿وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ﴾ عن هذه القصة لم تخطر ببالك ولم تفرح سمعت قط، وهو تعليل لكونه موحى وإن هي المنخفضة من الثقلة واللام هي الفارقة.

﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ﴾ بدل من ﴿أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ إن جعل مفعولاً بدل الاشتمال، أو منصوب بإضمار

اذكر و﴿يوسف﴾ عري ولو كان عرياً لصرف. وقرئ بفتح السين وكسرها على التلعب به لا على أنه مضارع بني للمفعول أو الفاعل من أسف لأن المشهورة شهدت بمحتمه. ﴿لأبيه﴾ يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام وعنه عليه الصلاة السلام «الكريم ابن الكرم ابن الكرم ابن الكرم يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم»^(١). ﴿يَا أَبَتِ﴾ أصله يا أبي فوض عن الياء تاء التأنيث لتناسبها في الزيادة ولذلك قلبها هاء في الوقف ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وكسرها لأنها عوض حرف يناسبها، وفتحها ابن عامر في كل القرآن لأنها حركة أصلها أو لأنه كان يا أبنا فحذف الألف وبقي الفتحة، وإنما جاز «يا أبنا» ولم يحز يا أبتي لأنه جمع بين العوض والمعوّض. وقرئ بالضم إجراء لها بحرى الأسماء الموثقة بالتاء من غير اعتبار التعويض، وإنما لم تسكن كأصلها لأنها حرف صحيح منزل منزلة الاسم فيجب تحريكها ككاف الخطاب. ﴿إِنِّي رَأَيْتُ﴾ من الرؤيا لا من الرؤية لقوله: ﴿لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ﴾ ولقوله: ﴿هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ﴾ «أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ». روي عن جابر رضي الله تعالى عنه (أن يهودياً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال أخبرني يا محمد عن النجوم التي رآهن يوسف، فسكت فنزل جبريل ﷺ فأخبره بذلك فقال إذا أخبرتك هل تسلم قال نعم، قال حريان والطارق والذبال وقابس وعمودان والفليق والمصبح والضروح والفرغ ووثاب وذو الكتفين رآها يوسف والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له فقال اليهودي إي والله إنها لأسماءها)^(٢) ﴿رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ استئناف لبيان حالهم التي رآهم عليها فلا تكرير وإنما أجريت بحرى العقلاء لوصفها بصفاتهم.

﴿قَالَ يَا بُنَيَّ﴾ تصغير ابن صغره للشفقة أو لصغر السن لأنه كان ابن اثني عشرة سنة. وقرأ حفص هنا وفي «الصلوات» بفتح الياء. ﴿لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا﴾ فيحتالوا لإهلاكك حيلة، فهم يعقوب ﷺ من رؤياه أن الله يصطفيه لرسالته ويفوقه على إخوته، فخاف عليه حسدهم وبغيتهم والرؤيا كالرؤية غير أنها غتصة بما يكون في النوم، فرق بينهما بحرفي التأنيث كالتقربة والقربي وهي انطباع الصورة المنحدرة من أفق المتخيلة إلى الحس المشترك، والصادقة منها إنما تكون باتصال النفس بالملكوت لما بينهما من التناسب عند فراغها من تدبير البدن أدق فراغ، فتصور بما فيها مما يليق بها من المعاني الحاصلة هناك، ثم إن المتخيلة تحاكيه بصورة تناسب فترسلها إلى الحس المشترك فتصير مشاهدة، ثم إن كانت شديدة المناسبة لذلك المعنى بحيث لا يكون التفاوت إلا بالكليّة والحزبية استغنت الرؤيا عن التعبير وإلا احتاجت إليه، وإنما عدى كاد باللام وهو متعد بنفسه لتضمنه معنى فعل يتعدى به تأكيداً ولذلك أكد بالمصدر وعلاه بقوله: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ ظاهر العداوة لما فعل بآدم ﷺ وحواء فلا يألو جهنماً في تسويلهم وإثارة الحسد فيهم حتى يحملهم على الكيد.

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٣٣١٢).

(٢) انظر ابن جرير (١٥١/٧).

﴿وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبْنَائِكَ مِنْ قَبْلُ ۖ إِنَّهُمْ إِخْوَتُكَ ۚ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥١﴾

﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: وكما اجتباك لمثل هذه الرؤيا الدالة على شرف وعز وكمال نفس. ﴿يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ﴾ للنسب والملك أو لأمر عظيم، والاجتباء من جيب الشيء إذا حصلته لنفسك. ﴿وَيُعَلِّمُكَ﴾ كلام مبتدأ خارج عن التشبيه كأنه قيل وهو يعلمك. ﴿مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ من تعبير الرؤيا لأنها أحاديث الملك إن كانت صادقة، وأحاديث النفس أو الشيطان إن كانت كاذبة. أو من تأويل غوامض كتب الله تعالى وسنن الأنبياء وكلمات الحكماء، وهو اسم جمع للحديث كأباطيل اسم جمع للباطل. ﴿وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ﴾ بالنسبة أو بأن يصل نعمة الدنيا بنعمة الآخرة. ﴿وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ﴾ يريد به سائر بنيهِ، ولعله استدل على نبوتهم بضوء الكواكب أو نسله. ﴿كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبْنَائِكَ﴾ بالرسالة وقيل على إبراهيم بالخلعة والإنحاء من النار وعلى إسحاق^(١) بإنقاذه من الذبح وفدائه بذبح عظيم. ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي: من قبلك أو من قبل هذا الوقت. ﴿إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ﴾ عطف بيان لأبويك. ﴿إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ﴾ بمن يستحق الاجتباء. ﴿حَكِيمٌ﴾ يفعل الأشياء على ما ينبغي.

﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِّلنَّاسِ بَلِينَ ٥٢﴾

﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ﴾ أي: في قصتهم. ﴿آيَاتٍ﴾ دلائل قدرة الله تعالى وحكمته، أو علامات نبوتك وقرأ ابن كثير «آية». ﴿لِّلنَّاسِ بَلِينَ﴾ لمن سأل عن قصتهم، والمراد بإخوته بنو علاته العشرة وهم: يهوذا وروبول وشمعون ولاوى وزبولون ويشخر ودينه من بنت عاتله ليا تزوجها يعقوب أولاً فلما توفيت تزوج أختها راحيل فولدت له بنيامين ويوسف. وقيل جمع بينهما ولم يكن الجمع محرماً حينئذ وأربعة آخرون: دان وفتالي وجاد وأشر من سريتين زلفة وبهله.

﴿إِذْ قَالُوا لَيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا نَحْنُ غَضَبَةٌ ۚ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ٥٣﴾

﴿إِذْ قَالُوا لَيُوسُفُ وَأَخُوهُ﴾ بنيامين وتخصيصه بالإضافة لاختصاصه بالإخوة من الطرفين. ﴿أَحَبُّ إِلَيْنَا أَيْبَنًا مَّا﴾ وحده لأن أفضل من لا يفرق فيه بين الواحد وما فوقه، والمذكر وما يقابله بخلاف أخويه فإن الفرق واجب في المحلي جائز في المضاف. ﴿وَنَحْنُ غَضَبَةٌ﴾ والحال أنا جماعة أقوياء أحق بالمحبة من صغرين لا كفاية فيهما، والعصبة والعصابة العشرة فصاعداً سبوا بذلك لأن الأمور تعصب بهم. ﴿إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ لتفضيله المفضل أو لترك التعديل في المحبة. روي أنه كان أحب إليه لما يرى فيه من المخاليل وكان إخوته يحسدونه، فلما رأى الرؤيا ضاعف له المحبة بحيث لم يصبر عنه، فتبالغ حسدهم حتى حملهم على التعرض له.

(١) الصحيح الذي عليه أهل التحقيق أن الذبح هو إسماعيل وليس إسحاق كما زعم المؤلف رحمه الله.

﴿اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ﴾ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْقُوهُ فِي غَيِّبَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿١٠﴾ قَالُوا بِنَانَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصْحُونَ ﴿١١﴾ أَرْسَلَهُ مَعَا غَدَا يَرْزُقَ وَيَلْبَسَ وَإِنَّا لَهُ لَنَخْفِظُونَ ﴿١٢﴾ قَالَ إِنِّي لَيَخْرُجُنِي أَنْ نَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ ﴿١٣﴾ قَالُوا لَبَنَ أَكْلَهُ الدَّبْتُ نَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا لَخَسِرُونَ ﴿١٤﴾ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَنْ يُجْعَلُوهُ فِي غَيِّبَتِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنْقِذَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٥﴾

﴿اقْتُلُوا يُوسُفَ﴾ من جملة المحكي بعد قوله إذ قالوا كأنهم اتفقوا على ذلك الأمر إلا من قال «لا تفعلوا يوسف»، وقيل إنما قاله شعون أو دان ورضي به الآخرون.

﴿أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا﴾ منكرة بعيدة من العمران، وهو معنى تنكيرها وإيهامها ولذلك نصبت كالظروف السببية. ﴿يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ﴾ جواب الأمر. والمعنى يصف لكم وجه أبيكم فيقبل بكم على أبيكم ولا يلتفت عنكم إلى غيركم ولا ينازعكم في محبة أحد. ﴿وَتَكُونُوا﴾ جزم بالعطف على ﴿يَخْلُ﴾ أو نصب بإضمار أن. ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ من بعد يوسف أو الفراغ من أمره أو قتله أو طرحه. ﴿قَوْمًا صَالِحِينَ﴾ تائبين إلى الله تعالى عما جرتهم أو صالحين مع أبيكم يصلح ما بينكم وبينه بعذر مهدونه، أو صالحين في أمر دنياكم فإنه يتنظم لكم بعده بخلو وجه أبيكم.

﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ﴾ يعني يهوذا وكان أحسنهم فيه رأيا. وقيل روبيل. ﴿لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ﴾ فإن القتل عظيم. ﴿وَأَلْقُوهُ فِي غَيِّبَتِ الْجُبِّ﴾ في قعره، سمي بها لغيوبته عن أعين الناظرين. وقرأ نافع في «غيايات» في الموضعين على الجمع كأنه لتلك الحب غيايات. وقرئ «غيبة» و«غيايات» بالتشديد. ﴿يَلْتَقِطُهُ﴾ يأخذه. ﴿بَعْضُ السَّيَّارَةِ﴾ بعض الذين يسرون في الأرض. ﴿إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾ بمشورتى أو إن كنتم على أن تفعلوا ما يفرق بينه وبين أبيه.

﴿قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ﴾ لم نخافنا عليه. ﴿وَإِنَّا لَهُ لَنَصْحُونَ﴾ ونحن نشفق عليه ونريد له الخير، أرادوا به استئزاه عن رأيه في حفظه منهم لما تنسم من حسدهم، والمشهور «فَأَمَّا» بالإدغام بإضمار. وعن نافع بترك الإضمار ومن الشواذ ترك الإدغام لأنهما من كلمتين و«هيمنا» بكسر التاء. ﴿أَرْسَلَهُ مَعَا غَدَا﴾ إلى الصحراء. ﴿يَرْزُقَ﴾ تنسع في أكل الفواكه ونحوها من الرزقة وهي العصب. ﴿وَيَلْبَسَ﴾ بالاسياب والانتضال. وقرأ ابن كثير نرتع بكسر العين على أنه من ارتعى يرتعي ونافع بالكسر والياء فيه وفي «يَلْبَسَ». وقرأ الكوفيون ويعقوب بالياء والسكون على إسناد الفعل إلى يوسف. وقرئ «يَرْزُقَ» من ارتع ماشيته و«يَرْزُقَ» بكسر العين و«يَلْبَسَ» بالرفع على الابتداء. ﴿وَإِنَّا لَهُ لَنَخْفِظُونَ﴾ من أن يناله مكروه.

﴿قَالَ إِنِّي لَيَخْرُجُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ﴾ لشدة مفارقه علي وقلة صبري عنه. ﴿وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ﴾ لأن الأرض كانت مذابة. وقيل رأى في المنام أن الذئب قد شد على يوسف وكان يحنره عليه، وقد همزها على الأصل ابن كثير ونافع في رواية قالون، وفي رواية الليدي وأبو عمرو وقتا

وعاصم وابن عامر وحزمة درجاً واشتقاقه من تذابعت الريح إذا هبت من كل جهة. ﴿وَأَتَمَّمْ غَلَقُوهٖ﴾ لاشتغالكم بالترع واللعب أو لقلّة اهتمامكم بحفظه.

﴿قَالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ اللام موطئة للقسم وجوابه: ﴿إِلَّا إِذَا نَخَسِرُونَ﴾ ضعفاء مغبونون، أو مستحقون لأن يدعى عليهم بالخسار والوفا في ﴿وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ للحال.

﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَأَجْمَعُوا أَن يَخْفُوهُ فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ﴾ وعزموا على إلقائه فيها، والبئر بئر بيت المقدس أو بئر بارض الأردن أو بين مصر ومدن، أو على ثلاثة فراسخ من مقام يعقوب وجواب لما محلوف مثل فعلوا به ما فعلوا من الأذى. فقد روي (أنهم لما برزوا به إلى الصحراء أخذوا يؤذونه ويضربونه حتى كادوا يقتلونه، فحمل يصيح ويستغيث فقال يهوذا: أما عاهدتوني أن لا تقتلوه فأتوا به إلى البئر، فدلوه فيها فتعلق بشفيرها فربطوا يديه ونزعوا قميصه ليلطخوه بالدم ويحتالوا به على أبيهم، فقال: يا إخوتاه ردوا علي قميصي أتواري به فقالوا: ادع الأحد عشر كوكباً والشمس والقمر يلبسوك ويونسوك فلما بلغ نصفها القوة وكان فيها ماء فسقط فيه، ثم أوى إلى صخرة كانت جها فقام عليها يبكي فحماه جبريل بالوحي) كما قال: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ﴾ وكان ابن سبع عشرة سنة. وقيل كان مراهماً أوحى إليه في صغره كما أوحى إلى يحيى وعيسى عليهم الصلاة والسلام. وفي القصص: «أن إبراهيم عليه السلام حين ألقي في النار جرد عن ثيابه فاتاه جبريل عليه السلام بقميص من حرير الجنة فألبسه إياه»^(١)، فدفعه إبراهيم إلى إسحاق وإسحاق إلى يعقوب فجعله في ثيعة علقها بيوسف فأخرج جبريل عليه السلام وألبسه إياه ﴿لَتَنبِتَنَّهُمْ﴾ بامرهم هذا. لتحدثهم بما فعلوا بك ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أنك يوسف لعلو شأنك وبعده عن أوهامهم وطول العهد المغير للحلى والهيئات، وذلك إشارة إلى ما قال لهم بمصر حين دخلوا عليه ممتازين ﴿فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾. بشره بما يؤول إليه أمره إيناساً له وتطليماً لقلبه. وقيل ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ متصل بـ ﴿أَوْحَيْنَا﴾ أي: أنساه بالوحي وهم لا يشعرون ذلك.

﴿وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ﴾

﴿وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً﴾ أي: آخر النهار. وقرئ «عشيّاً» وهو تصغير عشى وعشى بالضم والقصر جمع أعشى أي عشوا من البكاء. ﴿يَبْكُونَ﴾ متباكين. روي أنه لما سمع بكاءهم فزع وقال ما لكم يا بني وأين يوسف.

﴿قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾

﴿وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾

﴿قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ﴾ تنسابق في العدو أو في الرمي، وقد يشترك الاعتصام والتفاحل كالاتصال والتناضل. ﴿وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾ بمصدق لنا ﴿وَلَوْ

(١) والظاهر لي والله أعلم أن هذا الكلام من الإسرائيليات.

كُنَّا صَادِقِينَ ﴿١٦٠﴾ لسوء ظنك بنا وفرط محبتك ليوسف.

﴿وَجَاءُوا عَلَىٰ قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ﴾ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ﴿١٦١﴾ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَىٰ دَلْوَهُ ﴿١٦٢﴾ قَالَ يَبْنَؤُنِي هَٰذَا عُلْمٌ وَآسْرُوهٖ بِضَعَّةٍ ﴿١٦٣﴾ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٤﴾

﴿وَجَاءُوا عَلَىٰ قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ﴾ أي: ذي كذب بمعنى مكذوب فيه، ويجوز أن يكون وصفاً بالمصدر للمبالغة وقرئ بالنصب على الحال من الواو أي جاؤوا كاذبين و﴿كَذِبٍ﴾ بالذال غير المعجمة أي كدر أو طري. وقيل: أصله البياض الخارج على أظفار الأحداث فشبه به الدم اللاصق على القميص، وعلى قميصه في موضع النصب على الظرف أي فوق قميصه أو على الحال من الدم إن جوز تقديمها على المحرور. روي: أنه لما سمع بخبر يوسف صاح وسأل عن قميصه فأخذه وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال: ما رأيت كالיום ذنباً أحلم من هذا أكل ابني ولم يمزق عليه قميصه. ولذلك ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا﴾ أي: سهلت لكم أنفسكم وهونت في أعينكم أمراً عظيماً من السؤل وهو الاسترخاء. ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ أي: فأمرى صبر جميل، أو فصر جميل أجمل، وفي الحديث «الصبر الجميل الذي لا شكوى فيه إلى الخلق»^(١). ﴿وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾ على احتمال ما تصفونه من إهلاك يوسف وهذه الجريمة كانت قبل استنبالهم إن صح.

﴿وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ﴾ رفقة يسبرون من مدين إلى مصر فنزلوا قريباً من الحب وكان ذلك بعد ثلاث من إلقائه فيه. ﴿فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ﴾ الذي يرد الماء ويستقي لهم وكان مالك بن ذعر العزاعي. ﴿فَأَدْلَىٰ دَلْوَهُ﴾ فأرسلها في الحب ليملأها فتدلى بها يوسف فلما رآه. ﴿قَالَ يَا بُشْرَىٰ هَٰذَا غُلَامٌ﴾ نادى البشري بشارة لنفسه أو لقومه كأنه قال تعالى فهذا أوانك. وقيل هو اسم لصاحب له ناداه ليعينه على إخراجه. وقرأ غير الكوفيين «يا بشراي» بالإضافة، وأمال فتحة الراء حمزة والكسائي. وقرأ ورش بين اللفظين وقرئ «يَا بُشْرَىٰ» بالإدغام وهو لغة و«بشراي» بالسكون على قصد الوقف. ﴿وَأَسْرَوْهُ﴾ أي: الوارد وأصحابه من سائر الرقة. وقيل أخفوا أمره وقالوا لهم دفعه إلينا أهل الماء لنبيعه لهم بمصر. وقيل الضمير لإخوة يوسف وذلك أن يهوذا كان يأتيه كل يوم بالطعام فاتاه يومئذ فلم يجد فيه فأخبر أخوته فأتوا الرقة وقالوا: هذا غلامنا ابننا منّا فاشتروه، فسكت يوسف مخافة أن يقتلوه. ﴿بِضَاعَةٍ﴾ نصب على الحال أي أخفوه متاعاً للتجارة، واشتقاقه من البضع فإنه ما بضع من المال للتجارة. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ لم يخف عليه أسرارهم أو صنع إخوة يوسف بأيهم وأخيهم.

﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ﴾ ﴿١٦٥﴾ وَبَاعُوهُ ﴿١٦٦﴾ وَفِي مَرَجٍ الضَّمِيرُ الْوَجْهَانِ أَوْ اشْتَرَوْهُ مِنْ إِخْوَتِهِ ﴿بِثَمَنٍ بَخْسٍ﴾ مَبْعُوسٌ

لزيفه أو نقصانه. ﴿فَرَاهِمَ﴾ بدل من الثمن. ﴿مَعْقُودَةً﴾ قليلة فإنهم يزنون ما بلغ الأوقية ويعدون ما دونها. قيل كان عشرين درهماً وقيل كان اثنين وعشرين درهماً. ﴿وَكَاثُوا فِيهِ﴾ في يوسف. ﴿مِنَ الزَّاهِدِينَ﴾ الراغبين عنه والضمير في ﴿وَكَاثُوا﴾ إن كان للإخوة قظاهر وإن كان للرفقة وكانوا بالعين فزهدهم فيه، لأنهم التقطوه والملتقط للشيء متهاون به عائف من انتزاعه مستعمل في بيعه، وإن كانوا مبتاعين فلأنهم اعتقلوا أنه أبق وفيه متعلق بالزاهدين إن جعل اللام للتعريف، وإن جعل بمعنى الذي فهو متعلق بمحذوف بينه الزاهدين لأن متعلق الصلة لا يتقدم على الموصول.

﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِن مِّصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَن يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا ۚ وَكَذَٰلِكَ مَكَّنَا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِن تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ۚ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ ۚ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾

﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِن مِّصْرَ﴾ وهو العزيز الذي كان على خزان مصر واسمه قطفير أو إطفير، وكان الملك يومئذ ريان بن الوليد العمليقي وقد آمن بيوسف عليه السلام ومات في حياته. وقيل كان فرعون موسى عاش أربعمائة سنة بدليل قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيِّنَاتِ﴾. والمشهور أنه من أولاد فرعون يوسف. والآية من قبيل خطاب الأولاد بأحوال الآباء. روي: أنه اشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة ولبث في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره فقيل الريان وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة. واختلف فيما اشتراه به من جعل شراؤه به غير الأول: عشرون ديناراً وزوجاً نعل وثوبان أيضاً. وقيل ملوه فضة وقيل ذهباً. ﴿لَا مَرَأَتَهُ﴾ راعيل أو زليخا. ﴿أَكْرِمِي مَثْوَاهُ﴾ اجعلي مقامه عندنا كريماً أي حسناً والمعنى أحسني تعمله. ﴿عَسَىٰ أَن يَنْفَعَنَا﴾ في ضياعنا وأموالنا ونستظهر به في مصالحنا. ﴿أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا﴾ نتبناه وكان عقيماً لما تفرس فيه من الرشد، ولذلك قيل: أفرس الناس ثلاثة عزيز مصر، وابنة شعيب التي قالت ﴿يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ﴾، وأبو بكر حين استخلف عمر رضي الله تعالى عنهما. ﴿وَكَذَٰلِكَ مَكَّنَا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾ وكما مكنا محبته في قلب العزيز أو كما مكناه في منزله أو كما أنجبناه وعطينا عليه العزيز مكاناً له فيها. ﴿وَلِنُعَلِّمَهُ مِن تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ عطف على مضمر تقديره ليتصرف فيها بالعدل ولنعلمه أي كان القصد في إنجائه وتمكينه إلى أن يقيم العدل ويدير أمور الناس، ويعلم معاني كتب الله تعالى وأحكامه فينفذها، أو تعبير المنامات المنبهة على الحوادث الكائنة ليستدبرها ويشغلها بتدبيرها قبل أن تحل كما فعل لسنبيه. ﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ﴾ لا يوده شيء ولا ينازعه فيما يشاء أو على أمر يوسف أراد به إخوته شيئاً وأراد الله غيره فلم يكن إلا ما أَرَادَهُ. ﴿وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن الأمر كله بيده، أو لطائف صنعه وخفايا لطفه.

﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ۚ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾

﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ انتهى اشتداد جسمه وقوته وهو سن الوقوف ما بين الثلاثين والأربعين، وقيل من الشباب ومبدؤه بلوغ الحلم. ﴿ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا﴾ حكمة وهو العلم المؤيد بالعمل، أو حكماً بين

الناس. **﴿وَعَلِمًا﴾** يعني علم تأويل الأحاديث. **﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾** تنبيه على أنه تعالى إنما آتاه ذلك جزاء على إحسانه في عمله وإتقانه في عتقنا من أمره.

﴿وَرَوَدَتْهُ الْآيَةُ هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَعَلَّقَتْ الْأُيُوبَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَقْوَايَ إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿١١﴾

﴿وَرَوَدَتْهُ الْآيَةُ هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ﴾ طلبت منه وتمحلت أن يواقعها، من راد يروء إذا جاء وذهب لطلب شيء ومنه الرائد. **﴿وَعَلَّقَتْ الْأُيُوبَ﴾** قيل كانت سبعة والتشديد للتكثير أو للمبالغة في الإتيان. **﴿وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ﴾** أي: أقبل وبأدر، أو تهيات والكلمة على الوجهين اسم فعل بني على الفتح كآين واللام للتبيين كآني في سقيا لك. وقرأ ابن كثير بالضم وفتح الهاء تشبيهاً له بحيث، ونافع وابن عامر بالفتح وكسر الهاء كعيط. وقرأ هشام كذلك إلا أنه يهمز. وقد روي عنه ضم التاء وهو لغة فيه. وقرأ **﴿هَيْتَ﴾** كحجر و«هتت» كحجت من هاء يهيء إذا تهيا بهيء وقرأ هيتت وعلى هذا فاللام من صلته. **﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ﴾** أعوذ بالله معاذاً. **﴿إِنَّهُ﴾** إن الشان. **﴿رَبِّي أَحْسَنَ مَقْوَايَ﴾** سيدي قطغير أحسن تمهيد إذ قال لك في **﴿أَكْرَمِي مَقْوَايَ﴾** فما جزؤه أن أخونه في أهله. وقيل الضمير لله تعالى أي إنه خالقي أحسن منزلي بأن عطف على قلبه فلا أعصيه. **﴿إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ﴾** المجاوزون الحسن بالسوء. وقيل الزناة فإن الزنا ظلم على الزاني والمزني بأهله.

﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لَتَصْرِفَ عَنْهُ الشُّوْءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُتْلِصِينَ﴾ ﴿١٢﴾

﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا﴾ ^(١) وقصدت غالطته وقصد غالطتها، والهم بالشيء قصده والعزم عليه ومنه الهمام وهو الذي إذا هم بالشيء أمضاه، والمراد بهمه عليه الصلاة والسلام ميل الطبع ومنزعة الشهوة لا القصد الاختياري، وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل التحقيق بالمدح والأجر التحزيل من الله من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم، أو مشاركة الهم كقولك قتلتك لو لم أخف الله. **﴿لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾** في قبح الزنا وسوء مغته لخاطبها لشيق الغلبة وكثرة المغالبة، ولا يجوز أن يجعل **﴿وَهَمَّ بِهَا﴾** جواب **﴿لَوْلَا﴾** فإنها في حكم أدوات الشرط فلا يتقدم عليها جوابها، بل الجواب محذوف يدل عليه. وقيل رأى جبريل عليه الصلاة والسلام. وقيل تمثل له يعقوب عاضاً على أنامله. وقيل

(١) قيل المراد لهما عطران النفس، وحكاية البهوي عن بعض أهل التحقيق وأورد حديث رسول الله ﷺ عن أبي هريرة ((إذا هم عبدي بمسنة...)) البخاري (٦٤٩١)، ومسلم (٢٠٧)، وقيل هم بضره. وقيل لم لولا أن رأى برهانه به فلم يهم ١٤. انظر تفسير ابن كثير (٤٨٦/٢).

وذكر الرازي أن الفالسة من ذكر فلم مع أنه لم يكن هناك هم: الإسفار أن هذا الاستماع لم يكن لسر، ولكنه ترك ذلك لله وفي الله (عصمة الأنبياء: ٧٩). والأنبياء مصومون، وكل ما ورد علقاً لهذه العصمة فيمثل من وضع القصص وأصحاب الأخبار.

قطفير. وقيل نودي يا يوسف أنت مكتوب في الأنبياء وتعمل عمل السفهاء^(١). ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل التثبيت بثبته، أو الأمر مثل ذلك. ﴿لَتَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ﴾ خيانة السيد. ﴿وَالْفَحْشَاءَ﴾ الزنا. ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾ الذين أخلصهم الله لطاعته. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ويعقوب بالكسر في كل القرآن إذا كان في أوله الألف واللام أي الذين أخلصوا دينهم لله.

﴿وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصُهُ مِنْ دُبُرٍ وَالْفَتَا سَيِّدَهَا لَذَا الْبَابِ﴾ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٢﴾

﴿وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ﴾ أي: تسابقا إلى الباب، فحذف الجار أو ضمن الفعل معنى الابتداء. وذلك أن يوسف فرّ منها ليخرج وأسرعت وراءه لئلا يمنع الخروج. ﴿وَقَدَّتْ قَمِيصُهُ مِنْ دُبُرٍ﴾ اجتذبت من ورائه فانقد قميصه والقُد: الشق طولاً، وذال القط: الشق عرضاً.

﴿وَالْفَتَا سَيِّدَهَا﴾ وصادفا زوجها. ﴿لَذَى الْبَابِ﴾ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ إيهاماً بأنها فرت منه توبة لساحتها عند زوجها وتغييره على يوسف وإغراءه به انتقاماً منه، وما نافية أو استفهامية بمعنى: أي شيء جزاءه إلا السجن.

﴿قَالَ هِيَ رَأَوْذَتِي عَنْ نَفْسِي﴾ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَتْ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٦٣﴾

﴿قَالَ هِيَ رَأَوْذَتِي عَنْ نَفْسِي﴾ طابعتي بالمواتاة، وإنما قال ذلك دفعاً لما عرضته له من السجن أو العذاب الأليم، ولو لم تكذب عليه لما قاله. ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا﴾ قيل ابن عم لها. وقيل ابن خال لها صبيّاً في المهد. وعن النبي ﷺ «كلم أربعة صغاراً ابن ماضة فرعون، وشاهد يوسف وصاحب جريج، وعيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام»^(٢) وإنما ألقى الله الشهادة على لسان أهلها لتكون ألزم عليها. ﴿إِنْ كَانَتْ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ لأنه يدل على أنها قدت قميصه من قدامه بالدفع عن نفسها، أو أنه أسرع خلفها فتعثر بذيله فانقد حبله.

﴿وَإِنْ كَانَتْ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٦٤﴾﴾

﴿وَإِنْ كَانَتْ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ لأنه يدل على أنها تبعته فاجتذبت ثوبه فقذته. والشرطية محكية على إرادة القول أو على أن فعل الشهادة من القول، وتسميتها شهادة لأنها أدت مؤداها والجمع بين إن وكان على تأويل أن يعلم أنه كان ونحوه ونظيره قولك: إن أحسنت إلى اليوم فقد أحسنت إليك من قبل، فإن معناه إن تمن علي بإحسانك أمتن عليك بإحساني لك السابق. وقرئ ﴿مِنْ﴾

(١) قال ابن جرير رحمه الله والسراب أن يقال إنه رأى آية من آيات الله فخره عما كان هم به. انظر تفسير ابن جرير (١٩١/٧).

(٢) باطل هذا اللفظ، انظر التحفة اللغوية (٨٨٠).

قُلْ ﴿وَمَنْ دَبَّرَ﴾ بالضم لأنهما قطعاً عن الإضافة كقبل وبعد، وبالفتح كأنهما جعلاً علمين للجهتين فمنعاً الصرف ويسكون العين.

﴿فَلَمَّا رَأَىٰ قَمِيصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ﴾ ﴿١٦﴾ يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَلِّكَ إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴿١٧﴾ • وَقَالَ يَسُوَّةٌ فِي الْمَدِينَةِ أُمْرَأَتُ الْعَزِيزِ تَرَاوُدُ فَتَنَهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٨﴾ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَقْبَرْتَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴿١٩﴾ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا مَأْمُورُهُ لَكُنْتَنِي وَلَكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ ﴿٢٠﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً قَالَ رَبُّهُ يَسْجُنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرَفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصَبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٢١﴾

﴿فَلَمَّا رَأَىٰ قَمِيصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ﴾ إن قولك ﴿مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا﴾ أو إن السوء أو إن هذا الأمر. ﴿مِنْ كَيْدِكُنَّ﴾ من حيلكن والخطاب لها ولأمثالها أو لآسار النساء. ﴿إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ﴾ فإن كيد النساء اللطف وأعلق بالقلب وأشد تأثيراً في النفس ولأنهن يواجهن به الرجال والشيطان يوسوس به مسارقة.

﴿يُوسُفُ﴾ حذف منه حرف النداء لقربه وتفظنه للحديث. ﴿أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ اكتمه ولا تذكره. ﴿وَاسْتَغْفِرِي لِذَلِّكَ﴾ يا راعيل. ﴿إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ﴾ من القوم المذنبين من خطيء إذا أذنب متممًا والتذكير للتغليب.

﴿وَقَالَ يَسُوَّةٌ﴾ هي اسم لجمع امرأة وتأتي بهذا الاعتبار غير حقيقي ولذلك جرد فعله وضم النون لغة فيها. ﴿فِي الْمَدِينَةِ﴾ ظرف لقال أي أشعن الحكاية في مصر، أو صفة نسوة وكن حسناً وزوجة الحاجب والساقى والخياز والسحان وصاحب الدواب. ﴿أُمْرَأَتُ الْعَزِيزِ تَرَاوُدُ فَتَنَهَا عَنْ نَفْسِهِ﴾ تطلب مواقة غلامها إياها. و﴿الْعَزِيزُ﴾ بلسان العرب الملك وأصل في في لقولهم فتان الفتوة شاذة. ﴿قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا﴾ شق شغاف قلبها وهو حجابها حتى وصل إلى قوادحها حباً، ونصبه على التمييز لصرف الفعل عنه. وقرئ ﴿شَغَفَهَا﴾ من شغف البعير إذا هناه بالقطران فأحرقه. ﴿إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ في ضلال عن الرشد وبعد عن الصواب.

﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ﴾ باغتيالهن، وإنما سماه مكراً لأنهن أخفينه كما يخفي الماكر مكراً، أو قلن ذلك لئريهن يوسف أو لأنها استكنتمهن سرها فأفشينه عليها. ﴿أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ﴾ تدعوهن قيل دعت أربعين امرأة فيهن الخمس المذكورات. ﴿وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا﴾ ما يتكن عليه من الوسائد. ﴿وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا﴾ حتى يتكنن والسكاكين بأيديهن فإذا خرج عليهن يهتن ويشغلن عن نفوسهن فتقع أيديهن على أيديهن فيقطعنها فيمكن بالحمية، أو يهاب يوسف مكراً إذا خرج وحده على أربعين امرأة في أيديهن الخناجر. وقيل متكا طعاماً أو مجلس طعام فاتهم كانوا يتكون للطعام والشراب ترفاً

ولذلك نهى عنه. قال جميل:

فَطَلَّلْنَا بِبَغِيْمَةٍ وَأَكْأَلْنَا وَكُفِّرْنَا الْخَلَالَ مِنْ قُلُوبِنَا

وقيل المتكا طعام يحتر حراً كان القاطع يتكئ عليه بالسكين. وقرئ ﴿مُتَّكًا﴾ بحذف الهزة و﴿مُتَّكًا﴾ بإشباع الفتحة كمنتزاح و﴿مُتَّكًا﴾ وهو الأترج أو ما يقطع من متك الشيء إذا بتكه و﴿مُتَّكًا﴾ من تكئ يتكا إذا اتكا. «وَقَالَتْ أَخْرِجْ عَلَيْنَ فَلَمَّا رَأَتْهُ أَكْبَرْتُهُ» عظمته وهين حسنه الفائق. وعن النبي ﷺ «رَأَيْتَ يَوْسُفَ لَيْلَةَ الْمَعْرَاجِ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ»^(١) وقيل كان يرى تلالو وجهه على الحدران. وقيل أكبرن بمعنى حضن من أكورت المرأة إذا حاضت لأنها تدخل الكبر بالحيض، والهاء ضمير للمصدر أو ليوسف عليه الصلاة والسلام على حذف اللام أي حضن له من شدة الشبق كما قال المتنبي:

خَفَّ اللَّهَ وَأَمْسُرَ ذَا الْجَمَالِ بِرِقْعٍ فَلَمَّ لَحْتَ حَاضَتٍ فِي الْخُثُورِ الْوَرَائِقِ

«وَوَقَّظُنْ أُنْدِيَهُنَّ» جرحنها بالسكاكين من فرط الدهشة. «وَوَقَّظُنْ حَاشَ لِلَّهِ» تنزيهاً له من صفات العجز وتعجباً من قدرته على خلق مثله، وأصله «حاشا» كما قرأ أبو عمرو في الدرج فحذفت ألفه الأخيرة تنقيفاً وهو حرف يفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء، فوضع موضع التنزيه واللام للبيان كما في قولك سقيا لك. وقرئ «حاشا لله» بغير لام بمعنى براءة الله، و«حاشا لله» بالتثنية على تنزيهه منزلة المصدر. وقيل «حاشا» فاعل من الحشا الذي هو الناحية وقاعله ضمير يوسف أي صار في ناحية الله مما يتوهم فيه. «مَا هَذَا بَشَرًا» لأن هذا الجمال غير معهود للبشر، وهو على لغة الحجاز في إعمال ما عمل ليس لمشاركتها في نفي الحال. وقرئ «بَشَرًا» بالرفع على لغة تميم و«بَشَرًا» أي بعد مشرتى لئيم. «إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ» فإن الجمع بين الجمال الرائق والكمال الفائق والعصمة البالغة من خواص الملائكة، أو لأن جماله فوق جمال البشر ولا يفوقه فيه إلا الملك. «قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَنِي فِيهِ» أي: فهو ذلك العبد الكنعاني الذي لمتني في الافتتان به قبل أن تصوره حق تصوره، ولو تصوره كما عاينته لمزرتني أو فهذا هو الذي لمتني فيه فوضع ذلك موضع هذا رفعا لمنزلة المشار إليه. «وَوَقَّظُنْ رَأَوْدَتُهُ عَنِ نَفْسِهِ فَأَسْتَفْصِمَ» فامتنع طلباً للعصمة، أقرت لهن حين عرفت أنهن يعزرنها كي يعاونها على إلانة عريكة. «وَوَلَّتْنِ لَمْ يَفْعَلْ مَا أَمَرُهُ» أي: ما أمر به، فحذف الجار أو أمرى إياه بمعنى موجب أمرى فيكون الضمير ليوسف. «لَيْسَتْ حَتَّى وَكَيْكُولًا مِنَ الصَّغَارِ» من الأذلاء وهو من صغر بالكسر يصغر صغراً وصغاراً والصغير من صغر بالضم صغراً. وقرئ «لَيْكُولُنَّ» وهو يخالف خط المصحف لأن النون كتبت فيه بالألف «لَيْسَتْ حَتَّى» على حكم الوقف وذلك في الحديقة لشبهها بالتثنية.

«قَالَ رَبِّ السُّجُنِ» قرأ يعقوب بالفتح على المصدر. «أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونِي إِلَيْهِ» أي: آثر عندي من موافقاتها زناً نظراً إلى العاقبة وإن كان هذا مما تشتهي النفس وذلك مما تكرهه، وإسناد الدعوة

(١) ضعيف: أخرجه الطبري من رواية أبي هارون الجدي عن أبي سعيد الخدري .

إليه جميعاً لأنهم خوفته من مخالفتها وزين له مطاوعتها. أو دعوته إلى أنفسهم، وقيل إنما ابتلي بالسجن لقرله هذا وإنما كان الأولي به أن يسأل الله العاقبة ولذلك رد رسول الله ﷺ على من كان يسأل الصبر. ﴿وَلَا تَصْرَفْ عَنْيَ﴾ وإن لم تصرف عني. ﴿كَيْدُهُنَّ﴾ في تحييب ذلك إلي وتحسينه عندي بالتثبيت على العصمة. ﴿أَصْبُ إِلَيْهِنَّ﴾ أمل إلى جانبهن أو إلى أنفسهن بطبعي ومقتضى شهوتي، والصبوة الميل إلى الهوى ومنه الصبا لأن النفوس تستطيرها وتميل إليها. وقرء ﴿أَصْبُ﴾ من الصباة وهي الشوق. ﴿وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ من السفهاء بارتكاب ما يدعوني إليه فإن الحكيم لا يفعل القبيح، أو من الذين لا يعملون بما يعلمون فإنهم والجهال سواء.

﴿فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾

﴿فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ﴾ فأجاب الله دعاءه الذي تضمنه قوله: ﴿وَلَا تَصْرَفْ عَنْهُ كَيْدُهُنَّ﴾ فثبته بالعصمة حتى وطن نفسه على مشقة السجن وآثرا على اللذة والمتضمنة للمعصيان. ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ﴾ لدعاء المتحسين إليه. ﴿الْعَلِيمُ﴾ بأحوالهم وما يصلحهم.

﴿ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتٍ لِيَسْجُنَنَّهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ﴾

﴿ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتٍ﴾ ثم ظهر للعزير وأهله من بعد ما رأوا الشواهد الدالة^(١) على براءة يوسف كشهادة الصبي وقد القميص وقطع النساء أيديهن واستعصامه عنهن وفاعل ﴿بَدَأَ﴾ مضمر يفسره. ﴿لِيَسْجُنَنَّهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ﴾ وذلك لأنها خلعت زوجها وحملته على سجنه زماناً حتى تبصر ما يكون منه، أو بحسب الناس أنه المحرم فلبث في السجن سبع سنين. وقرء بالباء على أن بعضهم خاطب به العزيز على التعظيم أو العزيز ومن بابه، وعني بلفظة هذيل.

﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أُحْمَلُ فَوْقَ رَأْسِي سَيْبًا نَأْكُلُ الطَّرْفَ مِنْهُ تَتَّبِعُنِي بِغُلَامَيْهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾

﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٍ﴾ أي: أدخل يوسف السجن واتفق أنه أدخل حيثذا آخران من عبيد الملك شراييه وخبازيه للاتهام بأنهما يريدان أن يسماه. ﴿قَالَ أَحَدُهُمَا﴾ يعني الشراي. ﴿إِنِّي أَرَانِي﴾

(١) قلت: وهكذا تؤكد براءة يوسف بخمس شهادات: شهادتان من الله عز وجل، وهما لوقتها.

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نُجَازِي الْمُحْسِنِينَ﴾ [يوسف: ٢٢]، ومن آتاه الله الحكيم والعلم، وحمله من المحسنين لا يمكن، أن يقع فيما نسب إليه كذباً واقتراء.

الثانية: قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾ [يوسف: ٢٤].

الثالثة: شهادة الشاهد الذي ألهه الله بالحكمة والذي قال: ﴿وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ﴾ إلى آخر الآية [يوسف: ٢٦، ٢٧].

الرابعة: شهادة النسرة الذي اعترف أمام الملك براءته ﴿وَقُلْنَ حَاشَا لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ﴾ [يوسف: ٥١].

الخامسة: شهادة امرأة العزيز والتي هي أصل القضية، حيث أعلنت واعترفت ﴿أَنَا وَوَالِدَتِي عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [يوسف: ٥١].

تقلاً من كتاب درة الأولياء في برائة الأنبياء لعبد الحميد منصور.

أي: في المنام وهي حكاية حال ماضية. ﴿أَغْصُرْ خَمْرًا﴾ أي: عنبًا وسماء خمرًا باعتبار ما يؤول إليه. ﴿وَقَالَ الْآخَرُ﴾ أي: الصيبار. ﴿إِلَى أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ﴾ تنهش منه. ﴿ثُمَّ بَتَّأَوْا بِهِ إِلَّا ثَوْرًا مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ من الذين يحسنون تأويل الرؤيا، أو من العالمين وإنما قالوا ذلك لأنهم رأياه في السجن يذكر الناس ويعبر رؤياهم، أو من المحسنين إلى أهل السجن فأحسن إلينا بتأويل ما رأينا إن كنت تعرفه.

﴿قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِيهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنْ تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾

﴿قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِيهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ﴾ أي: بتأويل ما قصصتما علي، أو بتأويل الطعام يعني بيان ماهيته وكيفيةه فإنه يشبه تفسير المشكل، كأنه أراد أن يدعوها إلى التوحيد ويرشدلها إلى الطريق القويم قبل أن يسعف إلى ما سلاه منه كما هو طريقة الأنبياء والنازلين منازلهم من العلماء في الهداية والإرشاد، فقدم ما يكون معجزه له من الإخبار بالغيب ليلهما على صلته في الدعوة والتعبير. ﴿قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَالِكُمَا﴾ أي: ذلك التأويل. ﴿مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي﴾ بالإلهام والوحي وليس من قبيل التكهن أو التخمين. ﴿إِلَى تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ تحليل لما قبله أي علمني ذلك لأنني تركت ملة أولئك.

﴿وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُدْخِرَكُم بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَئِنْ أَسْأَلْتُمُ النَّاسَ لَا يَشْكُرُونَ﴾

﴿وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ أو كلام مبتدأ لتهديد الدعوة وإظهار أنه من بيت النبوة لتقوى رغبتهما في الاستماع إليه والوثوق عليه، ولذلك جوز للعامل أن يصف نفسه حتى يعرف فيقتبس منه، وتكرير الضمير للدلالة على اختصاصهم وتأكيدهم كفرهم بالآخرة. ﴿مَا كَانَ لَنَا﴾ ما صح لنا معشر الأنبياء. ﴿أَنْ لُشْرَكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: شيء كان. ﴿ذَلِكَ﴾ أي: التوحيد. ﴿مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا﴾ بالوحي. ﴿وَعَلَى النَّاسِ﴾ وعلى سائر الناس يمتنا لإرشادهم وتبنيهم عليه. ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ﴾ المبعوث إليهم. ﴿لَا يَشْكُرُونَ﴾ هذا الفضل فيعرضون عنه ولا يتبنون، أو من فضل الله علينا وعليهم بنصب الدلائل وإنزال الآيات ولكن أكثرهم لا ينظرون إليها ولا يستدلون بها فيلقونها كمن يكفر النعمة ولا يشكرها.

﴿يَنْصَحِي الْكَاسِيْنَ وَأَرْبَابَ مَغْفِرَاتٍ خَرَّ أَمْرُ اللَّهِ الْوَحْدَ الْقَهَّارِ﴾

﴿يَا صَاحِبِي السَّجْنِ﴾ أي: يا ساكنيه، أو يا صاحبي فيه فأضافها إليه على الاتساع كقوله:

يَا مَسَارِقَ النَّسْلَةِ أَفْغَلِ السَّارِ

﴿وَأَرْبَابَ مُتَفَرِّقُونَ﴾ شئ متعلدة متساوية الاقدام. ﴿خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ﴾ المتوحد بالأكوهرية.

﴿الْقَهَّارُ﴾ الغالب الذي لا يعادله ولا يقاومه غيره.

﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاءُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ إنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الَّذِينَ الْقِيمَ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٥﴾ ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ خطاب لهما ولمن على دينهما من أهل مصر. ﴿إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاءُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ أي: إلا أشياء باعتبار أسام أطلقتم عليها من غير حجة تدل على تحقق سمياتها فيها فكأنكم لا تعبُدون إلا الأسماء المجردة. والمعنى أنكم سميت ما لم يدل على استحقاقه الألوهية عقل ولا نقل آلهة، ثم أخذتم تعبُدونها باعتبار ما تطلقون عليها. ﴿إِنْ الْحُكْمُ﴾ ما الحكم في أمر العبادة. ﴿إِلَّا لِلَّهِ﴾ لأنه المستحق لها بالذات من حيث إنه الواجب لذاته الموجد للكل والمالك لأمره. ﴿أَمَرَ﴾ على لسان أنبيائه. ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ الذي دلت عليه الحجج. ﴿ذَلِكَ الَّذِينَ الْقِيمَ﴾ الحق وأنتم لا تميزون المعوج عن القويم، وهذا من التدرج في الدعوة وإلزام الحجة، بين لهم أولاً رجحان التوحيد على اتخاذ الآلهة على طريق الخطابة، ثم يرهن على أن ما يسمونها آلهة ويعبُدونها لا تستحق الإلهية فإن استحقاق العبادة إما بالذات وإما بالغير وكلا القسمين منتف عنهما، ثم نص على ما هو الحق القويم والدين المستقيم الذي لا يقتضي العقل غيره ولا يرتضي العلم دونه. ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ فيحيطون في جهالاتهم.

﴿يَنْصَحِي النَّسِجَ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصَلِّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ﴾ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ﴿١٦﴾

﴿يَا صَاحِبِي النَّسِجَ أَمَّا أَحَدُكُمَا﴾ يعني الشرابي. ﴿فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا﴾^(١) كما كان يسقيه قبل ويعود إلى ما كان عليه. ﴿وَأَمَّا الْآخَرُ﴾ يريد به الخباز. ﴿فَيُصَلِّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ﴾ فقالا كذبنا فقال ﴿قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ﴾ أي: قطع الأمر الذي تستفتيان فيه، وهو ما يؤول إليه أمركما ولذلك وحده، فإنهما وإن استفتيا في أمرين لكنهما أرادا استبانة عاقبة ما نزل بهما.

﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنْسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ﴾ ﴿١٧﴾

﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا﴾ الظان يوسف إن ذكر ذلك عن اجتهاد وإن ذكره عن وحي فهو الناجي إلا أن يؤول الظن باليقين. ﴿اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ اذكر حالي عند الملك كي يعطيني. ﴿فَالسَّاءَةُ الشَّيْطَانُ ذَكَرَ رَبَّهُ﴾ فأنسى الشرابي أن يذكره لربه، فأضاف إليه المصدر لملاسته له أو على تقدير ذكر أخبار ربه، أو أنسى يوسف ذكر الله حتى استعان بغيره، ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام «رحم الله أخي

يوسف لو لم يقل ﴿أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ لما لبث في السجن سبعا بعد الخمس^(١). والاستعانة بالعباد في كشف الشدائد وإن كانت محمودة في الحملة لكنها لا تليق بمنصب الأنبياء. ﴿فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ مِائِينَ﴾ البضع ما بين الثلاث إلى التسع من البضع وهو القطع.

﴿وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَةٍ إِنِّي أَرَى فِي رُؤْيَايَ أَن كُنْتُ لِلرَّءْيَا تَعْبُرُونَ﴾^(٢)

﴿وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ﴾ لما دنا فرجه رأى الملك سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وسبع بقرات مهزلة فابتلعت المهزلة السمان. ﴿وَسَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ﴾ قد انقعد حياها. ﴿وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ﴾ وسبعا أخر يابسات قد أدركت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبت عليها، وإنما استغنى عن بيان حالها بما قص من حال البقرات، وأجرى السمان على المميز دون المميز لأن التمييز بها ووصف السبع الثاني بالعجاف لتعذر التمييز بها مجردا عن الموصوف فإنه لبيان الجنس، وقيامه عجف لأنه جمع عجاف لكنه حمل على ﴿سِمَانٍ﴾ لأنه تقيضه. ﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ﴾ عروها. ﴿إِن كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ﴾ إن كنتم عالمين بعبارة الرؤيا وهي الانتقال من الصور الخيالية إلى المعاني النفسانية التي هي مثالا من العبور وهي المجاوزة، وعبرت الرؤيا عبارة أثبت من عبرتها تمييزا واللام للبيان أو لتقوية العامل فإن الفعل لما أعر عن مفعوله ضعف فقوي باللام كاسم الفاعل، أو لتضمن ﴿تَعْبُرُونَ﴾ معنى فعل يعدى باللام كأنه قيل: إن كنتم تتدبرون لعبارة الرؤيا.

﴿قَالُوا أَضْغَتْ أَحْلَامُهُ وَ مَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالِمِينَ﴾^(٣)

﴿قَالُوا أَضْغَاتُ أَحْلَامٍ﴾ أي: هذه أضغاث أحلام وهي تخالطها جمع ضفت وأصله ما جمع من أخلط النبات وحزم فاستعير للرؤيا الكاذبة، وإنما جمعوا للمبالغة في وصف الحلم بالبطلان كقولهم: فلان يركب الخيل، أو لتضمنه أشياء مختلفة. ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالِمِينَ﴾ يريدون بالأحلام المنامات الباطلة خاصة أي ليس لها تأويل عندنا، وإنما التأويل للمنامات الصادقة فهو كأنه مقدمة ثانية للتعذر في جهلهم بتأويله.

﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَّا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنْتَبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ﴾^(٤)

﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَّا مِنْهُمَا﴾ من صاحبي السجن وهو الشرابي. ﴿وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ﴾ وتذكر يوسف بعد جماعة من الزمان مجمعة أي مدة طويلة. وقرىء «أمة» بكسر الهمزة وهي النعمة أي بعدما أنعم عليه بالنجاة، وأمه أي نسيان يقال أمه يامه أمها إذا نسي، والحملة اعتراض ومقول القول. ﴿أَنَا أُنْتَبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ﴾ أي: إلى من عنده علمه أو إلى السجن.

(١) ضعف: أخرجه ابن حبان (١٧٤٧)، وقال ابن كثير (٢٠٨/١)، في تاريخه منكر هذا الوجه.

﴿يُوسُفُ أَيُّهَا الصَّادِقُ أَفْتِنَا فِي سَبِّحَ بَقَرَتِ سِمَانَ يَأْكُلُهُنَّ سَبِّحَ عَجَافَ وَسَبِّحَ سُئِلَتْ خُضِرَ وَأَخَّرَ يَابَسَتْ لَعَلَّ أَرْجِعَ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٥٤)

﴿يُوسُفُ أَيُّهَا الصَّادِقُ﴾ أي: فأرسل إلى يوسف فجاهه فقال يا يوسف، وإنما وصفه بالصادق وهو المبالغ في الصدق لأنه حارب أهواله وعرف صدقه في تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه. ﴿أَفْتِنَا فِي سَبِّحَ بَقَرَاتِ سِمَانَ يَأْكُلُهُنَّ سَبِّحَ عَجَافَ وَسَبِّحَ سُئِلَتْ خُضِرَ وَأَخَّرَ يَابَسَاتِ﴾ أي: في رؤيا ذلك. ﴿لَعَلِّي أَرْجِعَ إِلَى النَّاسِ﴾ أعود إلى الملك ومن عنده، أو إلى أهل البلد إذا قيل إن السجن لم يكن فيه. ﴿لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ تأويلها أو فضلك ومكانك، وإنما لم يمت الكلام فيهما لأنه لم يكن جازماً بالرجوع فيما اخترع دونه ولا يعلمهم.

﴿قَالَ تَزْرَعُونَ سَبِّحَ سَبِّحَ سَبِّحَ دَابَّاهُ فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُبُلِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ﴾ (٥٥) ﴿قَالَ تَزْرَعُونَ سَبِّحَ سَبِّحَ سَبِّحَ دَابَّاهُ﴾ أي على عادتكم المستمرة وانتصابه على الحال بمعنى دالين، أو المصدر بإضمار فعله أي تدأبون دأباً وتكون الحملة حالاً. وقرأ حفص ﴿دَابَّاهُ﴾ بفتح الهمزة وكلامها مصدر دأب في العمل. وقيل ﴿تَزْرَعُونَ﴾ أمر أخرجه في صورة الخبر مبالغة لقوله: ﴿فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُبُلِهِمْ﴾ فلا يأكله السوس، وهو على الأول نصيحة خارجة عن العبارة. ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ﴾ في تلك السنين.

﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبِّحَ شِدَادُ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ هُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ﴾ (٥٦) ﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْمُرُونَ﴾ (٥٧) وَقَالَ أَلَيْكَ آتُونِي بِهِ ﴿فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسَلِّمْ مَا بَالُ الْيَسْوَةِ الَّتِي فَطَعَنَ أَبْنَاءُكَ إِنَّ رَبِّي بِكَافٍ عَلَيْكَ﴾ (٥٨) قَالَ مَا خَطْبُكَ إِذْ رَأَوْنِي يُوسُفُ عَنْ نَفْسِهِ ﴿قَالَ حَسْبُ لِي مَا عَلِمْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ قَالَتْ أَمْرَأَتُ الْعَزِيزِ الْقَتْلَ حَضَخَصَ الْحَقُّ أَنَا رَأَوْنَهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْ بِالقَيْمِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِبِينَ﴾ (٥٩) وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿وَقَالَ أَلَيْكَ آتُونِي بِهِ أَشْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي ﴿فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ﴾ (٦٠)

﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبِّحَ شِدَادُ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ﴾ أي: يأكل أهلهن ما ادخرن لأهلهن فاستند إليهن على المحازر تطبيقاً بين المعبر والمعبر به. ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ﴾ تحززون ليلوز الزراعة. ﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ﴾ يمحطون من الغيث أو يغاثون من القحط من الغوث. ﴿وَلِيهِ يَعْمُرُونَ﴾ ما يمحط كالغيب والزيتون لكثرة الثمار. وقيل يحلبون الضروع. وقرأ حمزة والكسائي بالباء على تغليب المستفتح، وقرئ على بناء المفعول من عصره إذا أنجاه ويحتمل أن يكون المبني للفعل منه أي يغشهم الله ويغيب بعضهم بعضاً، أو من أعصرت السحابة عليهم فعدي بترع

الخافض أو بتضمينه معنى المطر. وهذه إشارة بشرهم بها بعد أن أول البقرات السماء والسنبلات الخضضر بسنين مخضبة والمجاف واليابسات بسنين مجحدة، وابتلاع العجاف السماء بأكل ما جمع في السنين المخضبة في السنين المجحدة، ولعله علم ذلك بالوحي أو بأن انتهاء الحذب بالخصب، أو بأن السنة الإلهية على أن يوسع على عباده بعد ما ضيق عليهم: ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِي بِهِ﴾ بعد ما جاءه الرسول بالتعبير ﴿فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ﴾ ليخرجه. ﴿قَالَ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ النَّسُوءِ الَّذِي قَطَعْتَ أَهْلِيهِمْ﴾ إنما تأتي في الخروج وقدم سؤال النسوة وفحص حالهن لتظهر براءة ساحته ويعلم أنه محسن ظلمًا فلا يقدر الحاسد أن يتوصل به إلى تقييح أمره. وفيه دليل على أنه ينبغي أن يجتهد في نفي التهم ويتقي مواقعها. وعن النبي ﷺ «لو كنت مكانه ولشت في السجن ما لبثت لأسرعت الإجابة»^(١) وإنما قال فاسأله ما بال النسوة ولم يقل فاسأله أن يفتش عن حالهن تهيئًا له على البحث وتحقيق الحال، وإنما لم يتعرض لسيدته مع ما صنعت به كرمًا ومراعاة للأدب وقرىء ﴿النَّسُوءُ﴾ بضم النون. ﴿إِنْ رَأَيْتَ بِكَيْدِهِمْ عَلِيمٌ﴾ حين قلن لي أطع مولاتك، وفيه تعظيم كيدهن والاستشهاد بعلم الله عليه وعلى أنه بريء مما كُذِّفَ به والوعيد لهن على كيدهن.

﴿قَالَ مَا غَطَّيْتُكَ﴾ قال الملك لهن ما شأنكن والخطب أمر يحق أن يخاطب فيه صاحبه. ﴿إِذْ رَاوَدْنِي يُوسُفُ عَنْ نَفْسِهِ فُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ﴾ تنزيه له وتعجب من قدرته على خلق عفيف مثله. ﴿مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ﴾ من ذنب. ﴿قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ﴾ ثبت واستقر من حصص البعير إذا ألقى مباركة ليناخ قال:

فَحَصْحَصَ لِي صَبْمُ الصَّلَاةِ نَفْسَانِهِ وَكَأَنَّ بَلْفَنِي نِسْوَةً لَمْ صَمَمَا

أو ظهر من حص شعره إذا استأمله بحيث ظهرت بشرة رأسه. وقرىء على البناء للمفعول. ﴿أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ في قوله: ﴿هِيَ رَاوَدْتَنِي عَنْ نَفْسِي﴾ ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ﴾ قاله يوسف لما عاد إليه الرسول وأخبره بكلامهن أي ذلك التثبت ليعلم العزيز. ﴿أَلَيْ لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ﴾ بظهر الغيب وهو حال من الفاعل أو المفعول أي لم أخنه وأنا غائب عنه، أو وهو غائب عني أو ظرف أي بمكان الغيب وراء الأستار والأبواب المغلقة. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ﴾ لا ينفذه ولا يسدده، أو لا يهدي الخائنين بكيدهم فأوقع الفعل على الكيد مبالغة. وفيه تعريض براعيل في خيانتها زوجها وتوكيد لأمانته ولذلك عفيه بقوله:

﴿وَمَا أَبرِيءُ نَفْسِي﴾ أي: لا أئزها تنيبًا على أنه لم يرد بملك تركية نفسه والمعجب بحاله، بل إظهار ما أنعم الله عليه من العصمة والتوفيق. وعن ابن عباس أنه لما قال: ﴿لِيَعْلَمَ أَلَيْ لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ﴾ قال له جبريل ولا حين هممت فقال: ذلك. ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ من حيث إنها بالطبع مائلة إلى الشهوات فتهم بها، وتستعمل القوى والحوارج في أثرها كل الأوقات. ﴿إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي﴾ إلا وقت

رحمة ربي، أو إلا ما رحمه الله من النفوس فقصمه من ذلك. وقيل الاستثناء منقطع أي ولكن رحمة ربي هي التي تصرف الإساءة. وقيل الآية حكاية قول راعيل والمستثنى نفس يوسف وأضرابه. وعن ابن كثير ونافع «بالسوء» على قلب الهمزة ولوا ثم الإدغام. «إِنْ رُبِّيْ غَفُورٌ رَّحِيمٌ» يغفر هم النفس ويرحم من يشاء بالصحة أو يغفر للمستغفر لذنبه المحترف على نفسه ويرحمه ما استغفره واسترحمه مما ارتكبه. «وَقَالَ الْمَلِكُ الْتَوَيْي بِهِ امْتَحَلْتُهُ نَفْسِي» أبعده خالصاً لنفسي. «فَلَمَّا كَلَمَهُ» أي: فلما أتوا به فكلمه وشاهد منه الرشد واللداء. «قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْتَا مَكِينٌ» ذو مكانة ومنزلة. «أَمِينٌ» موثوق على كل شيء. روي أنه لما خرج من السجن اغتسل وتنظف ولبس ثياباً جديداً، فلما دخل على الملك قال: اللهم إني أسألك من غيري وأعوذ بعزتك وقدرتك من شره، ثم سلم عليه ودعا له بالعبرة فقال الملك: ما هذا اللسان قال: لسان آبائي، وكان الملك يعرف سبعين لساناً فكلمه بها فأجابه بجميعها فتعجب منه فقال: أحب أن أسمع رؤياي منك، فحكها وتعت له البقرات والسنابل وأماكنها على ما رآها فأجلسه على السرير وفوض إليه أمره. وقيل توفي قطفير في تلك الليالي فنصبه منصبه وزوج منه راعيل فوجدتها عذراء وولد له منها أفرائيم وميشا.

«قَالَ آتِجْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْهَا»

«قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ» ولني أمرها والأرض مصر. «إِنِّي حَفِيظٌ» لها ممن لا يستحقها. «عَلَيْهَا» بوجوه التصرف فيه، ولعله الظاهر لما رأى أنه يستعمله في أمره لا محالة أثر ما تعم فوائده وبجل عوائده، وفيه دليل على جواز طلب التولية وإظهار أنه مستعد لها والتولي من يد الكافر إذا علم أنه لا سبيل إلى إقامة الحق وسياسة الخلق إلا بالاستظهار به. وعن مجاهد أن الملك أسلم على يده. «وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا يُوْسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ» وَلَا جَزَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ» وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوْسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ» وَلَمَّا هَمَّزَهُمْ بِهَازِهِمْ قَالَ أَتُنْتَوِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أَوْفَىٰ الْكَفْلِ وَأَنَا خَيْرٌ مِنَ الَّذِينَ» فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِدَلِيلٍ لَكُمْ بَعْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ»

«وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا يُوْسُفَ فِي الْأَرْضِ» في أرض مصر. «يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ» يزل من بلادها حيث يهوى وقرأ ابن كثير «نشاء» بالنون. «نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ» في الدنيا والآخرة. «وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ» بل نوفي أجورهم عاجلاً وأجلاً. «وَلَا جَزَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ» الشرك والفواحش لعظمه ودوامه.

«وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوْسُفَ» روي: أنه لما استوزره الملك أقام العذل واجتهد في تكثير الزراعات وضبط الغلات، حتى دخلت السنون المحددة وعم المقطع مصر والشام وتواحيهما، وتوجه إليه الناس فباعها أولاً بالدراهم والدنانير حتى لم يبق معهم شيء منها، ثم بالحلي والحواهر ثم بالدواب ثم بالضياع والعقار، ثم برقابهم حتى استرفقهم جميعاً ثم عرض الأمر على الملك فقال: الرأي رأيك فأعتقهم ورد عليهم أموالهم،

وكان قد أصاب كنعان ما أصاب سائر البلاد فأرسل يعقوب بنيه — غير بنيامين — إليه للميرة. ﴿فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَّفَهُمْ وَهُمْ لَمْ تَعْرِفَهُمْ﴾ أي: عرفهم يوسف ولم يعرفوه لطول العهد ومفارقتهم إياه في سن الحداثة ونسيانهم إياه، وتوهمهم أنه هلك وبعد حاله التي رأوه عليها من حاله حين فارقه وقلة تأملهم في حلاه من التيب والاستعظام.

﴿وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ﴾ أصلهم بعدتهم وأوفر ركايبهم بما جاؤوا لأجله، والجهاز ما يعد من الأمتعة للنقلة كعدد السفر وما يحمل من بلدة إلى أخرى وما تزف به المرأة إلى زوجها وقرىء ﴿بِجَهَازِهِمْ﴾ بالكسر. ﴿قَالَ اتُّوْنِي بِأَخٍ لَّكُمْ مِنْ آبَائِكُمْ﴾ روي: أنهم لما دخلوا عليه قال: من أنتم وما أرمكم لعلكم عيون؟ قالوا: معاذ الله إنما نحن بنو أب واحد وهو شيخ كبير صديق نبي من الأنبياء اسمه يعقوب، قال كم أنتم؟ قالوا كنا اثني عشر فذهب أحدنا إلى البرية فهلك، قال: فكم أنتم ها هنا قالوا عشرة، قال: فأين الحادي عشر؟ قالوا: عند أينا يتسلى به عن الهالك، قال: فمن يشهد لكم. قالوا: لا يعرفنا أحد ها هنا فيشهد لنا قال: فدعوا بعضكم عندي رهينة واتوني بأخيكم من آبائكم حتى أصدقكم، فاقترعوا فاصابت شمعون. وقيل كان يوسف يعطي لكل نفر حملاً فسالوه حملاً زائداً لأخ لهم من آبائهم فأعطاهم وشرط عليهم أن يأتوه به ليعلم صدقهم. ﴿أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ﴾ أمه. ﴿وَأَنَا خَيْرٌ مِنَ الْمُنْزِلِينَ﴾ للضيف والمضيفين لهم وكان أحسن إنزالهم وضيافتهم.

﴿فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِي﴾ أي: ولا تقربوني ولا تدخلوا ديارى، وهو إما نهى أو نفي معطوف على الجزاء.

﴿قَالُوا سَرَّوْدُ عَنَّةِ آبَاءِ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ﴾

﴿قَالُوا سَرَّوْدُ عَنَّةِ آبَاءِ﴾ سنجد في طلبه من أبيه. ﴿وَالَا لَفَاعِلُونَ﴾ ذلك لا تنوان فيه.

﴿وَقَالَ لِيَتَنَبَّيْهِ أَجْعَلُوا بَضْعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ

يَرْجِعُونَ﴾

﴿وَقَالَ لِيَتَنَبَّيْهِ﴾ لعلمانه الكياليين جمع فن. وقرأ حمزة والكمالي وحفص ﴿لِيَتَنَبَّيْهِ﴾ على أنه جمع الكثرة ليوافق قوله: ﴿اجْعَلُوا بَضْعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ﴾ فإنه بكل رحل واحدًا يعني فيه بضاعتهم التي شروا بها الطعام، وكانت نعلًا وأدماً وإنما فعل ذلك توسيماً وتفضلاً عليهم وترفعاً من أن يأخذ ثمن الطعام منهم، وخوفاً من أن لا يكون عند أبيه ما يرجعون به. ﴿لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا﴾ لعلهم يعرفون حق ردها. أو لكي يعرفوها. ﴿إِذَا انْقَلَبُوا﴾ انصرفوا ورجعوا. ﴿إِلَى أَهْلِهِمْ﴾ وفتحوا أو عيبتهم. ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ لعل معرفتهم ذلك تدعوهم إلى الرجوع.

﴿فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا أَخَانًا نَكْتَلْ وَإِنَّا لَهُ

لَحَافِظُونَ﴾

﴿فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ﴾ حكم بمنعه بعد هذا إن لم تذهب بينامين.

﴿فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخِلًا لِكُلِّ﴾ نرفع المانع من الكيل ونكل ما نحتاج إليه. وقرأ حمزة والكسائي بالياء على استناده إلى الأخ أي بكل لنفسه فينضم اكيله إلى اكياتنا. ﴿وَأَنَا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ من أن يناله مكروه. ﴿قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا سَكَمًا أَمِيتُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ﴾ قَالَهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٦٢﴾

﴿قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا سَكَمًا أَمِيتُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ﴾ وقد قلتم في يوسف: ﴿وَأَنَا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾. ﴿قَالَهُ خَيْرٌ حَافِظًا﴾ فاتوكل عليه وأفوض أمري إليه، وانتصاب «حافظًا» على التمييز و«حافظًا» على قراءة حمزة والكسائي وحفص يحتمله والحال كقوله: لله دره فارسًا، وقرئ «خَيْرٌ حَافِظًا» و«غير الحافظين». ﴿وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ فأرجو أن يرحمني بحفظه ولا يجمع على مصيبتين.

﴿وَلَمَّا فَتَحُوا مَنَافِعَهُمْ وَغَدُوا بِضِئَعَتِهِمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبُئُكَ هَذِهِ بَضِئَعُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفُظُ أَخَانَا وَزَادَا كَيْلَ بَعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ﴾ ﴿٦٣﴾

﴿وَلَمَّا فَتَحُوا مَنَافِعَهُمْ وَغَدُوا بِضِئَعَتِهِمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ﴾ وقرئ «رُدَّتْ» بنقل كسرة الدال المدغمة إلى الراء نقلها في بيع وقيل. ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبُئُكَ﴾ ماذا نطلب هل من مزيد على ذلك أكرمنا وأحسن مثوانا وباع منا ورد علينا متاعنا، أو لا نطلب وراء ذلك إحسانًا أو لا نبغي في القول ولا نزيد فيما حكينا لك من إحسانه. وقرئ «ما نبئي» على الخطاب أي: أي شيء نطلب وراء هذا من الإحسان، أو من الدليل على صدقنا؟ ﴿هَذِهِ بَضِئَعُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا﴾ استئناف موضح لقوله ﴿مَا نَبُئُكَ﴾. ﴿وَنَمِيرُ أَهْلَنَا﴾ معطوف على محذوف أي ردت إلينا فنستظهر بها وغير أهلنا بالرجوع إلى الملك. ﴿وَنَحْفُظُ أَخَانَا﴾ عن المخاوف في ذهابنا وإيابنا. ﴿وَزَادَا كَيْلَ بَعِيرٍ﴾ وسق بعير باستصحاب أضيئنا، هذا إذا كانت ﴿مَا﴾ استفهامية فأما إذا كانت نافية احتمل ذلك واحتمل أن تكون الحمل معطوفة على ﴿مَا نَبُئُكَ﴾، أي لا نبغي فيما نقول ﴿وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفُظُ أَخَانَا﴾. ﴿ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ﴾ أي: مكيل قليل لا يكفيننا، استقلوا ما كيل لهم فأرادوا أن يضاعفوه بالرجوع إلى الملك ويزدادوا إليه ما يكال لأضيئهم، ويحوز أن تكون الإشارة إلى كيل بعير أي ذلك شيء قليل لا يضايقنا فيه الملك ولا يتعاطمه، وقيل إنه من كلام يعقوب ومعناه، إن حمل بعير شيء يسير لا يخطر لمثله بالولد.

﴿قَالَ لَنْ أُرِيَهُ مَعَكُمْ حَتَّىٰ تُؤْتُونِ مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ لَتَأْتُنِي بِهٖ إِلَّا أَنْ تُخَاطَبُوا بِكُمْ فَلَمَّا ءَاتُوهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾ ﴿٦٤﴾ وَقَالَ يَبْنَىٰ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابِ وَجِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَيْبُسٍ تُتَقَرَّقُوا وَمَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ رَبِّ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنَّ الْحَكْمَ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ ﴿٦٥﴾ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَكُو عَيْلٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٦٦﴾

وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ ۚ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٢﴾
 فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السِّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَتَيْهَا الْعِجْرُ إِنَّكُمْ تَسْرِقُونَ ﴿٦٣﴾
 قَالُوا وَأَقْبِلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْعَلُونَ ﴿٦٤﴾ قَالُوا تَفْعَلُ صَوَاعَ الْمَلِكِ وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ جُلْدٌ بِعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ﴿٦٥﴾ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْتُمَا لِتُنْفِذَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ ﴿٦٦﴾

﴿قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ﴾ إذ رأيت منكم ما رأيت. ﴿حَتَّى تُولَدُوا مَوْتًا مِنَ اللَّهِ﴾ حتى تعطوني ما أتوني به من عند الله أي عهدًا مؤكدًا بذكر الله. ﴿فَتَأْتِنِي بِهِ﴾ جواب القسم إذ المعنى حتى تحلفوا بالله لتأتيني به. ﴿إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ﴾ إلا أن تغلبوا فلا تطبقوا ذلك أو إلا أن تهلكوا جميعًا وهو استثناء مفرغ من أهم الأحوال والتقدير: لتأتيني به على كل حال إلا حال الإحاطة بكم، أو من أهم العلل على أن قوله لتأتيني به، في تأويل النفي أي لا تمتنعون من الإتيان به إلا للإحاطة بكم كقولهم: أقسمت بالله إلا فعلت، أي ما أطلب إلا فعلك. ﴿فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْتَهُمْ﴾ عهدهم. ﴿قَالَ اللَّهُ عَلَىٰ مَا قُولُكُمْ﴾ من طلب الموتى وإتيائه. ﴿وَكَيْلٌ﴾ رقيب مطلع.

﴿وَقَالَ يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ﴾ لأنهم كانوا ذوي جمال وأبهة مشتهرين في مصر بالقرب والكرامة عند الملك، فخاف عليهم أن يدخلوا كركبة واحدة فيعانونا، ولعلهم لم يوصهم بذلك في الكرة الأولى لأنهم كانوا مجهولين حينئذ، أو كان الداعي إليها خوفه على بنيامين. وللنفس آثار منها العين والذي يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام في عودته «اللهم إني أعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة»^(١). ﴿وَمَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ مما قضى عليكم بما أشرت به إليكم فإن الحذر لا يمنع القدر. ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ يصيبكم لا محالة إن قضى عليكم سوء ولا ينفعكم ذلك. ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ جمع بين الحرفين في عطف الجملة على الجملة لتقدم الصلة للاختصاص كأن الواو للعطف والفاء لإفادة التسبب، فإن فعل الأنبياء سبب لأن يقتلهم بهم.

﴿وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ﴾ أي: من أبواب متفرقة في البلد. ﴿وَمَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ﴾ رأي يعقوب واتباعهم له. ﴿مِنْ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ مما قضاه عليهم كما قال يعقوب ^{عليه السلام}. ﴿فَسَرِقُوا وَأَخَذَ بَنِيَامِينَ بوجدان الصواع في رحلة وتضاعفت المصيبة على يعقوب. ﴿إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ﴾ استثناء منقطع أي ولكن حاجة في نفسه، يعني شفقتهم وحرازته من أن يعانوا. ﴿فَضَاهَا﴾ أظهرها ووصى بها. ﴿وَرَأَاهُ لَمَّا عَلِمَ لَمَّا عَلِمَتَاهُ﴾ بالوحي ونصب الحصح، ولذلك قال ﴿وَمَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [يوسف: ٦٧] ولم يغتر بتدبيره. ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ سر القدر وأنه لا يغني عنه الحذر.

﴿وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَىٰ يُوسُفَ آوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ﴾ ضم إليه بنيامين على الطعام أو في المنزل روي: وأنه

أضافهم فأجلسهم مثنى مثنى فبقي بنيامين وحيداً فبكى وقال: لو كان أخي يوسف حياً لجلس معي فأجلسه معه على مائدة ثم قال: لينزل كل اثنين منكم بيتاً وهذا لا ثاني له فيكون معي فبات عنده وقال له: أنتحب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك، قال: من يجد أخاً مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل، فبكى يوسف وقام إليه وعانقه و﴿قَالَ إِلَيَّ أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ﴾ فلا تحزن افتعال من اليأس. ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ في حقنا فيما مضى.

﴿فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ﴾ المشربة. ﴿فِي رَحْلِ أَخِيهِ﴾ قبل كانت مشربة جعلت صاعاً يكال به وقيل: كانت تسقى الدواب بها ويكال بها وكانت من فضة. وقيل من ذهب وقرىء و﴿جَعَلَ﴾ على حذف جواب فلما تقديره أمهلهم حتى انطلقوا. ﴿ثُمَّ أَذْنُ مَوْذَنٌ﴾ نادى مناد. ﴿أَيُّهَا الْعَبْرُ الْكُمُ لَسَارِقُونَ﴾ لعله لم يقله بأمر يوسف عليه الصلاة والسلام أو كان تعبئة السقاية والتداء عليها برضا بنيامين. وقيل معناه إنكم لسارقون يوسف من أبيه أو أنكم لسارقون، والعبر القافلة وهو اسم الإبل التي عليها الأحمال لأنها تعبر أي تتردد، فقيل لأصحابها كقوليه عليه الصلاة والسلام ﴿يَا خَيْلَ اللَّهِ أَرَكُمُ﴾^(١). وقيل جمع عبر وأصله فعل كسقف فعل به ما فعل ببيض تجوز به لقافلة الحمير، ثم استعير لكل قافلة.

﴿قَالُوا وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقَحُونَ﴾ أي: شيء ضاع منكم، والفقد غيبة الشيء عن الحس بحيث لا يعرف مكانه، وقرىء ﴿تَفْقَحُونَ﴾ من أفقحته إذا وجدته فقيداً.

﴿قَالُوا لَقَدْ ضَوَاغَ الْمَلِكُ﴾ وقرىء «صاع» و«صوغ» بالفتح والضم والعين والغين و«صواغ» من الصياغة. ﴿وَلَمَّا جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ﴾ من الطعام جعلاً له. ﴿وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ﴾ كفيل أؤديه إلى من رده. وفيه دليل على جواز الحعالة وضمان الحمل قبل تمام العمل.

﴿قَالُوا كَاللَّهِ﴾ قسم فيه معنى التعجب، التاء بدل من الباء مختصة باسم الله تعالى: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ﴾ استشهدوا بعلمهم على براءة أنفسهم لما عرفوا منهم في كرتي بجيئهم ومداخلتهم للملك مما يدل على فرط أمانتهم كرد البضاعة التي جعلت في رحالهم وكعم الدواب فلا تنازول زرعاً أو طعاماً لأحد.

﴿قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ﴾

﴿قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ﴾ فما جزاء السارق أو السرقة أو الصواع على حذف المضاف. ﴿إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ﴾ في ادعاء البراءة.

﴿قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾

﴿قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ﴾ أي: جزاء سرقة أحد من وجد في رحله واسترقاقه، هكذا كان شرع يعقوب عليه الصلاة والسلام. وقوله ﴿فَهُوَ جَزَاؤُهُ﴾ تقرير للحكم وإلزام نه، أو غير

﴿مَنْ﴾ والفاء لتضمنها معنى الشرط أو جواب لها على أنها شرطية. والجملة كما هي عبر ﴿جَزَاؤُهُ﴾ على إقامة الظاهر فيها مقام الضمير كأنه قيل: جزاؤه من وجد في رحله فهو هو. ﴿كَذَلِكَ لَجُوزِي الظَّالِمِينَ﴾ بالسرقة.

﴿فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وَعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وَعَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ تَرْفَعُ دَرَجَتَيْنِ فَنُشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ ﴿٦١﴾ ﴿فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ﴾ فبدأ المودن. وقيل يوسف لأنهم ردوا إلى مصر. ﴿قَبْلَ وَعَاءِ أَخِيهِ﴾ بنيامين نفياً للتهمة. ﴿ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا﴾ أي: السقاية أو الصواع لأنه يذكر ويؤنث. ﴿مِنْ وَعَاءِ أَخِيهِ﴾ وقرئ بضم الواو وبقلبياء همزة. ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك الكيد. ﴿كَدْنَا لِيُوسُفَ﴾ بأن علمناه إياه وأوحينا به إليه. ﴿مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ﴾ ملك مصر لأن دينه الضرب وتفرغ ضعف ما أخذ دون الاسترقاق وهو بيان للكيد. ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أن يجعل ذلك الحكم حكم الملك، فالاستثناء من أعم الأحوال ويحوز أن يكون منقطعاً أي لكن أخذه بمشيئة الله تعالى وإذنه. ﴿تَرْفَعُ دَرَجَتَيْنِ مِنْ لُشَاءٍ﴾ بالعلم كما رفعنا درجته. ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ أرفع درجة منه، واحتج به من زعم أنه تعالى عالم بذاته إذ لو كان ذا علم لكان فوقه من هو أعلم منه. والحواب أن المراد كل ذي علم من العلق لأن الكلام فيهم ولأن العليم هو الله سبحانه وتعالى، ومعناه الذي له العلم البالغ لغة ولأنه لا فرق بينه وبين قولنا فوق كل العلماء عليهم وهو مخصوص.

﴿قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانٍ﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ﴿٦٢﴾

﴿قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ﴾ بنيامين. ﴿فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ يعنون يوسف. قيل ورثت عمته من أبيها منطقة إبراهيم عليه السلام وكانت تحضن يوسف وتحميه، فلما شب أراد يعقوب انتزاعها منها فشدت المنطقة على وسطه، ثم أظهرت ضياعها فتفحص عنها فوجدت محزومة عليه فصارت أحق به في حكمهم. وقيل كان لأبي أمه صنم فسرقه وكسره وألقاه في الحيف. وقيل كان في البيت عناق أو دجاجة فأعطاهما السائل. وقيل دخل كنيسة وأخذ مثلاً صغيراً من الذهب. ﴿فَأَسْرَهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ﴾ أكتها ولم يظهرها لهم، والضمير للإجابة أو المقالة أو نسبة السرقة إليه وقيل إنها كتابة بشرطة التفسير يفسرها قوله: ﴿قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانٍ﴾ فإنه بدل من أسرها. والمعنى قال في نفسه أنتم شر مكاناً أي منزلة في السرقة لسرقتكم أحاكم، أو في سوء الصنيع مما كنتم عليه، وتأنيتها باعتبار الكلمة أو الجملة، وفيه نظر إذ المفسر بالجملة لا يكون إلا ضمير الشأن. ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾ وهو يعلم أن الأمر ليس كما تصفون.

﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٦٣﴾ ﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا﴾ أي: في السن أو القدر، ذكروا له حاله استعطافاً له

عليه. ﴿فَلَمَّا أَخَذْنَا مَكَانَهُ﴾ بدله فإن أباه نكلان على أخيه الهالك مستأنس به. ﴿إِنَّا نُرَاكُ مِنْ الْمُخْسِينَ﴾ إينا فإلم إحسانك، أو من المتعدين بالإحسان فلا تغير عاداتك.

﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعَيْنًا عِنْدَهُ إِنَّا إِذًا لَطَائِمُورٌ﴾ ﴿٦٢٨﴾

﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعَيْنًا عِنْدَهُ﴾ فإن أخذ غيره ظلم على فتواكم فلو أخذنا أحدكم مكانه. ﴿إِنَّا إِذًا لَطَائِمُورٌ﴾ في منهبكم هذا، وإن مراده إن الله أذن في أخذ من وجدنا الصاع في رحله لمصلحته ورضاه عليه فلو أخذت غيره كنت ظالماً.

﴿فَلَمَّا اسْتَيْسَرُوا بَيْنَهُ خَلَصُوا حَيًّا﴾ قَالَ كَثِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٦٢٩﴾

﴿فَلَمَّا اسْتَيْسَرُوا بَيْنَهُ﴾ يمسوا من يوسف وإجابته إياهم، وزيادة السين والتاء للمبالغة. ﴿خَلَصُوا﴾ انفردوا واعتزلوا. ﴿حَيًّا﴾ متناجين، وإنما وحده لأنه مصدر أو يزته كما قيل هو صديق، وجمعه أنجيه كندي وأندية. ﴿قَالَ كَثِيرُهُمْ﴾ في السن وهو روبيل، أو في الرأي وهو شعون وقيل يهوذا. ﴿أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ﴾ عهداً وثيقاً، وإنما جعل حلفهم بالله موثقاً منه لأنه يأذن منه وتأكيد من جهته. ﴿وَمِنْ قَبْلُ﴾ ومن قبل هذا. ﴿مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ﴾ قصرتم في شأنه، و﴿مَا﴾ مزيدة ويجوز أن تكون مصدرية في موضع النصب بالعطف على مفعول تعلموا، ولا بأس بالفصل بين العاطف والمعطوف بالظرف، أو على اسم ﴿أَنْ﴾ وغيره في ﴿يُوسُفَ﴾ أو ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أو الرفع بالابتداء والخبر ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ وفيه نظر، لأن ﴿قَبْلُ﴾ إذا كان خبراً أو صلة لا يقطع عن الإضافة حتى لا ينقص وأن تكون موصولة أي: ما فرطتموه بمعنى ما قلمتموه في حقه من الجناية ومحله ما تقدم. ﴿فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ﴾ فلن أفارق أرض مصر. ﴿حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي﴾ في الرجوع. ﴿أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي﴾ أو يقضي لي بالعروج منها، أو بخلاص أخي منهم أو بالمقاتلة معهم لتخليصه. روي: أنهم كلما العزيز في إطلاقه فقال روبيل: أيها الملك والله لتتركنا أو لأصبحن صيحة تضع منها الحوامل، ووقفت شعور جسده فخرجت من ثيابه فقال يوسف ﴿لَا بَنِي﴾ قم إلى جنبه فمسه، وكان يتو يعقوب ﴿إِذَا غَضِبَ أَحَدُهُمْ فَمَسَ الْأُخْرَى ذَهَبَ غَضَبُهُ﴾ فقال روبيل من هذا إن في هذا البلد ليزراً من يزر يعقوب. ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ لأن حكمه لا يكون إلا بالحق.

﴿أَرْجِعُوا إِلَى أَبِيكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ

حَفِظِينَ ﴿٦٣٠﴾

﴿أَرْجِعُوا إِلَى أَبِيكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ﴾ على ما شاهدناه من ظاهر الأمر. وقرئ ﴿سَرَقَ﴾ أي: نسب إلى السرقة. ﴿وَمَا شَهِدْنَا﴾ ﴿إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا﴾ بأن رأينا أن الصواع استخرج

من وعاته. ﴿وَمَا كُنَّا لِلْقَيْبِ﴾ لباطن الحال. ﴿حَافِظِينَ﴾ فلا نلوي أنه سرق أو سرق الصواع في رحله، أو وما كنا للعواقب عالمين فلم ندر حين أعطيناك الموثق أنه سيسرق، أو أنك تصاب به كما أصبت بيوسف.

﴿وَسَخَّلَ الْقُرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِمْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ﴾

﴿وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا﴾ يعنون مصر أو قرية بقربها لحقهم المنادي فيها، والمعنى أرسل إلى أهلها واسألهم عن القصة. ﴿وَالْعِمْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا﴾ وأصحاب العمر التي توجهنا فيها وكنا معهم. ﴿وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ تأكيد في محل القسم.

﴿قَالَ بَلْ سَأَلْتُ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ أَزَلْتُ فَصِيرَ حَمِيلٍ عَمَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ

الْحَكِيمُ﴾

﴿قَالَ بَلْ سَأَلْتُ﴾ أي: فلما رجعوا إلى أبيهم وقالوا له ما قال لهم أخوهم قال: ﴿بَلْ سَأَلْتُ﴾ أي: سولت وسهلت. ﴿لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ أَزَلْتُ﴾ أردتموه فقدرتموه، وإلا فما أدرى الملك أن السارق يؤخذ بسرقة. ﴿فَصِيرَ حَمِيلٍ﴾ أي: فأصري صير حميل، أو فصير حميل أجمل. ﴿عَمَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا﴾ يوسف وبنيامين وأخيها الذي توقف بمصر. ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ﴾ بحالي وحالهم. ﴿الْحَكِيمُ﴾ في تديرهما.

﴿وَنُؤَلِّ عَنَّهُمْ وَقَالَ يَبَاسُفِي عَلَى يُوسُفَ وَأَبْيَضْتُ بَعْدَهُ يَرْبِ الْحُزْنَ فَهُوَ كَظِيمٌ﴾

﴿وَنُؤَلِّ عَنَّهُمْ﴾ وأعرض عنهم كراهة لما صادف منهم. ﴿وَقَالَ يَا أَسْفَا عَلَى يُوسُفَ﴾ أي: يا أسفا تعالي فهذا أوانك، والأسف أشد الحزن والحسرة، والألف بدل من ياء المتكلم، وإنما تأسف على يوسف دون أخويه والحادث رزؤهما لأن رزاه كان قاعدة المصيبات وكان غضبا آخذا بمجامع قلبه، ولأنه كان واثقا بحياتهما دون حياته، وفي الحديث: «لم تعط أمة من الأمم ﴿إِلَّا لِلَّهِ وَإِلَّا إِلَهٍ رَاجِعُونَ﴾ عند المصيبة إلا أمة محمد ﷺ»^(١). ألا ترى إلى يعقوب عليه الصلاة والسلام حين أصابه ما أصابه لم يسترجع وقال ﴿يَا أَسْفَا﴾. ﴿وَأَبْيَضْتُ بَعْدَهُ مِنَ الْحُزَنِ﴾ لكثرة بكائه من الحزن كان العبرة محقت سوادهما. وقيل ضعف بصره. وقيل عمى، وقرئ: ﴿مِنَ الْحُزَنِ﴾ وفيه دليل على جواز التأسف والبيكاء عند التضعف، ولعل أمثال ذلك لا تدخل تحت التكليف فإنه قل من يملك نفسه عند الشدائد، ولقد بكى رسول الله ﷺ على ولده إبراهيم وقال: «القلب يجزع والعين تدمع، ولا نقول ما يسخط الرب، وإنا عليك يا إبراهيم لمحزونون»^(٢). ﴿فَهُوَ كَظِيمٌ﴾ مملوء من الغيظ على أولاده ممسك له في قلبه لا

(١) ضعيف: أخرجه الطبري من حديث محمد بن سعيد اللخدي والآية من سورة البقرة ١٥٦.

(٢) البخاري (١٣٠٣)، ابن ماجة (١٥٨٩).

يظهره، فعيل بمعنى مفعول كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ من كظم السقاء إذا شله على ملفه، أو بمعنى فاعل كقوله: ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْفَيْضَ﴾ من كظم الفيض إذا احتصره، وأصله كظم البعير جرفته إذا ردها في جوفه.

﴿قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتُنَا تَذَكَّرُ يُوسُفَ حَتَّى نَكُونَ حَرَضًا أَوْ نَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ﴾^(٤١)
 ﴿قَالُوا تَاللَّهِ فَعَفُوْهُ لَذِكْرُ يُوسُفَ﴾ أي: لا تفتنا ولا تزال تذكره تفحصا عليه، فحذف لا كما في قوله:
 ﴿قُلْتُ يَمِينُ اللَّهِ أَنْبَرِحَ قَاعِدًا

لأنه لا يلتبس بالإثبات، فإن القسم إذا لم يكن معه علامات الإثبات كان على النفي. ﴿حَتَّى نَكُونَ حَرَضًا﴾ مريضًا مشفقًا على الهلاك. وقيل الحرض الذي أذابه هم أو مرض، وهو في الأصل مصلر ولذلك لا يؤث ولا يجمع والتعت بالكسر كدنف ودنف. وقد قرئ به وبضمين كحجب. ﴿أَوْ نَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ﴾ من الميتين.

﴿قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَخَزَنَةٍ إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنْ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٤٢)
 ﴿قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَخَزَنَةٍ﴾ هي الذي لا أقدر الصبر عليه من البث بمعنى النشر. ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ لا إلى أحد منكم ومن غيركم، فخلوني وشكايي. ﴿وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ﴾ من صنعه ورحمته فإنه لا يخيب داعيه ولا يدع المتحجى إليه، أو من الله بنوع من الإلهام. ﴿مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ من حياة يوسف. قيل رأى ملك الموت في المنام فسأله عنه فقال هو حي. وقيل علم من رؤيا يوسف أنه لا يموت حتى يخر له إخوته سعدًا.

﴿بَنِي آدَهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْتَسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْفَقْرُ الْكَافِرُونَ﴾^(٤٣)

﴿يَا بَنِي آدَهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾ فتعرفوا منهما وتفحصوا عن حالهما والتحسس طلب الإحساس. ﴿وَلَا تَأْتَسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ﴾ ولا تقنطوا من فرجه وتفسيه. وقرئ ﴿مِنْ رُوحِ اللَّهِ﴾ أي: من رحمته التي يحيا بها العباد. ﴿إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ بالله وصفاته فإن العارف المؤمن لا يقنط من رحمته في شيء من الأحوال.

﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَبَتَانَا أَلْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَّا الْفُتْرَ وَجَعْنَا بِيَضَعُوْهُ مُزَجَّنُوْهُ فَأَوْفَ لَنَا الْكَيْلُ وَتَصَدَّقَ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَخْرِي الْمَتَصَدِّقِينَ﴾^(٤٤)

﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَبَتَانَا الْعَزِيزُ﴾ بعدما رجعوا إلى مصر رجعة ثانية. ﴿مَسَّنَا وَأَهْلَنَّا الْفُتْرَ﴾ شدة الحر. ﴿وَجَعْنَا بِيَضَعُوْهُ مُزَجَّنُوْهُ﴾ رديئة أو قليلة ترد وتلفع رغبة عنها، من أزجته إذا دفعته ومنه تزجية الزمان. قيل كانت دراهم زيوفا وقيل صوفًا وسمنا. وقيل الصنوبر والحبة الخضراء. وقيل الأقط

وسوق المقل. ﴿قَارِفَ لَنَا الْكِيلَ﴾ فأنم لنا الكيل. ﴿وَكَصَدَّقَ عَلَيْنَا﴾ يرد أعيننا أو بالمسامحة وقبول المراجعة، أو بالزيادة على ما يساويها. واختلف في أن حرمة الصدقة تعم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أو تختص بنبيينا ﷺ. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾ أحسن الجزاء والتصدق التفضل مطلقاً، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام في القصر «هذه صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته»^(١). لكنه اختص عرفاً بما يشفي به ثواب من الله تعالى.

﴿قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ﴾

﴿قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾ أي: هل علمتم قبحه ففتم عنه وفعلهم بأخيه إفراده عن يوسف وإذلاله حتى لا يستطيع أن يكلمهم إلا بعجز وذلة. ﴿إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ﴾ قبحه فلذلك أقدمتم عليه أو عاقبته، وإنما قال ذلك تنصيحاً لهم وتحريضاً على التوبة، وشفقة عليهم لما رأى من عجزهم وممسكتهم لا معاتبة وتثريباً. وقيل أعطوه كتاب يعقوب في تخليص بنيامين وذكروا له ما هو فيه من الحزن على فقد يوسف وأخيه فقال لهم ذلك، وإنما جهلهم لأن فعلهم كان فعل الجاهل، أو لأنهم كانوا حينئذ صبياناً شياطين.

﴿قَالُوا أَمْ لَكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَن يَتَّقِ وَيَصْبِرْ

قَاتِرٌ أَلَّهِ لَا يَضِيعُ أَجْرُ الْمُحْسِنِينَ﴾

﴿قَالُوا أَنْتَ لَأَنْتَ يُوسُفُ﴾ استفهام تقرير ولذلك حقق بأن ودخول اللام عليه. وقرأ ابن كثير على الإيجاب. قيل عرفوه برواله وشماله حين كلمهم به، وقيل تبسم فعرفوه بثناياه. وقيل رفع التاج عن رأسه فراوا علامة بقرنه تشبه الشامة البيضاء وكانت لسارة ويعقوب مثلها. ﴿قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي﴾ من أبي وأمي ذكره تعريفاً لنفسه به، وتفخيماً لشأنه وإدخالاً له في قوله: ﴿قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ أي: بالسلامة والكرامة. ﴿إِنَّهُ مَن يَتَّقِ﴾ أي: يتق الله. ﴿وَيَصْبِرْ﴾ على البليات أو على الطاعات وعن المعاصي. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ وضع المحسنين موضع الضمير للتنبيه على أن المحسن من جمع بين التقوى والصبر.

﴿قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ ءَاتَاكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَطِئِينَ﴾

﴿قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ ءَاتَاكَ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ اختارك علينا بحسن الصورة وكمال السيرة. ﴿وَإِنْ كُنَّا لَخَطِئِينَ﴾ والحال أن شأننا إنا كنا مذنبين بما فعلنا معك.

﴿قَالَ لَا تَتَرَبَّحَ عَلَيْكُمُ التَّوْبَةُ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾

﴿قَالَ لَا تَتَرَبَّحَ عَلَيْكُمُ﴾ لا تأنيب عليكم تفعليل من الترب وهو الشحم الذي يفضى الكرش للإزالة

كالتجليد، فاستعبر للترقيع الذي يمزق العرض ويذهب ماء الوجه. ﴿الْيَوْمَ﴾ متعلق بالترتيب أو بالمقدر للحار الواقع غيراً للترتيب والمعنى لا أثربكم اليوم الذي هو مظهره فما ظنكم بسائر الأيام أو بقوله: ﴿يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ﴾ لأنه صفع عن جريمتهم حينئذ واعترفوا بها. ﴿وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ فإنه يغفر الصغائر والكبائر ويفضل على الثائب، ومن كرم يوسف عليه الصلاة والسلام أنهم لما عرفوه أرسلوا إليه وقالوا: إنك تدعونا بالبكرة والعشي إلى الطعام ونحن نستحي منك لما فرط منا فيك، فقال إن أهل مصر كانوا ينظرون إلي بالعين الأولى ويقولون: سبحان من بلغ عبداً يبع بعشرين درهماً ما بلغ، ولقد شرفت بكم وعظمت في عيونهم حيث علموا أنكم أخوتي وأني من حفدة إبراهيم عليه الصلاة والسلام.

﴿أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا وَأْتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(٦٣)
 ﴿أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا﴾ القميص الذي كان عليه. وقيل القميص المتوارث الذي كان في التعميد.
 ﴿فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا﴾ أي: يرجع بصيراً أي ذا بصير. ﴿وَأْتُونِي﴾ أنتم وأبي. ﴿بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ بنسلككم وذرائعكم ومواليكم.

﴿وَلَمَّا فَصَلَ الْيُوسُفَ قَالَ أَبُوهُمَ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُونِ﴾^(٦٤)
 ﴿وَلَمَّا فَصَلَ الْعِيسَى﴾ من مصر وخرجت من عمرانها. ﴿قَالَ أَبُوهُمَ﴾ لمن حضره. ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ﴾ أوجده الله ريح ما عبق بقميصه من ريحه حين أقبل به إليه يهوذا من ثمانين فرسخاً.
 ﴿لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُونِ﴾ تنسبونني إلى الفند وهو نقصان عقل يحدث من هرم، ولذلك لا يقال عجوز مفندة لأن نقصان عقلها ذاتي. وجواب ﴿لَوْلَا﴾ محذوف تقديره لصدمتي أو لقلت إنه قريب.

﴿قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالٍ الْقَدِيرِ﴾^(٦٥) فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْفَنَهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا
 قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ^(٦٦)
 ﴿قَالُوا﴾ أي: الحاضرون. ﴿قَالَهُ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالٍ الْقَدِيمِ﴾ لفي ذهابك عن الصواب قدماً بالإفراط في محبة يوسف وإكثار ذكره والتوقع للقاءه.

﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ﴾ يهوذا. روي: أنه قال كما أحزنته بحمل قميصه المملوح بالدم إليه فأفرجه بحمل هذا إليه. ﴿أَلْفَنَهُ عَلَى وَجْهِهِ﴾ طرح البشير القميص على وجه يعقوب عليه الصلاة والسلام أو يعقوب نفسه. ﴿فَارْتَدَّ بَصِيرًا﴾ عاد بصيراً لما انتعش فيه من القوة. ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ من حياة يوسف عليه الصلاة والسلام، وإنزال الفرح. وقيل إني أعلم كلام مبتداً والمقول ﴿لَا تَأْسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ﴾، أو ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ﴾.

﴿قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ﴾^(٦٧)
 ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ﴾ ومن حق المعترف بذنبه أن يصفح عنه ويسأله المغفرة

﴿قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿١٧﴾ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَى إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَقَالَ ادْخُلُوا بَيْتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَمِينٌ ﴿١٨﴾

﴿قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ أراه إلى السحر أو إلى صلاة الليل أو إلى ليلة الجمعة تحريماً لوقت الإجابة، أو إلى أن يستحل لهم من يوسف أو يعلم أنه عفا عنهم فإن عفو المظلوم شرط المغفرة. ويؤيده ما روي أنه استقبل القبلة قائماً يدعو وقام يوسف خلفه يؤمّن وقاموا خلفهما أذلة خاشعين حتى نزل جبريل عليه السلام وقال: إن الله قد أجاب دعوتك في ولدك وعقد موافقهم بعدك على النبوة وهو إن صح فليل على نبوتهم وأن ما صدر عنهم كان قبل استنبالهم ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ﴾ روي أنه وجه إليه رواحل وأموالاً ليتجهز إليه بمن معه، واستقبله يوسف والملك بأهل مصر وكان أولاده الذين دخلوا معه مصر اثنين وسبعين رجلاً وامراً، وكانوا حين خرجوا مع موسى عليه الصلاة والسلام ستمائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلاً سوى الذرية والهري. ﴿ءَاوَى إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ﴾ ضم إليه أباه وخالته واعتنقهما نزلها منزلة الأم تنزيل العم منزلة الأب في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَهْلُكُمْ إِنْبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ أو لأن يعقوب عليه الصلاة والسلام تزوجها بعد أمه والرابية تدعى أماً ﴿وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَمِينٌ﴾ من القحط وأصناف المكاره، والمشية متعلقة بالدخول المكيف بالأمن والدخول الأول كان في موضع خارج البلد حين استقبلهم.

﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَأْكُلُونَ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلْتُ رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿١٩﴾

﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا﴾ (١) تحية وتكرمة له فإن السجود كان عندهم يجري مجراها. وقيل معناه عخروا لأجله سجداً لله شكراً. وقيل الضمير لله تعالى والواو لأبويه وإخوته والرفع مؤخر عن الخور وإن قدم لفظاً للاهتمام بتعظيمهما لهما. ﴿وَقَالَ يَأْكُلُونَ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ﴾ التي رآيتها أيام الصبا. ﴿قَدْ جَعَلْتُ رَبِّي حَقًّا﴾ صدقاً. ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ﴾ ولم يذكر الحب لئلا يكون تريباً عليهم. ﴿وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ﴾ من البادية لأنهم كانوا أصحاب المواشي وأهل البدو. ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي﴾ أفسد بيننا وحرش، من نزغ الرائض الدابة إذا نخسها وحملها على الحري. ﴿إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ﴾ لطيف التدبير له إذ ما من صعب إلا وتنفذ فيه مشيئته ويتسهل دونها. ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ﴾ بوجوه المصالح والتدابير. ﴿الْحَكِيمُ﴾ الذي يفعل كل شيء في وقته وعلى وجه يقتضي الحكمة. روي: أن يوسف طاف بأبيه عليهما الصلاة والسلام في خزيته فلما

(١) قال ابن كثير في تفسيره (٥٠٤/٢)، وقد كان هذا سائفاً في شرارهم إذا سلموا على الكبير يسجدون له ولم يزل هذا جازراً من لدن آدم إلى شريعة عيسى عليه السلام فحرم هذا في هذه الأمة وحمل السجود مختصاً بمنازل الرب سبحانه وتعالى.

أدخله خزنة القراطيس قال: يا بني ما أعقك عندك هذه القراطيس وما كتبت لي على ثمان مراحل قال: أمرني جبريل عليه السلام قال: أو ما تسأله قال: أنت أبسط مني إليه فأسأله فقال جبريل: الله أمرني بذلك. لقولك: ﴿وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ اللَّذَبُ﴾ قال فهلا خفتني.

﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّـهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾

﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ﴾ بعض الملك وهو ملك مصر. ﴿وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ الكتب أو الرؤيا، ومن أيضاً للتبصير لأنه لم يوت كل التأويل. ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مبدعها وانتصابه على أنه صفة المنادي أو منادى برأسه. ﴿أَنْتَ وَلِيِّي﴾ ناصرِي ومتولي أمري. ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ أو الذي يتولاني بالنعمة فيهما. ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا﴾ قبضني. ﴿وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ من آبائي أو بعامة الصالحين في الرتبة والكرامة. روي أن يعقوب عليه الصلاة والسلام أقام معه أربعاً وعشرين سنة ثم توفي وأوصى أن يدفن بالشام إلى جنب أبيه، فذهب به ودفنه ثمة ثم عاد وعاش بعده ثلاثاً وعشرين سنة، ثم تأقت نفسه إلى الملك المخلد فتمن الموت فتوفاه الله طيباً طاهراً، فخصاص أهل مصر في مدفنه حتى هموا بالقتال، فأروا أن يجعلوه في صندوق من مرمر ويدفونه في النيل بحيث يمر عليه الماء، ثم يصل إلى مصر ليكونوا شرعاً فيه، ثم نقله موسى عليه الصلاة والسلام إلى مدفن آبائه وكان عمره مائة وعشرين سنة، وقد ولد له من راعيل افرائيم وميشا وهو جد يوشع بن نون، ورحمة امرأة أيوب عليه الصلاة والسلام.

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ﴾ ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما ذكر من نبأ يوسف عليه الصلاة والسلام، والخطاب فيه للرسول ﷺ وهو مبتدأ. ﴿مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ خبران له. ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ﴾ كالدليل عليهما والمعنى: أن هذا النبأ غيب لم تعرفه إلا بالوحي لأنك لم تحضر إخوة يوسف حين عزموا على ما هموا به من أن يجعلوه في غيابة الحب، وهم يَمْكُرُونَ به وبأبيه ليرسله معهم، ومن المعلوم الذي لا يخفى على مكنيكك أنك ما لقيت أحداً سمع ذلك فتعلمته منه، وإنما حذف هذا الشق استغناء بذكره في غير هذه القصة كقوله: ﴿مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾.

﴿وَمَا أَكْثَرَ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿وَمَا أَكْثَرَ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ﴾ على إيمانهم وبالفت في إظهار الآيات عليهم. ﴿بِمُؤْمِنِينَ﴾ لئلا يندمهم وتصميمهم على الكفر.

﴿وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ ﴿وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ﴾ على الإنباء أو القرآن. ﴿مِنْ أَجْرٍ﴾ من جعل كما يفعله حملة الأخبار. ﴿إِنْ

هُوَ إِلَّا ذَكَرْهُ عِظَةُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى. ﴿لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ عامة.

﴿وَكَايِنَ مِّنْ ءَايَةٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ ﴿٦٣٥﴾

﴿وَكَايِنَ مِّنْ آيَةٍ﴾ وكم من آية. والمعنى وكأي عدد شئت من الدلائل الدالة على وجود الصانع وحكمته وكمال قدرته وتوحيده. ﴿فِي السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا﴾ على الآيات ويشاهدونها. ﴿وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها. وقرئ ﴿وَالْأَرْضِ﴾ بالرفع على أنه مبتدأ خبره ﴿يَمُرُّونَ﴾، فيكون لها الضمير في ﴿عَلَيْهَا﴾ وبالنصب على ويطولون الأرض. وقرئ ﴿وَالْأَرْضِ﴾ بمشون عليها، أي يترددون فيها فيرون آثار الأمم الهالكة.

﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِٱللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُّشْرِكُونَ﴾ ﴿٦٣٦﴾

﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِٱللَّهِ﴾ في إقرارهم بوجوده وخالقته. ﴿إِلَّا وَهُمْ مُّشْرِكُونَ﴾ بعبادة غيره أو بالتخاذ الأحيار أرباباً. ونسبة التثني إليه تعالى، أو القول بالنور والظلمة أو النظر إلى الأسباب ونحو ذلك. وقيل الآية في مشركي مكة. وقيل في المنافقين. وقيل في أهل الكتاب.

﴿أَفَأَمِينُوا أَن يَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ ٱللَّهِ أَوْ يَأْتِيَهُمُ ٱلسَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿٦٣٧﴾

﴿أَفَأَمِينُوا أَن يَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ ٱللَّهِ﴾ عقوبة تغشاهم وتشملهم. ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ ٱلسَّاعَةُ بَغْتَةً﴾ فجأة من غير سابقة علامة. ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ يأتيانها غير مستعدين لها.

﴿قُلْ هَٰذِهِ سَبِيلُ ٱللَّهِ ٱلَّتِي أُدْعُوا إِلَى ٱللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعِيَ ۖ وَسُبْحٰنَ ٱللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿٦٣٨﴾

﴿قُلْ هَٰذِهِ سَبِيلُ﴾ يعني الدعوة إلى التوحيد والإعداد للمعاد ولذلك فسر السبيل بقوله: ﴿أدْعُوا إِلَى ٱللَّهِ﴾ وقيل هو حال من الياء. ﴿عَلَىٰ بَصِيرَةٍ﴾ بيان وحجة واضحة غير عمياء. ﴿أَنَا﴾ تأكيد للمستتر في ﴿أدْعُوا﴾ أو ﴿عَلَىٰ بَصِيرَةٍ﴾ لأنه حال منه أو مبتدأ خبره ﴿عَلَىٰ بَصِيرَةٍ﴾. ﴿وَمَنِ اتَّبَعِيَ﴾ عطف عليه. ﴿وَسُبْحٰنَ ٱللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ﴾ وأنزهه تنزيهاً من الشركاء.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِم مِّنْ أَهْلِ ٱلْقَرْيَةِ ۚ أَفَلَمْ يَسْمَعُوا فِي ٱلْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا

كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ۚ وَلَدَأْءُ ٱلْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ ٱتَّقَوْا ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿٦٣٩﴾

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا﴾ رد لقولهم ﴿لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنزَلْنَا مَلَائِكَةً﴾ وقيل معناه نفى استنباء النساء ﴿يُوحِي إِلَيْهِمْ﴾ كما يوحى إليك ويميزون بذلك عن غيرهم. وقرأ حفص ﴿يُوحِي﴾ في كل القرآن ووافقه حمزة والكسائي في سورة ﴿الأنبياء﴾. ﴿مِّنْ أَهْلِ ٱلْقَرْيَةِ﴾ لأن أهلها أعلم وأحلم من أهل البدو. ﴿أَفَلَمْ يَسْمَعُوا فِي ٱلْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ من المكذبين بالرسول والآيات فيحزنوا تكتليكم، أو من المشقوقين بالدنيا المتهاككين عليها فيقلعوا عن حبها. ﴿وَلَدَأْءُ﴾

الآخرة» ولدار الحال أو الساعة أو الحياة الآخرة. ﴿غَيْرَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ الشرك والمعاصي. ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ يستعملون عقولهم ليعرفوا أنها خير. وقرأ نافع وابن عامر وعاصم ويعقوب بالياء حملاً على قوله: ﴿قُلْ هَلْهُ سَبِيلِي﴾ أي: قل لهم أفلا تعقلون.

﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا﴾ جَاءَهُمْ تَصَرُّفٌ فَتَحَّىٰ مَن كُشَاءٌ وَلَا يُرِيدُ بَأْسًا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٦٣٦﴾ لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَٰكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَهْذِيبَ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٦٣٧﴾

﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ﴾ غايه محذوف دل عليه الكلام أي لا يفرهم ثمادي أيامهم فإن من قبلهم أمهلوا حتى أبس الرسل عن النصر عليهم في الدنيا، أو عن إيمانهم لانهما كهم في الكفر مترفعين متعادين فيه من غير وازع. ﴿وَنُظِّقُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا﴾ أي: كذبتم أنفسكم حين حدثتهم بأنهم ينصرون، أو كذبهم القوم بوعد الإيمان. وقيل الضمير للرسل إليهم أي وظن الرسل إليهم أن الرسل قد كذبوهم بالدعوة والوعيد. وقيل الأول للرسل إليهم والثاني للرسل أي وظنوا أن الرسل قد كذبوا وأخلفوا فيما وعد لهم من النصر وخطط الأمر عليهم. وما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: أن الرسل ظنوا أنهم أخلفوا ما وعدهم الله من النصر، إن صح فقد أراد بالظن ما يهيج في القلب على طريق الوسوسة. هذا وأن المراد به المبالغة في التراخي والإمهال على سبيل التمثيل. وقرأ غير الكوفيين بالتشديد أي وظن الرسل أن القوم قد كذبوهم فيما أوعدوهم. وقرئ ﴿كُذِّبُوا﴾ بالتخفيف وبناء الفاعل أي وظنوا أنهم قد كذبوا فيما حدثوا به عند قومهم لما تراخي عنهم ولم يروا له أثراً. ﴿جَاءَهُمْ تَصَرُّفٌ فَتَحَّىٰ مَن كُشَاءٌ﴾ النبي والمؤمنين وإنما لم يعينهم للدلالة على أنهم الذين يستأهلون أن يشاء نجاتهم لا يشاركهم فيه غيرهم وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب على لفظ الماضي المبني للمفعول. وقرئ فنجا. ﴿وَلَا يُرِيدُ بَأْسًا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ إذا نزل بهم وفيه بيانه للمشيقين ﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ﴾ في قصص الأنبياء وأمهم أو في قصة يوسف وإخوته. ﴿عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ لنوحي المقول — المرأة من شواحب الإلف والركون إلى المحس. ﴿مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ﴾ ما كان القرآن حديثاً يفتري. ﴿وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ من الكتب الإلهية. ﴿وَتَقْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ يحتاج إليه في الدين إذ ما من أمر ديني إلا وله سند من القرآن بوسط أو بغير وسط. ﴿وَهُذًى﴾ من الضلال. ﴿وَرَحْمَةً﴾ ينال بها خير الدارين. ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ يصدقونه. وعن النبي ﷺ «علموا أرقاءكم سورة يوسف، فإنه أيما مسلم تلاها وعلمها أهله وما ملكك يحينه هون الله عليه سكرات الموت وأعطاه القوة أن لا يحسد مسلماً»^(١).

سورة الرعد [محدنية]
[وآياتها ٤٣ نزلت بعد محمد]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وقيل مكية إلا قوله: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا... الآية﴾ وهي ثلاث وأربعون آية.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(١)
﴿الرعد﴾ قيل معناه أنا الله أعلم وأرى^(٢). ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ يعني بالكتاب السورة و﴿تِلْكَ﴾ إشارة إلى آياتها أي: تلك الآيات آيات السورة الكاملة أو القرآن. ﴿وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ هو القرآن كله ومحله البحر بالعطف على ﴿الْكِتَابِ﴾ عطف العام على الخاص أو إحدى الصفتين على الأخرى، أو الرفع بالابتداء وغيره ﴿الْحَقُّ﴾ والحكمة كالحكمة على الجملة الأولى، وتعريف الخبر وإن دل على اختصاص المنزل بكونه حقاً فهو أعم من المنزل صريحاً أو ضمناً، كالمثبت بالقياس وغيره مما نطق المنزل بحسن اتباعه. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ لإخلالهم بالنظر والتأمل فيه.

﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدِيرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ﴾^(٣)
﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ﴾ مبتدأ وخبر ويجوز أن يكون الموصول صفة والخبر ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ﴾.
﴿بِغَيْرِ عَمَدٍ﴾ أساطين جمع عماد كإهاب وإهاب، أو عمود كادم وأدم وقرىء ﴿عَمَدٍ﴾ كرسل.
﴿تَرَوْنَهَا﴾ صفة لعمد أو استئناف للاستشهاد برؤيتهم السموات كذلك، وهو دليل على وجود الصانع الحكيم فإن ارتفاعها على سائر الأجسام المساوية لها في حقيقة الحرمة، واختصاصها بما يقتضي ذلك لا بد وأن يكون بمخصص ليس بجسم ولا جسماني يرجح بعض الممكنات على بعض بإرادته وعلى هذا المنهاج سائر ما ذكر من الآيات. ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ بالحفظ والتدبير. ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ ذللهما لما أراد منهما كالحركة المستمرة على حد من السرعة ينفع في حلول الكائنات ويقالها. ﴿كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ لمدة معينة يتم فيها أدواره، أو لغاية مضروبة ينقطع دونها سيره

(١) الرأي الذي تسكن إليه النفس، ويطمئن إليه القلب هو الاعتقاد بسلف الأمة في معنى هذه الفرائض. وهو أن هذه الفرائض الجبلية من التشابه الذي استأثر الله تعالى بعلم محتاه، فلا يعلم تأويله إلا الله، انظر الإقناع للسيوطي (ج ٢ ص ٣).

وهي ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ وإذا النجوم انكدرت. ﴿يُنْذِرُ الْأُمَّ﴾ أمر ملكوته من الإيجاد والإعدام والإحياء والإماتة وغير ذلك. ﴿يُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾ ينزلها وينها مفصلة أو يحدث الدلائل واحداً بعد واحد. ﴿لَعَلَّكُمْ يَلْقَاءَ رِبْكُمْ تَوْفِيقُونَ﴾ لكي تفكروا فيها وتحققوا كمال قدرته فعملوا أن من قدر على خلق هذه الأشياء وتدبيرها قدر على الإعادة والحزاء.

﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الْجِبَالِ جَعَلَ فِيهَا زَوَاجِينَ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ الْأَنَارَ﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٦٣٩﴾

﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ﴾ بسطها طولاً وعرضاً لتثبت عليها الأقدام ويتقلب عليها الحيوان. ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ﴾ جبالاً توابت من رسا الشيء إذا ثبت، جمع راسية والتاء للتأنيث على أنها صفة أجبل أو للمبالغة. ﴿وَالْأَنْهَارَ﴾ ضمها إلى الجبال وعلق بهما فعلاً واحداً من حيث إن الجبال أسباب لتولدها. ﴿وَمِنْ كُلِّ الْجِبَالِ جَعَلَ فِيهَا زَوَاجِينَ اثْنَيْنِ﴾ أي: جعل فيها من جميع أنواع الشمرات صنفين اثنين كالحلو والحامض، والأسود والأبيض والصغير والكبير. ﴿يُغْشَى اللَّيْلُ الْأَنَارَ﴾ يلبسه مكانه فيصير الجو مظلماً بعدما كان مضيئاً، وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر ﴿يُغْشَى﴾ بالتشديد. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ فيها فإن تكونها وتخصصها بوجه دون وجه دليل على وجود صانع حكيم دبر أمرها وهياً أسبابها.

﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَسٍ وَزُرْعٌ وَنَحِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَى بِسَاءٍ وَجِلٍ وَيُفَجِّلُ بَعْضَهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأَكْمَلِ﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٦٤٠﴾ وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَوِ ادَّكُنَّا تَرَبّاً أَمْ إِنَّا لَنَحْيِ جَدِيدٌ أَوَلَيْكَ الْآيَاتِ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأَوَلَيْكَ الْأَغْلُلُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأَوَلَيْكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٦٤١﴾

﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ﴾ بعضها طيبة وبعضها سبخة، وبعضها رخوة وبعضها صلبة، وبعضها تصلح للزرع دون الشجر وبعضها بالعكس. ولولا تخصيص قادر موقع لأفعاله على وجه دون وجه لم تكن كذلك، لاشتراك تلك القطع في الطبيعة الأرضية وما يلزمها ويعرض لها بتوسط ما يعرض من الأسباب السماوية، من حيث إنها متضامة متشاركة في النسب والأوضاع. ﴿وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَاقٍ وَزُرْعٌ وَنَحِيلٌ﴾ وبساتين فيها أنواع الأشجار والزرع، وتوحيد الزرع لأنه مصدر في أصله. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وحفص ﴿وَزُرْعٌ وَنَحِيلٌ﴾ بالرفع عطفاً على ﴿وَجَنَّاتٍ﴾. ﴿صِنْوَانٌ﴾ غلات أصلها واحد. ﴿وَوُغَيْرُ صِنْوَانٍ﴾ متفرقات مختلفات الأصول. وقرأ حفص بالضم وهو لغة بني تميم كـ ﴿قَتَوَانٌ﴾ في جمع قنو. ﴿لَسَقَىٰ بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِصِلُ بَعْضَهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأَكْمَلِ﴾ في التمر شكلاً وقدرًا ورائحة وطعماً، وذلك أيضاً مما يدل على الصانع الحكيم، فإن اختلافها مع اتحاد الأصول والأسباب لا يكون إلا بتخصيص قادر عتار. وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب «يسقى» بالذكور على تأويل ما ذكر، وحمزة والكسائي يفضل الباء ليطابق قوله ﴿يُنْذِرُ الْأُمَّ﴾ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ

يَقُولُونَ ﴿يَسْتَعْمِلُونَ عُقُولَهُمْ بِالْفَكْرِ﴾ وَإِنَّ تَعْجَبَ ﴿يَا مُحَمَّدُ مِنْ إنْكَارِهِمُ الْبَيْتِ﴾. ﴿فَتَعْجَبَ قَوْلُهُمْ﴾ حَقِيقٌ بَأَن يَتَعْجَبُ مِنْهُ فَإِنْ مِنْ قَدَرٍ عَلَى إِنْشَاءِ مَا قَصَّ عَلَيْكَ كَانَتْ الْإِعَادَةُ أَيْسَرُ شَيْءٍ عَلَيْهِ، وَالآيَاتُ الْمَعْلُودَةُ كَمَا هِيَ دَالَّةٌ عَلَى وَجُودِ الْمَبْدَأِ فَهِيَ دَالَّةٌ عَلَى إِمْكَانِ الْإِعَادَةِ مِنْ حَيْثُ إِنْهَا تَدُلُّ عَلَى كَمَالِ عِلْمِهِ وَقُدْرَتِهِ وَقَبُولِ الْمَوَادِّ لِأَنْوَاعِ تَصَرُّفَاتِهِ. ﴿إِنَّمَا كُنَّا لِرَؤْيَا أَنَا لَقِي خَلْقِي جَدِيدٌ﴾ بِدَلٍّ مِنْ قَوْلِهِمْ أَوْ مَفْعُولٍ لَهُ، وَالْعَامِلُ فِي إِذَا مَحْذُوفٌ دَلُّ عَلَيْهِ: ﴿أَنَا لَقِي خَلْقِي جَدِيدٌ﴾. ﴿وَأُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ﴾ لِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِقُدْرَتِهِ عَلَى الْبَيْتِ. ﴿وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَخْتَابِهِمْ﴾ مُقِيدُونَ بِالضَّلَالِ لَا يَرْجَى خَلَّاصُهُمْ أَوْ يَغْلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ لَا يَنْفَكُونَ عَنْهَا، وَتَوْسِيطُ الْفَصْلِ لِتَخْصِيسِ الْخُلُودِ بِالْكَفَارِ.

﴿وَيَسْتَعْمِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلُثُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾

﴿وَيَسْتَعْمِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ بِالْعُقُوبَةِ قَبْلَ الْعَافِيَةِ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ اسْتَعْمَلُوا مَا هَدَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ الدُّنْيَا اسْتِهْزَاءً. ﴿وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلُثُ﴾ عُقُوبَاتُ أَمْثَالِهِمْ مِنَ الْمَكْنِزِينَ فَمَا لَهُمْ لَمْ يَتَعَبَّرُوا بِهَا وَلَمْ يَحْزُوا حُلُولَ مَثَلِهَا عَلَيْهِمْ، وَالْمَثَلَةُ بِفَتْحِ الثَّاءِ وَضَمِّهَا كَالصَّلَافَةِ وَالصُّدْقَةِ الْعُقُوبَةُ لِأَنَّهَا مِثْلُ الْمَعَابِقِ عَلَيْهِ، وَمِنْهُ الْمِثَالُ لِلْقَصَاصِ وَأَمْثَلُ الرَّجُلِ مِنْ صَاحِبِهِ إِذَا اقْتَصَصْتَهُ مِنْهُ. وَفَرَى ﴿الْمَثَلُثُ﴾ بِالتَّخْفِيفِ وَ﴿الْمَثَلُثُ﴾ بِاتِّبَاعِ الْفَاءِ الْعَيْنِ وَ﴿الْمَثَلُثُ﴾ بِالتَّخْفِيفِ بَعْدَ الْإِتْبَاعِ، وَ﴿الْمَثَلُثُ﴾ بِفَتْحِ الثَّاءِ عَلَى أَنَّهَا جَمْعُ مِثْلَةٍ كَرَكِبَةٍ وَرَكِبَاتٍ. ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾ مَعَ ظُلْمِهِمْ أَنْفُسَهُمْ، وَمَحَلُّ النِّصَبِ عَلَى الْحَالِ وَالْعَامِلُ فِيهِ الْمَغْفِرَةُ وَالتَّقْيِيدُ بِهِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ الْعَفْوِ قَبْلَ التَّوْبَةِ، فَإِنَّ التَّائِبَ لَيْسَ عَلَى ظُلْمِهِ، وَمَنْ مَنَعَ ذَلِكَ حَصَّ الظُّلْمَ بِالصِّغَارِ الْمَكْفُرَةِ لِمَحْتَبِ الْكِبَارِ، أَوْ أَوَّلِ الْمَغْفِرَةِ بِالسُّرِّ وَالْإِمْهَالِ. ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لِلْكَفَارِ أَوْ لِمَنْ شَاءَ، وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «لَوْلا عَفْوُ اللَّهِ وَتَجَاوُزُهُ لَمَا هُنَا أَحَدٌ الْعَيْشِ، وَلَوْلا وَعِيدُهُ وَعِقَابُهُ لَاتَّكَلَّ كُلُّ أَحَدٍ»^(١).

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى وَمَا يَغِيضُ الْأَرْحَامَ وَمَا تَزَدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴿٧﴾

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ لَعَدِمَ اعْتِدَادَهُم بِالآيَاتِ الْمُنْزَلَةِ عَلَيْهِ وَاقْتِرَاحًا لِنَحْوِ مَا أَوْبَى مُوسَى وَعِيسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ. ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ﴾ مَرْسَلٌ لِلْإِنْذَارِ كَفَرِكَ مِنَ الرِّسْلِ وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا الْإِيتَانُ بِمَا تَصَحُّحُ بِهِ نُبُوتِكَ مِنْ جَنْسِ الْمَعْجِزَاتِ لَا بِمَا يَقْتَرَحُ عَلَيْكَ. ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ نَبِيٌّ مَخْصُوصٌ بِمَعْجِزَاتٍ مِنْ جَنْسِ مَا هُوَ الْغَالِبُ عَلَيْهِمْ يَهْدِيهِمْ إِلَى الْحَقِّ وَيُدْعُوهُمْ إِلَى الصَّوَابِ، أَوْ قَادِرٌ عَلَى هِدَايَتِهِمْ وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى لَكِنْ لَا يَهْدِي إِلَّا مَنْ يَشَاءُ هِدَايَتَهُ بِمَا يَنْزِلُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ. ثُمَّ أَرَدَفَ ذَلِكَ بِمَا

(١) ضعيف: أخرجه ابن أبي حاتم كما في تفسير ابن كثير (٥١٥/٢) مرسلًا.

يدل على كمال علمه وقدرته وشمول قضائه وقدره، تنبيهاً على أنه تعالى قادر على إنزال ما اقتضاه وإثما لم ينزل لعلمه بأن اقتراحهم للعناد دون الاسترشاد، وأنه قادر على هدايتهم وإثما لم يهدم لسبق قضائه بالكفر فقال:

﴿اللَّهُ يَتْلُمُ مَا تَحْمَلُ كُلُّ أُنْثَى﴾ أي: حملها أو ما تحمله على أي حال هو من الأحوال الحاضرة والمتنقية. ﴿وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ﴾ وما تنقصه وما تزداده في الجنة والمدة والعدد، وأقصى مدة الحمل أربع سنين عندنا وخمس عند مالك وستان عند أبي حنيفة. روي أن الضحاك ولد لستين وهرم ابن حيان لأربع سنين وأعلى عدده لا حد له. وقيل نهاية ما عرف به أربعة وإليه ذهب أبو حنيفة رحمه الله، وقال الشافعي رحمه الله أخبرني شيخ باليمن أن امرأته ولدت بطولاً في كل بطن خمسة. وقيل المراد نقصان دم الحيض وازدياد، وغاض جاء متعدياً ولازماً وكذا ازداد قال تعالى: ﴿وَأَزْدَادُوا تَسْعًا﴾ فإن جعلتهما لازمين تعين إما أن تكون مصيرية. وإسنادهما إلى الأرحام على المحاز فإنهما لله تعالى أو لما فيها. ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ بقدر لا يجاوز ولا ينقص عنه كقوله تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ فإنه تعالى خص كل حادث بوقت وحال معين، وهياً له أسباباً مسوفة إليه تقتضي ذلك. وقرأ ابن كثير ﴿عَادٍ﴾ و﴿وَالٍ﴾ و﴿وَوَاقٍ﴾ ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ بالتثنية في الوصل فإذا وقف وقف بالياء في هذه الأحرف الأربعة حيث وقعت لا غير، والباقون يصلون ويقفون بغير ياء.

﴿عَلِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرِ الْمُتَعَالِ﴾

﴿عَالِمُ الْغَيْبِ﴾ الغائب عن الحس. ﴿وَالشَّهَادَةِ﴾ الحاضر له. ﴿الْكَبِيرِ﴾ العظيم الشأن الذي لا يخرج عن علمه شيء. ﴿الْمُتَعَالِ﴾ المستعلي على كل شيء بقدرته، أو الذي كبر عن نعمت المخلوقين وتعالى عنه.

﴿سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخَفٌّ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ﴾

﴿سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ﴾ في نفسه. ﴿وَمَنْ جَهَرَ بِهِ﴾ لغيره. ﴿وَمَنْ هُوَ مُسْتَخَفٌّ بِاللَّيْلِ﴾ طالب للخفاء في عتياً بالليل. ﴿وَسَارِبٌ﴾ بارز. ﴿بِالنَّهَارِ﴾ يراه كل أحد من سرب سروباً إذا برز، وهو عطف على من أو مستخف على أن من في معنى الاثنين كقوله:

نكس مثل من يا ذئب يسطعبان

كانه قال سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار، والآية متصلة بما قبلها مقررّة لكمال علمه وشموله.

﴿لَمْ تُعْقِبَتْ مِنْ تَحْتِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِمْ حَفِظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ إِبْرَ اللَّهُ لَا يُغَيِّرُ مَا يَقُومُ حَتَّى

يُغَيِّرُوا مَا بَأْنُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ يَقُومَ سَوْءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ ﴿١٠٠﴾

﴿لَمْ﴾ لمن أسر أو جهر أو استخفى أو سرب. ﴿مُعْقِبَاتٍ﴾ ملائكة تعقب في حفظه، جمع معقبة

من عقبه مبالغة عقبه إذا جاء على عقبه كأن بعضهم يعقب بعضاً، أو لأنهم يعقبون أقواله وأفعاله فيكتبونها، أو اعتقب فأدغمت التاء في القاف والتاء للمبالغة، أو لأن المراد بالمعقبات جماعات. وقرئ «مُعَقَّبَاتٌ» جمع معقب أو معقبة على تعويض الياء من حذف إحدى القافين. «مَنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ» من جوانبه أو من الأعمال ما قدم وأخر. «يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» من بأسه متى أذنب بالاستمهال أو الاستفار له، أو يحفظونه من المضار أو يراقبون أحواله من أجل أمر الله تعالى. وقد قرئ به وقيل من معنى الباء. وقيل من أمر الله صفة ثانية لمعقبات. وقيل المعقبات الحرس والحلاوة حول السلطان يحفظونه في توهبه من قضاء الله تعالى. «إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ» من العافية والنعمة. «حَتَّى يُفَيِّرُوا مَا بِالْفُسْهِمِ» من الأحوال الحميلة بالأحوال القبيحة «وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ» فلا راد له فالعامل في «إِذَا» ما دل عليه الجواب. «وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ» ممن يلي أمرهم فيدفع عنهم السوء، وفيه دليل على أن خلاف مراد الله تعالى محال.

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ أَلْبَرَكُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ﴾

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا﴾ من أذاه. «وَطَمَعًا» في الغيث وانتصابهما على العلة بتقدير المضاف، أي إرادة خوف وطمع أو التأويل بالإخافة والإطماع، أو الحال من «البرق» أو المخاطبين على إضمار ذو، أو إطلاق المصدر بمعنى المفعول أو الفاعل للمبالغة. وقيل يخاف المطر من يضره ويطمع فيه من ينفعه. «وَيُنْشِئُ السَّحَابَ» الغيم المنسحب في الهواء. «الثِّقَالَ» وهو جمع ثقيلة وإنما وصف به السحاب لأنه اسم جنس في معنى الجمع.

﴿وَيُرْسِلُ الرُّعْدَ يَخْتَفِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِمْ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ﴾

﴿وَيُرْسِلُ الرُّعْدَ﴾ ويسبح سامعوه. «بِحَمْدِهِ» ملتبسين به فيضحون بسبحان الله والحمد لله، أو يدل الرعد بنفسه على وحدانية الله وكمال قدرته ملتبسين بالدلالة على فضله ونزول رحمته. وعن ابن عباس رضي الله عنهما. سئل النبي ﷺ عن الرعد فقال: «ملك موكل بالسحاب معه عناوين من نار يسوق بها السحاب»^(١). «وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ» من خوف الله تعالى وإجلاله وقيل الضمير للرعد. «وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ» فيهلكه. «وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ» حيث يكذبون رسول الله ﷺ فيما يصفه به من كمال العلم والقدرة والتفرد بالألوهية وإعادة الناس ومجازاتهم، والجدال التشدد في الخصومة من الجدل وهو القتل، والوإو إما لعطف الحملة على الحملة أو للحال فإنه روي أن عامر ابن الطفيل وأريد بن ربيعة أحيا لبيد وفدا على رسول الله ﷺ قاصدين لقتله، فأعذه عامر بالمجادلة ودار أريد من خلفه ليضربه بالسيف، فقتبه له رسول الله ﷺ وقال: اللهم اكفنيهما بما شئت فأرسل الله على

أريد صاعقة فقتلته، ورمى عامراً بغدة فمات في بيت سلولية، وكان يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت سلولية، فنزلت^(١). ﴿وَهُوَ شَدِيدُ الْمَحَالِ﴾ المماثلة المكابدة لأعدائه، من محل فلان بفلان إذا كايده وعرضه للهلاك، ومنه محل إذا تكلف استعمال الحيلة، ولعل أصله المحل بمعنى القحط. وقيل فعال من المحل بمعنى القوة. وقيل مفعل من الحول أو الحيلة أعل على غير قياس وبعضه أنه قرئ بفتح الميم على أنه مفعل من حال يحول إذا احتال، ويحوز أن يكون بمعنى الفقار فيكون مثلاً في القوة والقدرة كقولهم: فساعد الله أشد وموساه أحد.

﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبْسُطُ كَفِّهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَلِغٍ وَمَا دَعَا الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾

﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾ الدعاء الحق فإنه الذي يحق أن يعبد ويدعى إلى عبادته دون غيره، أو له الدعوة المحابة فإن من دعاه أحابه، ويؤيده ما بعده و﴿الْحَقِّ﴾ على الوجهين ما يناقض الباطل وإضافة الدعوة إليه لما بينهما من الملاسة، أو على تأويل دعوة المدعو الحق. وقيل ﴿الْحَقِّ﴾ هو الله تعالى وكل دعاء إليه دعوة الحق، والمراد بالحقين إن كانت الآية في أريد وعامر أن إهلاكهما من حيث لم يشعرا به محال من الله إجابة لدعوة رسوله ﷺ أو دلالة على أنه على الحق، وإن كانت عامة فالمراد وعيد الكفرة على مجادلة رسول الله ﷺ بحلول محالهم بهم وتهديدهم بإجابة دعاء الرسول ﷺ عليهم، أو بيان ضلالهم وفساد رأيهم. ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ أي: الأصنام الذين يدعوه المشركون، فحذف الراجع أو والمشركون الذين يدعون الأصنام فحذف المفعول لدلالة ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ عليه. ﴿لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ﴾ من الطلبات. ﴿إِلَّا كَبَسُطُ كَفِّهِ﴾ إلا استجابة كاستجابة من بسط كفيه. ﴿إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ﴾ يطلب منه أن يبلغه. ﴿وَمَا هُوَ بِبَلِغٍ﴾ لأنه جاد لا يشعر بدعائه ولا يقدر على إجابته والإتيان بغير ما جبل عليه وكذلك آلهتهم. وقيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لها بمن أراد أن يفرغ الماء ليشربه فبسط كفيه ليشربه. وقرئ «لدهون» بالياء وباسط بالتثنية. ﴿وَمَا دَعَا الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ في ضياع وخسار وباطل.

﴿وَلَهُ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلُمٌ لَّهُمْ بِالْغَدُوِّ وَالْآصَالِ﴾

﴿وَلَهُ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ يحتمل أن يكون السجود على حقيقته فإنه يسجد له الملائكة والمؤمنون من الثقلين، طوعاً حالتي الشدة والرعاء والكثرة كرهاً حال الشدة والضرورة. ﴿وَوُضِعَ لَهُمْ﴾ بالعرض وأن يراد به اتقيادهم لإحليلات ما أراده منهم شأؤوا أو كرهوا، واتقياد ظلالهم لتصرفه إياها بالمد والتقليص واتصاف ﴿طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ بالحوال أو العلة وقوله: ﴿بِالْغَدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ ظرف ليسجد والمراد بهما الدوام أو حال من الظلال، وتخصيص الوقتين لأن الظلال إنما

تعظم وتكثر فيهما، والغدو جمع غداة كقنى جمع قناة، و﴿الاصال﴾ جمع أصيل وهو ما بين العصر والمغرب. وقيل الغدو مصدر ويؤيده أنه قد قرئ و﴿الإبصال﴾ وهو الدخول في الأصل.

﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهْرُ ﴿٦٤﴾﴾

﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ خالقهما ومتولي أمرهما. ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ أحب عنهم بذلك إذ لا جواب لهم سواء، ولأنه البين الذي لا يمكن المراء فيه أو لقنهم الجواب به. ﴿قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾ لا يقدرُونَ على أن يحلبوا إليها نفعاً أو يدفعوا عنها ضرراً فكيف يستطيعون إنفاع الغير ودفع الضر عنه، وهو دليل ثان على ضلالهم وفساد رأيهم في اتخاذهم أولياء رجاء أن يشفعوا لهم. ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ المشرك الجاهل بحقيقة العبادة والموجب لها والموحد العالم بذلك. وقيل المعبود الغافل عنكم والمعبود المطلع على أحوالكم. ﴿أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ﴾ الشرك والتوحيد. وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر بالياء. ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ﴾ بل أحملوا والهزلة للإنكار وقوله: ﴿خَلَقُوا كَخَلْقِهِ﴾ صفة لشركاء داخلية في حكم الإنكار. ﴿فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ﴾ خلق الله وخلقهم، والمعنى أنهم ما اتخذوا لله شركاء خالقين مثله حتى يتشابه عليهم الخلق فيقولوا هؤلاء خلقوا كما خلق الله فاستحقوا العبادة كما استحقها، ولكنهم اتخذوا شركاء عاجزين لا يقدرُونَ على ما يقدر عليه الخلق فضلاً عما يقدر عليه الخالق. ﴿قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أي: لا خالق غيره فيشاركه في العبادة، جعل الخلق موجب العبادة ولازم استحقاقها ثم نفاه عن سواه ليدل على قوله: ﴿وَهُوَ الْوَاحِدُ﴾ المتوحد بالالهوية. ﴿الْقَهْرُ﴾ الغالب على كل شيء.

﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهٗ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴿٦٥﴾﴾

﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ من السحاب أو من جانب السماء أو من السماء نفسها فإن المبادئ منها. ﴿فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ﴾ أنهار جمع واد وهو الموضع الذي يسيل الماء فيه بكرة فانسع فيه، واستعمل للماء الجاري فيه وتكثيرها لأن المطر يأتي على تناوب بين البقاع. ﴿بِقَدَرِهَا﴾ بمقدارها الذي علم الله تعالى أنه نافع غير ضار أو بمقدارها في الصغر والكبر. ﴿فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا﴾ رفعه والزبد وضر الغليان. ﴿رَابِيًا﴾ عالياً. ﴿وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ﴾ بعم الفلزات كالذهب والفضة والحديد والنحاس على وجه التهلون بها لإظهاراً لكرهاته. ﴿ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ﴾ أي: طلب حلى. ﴿أَوْ مَتَاعٍ﴾ كالأواني وآلات

الحرب والحرث، والمقصود من ذلك بيان منافعها. ﴿زَيْدٌ مِثْلُ﴾ أي: ومما يوقدون عليه زيد مثل زيد الماء وهو خبثه، و﴿مِنْ﴾ للابتداء أو للتبويض وقرأ حمزة والكسائي وحفص بالياء على أن الضمير للناس وإضماره للعلم به. ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ﴾ مثل الحق والباطل فإنه مثل الحق في إفادته وثباته بالماء الذي ينزل من السماء فتسيل به الأرض على قدر الحاجة والمصلحة فينتفع به أنواع المنافع، ويمكث في الأرض بأن يثبت بعضه في منافعه ويسلك بعضه في عروق الأرض إلى العيون والقن والآبار، وبالفلز الذي ينتفع به في صوغ الحلى واتخاذ الأمتعة المختلفة ويدوم ذلك مدة متطاولة، والباطل في قلة نفعه وسرعة زواله يزلهما وبين ذلك بقوله: ﴿فَأَمَّا الزُّبَدُ فَلَيُهْبَ جُفَاءً﴾ يحضاً به أي يرمي به السيل والفلز المذاب وانتصابه على الحال وقرئ حفاً والمعنى واحد. ﴿وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾ كالماء وخلاصة الفلز. ﴿فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ﴾ ينتفع به أهلها. ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ لإيضاح المشتبهات.

﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحَسَنَ وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدُوا بِهِ أُولَئِكَ هُمْ سُوءَ الْحِسَابِ وَمَأْوَهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾^(١١٠)
 ﴿لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا﴾ للمؤمنين الذين استجابوا. ﴿لِرَبِّهِمُ الْحَسَنَ﴾ الاستجابة الحسنة. ﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ﴾ وهم الكفرة واللام متعلقة بيضرب على أنه جعل ضرب المثل لشأن الفريقين ضرب المثل لهما. وقيل للذين استجابوا خير الحسن وهي المثوبة أو الجنة والذين لم يستجيبوا مبتداً خيره. ﴿لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدُوا بِهِ﴾ وهو على الأول كلام مبتداً لبيان مال غير المستجيبين. ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ﴾ وهو المناقشة فيه بأن يحاسب الرجل بذنبه لا يغير منه شيء. ﴿وَمَا أَوْفَاهُمْ﴾ مرجعهم. ﴿جَهَنَّمَ وَيَسَّرَ لَهُمُ الْمَهَادَ﴾ المستقر والمخصوص بالذم محذوف.

﴿أَفَمَنْ يَقُولُ آمَنَّا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْخُبْرَ كَمَنْ هُوَ أَغْمَىٰ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ الْأَلْبَابِ﴾^(١١١)
 ﴿أَفَمَنْ يَقُولُ آمَنَّا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْحَقَّ﴾ فيستجيب. ﴿كَمَنْ هُوَ أَغْمَىٰ﴾ غمى القلب لا يستبصر فيستجيب، والهزرة لإنكار أن تقع شبهة في تشابههما بعدما ضرب من المثل. ﴿إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ الْأَلْبَابِ﴾ ذوو العقول المبرأة عن مشايعة الألف ومعارضة الوهم.

﴿الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقِضُونَ الْعَمِيَّةَ﴾^(١١٢)
 ﴿الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ ما عقدوه على أنفسهم من الاعتراف بربوبيته حين قالوا بلى، أو ما عهد الله تعالى عليهم في كتبه. ﴿وَلَا يَنْقِضُونَ الْعَمِيَّةَ﴾ ما وتقوه من المواثيق بينهم وبين الله تعالى وبين العباد وهو تميم بعد تخصيص.

﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ﴾^(١١٣)
 ﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ من الرحم وموالاة المؤمنين والإيمان بجميع الأنبياء عليهم

الصلاة والسلام، ويتدرج في ذلك مراعاة جميع حقوق الناس. ﴿وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ وعنده عموماً. ﴿وَيَحْذَرُونَ سُوءَ الْحِسَابِ﴾ خصوصاً فيحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا.

﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا أَبْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَدْعُونَ إِلَىٰ

بِلْسِنَةٍ سَوِيَّةٍ أَوْلَٰئِكَ هُمُ عَقَى الدَّارِ ﴿٦٤﴾﴾

﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا﴾ على ما تكرهه النفس ويخالفه الهوى. ﴿أَبْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ﴾ طلباً لرضاه لا لجزاء وسمعة ونحوهما. ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ المفروضة. ﴿وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ بعضه الذي وجب عليهم إنفاقه. ﴿سِرًّا﴾ لمن لم يعرف بالمال. ﴿وَعَلَانِيَةً﴾ لمن عرف به. ﴿وَيَدْعُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ﴾ ويدفعونها بها فيحازون الإساءة بالإحسان، أو يتبعون السيئة الحسنة فتحموها. ﴿أَوْلَٰئِكَ لَهُمْ عَقَى الدَّارِ﴾ عاقبة الدنيا وما ينبغي أن يكون مال أهلها وهي الجنة، والحملة خير الموصولات إن رفعت بالابتداء وإن جعلت صفات لأولي الأبواب فاستئناف بذكر ما استوجبا بتلك الصفات.

﴿جَنَّتْ عَنِّي يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ

كُلِّ بَابٍ ﴿٦٥﴾﴾

﴿جَنَّتْ عَنِّي﴾ بدل من ﴿عَقَى الدَّارِ﴾ أو مبتدأ خبر. ﴿يَدْخُلُونَهَا﴾ والعدن الإقامة أي جنات يقيمون فيها، وقيل هو بطنان الجنة. ﴿وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ عطف على المرفوع في يدخلون، وإنما ساغ للفصل بالضمير الآخر أو مفعول معه والمعنى أنه يلحق بهم من صلح من أهلهم وإن لم يبلغ مبلغ فضلهم تبعاً لهم وتعظيماً لشأنهم، وهو دليل على أن الدرجة تعلو بالشفاعة أو أن الموصوفين بتلك الصفات يقرن بعضهم ببعض لما بينهم من القرابة والوصلة في دخول الجنة زيادة في أنفسهم، وفي التقيد بالصلاح دلالة على أن مجرد الأنساب لا تنفع. ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾ من أبواب المنازل أو من أبواب الفتوح والتحف قائلين.

﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٦٦﴾﴾

﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ بشارة بدوام السلامة. ﴿بِمَا صَبَرْتُمْ﴾ متعلق بعليكم أو محذوف أي هذا بما صبرتم لا بسلام، فإن الخبر فاصل والياء للسياحة أو للبدلية. ﴿فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾ وقرئ «فَنِعْمَ» بفتح النون والأصل نعم فسكن العين بنقل كسرتها إلى الفاء وبغيره.

﴿وَالَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي

الْأَرْضِ أَوْلَٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴿٦٧﴾﴾

﴿وَالَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ﴾ يعني مقابلي الأولين. ﴿مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ من بعد ما أوتوه به من الإقرار والقبول. ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ بالظلم وتضييع الفتن.

﴿أُولَٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾ عذاب جهنم أو سوء عاقبة الدنيا لأنه في مقابلة ﴿عَقِبَى الدَّارِ﴾.

﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۖ وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا

مَتَاعٌ ﴿٦٥﴾﴾

﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ يوسع ويضيقه. ﴿وَفَرَحُوا﴾ أي: أهل مكة. ﴿بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بما بسط لهم في الدنيا. ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ﴾ أي: في جنب الآخرة. ﴿إِلَّا مَتَاعٌ﴾ إلا متعة لا تدوم كمشالة الراكب وزاد الراعي، والمعنى أنهم أشروا بما نالوا من الدنيا ولم يصرفوه فيما يستوجبون به نعيم الآخرة واغثروا بما هو في جنبه نزر قليل النفع سريع الزوال.

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ ۚ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن

أَنَابَ ﴿٦٦﴾﴾

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَن يَشَاءُ﴾ باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات. ﴿وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن أَنَابَ﴾ أقبل إلى الحق ورجع عن العناد، وهو جواب يحري بحري التعصب من قولهم كأنه قال قل لهم ما أعظم عنادكم إن الله يضل من يشاء ممن كان على صفتكم، فلا سبيل إلى اعتدالهم وإن أنزلت كل آية، ويهدي إليه من أناب عما جئت به بل بأذن منه من الآيات.

﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُم بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴿٦٧﴾﴾

﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بدل من ﴿مَن﴾ أو غير مبتدأ محذوف. ﴿وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُم بِذِكْرِ اللَّهِ﴾ أنسا به واعتماداً عليه ورجاء منه، أو بذكر رحمته بعد القلق من خشيته، أو بذكر دلالة الدالة على وجوده ووحدانيته أو بكلامه يعني القرآن الذي هو أقوى المعجزات. ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ تسكن إليه.

﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحُسْنُ مَّآبٍ ﴿٦٨﴾﴾

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ مبتدأ غيره. ﴿طُوبَىٰ لَهُمْ﴾ وهو فعلى من الطيب قلبت ياؤه واواً لضمه ما قبلها مصدر لطاب كبشوى وزلقى، ويحوز فيه الرفع والنصب ولذلك قرئ. ﴿وَحُسْنُ مَّآبٍ﴾ بالنصب.

﴿كَذَٰلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِا أُمَمٌ لِّتَبْلُغُوا عَلَيَّهَا الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ

بِالرَّحْمَنِ ۚ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٌ ﴿٦٩﴾﴾ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُفِيَ بِهِ الْمَوْتُ ۚ بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ حَيْثُمَا أَقْلَمْتَ ۚ تَائِبِينَ ﴿٧٠﴾﴾ ءَامَنُوا أَن لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ حَيْثُمَا

وَعَدَ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ الْوَعْدَ ﴿٦٤٧﴾ وَلَقَدْ اسْتَهْزَأَ بِرُسُلِهِ مِنْ قَبْلِكَ فَاَمَلَيْتَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْنَاهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴿٦٤٨﴾ أَكْفَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمَوْهُمْ أَمْ يَنْبُتُونَهُمْ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَبْطِئُ مِنَ الْقَوْلِ ۚ بَلْ زَيْنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ ۚ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٦٤٩﴾ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا يَكُونُ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقِعٍ ﴿٦٥٠﴾ * مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكُلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ ﴿٦٥١﴾ وَالَّذِينَ دَانَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُبَكِّرُ بَعْضُهُمْ عَلَى الْآخَرِ ۚ قُلْ إِنَّمَا أُبْرِئُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ ۚ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَقَابِ ﴿٦٥٢﴾

﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك يعني إرسال الرسل قبلك. ﴿أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ﴾ تقدمتها. ﴿أَنْتُمْ﴾ أرسلوا إليهم فليس يبدع إرسالك إليهم. ﴿اتَّبِعُوا عَلَيْنِهِمُ الَّذِي أَوْحَيْتَ إِلَيْكَ﴾ لتقرأ عليهم الكتاب الذي أوحيناه إليك. ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرُّحْمَنِ﴾ وحالهم أنهم يكفرون بالبالغ الرحمة الذي أحاطت بهم نعمته ووسعت كل شيء رحمته، فلم يشكروا نعمه وخصوصاً ما أنعم عليهم بإرسالك إليهم، وإنزال القرآن الذي هو مناط المنافع الدينية والدنيوية عليهم. وقيل نزلت في مشركي أهل مكة حين قيل لهم ﴿اسْجُدُوا لِلرُّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرُّحْمَنُ؟﴾. ﴿قُلْ هُوَ رَبِّي﴾ أي: الرحمن خالقي ومتولي أمري. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ لا مستحق للعبادة سواه. ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ في نصرتي عليكم. ﴿وَإِلَيْهِ مَقَابِ﴾ مرجعي ومرجعكم.

﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾ شرط حذف جوابه والمراد منه تعظيم شأن القرآن، أو المبالغة في عناد الكفرة وتصميمهم أي: ولو أن كتاباً زعزعت به الجبال عن مقارها. ﴿أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ﴾ تصدعت من خشية الله عند قراءته أو شققت فحملت أنهاراً وعيوناً. ﴿أَوْ كَلَّمَ بِهِ الْوَحْيُ﴾ فنسمع فنقرؤه، أو فنسمع ونجيب عند قراءته لكان هذا القرآن لأنه الغاية في الإعجاز والنهاية في التذكير والإنذار، أو لما آمنوا به بقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّا نُنَزِّلُ الْإِنشَاءَ﴾ الآية. وقيل إن قريشاً قالوا يا محمد إن شرك أن تبعلك فسير يقرآنك الجبال عن مكة حتى تسمع لنا فتتخذ فيها بساتين وقطائع، أو سحر لنا به الريح لنركبها ونحترق إلى الشام، أو ابعت لنا به قصي بن كلاب وغيره من آبائنا ليكلمونا فيك، فنزلت^(١). وعلى هذا فقطع الأرض قطعها بالسير. وقيل الجواب مقدم وهو قوله: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرُّحْمَنِ﴾ وما بينهما اعتراض وتذكير ﴿كَلَّمَ﴾ خاصة لاشتغال الموتى على المذكر الحقيقي. ﴿بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا﴾ بل لله القدرة على كل شيء وهو إضراب عما تضمنته ﴿لَوْ﴾ من معنى النفي أي: بل الله قادر على

الإتيان بما اقترحوه من الآيات إلا أن إرادته لم تتعلق بذلك، لعلمه بأنه لا تلين له شكيتهم ويؤيد ذلك قوله: ﴿أَفَلَمْ يَتَأَسَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ عن إيمانهم مع ما رأوا من أحوالهم، وذهب أكثرهم إلى أن معناه أفلم يعلم لما روي أن علياً وابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين قرؤوا ﴿أَفَلَمْ يَتَبَيَّنْ﴾ وهو تفسيره وإذا استعمل اليأس بمعنى العلم لأنه مسبب عن العلم، فإن الميؤس عنه لا يكون إلا معلوماً ولذلك علقه بقوله: ﴿أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾ فإن معناه نفى هدى بعض الناس لعدم تعلق المشيئة باهتدائهم، وهو على الأول متعلق محذوف تقديره أفلم ييأس الذين آمنوا عن إيمانهم علماً منهم أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعاً أو ﴿بِأَمَانَةٍ﴾. ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا لِنَبِيِّهِمْ بِمَا صَنَعُوا﴾ من الكفر وسوء الأعمال. ﴿فَارِغَتْ﴾ داهية تفرعهم وتقلقهم. ﴿أَوْ تَحُلْ قَرْيَةً مِنْ دَارِهِمْ﴾ ليفزعون منها ويتطار إليهم شررها. وقيل الآية في كفار مكة فإنهم لا يزالون مصابين بما صنعوا برسول الله ﷺ، فإنه عليه الصلاة والسلام كان لا يزال يبعث السرايا عليهم فتغير حوالبهم وتختطف مواشيهم، وعلى هنا يجوز أن يكون تحل خطاباً للرسول عليه الصلاة والسلام فإنه حل بجيشه قريباً من دارهم عام الحديبية. ﴿حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ﴾ الموت أو القيامة أو فتح مكة. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ لامتناع الكذب في كلامه.

﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ بِرَسُولٍ مِنْ قَبْلِكَ فَانْتَبِهْتُمْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ تسلياً لرسول الله ﷺ. ووعيد للمستهزئين به والمقترحين عليه، والإملاء أن يترك ملاوة من الزمان في دعة وأمن. ﴿ثُمَّ أَخَذْنَاهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابُ﴾ أي: عقابي إليهم.

﴿أَفَلَمْ يَكُنْ هُوَ قَائِمًا عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِرَبِّهَا عَلَيْهَا﴾ ﴿بِمَا كَسَبَتْ﴾ من خير أو شر لا يخفى عليه شيء من أعمالهم ولا يفوت عنده شيء من جزائهم، والخير محذوف تقديره كمن ليس كذلك. ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ﴾ استئناف أو عطف على ﴿كَسَبَتْ﴾ إن جعلت «ها» مصدرية، أو لم يوجدوه وجعلوا عطف عليه ويكون الظاهر فيه موضع الضمير للتنبية على أنه المستحق للعبادة وقوله: ﴿قُلْ سَمُّوهُمْ﴾ تنبيه على أن هؤلاء الشركاء لا يستحقونها، والمعنى صفوهم فانظروا هل لهم ما يستحقون به العبادة ويستأهلون الشراكة. ﴿أَمْ لَتُبَيِّنُنَّهُ﴾ بل اتبينونه. وقرئ ﴿تُبَيِّنُونَهُ﴾ بالتحفيف. ﴿بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ﴾ بشركاء يستحقون العبادة لا يعلمهم، أو بصفات لهم يستحقونها لأجلها لا يعلمها وهو العالم بكل شيء. ﴿أَمْ بَظَاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ﴾ أم تسمونهم شركاء بظاهر من القول من غير حقيقة واعتبار معنى كسمية الزنجي كافوراً وهذا احتجاج بليغ على أسلوب عجيب ينادي على نفسه بالإعجاز. ﴿بَلْ زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ﴾ غويهم فتحيلوا أباطيل ثم خالوها حقاً، أو كيدهم للإسلام بشركهم. ﴿وَصَلُّوا عَنِ السَّبِيلِ﴾ سبيل الحق، وقرأ ابن كثير. ونافع وأبو عمرو وابن عامر ﴿وَصَلُّوا﴾ بالفتح أي وصلوا الناس عن الإيمان، وقرئ بالكسر «وَصَدَّ» بالتثنية. ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ﴾ يخذله. ﴿فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ يوقفه للهدى. ﴿لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بالقتل والأسر وسائر ما يصيبهم من المصائب. ﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ﴾ لشدة وجومه. ﴿وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ من عذابه أو من رحمته. ﴿مَنْ أَوْقَى﴾ حافظ. ﴿فَتَلِ الْجَنَّةَ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ﴾ صفتها التي هي مثل في الغرابة، وهو مبتدأ خبره محذوف عند

سيبويه أي فيما قصصنا عليكم مثل الحنة وقيل خيره. ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ على طريقة قولك صفة زيد أسمر، أو على حذف موصوف أي مثل الحنة حنة تجري من تحتها الأنهار، أو على زيادة المثل وهو على قول سيبويه حال من العائد أو المحذوف أو من الصلة. ﴿أَكْلَهَا دَانِمٌ﴾ لا ينقطع ثمرها. ﴿وَوَظَلُّهَا﴾ أي: وظلها كذلك لا ينسخ في الدنيا بالشمس ﴿تِلْكَ﴾ أي: الحنة الموصوفة. ﴿وَعَفَى اللَّيْنِ الْقَوَا﴾ مآلهم ومنتهى أمرهم. ﴿وَعَفَى الْكَافِرِينَ النَّارُ﴾ لا غير، وفي ترتيب التنظيم إطماع للمتقين وإقناط للكافرين.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُواهُمْ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ يعني المسلمين من أهل الكتاب كابن سلام وأصحابه ومن آمن من النصارى وهم ثمانون رجلاً أربعون بنحران وثمانية باليمن وأثنان وثلاثون بالحشة، أو عامتهم فإنهم كانوا يفرحون بما يوافق كتبهم. ﴿وَمِنَ الْأَخْزَابِ﴾ يعني كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله ﷺ بالعدلوة ككتب بن الأشرف وأصحابه والسيد والعاقب وأشباعهما. ﴿مَنْ يُنْكِرْ بَعْضَهُ﴾ وهو ما يخالف شرائعهم أو ما يوافق ما حرفوه منها. ﴿قُلْ إِنَّمَا أَمَرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أَشْرِكُ بِهِ﴾ جواب المنكرين أي قل لهم إني أمرت فيما أنزل إلي بأن أعبد الله وأوحده، وهو العبد في الدين ولا سبيل لكم إلى إنكاره، وأما ما تنكرونه لما يخالف شرائعكم فليس بيدع مخالفة الشرائع والكعب الإلهية في جزئيات الأحكام. وقرئ ﴿وَلَا أَشْرِكُ﴾ بالرفع على الاستئناف. ﴿إِلَيْهِ أَدْعُوا﴾ لا إلى غيره. ﴿وَالَيْهِ مَابٌ﴾ وإليه مرجعي للجزاء لا إلى غيره، وهذا هو القدر المتفق عليه بين الأنبياء، وأما ما عدا ذلك من التفاريع فمما يختلف بالأعصار والأمم فلا معنى لإتكاركم المخالفة فيه.

﴿وَتَذَكُّ لَكَ أَنْزَلْتَهُ حُكْمًا عَزِيمًا وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾

﴿وَلَا وَاقٍ﴾

﴿وَكَذَلِكَ﴾ ومثل ذلك الإنزال المشتمل على أصول الديانات المجمع عليها. ﴿أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا﴾ يحكم في القضايا والوقائع بما تقتضيه الحكمة. ﴿عَزِيمًا﴾ مترجماً بلسان العرب ليسهل لهم فهمه وحفظه وانتصابه على الحال. ﴿وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ﴾ التي يدعونك إليها، كتقرير دينهم والصلاة إلى قبلتهم بعدما حولت عنها. ﴿بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ ينسخ ذلك. ﴿مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ وَلَا وَاقٍ﴾ ينصرك ويمنع العقاب عنك وهو حسم لأطماعهم وتهيج للمؤمنين على الثبات في دينهم.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَنْزَاجًا وَذُرِّيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِبَآئٍ إِلَّا يَأْذَنَ

اللَّهُ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٍ﴾

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ﴾ بشراً مثلك. ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَنْزَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾ نساء وأولاداً كما هي لك. ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ﴾ وما يصح له ولم يكن في وسعه. ﴿أَنْ يَأْتِيَ بِبَآئٍ﴾ تترج عليه وحكم يلتبس منه. ﴿إِلَّا يَأْذَنَ اللَّهُ﴾ فإنه الملىء بملك. ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٍ﴾ لكل وقت وأمد حكم يكتب على العباد على ما يقتضيه استصلاحهم.

﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ ﴿٦٥﴾

﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ ينسخ ما يستصوب نسخه. ﴿وَيُثَبِّتُ﴾ ما تقتضيه حكمته. وقيل محو سيئات الثابت ويثبت الحسنات مكانها. وقيل محو من كتاب الحفظ لا ما يتعلق به جزاء ويترك غيره مثبتاً أو يثبت ما رآه وحده في صميم قلبه. وقيل محو قرأ ويثبت آخرين. وقيل محو الفاسدات الكائنات. وقرأ نافع وابن عامر وحزمة والكسائي «وَيُثَبِّتُ» بالتشديد. ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ أصل الكتاب وهو اللوح المحفوظ إذ ما من كائن إلا وهو مكتوب فيه.

﴿وَإِنْ مَا تُرِيدُكَ بَعْضُ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَتَوَقَّعُكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ ﴿٦٦﴾
﴿وَإِنَّمَا لِرَبِّكَ بَعْضُ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَتَوَقَّعُكَ﴾ وكيفما دارت الحال أرىناك بعض ما أوعدناهم أو توفيناك قبله. ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ﴾ لا غير. ﴿وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ للمجازاة لا عليك فلا تحفل بإعراضهم ولا تستعجل بعذابهم فإنما فاعلون له وهذا طلائمه.

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ وَاللَّهُ يَخْتَكِمُ لَا يُعْجِبُ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٦٧﴾ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِ فَلَيْلَهُ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا كَتَبْتَ كُلُّ نَفْسٍ وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عَفَى اللَّهُ لَهُ ﴿٦٨﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴿٦٩﴾

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ﴾ أرض الكفرة. ﴿نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ بما نفتحه على المسلمين منها. ﴿وَاللَّهُ يَخْتَكِمُ لَا يُعْجِبُ لِحُكْمِهِ﴾ لا راد له وحقيقته الذي يعقب الشيء بالإبطال، ومنه قيل لصاحب الحق معقب لأنه يقفو غريمه بالاتضاء، والمعنى أنه حكم للإسلام بالإقبال وعلى الكفر بالإدبار وذلك كائن لا يمكن تغييره، ومحل لا مع المنفي النصب على الحال أي يحكم نافذاً حكمه. ﴿وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ فيحاسبهم عما قليل في الآخرة بعدما عذبهم بالقتل والإجلاء في الدنيا.

﴿وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ بأبائهم والمؤمنين به منهم. ﴿فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا﴾ إذ لا يؤبه بمكر دون مكره فإنه القادر على ما هو المقصود منه دون غيره. ﴿يَعْلَمُ مَا كَتَبْتَ كُلُّ نَفْسٍ﴾ فيعد جزاءها. ﴿وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عَفَى اللَّهُ لَهُ﴾ من الحزين حيثما بأنهم العذاب المعد لهم وهم في غفلة منه، وهذا كالتفسير لمكر الله تعالى بهم، واللام تدل على أن المراد بالعقوبة المحمودة. مع ما في الإضافة إلى الدار كما عرفت. وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو والكافر على إرادة الحسن، وقرأه «الكاغرون» و«الذين كفروا» و«الكفر» أي أهله وسيعلم من أعلمه إذا أخبره.

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا﴾ قيل المراد بهم رؤساء اليهود. ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ فإنه أظهر من الأدلة على رسالتي ما يضي عن شاهد يشهد عليها. ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ علم القرآن وما ألف عليه من النظم المعجز، أو علم التوراة وهو ابن سلام وأضرابه، أو علم اللوح

المحفوظ وهو الله تعالى، أي كفى بالذي يستحق العبادة والذي لا يعلم ما في اللوح المحفوظ إلا هو شهيداً بيننا فيخزي الكاذب منا، ويؤيده قراءة من قرأ ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ﴾ بالكسر و﴿عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ وعلى الأول مرتفع بالظرف فإنه معتمد على الموصول، ويجوز أن يكون مبتدأ والظرف خبره وهو متعين على الثاني. وقرئ ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ على الحرف والبناء للمفعول. عن رسول الله ﷺ «من قرأ سورة الرعد أعطي من الأجر عشر حسنات بوزن كل صحاب مضى وكل صحاب يكون إلى يوم القيامة من الموفين بعهد الله»^(١).

(١) موضوع: انظر تنزيه الشريعة لابن عراق (٢٨٥/١).



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّحْمَنُ أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ

الْحَمِيدِ ﴿١﴾﴾

﴿السر كتاب﴾ أي: هو كتاب. ﴿أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ﴾ بدعائك إياهم إلى ما تضمنه. ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ﴾ من أنواع الضلال. ﴿إِلَى النُّورِ﴾ إلى الهدى. ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ بتوقيفه وتسهيله مستعار من الإذن الذي هو تسهيل الحجاب، وهو صلة ﴿لِتُخْرِجَ﴾ أو حال من فاعله أو مفعوله. ﴿إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ بدل من قوله: ﴿إِلَى النُّورِ﴾ بتكرير العامل أو استئناف على أنه جواب لمن يسأل عنه، وإضافة الصراط إلى الله تعالى إما لأنه مقصده أو المظهر له وتخصيص الوصفين للتنبيه على أنه لا يذل سالكه ولا يعيب ساهله.

﴿اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿٢﴾﴾
﴿اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ على قراءة نافع وابن عامر مبتدأ وخبر، أو
﴿اللَّهُ﴾ خبر مبتدأ محذوف والذي صفته وعلى قراءة الباقين عطف بيان للعزير لأنه كالعلم لاختصاصه بالمعبود على الحق. ﴿وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ وعيد لمن كفر بالكتاب ولم يخرج به من الظلمات إلى النور، والويل نقيض الوال وهو النجاة، وأصله النصب لأنه مصدر إلا أنه لم يشتق منه فعل لكنه رفع لإفادة الثبات.

﴿الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَٰئِكَ فِي

ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿٣﴾﴾

﴿الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ﴾ يختارونها عليها فإن المختار للشيء يطلب من نفسه أن يكون أحب إليها من غيره. ﴿وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ بتعويق الناس عن الإيمان. وقرئ
﴿وَيَصُدُّونَ﴾ من أصله وهو منقول من صد صدوك إذا تنكب وليس فصيحاً، لأن في صده منلوحة عن تكلف التعبدية بالهمزة. ﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ ويبغون لها زيفاً وتكروها عن الحق ليقدرحوا فيه، فحذف الحار وأوصل الفعل إلى الضمير والموصول بصلته يحتمل الحر صفة للكافرين والنصب على الذم والرفع عليه أو

على أنه مبتدأ خبره. ﴿أَوَلَيْكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ أي: ضلوا عن الحق ووقعوا عنه بمراحل، والبعد في الحقيقة للضلال فوصف به فعله للبالغه، أو للأمر الذي به الضلال فوصف به لملابسته.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا يَلْسَنُ قَوْمِهِ لِئِيتِيَتْهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (١)

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا يَلْسَنُ قَوْمِهِ﴾ إلا بلغة قومه الذي هو منهم وبعث فيهم. ﴿لِئِيتِيَتْهُمْ﴾ ما أمروا به فيفقهوه عنه يسر وسرعة، ثم ينقلوه ويترجموه إلى غيرهم فإنهم أولى الناس إليه بأن يدعوهم وأحق بأن ينذرهم، ولذلك أمر النبي ﷺ بإنذار عشيرته أولاً، ولو نزل على من بعث إلى أمم مختلفة كتب على المستهم استقل ذلك بنوع من الإعجاز، لكن أدى إلى اختلاف الكلمة وإضاعة فضل الاجتهاد في تعلم الألفاظ ومعانيها، ومعلوم المتشعبة منها وما في إعتاب القرائح وكد النفوس من القرب المقتضية لحزيل الثواب. وقرىء «(يلسنن)» وهو لغة فيه كريش وريش، ولسن بضمين وضمة وسكون على الجمع كعمد وعمد. وقيل الضمير في قومه لمحمد ﷺ وأن الله تعالى أنزل الكتب كلها بالعربية، ثم ترجمها جبريل عليه السلام أو كل نبي بلغة المنزل عليهم وذلك ليس بصحيح يرده قوله: ﴿لِئِيتِيَتْهُمْ﴾ فإنه ضمير القوم، والتوراة والإنجيل ونحوهما لم تنزل لئتين للعرب. ﴿فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ﴾ فيخذله عن الإيمان. ﴿وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ بالتوفيق له. ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ فلا يغلب على مشيئته. ﴿الْحَكِيمُ﴾ الذي لا يضل ولا يهدي إلا لحكمه.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ (٢)

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا﴾ يعني اليد والعصا وسائر معجزاته. ﴿أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ بمعنى أي أخرج لأن في الإرسال معنى القول، أو بأن أخرج فإن صيغ الأفعال سواء في الدلالة على المصدر فيصح أن توصل بها أن الناصبة. ﴿وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ بوقائمه التي وقعت على الأمم الدارحة وآيام العرب حروبه. وقيل بنعمائه وبلائه. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ يصبر على بلاه ويشكر على نعمائه، فإنه إذا سمع بما أنزل على من قبل من البلاء وأفيض عليهم من النعماء اعتبر وتنبه لما يجب عليه من الصبر والشكر. وقيل المراد لكل مؤمن وإما عبر عنه بذلك تنبيهاً على أن الصبر والشكر عنوان المؤمن.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَخْرَجَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُدْعُوْنَ أبنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ (٣) وَإِذْ تَأَذَّرْتُمْ رَبَّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ (٤) وَقَالَ مُوسَى إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَأَنَا اللَّهُ لَغَفِي حَمِيدٌ (٥) أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ

وَعَادَ وَتَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ﴿٦﴾ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ فَأَطِيعُوا أَمْرَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنْ أَتَيْنَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا مُرْسِلِينَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَتْ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَنُوتَا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٧﴾

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَلْجَأَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ أي: اذكروا نعمته عليكم وقت إنجائه إياكم، ويجوز أن يتصّبب بـ ﴿عَلَيْكُمْ﴾ إن جعلت مستقرة غير صلة للنعمة، وذلك إذا أريد به العطية دون الأنعام، ويجوز أن يكون بدلاً من ﴿نِعْمَةَ اللَّهِ﴾ بدل الاشتمال. ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنْ سَاءِ الْقَذَابِ وَهُمْ يَتَّبِعُونَ آبَاءَكُمْ وَمِمَّا كُنْتُمْ تُسَاءِلُونَ﴾ أحوال من آل فرعون، أو من ضمير المخاطبين والمراد بالذاب ها هنا غير المراد به في سورة «البقرة» و«الأعراف» لأنه مفسر بالتذيع والقتل ثمة ومعطوف عليه التذيع ها هنا، وهو إما جنس العذاب أو استعمالهم أو استعمالهم بالأعمال الشاقة. ﴿وَقُلِ ذَلِكَ مِنْ مِّنْ حَيْثُ إِنَّهُ يُقَدِّرُ اللَّهُ لِيَأْمُرَهُمْ﴾ أي: إلهامهم وإمهالهم فيه. ﴿بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ ابتلاء منه، ويجوز أن تكون الإشارة. إلى الإنجاء والمراد بالبلاء النعمة.

﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ﴾ أيضاً من كلام موسى ﷺ، و﴿تَأَذَّنَ﴾ بمعنى أذن كتوعده وأوعده غير أنه أبلغ لما في الفعل من معنى التكلف والمبالغة. ﴿لَتَنْ شُكْرُكُمْ﴾ يا بني إسرائيل ما أنعمت عليكم من الإنجاء وغيره بالإيمان والعمل الصالح. ﴿لَا يَزِيدُكُمْ﴾ نعمة إلى نعمة. ﴿وَلَتَنْ كَفْرُكُمْ﴾ ما أنعمت عليكم. ﴿إِن عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ فلعل عذابكم على الكفران عذاباً شديداً ومن عادة أكرم الأكرمين أن يصرح بالوعده ويعرض بالوعد، والحيلة مقول قول مقدر أو مفعول ﴿تَأَذَّنَ﴾ على أنه جار مجرى ﴿قَالَ﴾ لأنه ضرب منه. ﴿وَقَالَ مُوسَى إِنَّ كُفْرَكُمْ أَثَمٌ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ من الثقلين. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنْ شُكْرِكُمْ﴾ مستحق الحمد في ذاته، محمود تحمده الملائكة وتطلق بنعمته ذرات المخلوقات، فما ضررتكم بالكفر إلا أنفسكم حيث حرمتها مزيد الأنعام وعرضتموها للعذاب الشديد.

﴿وَأَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ لُوطَ وَعَادَ وَتَمُودَ﴾ من كلام موسى عليه الصلاة والسلام أو كلام مبتدأ من الله. ﴿وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ جملة وقعت اعتراضاً، أو الذين من بعدهم عطف على ما قبله ولا يعلمهم اعتراض، والمعنى أنهم لكثرتهم لا يعلم عددهم إلا الله، ولذلك قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه كذب النسايون. ﴿جَاءَهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ﴾ فعضوها غيظاً مما جاءت به الرسل عليهم الصلاة والسلام كقوله تعالى: ﴿عَصَوْا عَنْكَ الْأَمْرَ الْأَكْمَلُ مِنَ الْحَقِّيقِ﴾. أو وضعوها عليها تعجباً منه أو استهزاء عليه كمن غلب الضحك، أو إسكاتاً للأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأمرأ لهم بإطباق الأفواه، أو أشاروا بها إلى استهزائهم وما نطقت به من قولهم: ﴿إِنَّا كَفَرْنَا﴾ تنبيهاً على أن لا جواب لهم سواء لو ردوها في أفواه الأنبياء بمنعوتهم من التكلم، وعلى هذا يحتمل أن يكون تمثيلاً. وقيل الأيدي بمعنى الأيدي أي ردوا أيادي الأنبياء التي هي مواضعهم وما أوحى إليهم من الحكم

والشرايع في أفواههم، لأنهم إذا كذبوها ولم يقبلوها فكأنهم ردوها إلى حيث جاءت منه. ﴿وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾ على زعمكم. ﴿وَأِنَّا لَنَعْلَمُ شَأْنَكُمْ ثُمَّ لَا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ﴾ من الإيمان وقرئ «الدعونا» بالإدغام. ﴿مُرِيبٌ﴾ موقع في الريبة أو ذي ريبة وهي قلق النفس وأن لا تطمئن إلى الشيء.

﴿قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَلِيَّ اللَّهِ شَكٌّ﴾ أدخلت همزة الإنكار على الظرف لأن الكلام في المشكوك فيه لا في الشك. أي إنما ندعوكم إلى الله وهو لا يحتمل الشك لكثرة الأدلة وظهور دلالتها عليه. وأشاروا إلى ذلك بقولهم: ﴿فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وهو صفة أو بدل، و﴿شَكٌّ﴾ مرتفع بالظرف. ﴿يَدْعُوكُمْ﴾ إلى الإيمان بيعته إيانا. ﴿تَهْفَؤْكُمْ﴾ أو يدعوكم إلى المغفرة كقولك: دعوتك لينصرتني، على إقامة المفعول له مقام المفعول به. ﴿مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ بعض ذنوبكم وهو ما بينكم وبينه تعالى، فإن الإسلام يحبه دون المظالم، وقيل جيء بمن في خطاب الكفرة دون المؤمنين في جميع القرآن تفرقة بين العاطلين، ولعل المعنى فيه أن المغفرة حيث جاءت في خطاب الكفار مرتبة على الإيمان وحيث جاءت في خطاب المؤمنين مشفوعة بالطاعة والتحنن عن المعاصي ونحو ذلك فتناول الخروج عن المظالم. ﴿وَيُؤْخِرُكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ إلى وقت ساء الله تعالى وحمله آخر أعماركم. ﴿قَالُوا إِنِ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ لا فضل لكم علينا فلم نخصن بالنبوة دوننا ولو شاء الله أن يبعث إلى البشر رسلاً لبعث من جنس أفضل. ﴿لَوْ يَدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ بهذه الدعوى. ﴿فَاتَّبَعُوا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ يدل على فضلكم واستحقاقكم لهذه الزمة، أو على صحة ادعائكم النبوة كأنهم لم يفتروا ما جاعوا به من البينات والحجج واقترحوا عليهم آية أخرى تعنتاً ولجاجاً.

﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ سلموا مشاركتهم في الجنس وجعلوا الموجب لاختصاصهم بالنبوة فضل الله ومنه عليهم، وفيه دليل على أن النبوة عطائية وأن ترجيح بعض الحائزات على بعض بمشيئة الله تعالى. ﴿وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي: ليس إلينا الإتيان بالآيات ولا تستبد به استطاعتنا حتى نأتي بما اقترحتموه، وإنما هو أمر يتعلق بمشيئة الله تعالى فيخص كل نبي بنوع من الآيات. ﴿وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ فلتوكل عليه في الصبر على معاندتكم ومعاداتكم، عموماً الأمر للإشعار بما يوجب التوكل وقصداً به أنفسهم قصداً أولياً ألا ترى قوله تعالى:

﴿وَمَا لَنَا أَلَّا تَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾

﴿وَمَا لَنَا أَلَّا تَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ﴾ أي: أي علمنا في أن لا نتوكل عليه. ﴿وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا﴾ التي بها نعرفه ونعلم أن الأمور كلها بيده. وقرأ أبو عمرو بالتحفيف ههنا وفي «العنكبوت». ﴿وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا آذَيْتُمُونَا﴾ جواب قسم محذوف أكلوا به توكلهم وعدم مبالاهم بما يحري من الكفار عليهم. ﴿وَعَلَىٰ

اللَّهُ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٢٤٠﴾ فليبت المتوكلون على ما استحدثوه من توكلهم المسبب عن إيمانهم.
 ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ
 لَنَبْلَنَّهُنَّ بِالْفُطُلَيْنِ ۖ﴾ ﴿٢٤١﴾

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ حلفوا على أن يكون أحد الأمرين، إما إخراجهم للرسل أو عودهم إلى ملتهم، وهو معنى الصيرورة لأنهم لم يكونوا على ملتهم قط، ويحوز أن يكون الخطاب لكل رسول ومن آمن معه فغلبوا الجماعة على الواحد. ﴿فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ﴾ أي: إلى رسلهم. ﴿لَنَبْلَنَّهُنَّ بِالْفُطُلَيْنِ﴾ على إضمار القول، أو إجراء الإبقاء بجره لأنه نوع منه.

﴿وَلَنَسْخِجَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ۚ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ۖ﴾ ﴿٢٤٢﴾
 ﴿وَلَنَسْخِجَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أي: أرضهم وديارهم كقوله تعالى: ﴿وَأَوْزَعْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْفَوْنَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا﴾. وقرئ «لنهلكن» «وليسكنكم» بالياء اعتباراً لأوحى كقولك: أقسم زيد ليخرجن. ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الموحى به وهو إهلاك الظالمين وإسكان المؤمنين. ﴿لِمَنْ خَافَ مَقَامِي﴾ موقفي وهو الموقف الذي يقيم فيه العباد للحكومة يوم القيامة، أو قياسي عليه وحفظي لا عمله وقيل المقام مقحم. ﴿وَخَافَ وَعِيدِ﴾ أي: وعيدي بالعذاب أو عدايي الموعود للكفار.

﴿وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ۖ﴾ ﴿٢٤٣﴾
 ﴿وَأَسْتَفْتَحُوا﴾ سألوا من الله الفتح على أعدائهم، أو القضاء بينهم وبين أعدائهم من الفتاحة كقوله: ﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾ وهو معطوف على ﴿فَأَوْحَى﴾ والضمير للأنبياء عليهم الصلاة والسلام. وقيل للكفرة وقيل للفرقيين. فإن كلهم سألوه أن ينصر المحق ويهلك المبطل. وقرئ بلفظ الأمر عطفاً على «لنهلكن». ﴿وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ أي: ففتح لهم فأفلق المؤمنون وخاب كل جبار عات متكير على الله معاند للحق فلم يفلح، ومعنى الخيبة إذا كان الاستفتاح من الكفرة أو من القليلين كان أوقع.

﴿مِنْ زُرَّادٍ جَهَنَّمَ وَتُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ ۖ﴾ ﴿٢٤٤﴾
 ﴿مِنْ زُرَّادٍ جَهَنَّمَ﴾ أي: من بين يديه فإنه مرصد بها واقف على شفيرها في الدنيا مبعوث إليها في الأخرة. وقيل من وراء حياته وحقيقته ما توارى عنك. ﴿وَتُسْقَى مِنْ مَاءٍ﴾ عطف على محذوف تقديره من ورائه جهنم يلقى فيها ما يلقى ويسقى من ماء. ﴿صَدِيدٍ﴾ عطف بيان لماء وهو ما يسيل من جلود أهل النار.

﴿يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِفُّهُ وَيَأْتِيهِ الْآلَمُوتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ زُرَّادٍ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۖ﴾ ﴿٢٤٥﴾ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَلُهُمْ كَرَمًا أَشْتَدَّتْ بِهِ أَرْضُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَىٰ شَيْءٍ ۚ ذَلِكَ هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴿٢٤٦﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَيِّ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَلَيُخْلِقَ خَلْقًا ۚ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿٢٤٧﴾ وَزُرُّوا لِلَّهِ جَمِيعًا

فَقَالَ الصُّعْفَتَا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنتُمْ مُّعْتَدُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ
قَالُوا لَوْ هَدَّيْنَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّجِيصٍ ﴿٦٥﴾

﴿يَتَجَرَّعُهُ﴾ يتكلف جرعه وهو صفة لماء، أو حال من الضمير في ﴿يُسْقَى﴾ ﴿وَلَا يَكَادُ يُسِفُّهُ﴾ ولا يقارب أن يسيفه فكيف يسيفه بل يخص به فيطول غذائه، والسوغ جواز الشراب على الحلق بسهولة وقبول نفس. ﴿وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ أي: أسبابه من الشدائد فتحيط به من جميع الجهات. وقيل من كل مكان من جسده حتى من أصول شعره وإبهام رجله. ﴿وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ﴾ فيستريح. ﴿وَمِنْ وَرَائِهِ﴾ ومن بين يديه. ﴿عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾ أي: يستقبل في كل وقت عذاباً أشد مما هو عليه. وقيل هو الخلود في النار. وقيل حبس الأنفاس. وقيل الآية منقطعة عن قصة الرسل نازلة في أهل مكة طلبوا الفتح الذي هو المطر في سنيهم التي أرسل الله تعالى عليهم بدعوة رسوله، فغيب رجاءهم فلم يسقهم ووعده لهم أن يسقيهم في جهنم بدل سقياهم صديد أهل النار.

﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ﴾ مبتدأ خبره محذوف أي فيما يتلى عليكم صفتهم التي هي مثل في الغرابة، أو قوله ﴿أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ﴾ وهو على الأول جملة مستأنفة لبيان مثلهم. وقيل ﴿أَعْمَالُهُمْ﴾ بدل من المثل والخبر ﴿كَرَمَادٍ﴾. ﴿اسْتَقْدَتْ بِهِ الرِّيحُ﴾ حملته وأسرعت الذهاب به وقرأ نافع ﴿الرياح﴾. ﴿فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ﴾ العصف اشتداد الريح وصف به زمانه للمبالغة كقولهم: نهاره صائم وليله قائم، شبه صائمهم من الصدقة وصله الرحم وإغاثة الملهوف وعتق الرقاب ونحو ذلك من مكارمهم في حيوطها وذهابها هباء منثوراً، لبنائها على غير أسس من معرفة الله تعالى والتوجه بها إليه، أو أعمالهم للأصنام برماد طيرته الريح العاصف. ﴿لَا يَقْفِرُونَ﴾ يوم القيامة. ﴿مِمَّا كَسَبُوا﴾ من أعمالهم. ﴿عَلَى شَيْءٍ﴾ لحيوطه فلا يرون له أثراً من الثواب وهو فذلك التمثيل. ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ضلالهم مع حسانتهم أنهم محسنون. ﴿هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ﴾ فإنه الغاية في البعد عن طريق الحق.

﴿أَلَمْ تَرَ﴾ خطاب للنبي ﷺ، والمراد به أمته. وقيل لكل واحد من الكفرة على التلويح. ﴿أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ والحكمة والوجه الذي يحق أن تخلق عليه، وقرأ حمزة والكسائي «خالق السموات». ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ يعدمكم ويخلق خلقاً آخر مكانكم، رتب ذلك على كونه خالفاً للسموات والأرض استدلالاً به عليه، فإن من خلق أصولهم وما يتوقف عليه تخليقهم ثم كونهم بتبديل الصور وتغيير الطباع قدر أن يبدلهم بخلق آخر ولم يمتنع عليه ذلك كما قال: ﴿وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾ يمتنع أو متعسر فإنه قادر لذلك لا اختصاص له بمقدور دون مقدور، ومن كان هذا شأنه كان حقيقاً بأن يؤمن به ويعبد رجاء لثوابه وخوفاً من عقابه يوم الجزاء.

﴿وَيُؤْخَذُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ أي: يبرزون من قبورهم يوم القيامة لأمر الله تعالى ومحاسبته، أو لله على ظنهم فإنهم كانوا يخفون ارتكاب الفواحش ويظنون أنها تخفى على الله تعالى، فإذا كان يوم القيامة انكشفوا لله تعالى عند أنفسهم، وإنما ذكر بلفظ الماضي لتحقق وقوعه. ﴿فَقَالَ الصُّعْفَتَا﴾ الأتباع جمع ضئيف يريد به ضعاف الرأي، وإنما كتبت بالواو على لفظ من ينعم الألف قبل الهزة فيميلها إلى الواو. ﴿لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ لرؤسائهم الذين استبعوهم واستغفروهم. ﴿إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا﴾ في تكذيب الرسل

والإعراض عن نصائحهم، وهو جمع تابع كغائب وغيب، أو مصدر نعت به للمبالغة أو على إضمار مضاف. ﴿فَهَلْ أَنتُمْ مُنْتَوُونَ عَنْهُ﴾ دافعون عنا. ﴿مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ من الأولى للبيان واقعة موقع الحال، والثانية للتبويض واقعة موقع المفعول أي بعض الشيء الذي هو عذاب الله، ويجوز أن تكونا للتبويض أي بعض شيء هو بعض عذاب الله، والإعراب ما سبق ويحتمل أن تكون الأولى مفعولاً والثانية مصدرًا، أي فهل أنتم منتون من بعض العذاب بعض الإغناء. ﴿قَالُوا﴾ أي: الذين استكبروا جوابًا عن معاتبه الاتباع واعتذارًا عما فعلوا بهم. ﴿لَوْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ للإيمان ووقفنا له. ﴿لَهَدَيْنَاكُمْ﴾ ولكن ضللنا فأضلناكم أي اخترنا لكم ما اخترناه لأنفسنا، أو لو هدانا الله طريق النجاة من العذاب لهديناكم وأغنيانا عنكم كما عرضناكم له، لكن سد دوننا طريق الخلاص. ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُكُمْ أَمْ صَبْرُكُمْ﴾ مستويان علينا الجزع والصبر. ﴿مَا لَنَا مِنْ مَّحْصِيٍّ﴾ منجي ومهرب من العذاب، من المحيص وهو العدل على جهة الفرار، وهو يحتمل أن يكون مكانًا كالمحيط ومصدرًا كالغيب، ويجوز أن يكون قوله ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا﴾ من كلام الفريقين ويؤيده ما روي أنهم يقولون: تعالوا نجرع فيحززون خمسمائة عام فلا ينفعهم، فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون كذلك ثم يقولون ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا﴾.

﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَتْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ أحكم وفرغ منه ودخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار خطيبًا في الأشقياء من الثقلين. ﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ﴾ وعدًا من حقه أن ينجزه أو وعدًا أنجزه وهو الوعد بالبعث والجزاء. ﴿وَوَعَدْتُكُمْ﴾ وعد الباطل وهو ألا بعث ولا حساب وإن كانا فلا أصنام تشفع لكم. ﴿فَأَخْلَفْتُكُمْ﴾ جعل تبين وعده كالأخلاف منه. ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ تسلط فالجحكم إلى الكفر والمعاصي. ﴿إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ﴾ إلا دعائي لإياكم إليها بتسويلي وحر لیس من جنس السلطان ولكنه على طريقة قولهم: تحية بينهم ضرب وجيع. ويجوز أن يكون لاستثناء منقطعًا. ﴿فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾ أسرعت إجابتي. ﴿فَلَا تَلُمُونِي﴾ بوسوستي فإن من صرح العلوة لا بلام بأمثال ذلك. ﴿وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ حيث أطمعتموني إذ دعوتكم ولم تطيعوا ربكم لما دعاكم، واحتججت المعتزلة بأمثال ذلك على استقلال العبد بأفعاله وليس فيها ما يدل عليه، إذ يكفي لصحتها أن يكون لقدرة العبد مدخل ما في فعله وهو الكسب الذي يقوله أصحابنا. ﴿مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ﴾ بمخيتكم من العذاب. ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ﴾ بمخيتي. وقرأ حمزة بكسر الياء على الأصل في التقاء الساكنين، وهو أصل مرفوض في مثله لما فيه. من اجتماع ياءين وثلاث كسرات مع أن حركة ياء الإضافة الفتح، فإذا لم تكسر وقبلها ألف فبالحرى أن لا تكسر وقبلها ياء، أو على لغة من يزيد ياء على ياء الإضافة إجراء لها مجرى الهاء والكاف في: ضربته، وأعطيتكه، وحذف الياء اكتفاء بالكسرة. ﴿إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَتْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ﴾ «ما» إما مصدرية و«من» متعلقة بأشركتموني أي كفرت اليوم بإشراككم إياي من قبل هذا اليوم أي في الدنيا

بمعنى تراءت منه واستكرته كقوله: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرْكُمْ﴾. أو موصولة بمعنى من نحو ما في قولهم: سبحان ما سخر كن لنا، و﴿مِنْ﴾ متعلقة بـ ﴿كَفَرْتَ﴾ أي: كفرت بالذي اشركتكمونه وهو الله تعالى بطاعتكم إياي فيما دعوتكم إليه من عبادة الأصنام وغيرها من قبل إشرாகكم، حين رددت أمره بالسجود لآدم عليه الصلاة والسلام وأشرك منقول من شركت زيدا للتعدية إلى مفعول ثان. ﴿إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ تنمة كلامه أو ابتداء كلام من الله تعالى وفي حكاية أمثال ذلك لطف للسامعين وإيقاظ لهم حتى يحاسبوا أنفسهم ويتدبروا عواقبهم.

﴿وَأَدْخِلْ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾^{١٤}
 حَيْثُمْ فِيهَا سَلَامٌ ﴿١٥﴾

﴿وَأَدْخِلْ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ بإذن الله تعالى وأمره والمدخلون هم الملائكة. وقرئ «وَأَدْخِلْ» على التكلم فيكون قوله: ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ متعلقا بقوله: ﴿حَيْثُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾ أي: تحييم الملائكة فيها بالسلام بإذن ربهم.

﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿١٦﴾﴾
 ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ كيف اعتمده ووضعه. ﴿كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾ أي: جعل كلمة طيبة كشجرة طيبة، وهو تفسير لقوله ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾، ويحوز أن تكون ﴿كَلِمَةً﴾ بدلا من ﴿مَثَلًا﴾ و﴿كَشَجَرَةٍ﴾ صفتها أو خير مبتدا محذوف أي هي كشجرة، وأن تكون أول مفعولي ضرب إجراء له يجري جعل وقد قرئت بالرفع على الابتداء. ﴿أَصْلُهَا ثَابِتٌ﴾ في الأرض ضارب بعروقه فيها. ﴿وَفَرْعُهَا﴾ وأعلاها. ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ ويحوز أن يريد وفروعها أي أفضالها على الاكتفاء بلفظ الحسن لاكتسابه الاستغراق من الإضافة. وقرئ «ثابت أصلها» والأول على أصله ولذلك قيل إنه أقوى ولعل الثاني أبلغ.

﴿تُؤْتِي أَكْثَرَهَا كُلِّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾ وَضَرَبَ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٧﴾﴾
 ﴿تُؤْتِي أَكْثَرَهَا﴾ تعطي ثمرها. ﴿كُلِّ حِينٍ﴾ وقته الله تعالى لإثمارها. ﴿بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾ بإرادة خالقها وتكوينه. ﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ لأن في ضربها زيادة إفهام وتذكير، فإنه تصوير للمعاني وإدناء لها من الحس.

﴿وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ﴿١٨﴾﴾ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴿١٩﴾﴾

﴿وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ﴾ كمثل شجرة خبيثة ﴿اجْتُثَّتْ﴾ استوصلت وأخذت حشها بالكلية. ﴿مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ﴾ لأن عروقها قريبة منه. ﴿مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ استقرار. واختلف في الكلمة

والشجرة ففسرت الكلمة الطيبة: بكلمة التوحيد ودعوة الإسلام والقرآن، والكلمة الخبيثة بالشرك بالله تعالى والدعاء إلى الكفر وتكذيب الحق، ولعل المراد بهما ما يعم ذلك فالكلمة الطيبة ما أعرب عن حق أو دعا إلى صلاح، والكلمة الخبيثة ما كان على خلاف ذلك وفسرت الشجرة الطيبة بالنخلة. وروي ذلك مرفوعاً وبشجرة في الجنة، والخبيثة بالحنظلة والكشوث، ولعل المراد بهما أيضاً ما يعم ذلك. **﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾** الذي ثبت بالحجة عندهم ويمكن في قلوبهم **﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾** فلا يزالون إذا فتنوا في دينهم كثر كبريا ويحيى عليهما السلام وجرجيس وشمعون والذين فتنهم أصحاب الأخلدود. **﴿وَلِيِ الْآخِرَةِ﴾** فلا يتلطمون إذا سئلوا عن معتقدهم في الموقف، ولا تدهشهم أهوال يوم القيامة. وروي (أنه **﴿ص﴾** ذكر قبض روح المؤمن فقال: ثم تعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه في قره ويقولان له: من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟ فيقول: ربي الله وديني الإسلام، ونبيي محمد **﴿ص﴾**، فينادي مناد من السماء أن صدق عبدي^(١) فذلك قوله: **﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾**. **﴿وَيُعِزِّلُ اللَّهُ الظَّالِمِينَ﴾** الذين ظلموا أنفسهم بالاعتصام على التقليد فلا يبتدون إلى الحق ولا يثبتون في مواقف الفن. **﴿وَيَقْعِلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾** من تثبيت بعض وإضلال آخرين من غير اعتراض عليه.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْآبَوَارِ﴾

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا﴾ أي: شكر نعمته كفراً بأن وضعوه مكانه، أو بدلوا نفس النعمة كفراً، فإنهم لما كفروها سلبت منهم فصاروا تاركين لها محصلين للكفر بدلها كأهل مكة، خلقهم الله تعالى وأسكنهم حرمه وجعلهم قوام بيته ووسع عليهم أبواب رزقه وشرفهم بمحمد **﴿ص﴾**، فكفروا ذلك فحقطوا سبع سنين وأسروا وقتلوا يوم بدر وصاروا أذلاء، فيقوا مسلوبي النعمة وموصوفين بالكفر، وعن عمر وعلي رضي الله تعالى عنهما: هم الأفحران من قريش بنو المغيرة وبنو أمية، فأما بنو المغيرة فكفيتهم يوم بدر، وأما بنو أمية فمتعوا إلى حين. **﴿وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ﴾** الذين شايعوهم في الكفر. **﴿دَارَ الْبَوَارِ﴾** دار الهلاك بحملهم على الكفر.

﴿جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَيُقْسَ الْقَرَارُ﴾

﴿جَهَنَّمَ﴾ عطف بيان لها. **﴿يَصْلَوْنَهَا﴾** حال منها أو من القوم، أي داخلين فيها مقاسين لحرها، أو مفسر لفعل مقدر ناصب لجهنم. **﴿وَيُقْسَ الْقَرَارُ﴾** أي: يقس المقر جهنم.

﴿وَجَعَلُوا إِلَهًا أُنْدَادًا لِّبُحَيْرِئِهِمْ سَبِيلَهُمْ قُلْ تَمَتَّقُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ﴾

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا لِّبُحَيْرِئِهِمْ﴾ الذي هو التوحيد. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ورويس عن يعقوب بفتح الياء، وليس الضلال ولا الإضلال غرضهم في اتخاذ الأنداد لكن لما كان نتيجته جعل

(١) جزء من حديث صحيح أخرجه أحمد (٢٨٧/٤)، أبو داود (٤٧٥٣)، النسائي (٢٠٠٠)، وابن ماجه (١٥٤٨)، وشمس القائلة جمع الأكراب رحمه الله تعالى طرق هذا الحديث وزيدته ووضهها في نسق واحد في كتابه (الحكام المتجر) (١٥٦)، (١٥٩).

كالغرض. ﴿قُلْ كَفَرُوا﴾ بشهواتكم أو بعبادة الأوثان فإنها من قبيل الشهوات التي يتمتع بها، وفي التهديد بصيغة الأمر إيدان بأن المهدد عليه كالمطلوب لإفضائه إلى المهدد به، وأن الأمرين كائنان لا محالة ولذلك علله بقوله: ﴿فَإِنْ مَصِيرُكُمْ إِلَى النَّارِ﴾ وأن المخاطب لانهما فيه كالمأمور به من أمر مطاع.

﴿قُلْ لِبَإَدَى الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا يَخْتَلَى﴾ ﴿١٦﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنْ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفَلَاسِكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ ﴿١٧﴾ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَآئِبَيْنَّ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴿١٨﴾ وَءَاتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنْ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴿١٩﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ ءَامِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴿٢٠﴾ رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضَلُّنَّ كَثِيرًا مِنْ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعْنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَافُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢١﴾ رَبَّنَا إِنِّي أَتُكِنُّ مِنْ دُزُجِي بَوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَأَرْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴿٢٢﴾

﴿قُلْ لِبَإَدَى الَّذِينَ آمَنُوا﴾ خصهم بالإضافة تنويعًا لهم وتنبيهًا على أنهم المقيمون لحقوق العبودية، ومفعول ﴿قُلْ﴾ محذوف يدل عليه جوابه: أي قل لبإدي الذين آمنوا أقيموا الصلاة وأنفقوا. ﴿يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ فيكون إيدانًا بأنهم لفرط مطاعوتهم للرسول ﷺ بحيث لا ينفك فعلهم عن أمره، وأنه كالسبب الموجب له، ويجوز أن يقدرا بلام الأمر ليصح تعلق القول بهما وإنما حسن ذلك ها هنا ولم يحسن في قوله:

مُحَمَّدٌ تَفَدُّ نَفْسُكَ كُلُّ نَفْسٍ إِذَا مَا خَفَتْ مِنْ أَمْرِ عِبَالٍ

لدلالة قل عليه. وقيل هما جوابًا أقيما وأنفقوا مقامين مقامهما، وهو ضعيف لأنه لا بد من مخالفة ما بين الشرط وجوابه ولأن أمر المواجهة لا يحاب بلفظ الغيبة إذا كان الفاعل واحدًا. ﴿سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ متصبيان على المصدر أي إتفاق سر وعلانية، أو على الحال أي ذوي سر وعلانية، أو على الظرف أي وقتي سر وعلانية، والأحب إعلان الواجب وإخفاء المتطوع به. ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ﴾ فيبتاع المقصر ما يتشارك به تقصيره أو يفدى به نفسه. ﴿وَلَا خَلَالٌ﴾ ولا غفلة فيشفع لك خليل، أو من قبل أن يأتي يوم لا انتفاع فيه بعبادة ولا غفلة وإنما يتنفع فيه بالإتفاق لوجه الله تعالى. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب بالفتح فيهما على النفي العام.

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ مبتدأ وخبر ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ﴾ تمشون به وهو يشمل المطعوم والملبوس مفعول لأخروج ﴿وَمِنْ الثَّمَرَاتِ﴾ بيان له وحال منه ويحمل عكس ذلك ويجوز أن يراد به المصدر فيتنصب بالعلة، أو المصدر لأن أخرج في معنى

رزق. ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ﴾ عيشته إلى حيث توجهتم. ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ﴾ فجعلها معدة لانتفاعكم وتصرفكم وقيل تسخير هذه الأشياء تعليم كيفية اتخاذها.

﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ذَاتَيْنِ﴾ يدلان في سيرهما وإنارتها وإصلاح ما يصلحانه من المكونات. ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ يتعاقبان لسباتكم ومعاشكم. ﴿وَأَتَاكُم مِّن كُلِّ مَاءٍ سَائِثُمَةٌ﴾ أي: بعض جميع ما سألتموه يعني من كل شيء سألتموه شيئاً، فإن الموجود من كل صنف بعض ما في قدرة الله تعالى، ولعل المراد بـ ﴿مَاءٍ سَائِثُمَةٌ﴾ ما كان حقيقاً بأن يسأل لاحتياج الناس إليه سئل أو لم يسأل، وما يحتمل أن تكون موصولة وموصوفة ومصدرة ويكون المصدر بمعنى المفعول. وقرئ: ﴿مِنْ كُلِّ﴾ بالتثنية أي وآتاكم من كل شيء ما احتجتم إليه وسألتموه بلسان الحال، ويحوز أن تكون «ما» نافية في موقع الحال أي وآتاكم من كل شيء غير سائلي. ﴿وَإِنْ تَعْلَمُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ لا تحصروها ولا تطبقوا عد أنواعها فضلاً عن أفرادها، فإنها غير متناهية. وفيه دليل على أن المفرد يفيد الاستغراق بالإضافة. ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَقَلُومٌ﴾ يظلم النعمة ياغفال شكرها، أو يظلم نفسه بأن يعرضها للحرمان. ﴿كَفَّارٌ﴾ شديد الكفران. وقيل ظلوم في الشدة يشكو ويحزع كفار في النعمة يجمع ويعنع. ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ﴾ بلدة مكة. ﴿أَمَنًا﴾ ذا أمن لمن فيها، والفرق بينه وبين قوله: ﴿اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا أَمَنًا﴾ أن المسؤول في الأول إزالة العوف عنه وتصديره أمناً، وفي الثاني جعله من البلاد الآمنة. ﴿وَاجْعَلْ بَيْنِي وَبَيْنَ﴾ بعدي وإياهم، ﴿أَنْ نَّعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ واجعلنا منها في مجانب وقرئ: ﴿وَاجْعَلْ بَيْنِي﴾ وهما على لغة نحد وأما أهل الحجاز فيقولون جنتي شره. وفيه دليل على أن عصمة الأنبياء بتوفيق الله وحفظه إياهم وهو بظاهره، لا يتناول أحفاده وجميع ذريته. وزعم ابن عيينة أن أولاد إسماعيل عليه الصلاة والسلام لم يعبدا الصنم محتجاً به وإنما كانت لهم حجارة يدورون بها ويسمونها الدوار ويقولون البيت حجر فحيثما نصبتا حجراً فهو بمنزلة.

﴿رَبِّ إِنَّهُنَّ آصِلَاتٌ كَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ﴾ فلذلك سألت منك العصمة واستعذت بك من إضلالهن، وإسناد الإضلال إليهن باعتبار السببية كقوله تعالى: ﴿وَعَرَّلَهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾.. ﴿فَمَنْ يَبْعَثْ﴾ على ديني. ﴿فَالَهُ مَنِّي﴾ أي: بعضي لا ينفك في أمر الدين. ﴿وَمَنْ عَصَايَ فَإِلَآئُكَ غُفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ تقدر أن تغفر له وترحمه ابتداءً أو بعد التوفيق للتوبة. وفيه دليل على أن كل ذنب فله أن يغفره حتى الشرك إلا أن العبد فرق بينه وبين غيره.

﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي أَوْ خَرِيَّةً مِنْ ذُرِّيَّتِي فَحُذِّبِ الْمَفْعُولَ وَهُمْ إسماعيل ومن ولد منه قال إسكانه مضمن لإسكانهم. ﴿يُؤَادُ عَاقٍ ذِي زُرْعٍ﴾ يعني وادي مكة فإنها ححرية لا تنبت. ﴿عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ﴾ الذي حرمت التعرض له والتهاون به، أو لم يزل معظماً منتمياً بهابه الحبايرة، أو منع منه الطوفان فلم يستول عليه ولذلك سمي عتيقاً أي أعنت منه. ولو دعا بهذا الدعاء أول ما قدم فلمله قال ذلك باعتبار ما كان أو ما سيؤول إليه. روي أن هاجر كانت لسارة رضي الله عنها فوهبتها لإبراهيم عليه السلام فولدت منه إسماعيل عليه السلام، فغارت عليهما فتأششته أن يخرجهما من عندها فأخرجهما إلى أرض مكة فأنظر الله عين زمزم، ثم إن جرهم رأوا ثم طيوراً فقالوا لا طير إلا على الماء،

فقصده فإروهما وعندهما عين فقالوا أشركنا في ما لك نشارك في ألباننا ففعلت. ﴿رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ اللام لام كي وهي متعلقة بـ ﴿أَسْكَنْتُ﴾ أي: ما أسكنتهم بهذا الوادي البلقع من كل مرتفع ومرتفع إلا لإقامة الصلاة عند بيتك المحرم. وتكرير النداء وتوسيطه للإشعار بأنها المقصودة بالذات من إسكانهم ثمة، والمقصود من الدعاء توفيقهم لها. وقيل لام الأمر والمراد هو الدعاء لهم بإقامة الصلاة كأنه طلب منهم الإقامة وسأل من الله تعالى أن يوفقهم لها. ﴿فَلْيَجْعَلْ أَفْتِدَىٰ مَنْ النَّاسِ﴾ أي: أفتدة من أفتدة الناس، ومن للتبعية ولذلك قيل لو قال أفتدة الناس لازدحمت عليهم فارس والروم ولحجت اليهود والنصارى، أو للاجتماع كقولك: القلب مني سقيم أي أفتدة ناس. وقرأ هشام «أفتيدة» بخلف عنه ياء بعد الهزمة. وقرئ «أفدة» وهو يحتمل أن يكون مقلوب «أفدة» كأدر في أدور وأن يكون اسم فاعل من أفتدت الرحلة إذا عجلت أي جماعة يحملون نحوهم «وافتدة» بطرح الهزمة للتخفيف، وإن كان الوجه فيه إخراجهم بين ويحوز أن يكون من أفتد. ﴿تَهْوِي إِلَيْهِمْ﴾ تسرع إليهم شوقاً ووداداً. وقرئ «تَهْوِي» على البناء للمفعول من أهوى إليه غيره وتَهْوِي من هوى يهوى إذا أحب، وتعديته بإلى لتضمنه معنى النزوع. ﴿وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ مع سكنام وادياً لا نبات فيه. ﴿لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾ تلك النعمة، فأجاب الله ﴿بَلَّغْ دَعْوَتَهُ فَعَمَلَهُ حَرَمًا آمَنًا﴾ يحى إليه ثمرات كل شيء حتى توجد فيه الفواكه الربعية والصيفية والحرفية في يوم واحد.

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا تُعْلِنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا تُعْلِنُ﴾ تعلم سرنا كما تعلم علتنا، والمعنى إنك أعلم بأحوالنا ومصالحنا وأرحم بنا منا بأنفسنا، فلا حاجة لنا إلى الطلب لكننا ندعوك إظهاراً لعبودتك وانقياداً إلى رحمتك واستعجالاً لنيل ما عندك. وقيل ما نخفي من وجد الفرقة وما نعلن من التضرع إليك والتوكل عليك، وتكرير النداء للمبالغة في التضرع واللحاح إلى الله تعالى. ﴿وَمَا يُخْفِي عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ لأنه العالم بعلم ذاتي يستوي نسبه إلى كل معلوم، ومن للاستفراق.

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ﴾ أي: وهب لي وأنا كبير آيس من الولد، قيد الهبة بحال الكبر استعظافاً للنعمة وإظهاراً لما فيها من الآله. ﴿إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾. روي أنه ولد له إسماعيل لتسع وتسعين سنة وإسحاق لمائة واثنى عشرة سنة. ﴿إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ أي: لمحبيه من قولك سمع الملك كلامي إذا اعتد به، وهو من أبنية المبالغة العاملة عمل الفعل أخيف إلى مفعول أو فاعله على إسناد السماع إلى دعاء الله تعالى على المحاز، وفيه إشعار بأنه دعا ربه وسأل منه الولد فأجابه ووهب له سؤله حين ما وقع اليأس منه ليكون من أجل النعم وأجلها.

﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَ﴾ ﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ﴾ معادلاً لها مواظباً عليها. ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ عطف على المنصوب في

﴿اجْعَلْنِي﴾، والتبويض لعلمه بإعلام الله أو استبراء عاداته في الأمم الماضية أن يكون في ذرئته كفار. ﴿رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَ﴾ واستحب دعائي أو وتقبل عبادتي.

﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ (١١)

﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ﴾ وقرئ «ولأبوي»، وقد تقدم عن استغفاره لهما. وقيل أراد بهما آدم وحواء. ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ يثبت مستعار من القيام على الرجل كقولهم: قامت الحرب على ساق، أو يقوم إليه أهله فحذف المضاف أو أسند إليه قيامهم مجازاً.

﴿وَلَا تَحْزَنْ أَلَّهِ غَفِيلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ﴾ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِیَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ

﴿مُهْطِعِينَ﴾ مُقْبِعِي رُؤُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْقِدْتُمْ هَوَاهُ ﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ حُجَّتْ دَعْوَتُكَ وَتَتَّبِعِ الرُّسُلَ أُولَئِكَ نَكُودُوا أَفْسَسْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ ﴿وَسَكَتُمْ فِي مَسْجِدِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ﴾ وَقَدْ مَكَرُوا مَكَرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكَرُهُمْ وَإِنْ كَانَتْ

مَكْرُهُمْ لَيُرَوَّنَّ مِنْهُ أَسْبَابُ ﴿فَلَا تَحْزَنْ أَلَّهِ تَحْتَفٍ وَعْدِهِ وَهُدًى﴾ إِنْ أَلَّهِ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿وَلَا تَحْزَنْ أَلَّهِ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ﴾ خطاب لرسول الله ﷺ، والمراد به تنبئه على ما هو

عليه من أنه تعالى مطلع على أحوالهم وأفعالهم لا يخفى عليه خافية، والوعيد بأنه معاقبهم على فعله وكثيره لا محالة، أو لكل من توههم غفلته جهلاً بصفاته واغتراراً بإمهاله. وقيل إنه تسلية للمظلوم وتهديد للظالم. ﴿إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ﴾ يؤخر عذابهم وعن أبي عمرو بالنون. ﴿لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ أي: تشخص فيه أبصارهم فلا تفر في أماكنها من هول ما ترى.

﴿مُهْطِعِينَ﴾ أي: مسرعين إلى الداعي، أو مقبلين بأبصارهم لا يطفون هيبه وخوفاً، وأصل الكلمة هو الإقبال على الشيء. ﴿مُقْبِعِي رُؤُوسِهِمْ﴾ رافعها. ﴿لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ﴾ بل تثبت عيونهم شاحصة لا تطرف، أو لا يرجع إليهم نظرهم فينظروا إلى أنفسهم. ﴿وَأَفْقِدْتُمْ هَوَاهُ﴾ خلاء أي خالية عن الفهم لفرط الحيرة والدهشة، ومنه يقال للأحمق وللحيان قلبه هواء أي لا رأي فيه ولا قوة قال زهير: هواء من الظلمان جوجوه^(١)

وقيل خالية عن الخبير خاوية عن الحق.

﴿وَالَّذِينَ النَّاسُ﴾ يا محمد. ﴿يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ﴾ يعني يوم القيامة، أو يوم الموت فإنه أول أيام عذابهم، وهو مفعول ثانٍ لـ ﴿أَنْذِرِ﴾. ﴿فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ بالشرك والتكذيب. ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ أخرج العذاب عنا أو رداً إلى الدنيا وأمهلتنا إلى حد من الزمان قريب، أو أخرج أجاننا وأبقنا

مقدار ما نؤمن بك ونحب دعوتك. ﴿لِحُبِّ دُعَاكَ وَتَشِيعِ الرُّسُلِ﴾ جواب للأمر ونظيره ﴿قُلْ لَا أُخْرِجُكَ إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدُقْ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ﴿أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ رُؤَايَا﴾ على إرادة القول ﴿وَمَا لَكُمْ﴾ جواب القسم جاء بلفظ الخطاب على المطابقة دون الحكاية، والمعنى أقسمتم أنكم باقون في الدنيا لا تزالون بالموت، ولعلمهم أقسموا بطراً وغروراً أو دل عليه حالهم حيث بنوا شديداً وأملوا بعيداً. وقيل أقسموا أنهم لا ينتقلون إلى دار أخرى وأنهم إذا ماتوا لا يزالون على تلك الحالة إلى حالة أخرى كقوله: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ﴾.

﴿وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بالكفر والمعاصي كعاد وثمود، وأصل سكن أن يعدى بفي كفر وغبي وأقام، وقد يستعمل بمعنى التبوء فيجرى مجراه كقولك سكنت الدار. ﴿وَوَيْتَنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ﴾ بما تشاهدونه في منازلهم من آثار ما نزل بهم وما تواتر عنكم من أخبارهم. ﴿وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ﴾ من أحوالهم أي بينا لكم أنكم مثلهم في الكفر واستحقاق العذاب، أو صفات ما فعلوا وفعل بهم التي هي في الغرابة كالأمثال المضروبة.

﴿وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ﴾ المستغرق فيه جهلهم بإبطال الحق وتقرير الباطل. ﴿وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ﴾ مكتوب عنده فعلهم فهو مجازيهم عليه، أو عنده ما يكرههم به جزاء لمكرهم وإبطالا له. ﴿وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ﴾ في العظم والشدة. ﴿لَتَنزُولٌ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾ مسوى لإزالة الجبال. وقيل إن نافية اللام مؤكدة لها كقوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ﴾ على أن الجبال مثل لأمر النبي ﷺ ونحوه. وقيل مخففة من الثقيلة والمعنى أنهم مكرروا ليزيلوا ما هو كالجبال الراسية ثباتاً وتمكناً من آيات الله تعالى وشرائعه. وقرأ الكسائي ﴿لَتَنزُولٌ﴾ بالفتح والرفع على أنها المخففة واللام هي الفاصلة، ومعناه تعظيم مكرهم. وقرأ بالفتح والنصب على لغة من يفتح لام كي وقرئ و﴿إِنْ كَادَ مَكْرُهُمْ﴾.

﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخَلَّفَ وَعْدِهِ وَرُسُلَهُ﴾ مثل قوله: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا﴾ ﴿كَتَبَ اللَّهُ لأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ وأصله خلف رسله وعده فقدم المفعول الثاني إيدائاً بأنه لا يخلف الوعد أصلاً كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ وإذا لم يخلف وعده أحداً فكيف يخلف رسله. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ غالب لا يماكر قادر لا يدافع. ﴿فُو التَّعَامِ﴾ لأوليائه من أعدائه.

﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ ۖ وَرَبُّوْا لِلَّهِ الْوَحِيدِ الْقَهَّارِ﴾

﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ بدل من ﴿يَوْمَ يَأْتِيهِمْ﴾ أو ظرف للانتقام، أو مقدر بذكر أو لا يخلف وعده. ولا يجوز أن يتصّب بمخلف لأن ما قيل أن لا يعمل فيما بعده. ﴿وَالسَّمَوَاتُ﴾ عطف على الأرض وتقديره والسماوات غير السموات، والتبديل يكون في الذات كقولك: بدلت الدراهم دنانير وعليه قوله: ﴿بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ وفي الصفة كقولك بدلت الحلقة خاتماً إذا أذبتها وغيرت شكلها، وعليه قوله: ﴿يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ والآية تحملهما، فمن علي رضي الله تعالى عنه: تبدل أرضاً من فضة وسماوات من ذهب، وعن ابن مسعود وأنس رضي الله تعالى عنهما: يحشر الناس على أرض بيضاء لم يخطيء عليها أحد خطيئة، وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: هي تلك الأرض وإنما تغير

صفاتها. ويدل عليه ما روى أبو هريرة رضي الله تعالى عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال: «يبدل الأرض غير الأرض فتبسط وتمد مد الأدم المكاظمي» **﴿لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾** ^(١) أعلم أنه لا يلزم على الوجه الأول أن يكون الحاصل بالتبدل أرضاً وسماء على الحقيقة، ولا يعد على الثاني أن يحمل الله جهنم والسموات الجنة على ما أشعر به قوله تعالى: **﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَنْبِيَاءِ لَفِي عِلِّيْنِ﴾** وقوله: **﴿إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سُجِّيْنِ﴾**. **﴿وَيَرْزُوا﴾** من أجدانهم **﴿لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾** لمحاسبته ومجازاته، وتوصيفه بالوصفين للدلالة على أن الأمر في غاية الصعوبة كقوله: **﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾** فإن الأمر إذا كان لواحد غلاب لا يغالb فلا مستغاث لأحد إلى غيره ولا مستجار.

﴿وَنَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقْرَنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾

﴿وَنَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقْرَنِينَ﴾ قرن بعضهم مع بعض بحسب مشاركتهم في العقائد والأعمال كقوله: **﴿وَإِذَا الثُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾** أو قرنوا مع الشياطين أو مع ما اكتسبوا من العقائد الزائفة والملكات الباطلة، أو قرنت أيديهم وأرجلهم إلى رقابهم بالأغلال، وهو يحتمل أن يكون تمثيلاً لمواخذتهم على ما اقترفته أيديهم وأرجلهم. **﴿فِي الْأَصْفَادِ﴾** متعلق بـ **﴿مُّقْرَنِينَ﴾** أو حال من ضميره، والصنف القيد وقيل الغل قال سلامة بن جندل:

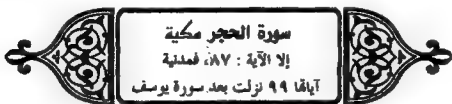
وَزُيْتُ الْخَيْلَ قَدْ لَاقَى صِفَادًا يَعْصُ بِسَاعِدٍ وَيَعْطُمُ سَاقًا
وأصله الشد.

﴿سَرَابِلُهُمْ مِّنْ قَطْرَانٍ وَتَنَقَّيْ وَجُوهُهُمُ النَّارُ﴾ ^(٢) لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ^(٣) هَذَا بَلَّغَ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَلِيَذْكُرَ الْأُولَاءِ الَّذِينَ فِيهَا ^(٤) **﴿سَرَابِلُهُمْ﴾** قمصانهم. **﴿مِّنْ قَطْرَانٍ﴾** وجاء قطران لغتين فيه، وهو ما يتحلب من الأبهل فيطبخ فتنبأ به الإبل الحربي فيحرق الحرب بحدته، وهو أسود متين تشتعل فيه النار بسرعة تطلى به جلود أهل النار حتى يكون طلاؤه لهم كالقمص، ليجتمع عليهم لدفع القطران ووحشة لونه وتن ربحه مع إسراع النار في جلودهم، على أن التفاوت بين القطرانيين كالتفاوت بين النارين، ويحتمل أن يكون تمثيلاً لما يحيط بنوهر النفس من الملكات الرديئة والهيات الوحشية فيحلب إليها أنواعاً من الفوم والآلام، وعن يعقوب **﴿قَطْرَانٍ﴾** والقطر النحلس أو الصفر المذاب والآني المتناهي حره، والحملة حال ثانية أو حال من الضمير في **﴿مُّقْرَنِينَ﴾**. **﴿وَتَنَقَّيْ وَجُوهُهُمُ النَّارُ﴾** وتنقشها لأنهم لم يتوجهوا بها إلى الحق ولم يستعملوا في تدبره مشاعرهم وحواسهم التي خلقت فيها لأجله، كما تطلع على أفتدتهم لأنها فارغة عن المعرفة مملوءة بالحوالات ونظيره قوله تعالى: **﴿الَّذِينَ يَتَّبِعِي يَوْمَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾** وقوله تعالى: **﴿يَوْمَ يُسْحَتُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ﴾**.

﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ﴾ أي: يفعل بهم ذلك ليحزي كل نفس بجرمة. ﴿مَا كَسَبَتْ﴾ أو كل نفس من بجرمة أو مطعة لأنه إذا بين أن المحرمين يعاقبون لإجرامهم علم أن المطيعين يثابون لطاعتهم، ويتعين ذلك أن علق اللام ببرزوا. ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ لأنه لا يشغله حساب عن حساب.

﴿هَذَا﴾ إشارة إلى القرآن أو السورة أو ما فيه العظة والتذكير أو ما وصفه من قوله: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ﴾. ﴿بَلَاغٌ لِلنَّاسِ﴾ كفاية لهم في الموعظة. ﴿وَلِيُنذِرُوا بِهِ﴾ عطف على محذوف أي لينصحووا ولينذروا بهذا البلاغ، فتكون اللام متعلقة بالبلاغ، ويجوز أن تتعلق بمحذوف تقديره: ولينذروا به أنزل أو تلي. وقرئ بفتح الباء من نذر به إذا علمه واستعمله.

﴿وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ بالنظر والتأمل فيما فيه من الآيات الدالة عليه أو المبهة على ما يدل عليه ﴿وَلِيَذْكُرُوا الْأَلْبَابَ﴾ فيرتدعوا عما يردبهم ويتدعوا بما يحظيهم، واعلم أنه سبحانه وتعالى ذكر لهذا البلاغ ثلاث فوائد هي الغاية والحكمة في إنزال الكتب، تكميل الرسل للناس، واستكمال القوة النظرية التي منتهى كمالها التوحيد، واستصلاح القوة العملية الذي هو التدرع بلباس التقوى، جعلنا الله تعالى من الفائزين بهما. وعن النبي ﷺ «من قرأ سورة إبراهيم أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد من عبد الأصنام وعدد من لم يعبد»^(١).



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّ بَلَّكَ ءَاتَيْتُ الْكِتَابَ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ﴾^(١)
 ﴿الرَّ بَلَّكَ ءَاتَيْتُ الْكِتَابَ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ﴾ الإشارة إلى آيات السورة و﴿الْكِتَابَ﴾ هو السورة، وكذا القرآن وتكثيره للتفخيم أي آيات الحَامِصِ لكونه كتاباً كاملاً وقرأنا يبين الرشد من الغي بياناً غريباً.

﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾^(٢)
 ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ حين عاينوا حال المسلمين عند نزول النصر أو حلول الموت أو يوم القيامة. وقرأ نافع وعاصم ﴿رُبَّمَا﴾ بالتخفيف، وقرىء ﴿رُبَّمَا﴾ بالفتح والتخفيف وفيه ثمان لغات ضم الراء وفتحها مع التشديد والتخفيف وباء التانيث ودونها، وما كافة تكفه عن الحر فيحوز دخوله على الفعل وحقه أن يدخل الماضي لكن لما كان المترقب في أخبار الله تعالى كالماضي في تحققه أجرى مجراه. وقيل: ما نكرة موصوفة كقوله:

رُبَّمَا تَكْفُرُ الْفُؤُوسُ مِنَ الْأَنْسَرِ لَعْنَةُ فُرْجَةِ كَحْلِ الْعَقَالِ

ومعنى التقليل فيه بالإيذان بأنهم لو كانوا يودون الإسلام مرة فيالحري أن يسارعوا إليه، فكيف وهم يودونه كل ساعة. وقيل تلمعشهم أهوال القيامة فإن حانت منهم إفاقة في بعض الأوقات ممنوا ذلك، والغنية في حكاية ودادتهم كالفنية في قولك: حلف بالله ليفعلن.

﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا بِأَمْوَالِهِمْ أَلَمْ تَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾^(٣)
 ﴿ذَرَهُمْ﴾ دعهم. ﴿يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا﴾ بدنيامهم. ﴿وَبِأَمْوَالِهِمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا﴾ ويشغلهم توقمهم لطول الأعمار واستقامة الأحوال عن الاستعداد للمعاد. ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ سوء صنيعهم إذا عاينوا جزاءه، والغرض إقنات الرسول ﷺ من أروعاثهم وإلحانه بأنهم من أهل العذلان، وإن نصحبهم بعد اشتغال بما لا طائل نحه، وفيه إلزام للحجة وتحذير عن إضمار التمتع وما يؤدي إليه طول الأمل.

﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْنٍ إِلَّا وَكُنَّا بِأَعْيُنِنَا قَدْ كَتَبْنَا مَقْدُومَهُ﴾^(٤)
 ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْنٍ إِلَّا وَكُنَّا بِأَعْيُنِنَا قَدْ كَتَبْنَا مَقْدُومَهُ﴾ أجل مقدر كتب في اللوح المحفوظ، والمستثنى

جملة واقعة صفة لقربة، والأصل أن لا تدخلها الولو كقوله: ﴿إِلَّا لَهَا مُتَبَرِّئُونَ﴾ ولكن لما شابهت صورتها صورة الحال أدخلت تأكيداً للصوقها بالموصوف.

﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أَمْرِهِ أَجَلُهَا وَمَا يَسْتَفْخِرُونَ﴾ وقالوا يتألبأ الذي نزل عليه الذكر إنك لمجنون ﴿لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ﴾ مَا نَنْزِلُ الْمَلَكِ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُم مُّحْفِظُونَ﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أَمْرِهِ أَجَلُهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ﴾ أي: وما يستأخرون عنه، وتذكير ضمير «أمة» فيه للحمل على المعنى.

﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ﴾ نادوا به النبي ﷺ على التهمك، ألا ترى إلى ما نادوه له وهو قولهم. ﴿إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ ونظير ذلك قول فرعون: ﴿إِنْ رَسُولُكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ﴾، والمعنى إنك لتقول قول المعانين حين تدعى أن الله تعالى نزل عليك الذكر، أي القرآن.

﴿لَوْ مَا تَأْتِينَا﴾ ركب لَوْ مع مَا كما ركبت مع لا لمعين امتناع الشيء لوجود غيره والتحضيض. ﴿بِالْمَلَكِ﴾ ليصدقك ويعضدك على الدعوة كقوله تعالى: ﴿لَوْلَا أَنْزَلْ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ وَلِيًّا﴾. أو للعقاب على تكذيبنا لك كما أتت الأمم المكذبة قبل. ﴿إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ﴾ في دعواك.

﴿مَا يَنْزِلُ الْمَلَكُ﴾ بالياء ونصب الملائكة على أن الضمير لله تعالى. وقرأ حمزة والكسائي وحفص بالنون وأبو بكر بالياء والبناء للمفعول ورفع الملائكة. وقرئ تنزل بمعنى تنزل. ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ إلا تنزيلاً ملتبساً بالحق أي بالوجه الذي قدره واقتضته حكيمته، ولا حكمة في أن تأتيتكم بصور تشاهدونها فإنه لا يزيدكم إلا لبساً، ولا في معاجلتكم بالمقوبة فإن منكم ومن ذراريكم من سبقت كلمتنا بالإيمان. وقيل الحق الوحي أو العذاب. ﴿وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ﴾ إذا جاءهم جواب لهم وجزاء لشرط مقدر أي ولو نزلنا الملائكة ما كانوا منظرين.

﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾ رد إنكارهم واستهزائهم ولئلا أكد من وجوه وقرره بقوله: ﴿وَالَا لَهُ لِحَافُظُونَ﴾ أي: من التحريف والزيادة والنقص بأن جعلناه معجزاً مبيناً لكلام البشر، بحيث لا يخفى تفسير نظمه على أهل اللسان، أو نفى تطرق الخلل إليه في الدوام بضمان الحفظ له كما نفى أن يعطى فيه بأنه المنزل له. وقيل الضمير في ﴿لَهُ﴾ للنبي ﷺ.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ﴾ في فرقهم، جمع شيعه وهي الفرقة المتفقة على طريق ومذهب من شاعه إذا تبعه، وأصله الشياخ وهو الحطاب الصغير توقد به الكبار، والمعنى نبأنا رجالاً فيهم وجعلناهم رسلاً فيما بينهم.

﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾

﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ كما يفعل هؤلاء، وهو تسلية للنبي عليه الصلاة

والسلام و﴿مَا﴾ للحال لا يدخل إلا مضارعاً بمعنى الحال، أو ماضياً قريباً منه وهذا على حكاية الحال الماضية.

﴿كَذَلِكَ فَسَلَكُوهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾

﴿كَذَلِكَ فَسَلَكُوهُ﴾ ندخله. ﴿فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ والسلك إدخال الشيء في الشيء كالخيط في المحيط، والرمح في المطعون والضمير للاستهزاء. وفيه دليل على أن الله يوجد الباطل في قلوبهم. وقيل للذكر فإن الضمير الآخر في قوله:

﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾

﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ له وهو خال من هذا الضمير، والمعنى مثل ذلك السلك نسلك الذكر في قلوب المجرمين مكذباً غير مؤمن به، أو بيان للحملة المتضمنة له، وهذا الاحتجاج ضعيف إذ لا يلزم من تعاقب الضمائر توافقها في المرجوع إليه ولا يتعين أن تكون الحملة حالاً من المجرمين، ولا ينافي كونها مفسرة للمعنى الأول بل يقويه. ﴿وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي: سنة الله فيهم بأن خذلهم وسلك الكفر في قلوبهم، أو بإهلاك من كذب الرسل منهم فيكون وعيداً لأهل مكة.

﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ﴾

﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم﴾ أي: على هؤلاء المقترحين. ﴿بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ﴾ يصعدون إليها ويرون عجايبها طول نهارهم مستوضحين لما يرون، أو تصعد الملائكة وهم يشاهدونها.

﴿لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ﴾

﴿لَقَالُوا﴾ من غلومهم في العناد وتشكيكهم في الحق. ﴿إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا﴾ سدت عن الأبصار بالسكر من السكر، ويدل عليه قراءة ابن كثير بالتخفيف، أو حيرت من السكر ويدل عليه قراءة من قرأ ﴿سُكِّرَتْ﴾. ﴿بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ﴾ قد سحرنا محمد بذلك كما قالوه عند ظهور غيره من الآيات، وفي كلمتي المحصر والإضراب دلالة على البت بأن ما يروونه لا حقيقة له بل هو باطل خيل إليهم بنوع من السكر.

﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّظِيرِينَ﴾

اثني عشر عتقة للميات والخواص على ما دل عليه الرصد والتحرية مع بساطة السماء. ﴿وَزَيَّنَّاهَا﴾ بالأشكال والميات البهية. ﴿لِلنَّظِيرِينَ﴾ للتعين للمستلذين بها على قدرة مبدعها وتوحيد صانعتها.

﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ﴾

﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ﴾ فلا يقدر أن يصعد إليها ويوسوس إلى أهلها ويتصرف في أمرها ويطلع على أحوالها.

﴿إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ ۝﴾

﴿إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ﴾ بدل من كل شيطان واستراق السمع اختلاسه سرا، شبه به خطفتهم البيرة من قطبان السموات لما بينهم من المناسبة في الجوهر أو بالاستدلال من أوضاع الكواكب وحركاتها. وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: أنهم كانوا لا يحجبون عن السموات، فلما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام منعوا من ثلاث سموات، فلما ولد محمد ﷺ منعوا من كلها بالشهب. ولا يقدح فيه تكونها قبل المولد لجواز أن يكون لها أسباب أخرى. وقيل الاستثناء منقطع أي ولكن من استرق السمع. ﴿فَأَتْبَعَهُ﴾ فقبه ولحقه. ﴿شِهَابٌ مُبِينٌ﴾ ظاهر للمبصرين، والشهاب شعلة نار ساطعة، وقد يطلق للكوكب والسمان لما فيهما من البرق.

﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا زُرْقًا وَأَنْثَقْنَا فِيهَا مِن كُلِّ شَيْءٍ مَّزْجُورٍ ۝﴾

﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا﴾ بسطناها. ﴿وَأَلْقَيْنَا فِيهَا زُرْقًا﴾ جبالاً ثوابت. ﴿وَأَنْثَقْنَا فِيهَا﴾ في الأرض أو فيها وفي الجبال. ﴿مِن كُلِّ شَيْءٍ مَّزْجُورٍ﴾ مقدر بمقدار معين تقتضيه حكمته، أو مستحسن، مناسب من قولهم كلام مزور، أو ما يوزن ويقدر أو له وزن في أبواب النعمة والمنفعة.

﴿وَجَعَلْنَا لَكُمُ فِيهَا مَعْيِشَ ۚ وَمَنْ لَّسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ۝﴾ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ﴿١٦﴾ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوْفِحَ فَاثَرِهَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْشَرُّ لَهُ يَخْرِيَيْنِ ﴿١٧﴾ وَإِنَّا لَنَخْشِ غِيءَ ۖ وَنُصِيتُ وَخُنَّ الْأَوْرَثُونَ ﴿١٨﴾ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْأُتْقَارِينَ ﴿١٩﴾ وَإِن رَّيَّاكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٢٠﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ نَسْنُونَ ﴿٢١﴾ وَأَلْجَأَنَّ خَلْقَتَهُ مِنْ قَبْلِ مِنْ نَارِ السُّمُورِ ﴿٢٢﴾ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ نَسْنُونَ ﴿٢٣﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٢٤﴾

﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعْيِشَ﴾ تعيشون بها من المطاعم والملابس. وقرئ «معاش» بالهمزة على التشبيه بشمائل: ﴿وَمَنْ لَّسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ﴾ عطف على «معاش» أو على محل «لكم»، ويريد به العيال والخدم والماليك وسائر ما يظنون أنهم يرزقونهم علناً كاذباً، فإن الله يرزقهم وإياهم، وفلذلك الآية الاستدلال بحمل الأرض مخلوقة بمقدار وشكل معينين مختلفة الأجزاء في الوضع محدثة فيها أنواع النبات والحيوان المختلفة خلقة وطبيعة، مع جواز أن لا تكون كذلك على كمال قدرته وتعاي حكمته، والتفرد في الألوهية والإمتنان على العباد بما أنعم عليهم في ذلك ليحولوه ويعبدوه، ثم بالغ في ذلك وقال:

﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ أي: وما من شيء إلا ونحن قادرون على إيجاده وتكوينه أضعاف ما وجد منه، فغضب الخزانين مثلاً لاقتداره أو شبه مقدوراته بالأشياء المخزونة التي لا يحوج إخراجها إلى كلفة واجتهاد. ﴿وَمَا نُنْزِلُهُ﴾ من بقاع القدرة. ﴿إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ حده الحكمة وتعلقت به المشيئة، فإن تخصيص بعضها بالإيجاد في بعض الأوقات مشتملاً على بعض الصفات والحالات لا بد له من تخصيص حكيم.

﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَافِحَ﴾ حوامل، شبه الريح التي جاءت بحجر من إنشاء سحب ماطر بالحامل كما شبه ما لا يكون كذلك بالعميم، أو ملقحات للشجر ونظيره الطوايح بمعنى المطيحات في قوله:

وَنُخْتَبِطُ مِنْهَا طَيْحِ الطَّوَالِحِ

وقرىء ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ﴾ على تأويل الجنس. ﴿فَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنبَتْنَا كُنُوزًا﴾ فحملناه لكم سقيا. ﴿وَمَا أَنتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ﴾ قادرين متمكنين من إخراجها، نفى عنهم ما أنبته لنفسه، أو حافظين في الغدران والعيون والآبار، وذلك أيضا يدل على المدبر الحكيم كما تدل حركة الهواء في بعض الأوقات من بعض الجهات على وجه يتفتح به الناس، فإن طبيعة الماء تقتضي الغور فوقه دون حد لا بد له من سبب غصص.

﴿وَرَبَّالِا تَنَحُّنُ تُعْبِي﴾ بإيجاد الحياة في بعض الأجسام القابلة لها. ﴿وَتُكْمِتُ﴾ بإزالتها وقد أول الحياة بما يعم الحيوان والنبات وتكرير الضمير للدلالة على الحصر. ﴿وَتُخَفِّضُ الْوَابِقُونَ﴾ الباقون إذا مات الخلائق كلها.

﴿وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُتَقَدِّمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُتَأَخِّرِينَ﴾ من استقدم ولادة وموتا ومن استأخر، أو من خرج من أصلاب الرجال ومن لم يخرج بعد، أو من تقدم في الإسلام والجهاد وسبق إلى الطاعة، أو تأخر لا يخفى علينا شيء من أحوالكم، وهو بيان لكمال علمه بعد الاحتجاج على كمال قدرته، فإن ما يدل على قدرته دليل على علمه. وقيل رغب رسول الله ﷺ في الصف الأول فازدحموا عليه فنزلت. وقيل إن امرأة حسناء كانت تصلي خلف رسول الله ﷺ فتقدم بعض القوم لئلا ينظر إليها وتأخر بعض ليصبرها فنزلت^(١).

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ﴾ لا محالة للحزاء، وتوسيط الضمير للدلالة على أنه القادر والمتولي لحشرهم لا غير، وتصدير الجملة بـ ﴿إِنَّ﴾ لتحقيق الوعد والتنبيه على أن ما سبق من الدلالة على كمال قدرته وعلمه بتفاصيل الأشياء يدل على صحة الحكم كما صرح به بقوله: ﴿إِنَّهُ حَكِيمٌ﴾ باهر الحكمة متقن في أفعاله. ﴿عَلِيمٌ﴾ وسع علمه كل شيء.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ طِينٍ يَابِسٍ يَصْلُصِلُ أَي يَصُوتُ إِذَا نَقَرَ. وَقِيلَ هُوَ مِنْ صَلْصَالٍ إِذَا أَتَانِ تَضَعِيفَ صَلِّ. ﴿مِنْ حَمَآ﴾ طين تغير واسود من طول مجاورة الماء، وهو صفة صلصال أي كائن ﴿مِنْ حَمَآ﴾. ﴿فَنَسْتَوِيهِ﴾ مصور من سنه الوجه، أو منصوب ليسس ويتصور كالجواهر المذابة تصب في القوالب، من السن وهو الصب كأنه أفرغ الحمأ فصور منها ثمثال إنسان أجوف، فيبس حتى إذا نقر صلصل، ثم غير ذلك طورا بعد طور حتى سواه ونفخ فيه من روحه، أو منن من سنتن الحجر على الحجر إذا حكته به، فإن ما يسيل بينهما يكون متنا ويسمى السنين.

﴿وَالْجَانَّ﴾ أبا الجن. وقيل إبليس ويحوز أن يراد به الجنس كما هو الظاهر من الإنسان، لأن

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢٧٧٩)، ترمذي (٣١٢٢)، النسائي (٨٦٩)، ابن ماجه (١٠٤٦)، البخاري (٣٥٢/٢)، وابن حبان (٤٠١)، والبيهقي في الكبرى (٩٨/٣).

تشعب الجنس لما كان من شخص واحد خلق من مادة واحدة كان الجنس بأسره مخلوقاً منها وانتصابه بفعل يفسره. ﴿خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ﴾ من قبل خلق الإنسان. ﴿مِنْ لَّارِ السُّمُومِ﴾ من نار الحر الشديد النافذ في المسام، ولا يمتنع خلق الحياة في الأجرام البسيطة كما لا يمتنع خلقها في الجواهر المجردة، فضلاً عن الأجساد المولفة التي الغالب فيها الجزء الناري، فإنها أقبل لها من التي الغالب فيها الجزء الأرضي، وقوله: ﴿مِنْ لَّارِ﴾ باعتبار الغالب كقوله: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ ومساق الآية كما هو للدلالة على كمال قدرة الله تعالى وبيان بدء خلق الثقلين فهو للتنبيه على المقدمة الثانية التي يتوقف عليها إمكان الحشر، وهو قبول المواد للجمع والإحياء.

﴿وَأَذَرْنَا مِنْهُ لُحْمًا ذَرْوًا﴾ واذكر وقت قوله: ﴿لِلْمَلَائِكَةِ إِلَهِي خَالِقَ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْتَوٍ﴾. ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ﴾ عدلت خلقته وهيأته لنفخ الروح فيه. ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ حتى جرى آثاره في تجاويف أعضائه فحيي، وأصل النفخ إجرء الريح في تجويف جسم آخر، ولما كان الروح يتعلق أولاً بالبخار اللطيف المنبعث من القلب وتفيض عليه الحيوانية فيسري حاملاً بها في تجاويف الشرايين إلى أعماق البدن، جعل تعلقه بالبدن نفخاً وإضافة الروح إلى نفسه لما مر في «النساء». ﴿فَقَعُوا لَهُ﴾ فاسقطوا له. ﴿سَاجِدِينَ﴾ أمر من وقع يقع.

﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾

﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ أكد بتأكيدين للمبالغة في التعميم ومنع التخصيص، وقيل أكد بالكل للإحاطة وبأجمعين للدلالة على أنهم سجدوا مجتمعين دفعة، وفيه نظر إذ لو كان الأمر كذلك كان الثاني حالاً لا تأكيداً.

﴿إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾

﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ إن جعل منقطعاً اتصل به قوله: ﴿أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ أي: ولكن إبليس أبى وإن جعل متصلاً كان استئنافاً على أنه جواب سائل قال هلا سجد.

﴿قَالَ يَبْنَئُ إِبْلِيسَ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾

﴿قَالَ يَا إِبْلِيسَ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ﴾ أي غرض لك في أن لا تكون. ﴿مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ لآدم.

﴿قَالَ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْتَوٍ﴾

﴿قَالَ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ﴾ اللام لتأكيد النفي أي لا يصح مني وينبغي حالي أن أسجد. ﴿لِبَشَرٍ﴾ جسماني كيف وأنا ملك روحاني. ﴿خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْتَوٍ﴾ وهو أخص العناصر وخلقته من نار وهي أشرفها، استقص آدم عليه السلام باعتبار النوع والأصل وقد سبق الجواب عنه في سورة «الأعراف».

﴿قَالَ فَاصْرُخْ فِيهَا فَارْتَجَزَ رَجِيمٌ﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ قَالَ فَارْتَجَزَ رَجِيمٌ ﴿إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ قَالَ رَبِّ بِنَا أَعُوذُنِي

لَأَزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَاغُوتَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٠﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴿٥١﴾ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ﴿٥٢﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿٥٣﴾ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٤﴾ هَا سَبْعَةُ آبُوتٍ لِكُلِّ بِابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ﴿٥٥﴾ إِنَّ الَّتِمَّاتِينَ فِي جَنَّتَيْهِ وَغِيوَيْنِ ﴿٥٦﴾ أَذْخَلُوها بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٥٧﴾

﴿قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا﴾ من السماء أو الجنة أو زمر الملائكة. ﴿فَأَلْكَ رَجِيمٌ﴾ مطرود من الخير والكرامة، فإن من يطرد يرجم بالحجر أو شيطان يرحم بالشهب، وهو وعيد يتضمن الحواب عن شبهته. ﴿وَأَنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ﴾ هذا الطرد والإبعاد. ﴿إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾ فإنه منتهى أمد اللعن، فإنه يناسب أيام التكليف ومنه زمان الجزاء وما في قوله: ﴿فَأَذِّنْ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ بمعنى آخر ينسى عنده هذه. وقيل إنما حد اللعن به لأنه أبعد غاية يضر بها الناس، أو لأنه يعذب فيه بما ينسى اللعن معه فيصير كالزائل.

﴿قَالَ رَبِّ فَأَلْطَرْنِي﴾ فأعزني، والفاء متعلقة بمحذوف دل عليه ﴿فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَاَلْكَ رَجِيمٌ﴾ ﴿إِلَى يَوْمِ يَبْعَثُونَ﴾ أراد أن يحد فسحة في الإغواء أو نعمة من الموت، إذ لا موت بعد وقت البعث فأجابه إلى الأول دون الثاني.

﴿قَالَ فَأَلْكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ ﴿إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ المسمى فيه أهلك عند الله، أو انقراض الناس كلهم وهو النفخة الأولى عند الجمهور، ويجوز أن يكون المراد بالأيام الثلاثة يوم القيامة، واختلاف العبارات لاختلاف الاعتبارات فعر عنه أولاً بيوم الجزاء لما عرفته وثانياً بيوم البعث، إذ به يحصل العلم بانقطاع التكليف واليأس عن التذليل، وثالثاً بالمعلوم لوقوعه في الكلامين، ولا يلزم من ذلك أن لا يموت فلعله يموت أول اليوم ويبعث مع الخلاق في تضاعيفه، وهذه المحاسبة وإن لم تكن بواسطة لم تدل على منصب إبليس لأن خطاب الله له على سبيل الإهانة والإذلال.

﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي﴾ الباء للقسم وما مصدرية وجوابه. ﴿لَأَزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ والمعنى أقسم بإغوائك إياي لأزين لهم المعاصي في الدنيا التي هي دار الغرور كقوله: ﴿أَخْلَدْتُ إِلَى الْأَرْضِ﴾ وفي انعقاد القسم بأفعال الله تعالى خلاف. وقيل للسببية والمعتزلة أولوا الإغواء بالنسبة إلى الغي، أو التسبب له بأمره إياه بالسجود لأدم عليه السلام، أو بالإضلال عن طريق الجنة واعتزلوا عن إمهاله الله له، وهو سبب لزيادة غيه وتسليط له على إغواء بني آدم بأن الله تعالى علم منه ومن تبعه أنهم يموتون على الكفر ويصيرون إلى النار أمهل أو لم يمهل، وأن في إمهاله تعريضاً لمن خالفه لاستحقاق مزيد الثواب، وضعف ذلك لا يخفى على ذوي الألباب. ﴿وَلَاغُوتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ولأحملهم أجمعين على الفواية.

﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾ الذين أخلصتهم لطاعتك وطهرتهم من الشوائب فلا يعمل فيهم كيدي. وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو بالكسر في كل القرآن أي الذين أخلصوا نفوسهم لله تعالى. ﴿قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ﴾ حق علي أن أراعيه. ﴿مُسْتَقِيمٌ﴾ لا انحراف عنه، والإشارة إلى ما تضمنته الاستثناء وهو تخليص المخلصين من إغوائه، أو الإخلاص على معنى أنه طريق علي يؤدي إلى الوصول إلى

من غير اعوجاج وضلال. وقرئ على من علو الشرف.

﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعْتَهُمُ﴾ تصديق لإبليس فيما استناب وتغيير الوضع لتعظيم المخلصين، ولأن المقصود بيان عصمتهم وانقطاع غلب الشيطان عنهم، أو تكذيب له فيما أوهم أن له سلطاناً على من ليس بمخلص من عباده، فإن منتهى تزيينه التحريض والتلبس كما قال: ﴿وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتَكُمْ فَأَسْتَجِبْتُمْ لِي﴾ وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعاً، وعلى الأول يدفع قول من شرط أن يكون المستثنى أقل من الباقي لإفضاله إلى تناقض الاستثناءين.

﴿وَأَنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ﴾ لموعدهم الغاوين أو المتبعين. ﴿أَجْمَعِينَ﴾ تأكيد للضمير أو حال والعامل فيها الموعود إن جعلته مصدراً على تقدير مضاف، ومعنى الإضافة إن جعلته اسم مكان فإنه لا يعمل.

﴿لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ﴾ يدخلون منها لكثرتهم، أو طبقات ينزلونها بحسب مراتبهم في المتابعة وهي: جهنم ثم لظى، ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الحميم ثم الهاوية، ولعل تخصيص العدد لانحصار بجميع المهلكات في الركوز إلى المحسوسات ومتابعة القوة الشهوية والغضبية، أو لأن أهلها سبع فرق. ﴿لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ﴾ من الأبواب. ﴿جُزْءٌ مَقْسُومٌ﴾ أفرز له، فأعلاها للموحدين العصاة، والثاني لليهود والثالث للنصارى والرابع للصابئين والخامس للمجوس والسادس للمشركين والسابع للمنافقين، وقرأ أبو بكر ﴿جُزْءٌ﴾ بالتثنية. وقرئ «جُزْءٌ» على حذف الهزمة وإلقاء حركتها على الزاي، ثم الوقف عليه بالتشديد ثم إجراء الوصل بجرى الوقف، ومنهم حال منه أو من المستكن في الظرف لا في ﴿مَقْسُومٌ﴾ لأن الصفة لا تعمل فيما تقدم موصوفها.

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ﴾ من أتباعه في الكفر والفواحش فإن غيرها مكفرة. ﴿فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ لكل واحد حنة وعين أو لكل عدة منهما كقوله تعالى: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ ثم قوله: ﴿وَمِنْ دُونِهَا جَنَّاتٍ﴾ وقوله: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾ الآية، وقرأ نافع وحفص وأبو عمرو وهشام ﴿وَعُيُونٍ﴾ بضم العين حيث وقع والباقيون بكسر العين. ﴿ادْخُلُوهَا﴾ على إرادة القول، وقرئ بقطع الهزمة وكسر الخاء على أنه ماض فلا يكسر التثنية. ﴿بِسَلَامٍ﴾ سالمين أو مسلماً عليهم. ﴿آمِينَ﴾ من الآفة والزوال.

﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾

﴿وَنَزَعْنَا﴾ في الدنيا بما ألف بين قلوبهم، أو في الجنة بتطهير نفوسهم. ﴿مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍ﴾ من حقد كان في الدنيا وعن علي رضي الله تعالى عنه: أرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم، أو من التحاسد على درجات الجنة ومراتب القرب. ﴿إِخْوَانًا﴾ حال من الضمير في جنات، أو فاعل ادخلوها أو الضمير في آمين أو الضمير المضاف إليه، والعامل فيها معنى الإضافة وكذا قوله: ﴿عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾ ويجوز أن يكونا صفتين لإخواننا أو حال من ضميره لأنه بمعنى متصافين، وأن يكون متقابلين حالاً من المستقر في على سرور.

الجمع استفهالاً لاجتماع المثليين ودلالة بإبقاء نون الوقاية وكسرها على الياء. ﴿قَالُوا بَشَرْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ بما يكون لا محالة، أو باليقين الذي لا لبس فيه أو بطريقة هي حق وهو قول الله تعالى وأمره. ﴿فَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَالِطِينَ﴾ من الآيسين من ذلك فإنه تعالى قادر على أن يخلق بشراً من غير أبوين فكيف من شيخ فان وعجوز عاقر، وكان استعجاب إبراهيم عليه السلام باعتبار العادة دون القدرة ولذلك:

﴿قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ المخطئون طريق المعرفة فلا يعرفون سعة رحمة الله تعالى وكمال علمه وقدرته كما قال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَا يَأْسَ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ﴾ وقرأ أبو عمرو والكسائي يقتط بالكسر، وقرىء بالضم وماضيها قنط بالفتح.

﴿قَالَ فَمَا غَبَطَكُمُ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ أي: فما شأنكم الذي أرسلتم لأجله سوى البشارة، ولعله علم أن كمال المقصود ليس البشارة لأنهم كانوا عدداً والبشارة لا تحتاج إلى العدد، ولذلك اكفى بالواحد في بشارة زكريا ومرعم عليهما السلام، أو لأنهم بشروه في تضاعيف الحال لإزالة الوجل ولو كانت تمام المقصود لا يتلووا بها.

﴿قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ﴾ يعني قوم لوط.

﴿إِلَّا آلَ لُوطَ﴾ إن كان استثناء من قوم كان منقطعاً إذ القوم مقيد بالإحرام وإن كان استثناء من الضمير في «مُجْرِمِينَ» كان متصلاً، والقوم والإرسال شاملين للمجرمين، و«آل لُوطَ» المؤمنين به وكان المعنى: إنا أرسلنا إلى قوم أحرمت كلهم إلا آل لوط منهم لنهلك المجرمين وننحي آل لوط منهم، ويدل عليه قوله: ﴿إِنَّا لَمُنَجِّوهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ أي: مما يهذب به القوم، وهو استئناف إذا اتصل الاستثناء ومتصل بآل لوط جار مجرى خبر لكن إذا انقطع وعلى هذا جاز أن يكون قوله:

﴿إِلَّا أُمَّرَأَةً﴾ استثناء من «آلَ لُوطَ»، أو من ضميرهم، وعلى الأول لا يكون إلا من ضميرهم لاختلاف الحكمين اللهم إلا أن يجعل «إِنَّا لَمُنَجِّوهُمْ» اعتراضاً، وقرأ حنزة والكسائي ﴿لَمُنَجِّوهُمْ﴾ مخففاً. ﴿قَدَرْنَا إِنَّا لَمِنَ الْغَابِرِينَ﴾ الباقين مع الكفرة لنهلك معهم. وقرأ أبو بكر عن عاصم ﴿قَدَرْنَا﴾ هنا وفي «النمل» بالتخفيف، وإنما علق والتعليق من خواص أفعال القلوب لتضمنه معنى العلم. ويجوز أن يكون ﴿قَدَرْنَا﴾ أحري مجرى قلنا لأن التقدير معنى القضاء قول، وأصله جعل الشيء على مقدار غيره وإسنادهم إياه إلى أنفسهم. وهو فعل الله سبحانه وتعالى لما لهم من القرب والاختصاص به.

﴿فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطِ الْمُرْسَلُونَ﴾ ﴿قَالَ إِلَيْكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ تنكركم نفسي وتفر عنكم مخافة أن

تطرقوني بشر:

﴿قَالُوا بَلْ جِنَّاتُكُمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ أي: ما جنتكما بما تنكرنا لأجله بل جنتكما بما يسرك ويشفي

لك من علوك، وهو العذاب الذي توعدتهم به فيمترون فيه.

﴿وَأَنبَتَا بِالْحَقِّ﴾ باليقين من عذابهم. ﴿وَأِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ فيما أخبرناك به.

﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ﴾ فاذهب بهم في الليل، وقرأ المحجازيان بوصل الهزئة من السرى وهما بمعنى وقرىء

«فسر» من السير. ﴿يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ﴾ في طائفة من الليل وقيل في آخره قال:

الاستحي الباب والظنري لسي الشجر كسم غلبنا من قطع أسيل بهيم

﴿وَالَيْحِ أَذْبَارُهُمْ﴾ وكن على أثرهم تنودهم وتسرع بهم وتطلع على حالهم. ﴿وَلَا يُلْقِئْتُمْ مَنَكُمُ أَحَدٌ﴾ لينظر ما وراءه فيرى من الهول ما لا يطيقه أو فيصيه ما أصابهم أو ولا ينصرف أحدكم ولا يتخلف امرؤ لغرض فيصيه العذاب. وقيل نهوا عن الالتفات ليوطئوا نفوسهم على المهاجرة. ﴿وَأَمَضُوا حَيْثُ تَوَفَّرُونَ﴾ إلى حيث أمركم الله بالمضي إليه، وهو الشام أو مصر فعدي ﴿وَأَمَضُوا﴾ إلى ﴿حَيْثُ تَوَفَّرُونَ﴾ إلى ضميره المحذوف على الاتساع.

﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ﴾ أي: وأوحينا إليه مقضياً، ولذلك عدي بالي. ﴿ذَلِكَ الْأَمْرُ﴾ مبهم يفسره. ﴿أَنْ ذَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ﴾ ومحلّه النصب على البذل منه وفي ذلك تفخيم للأمر وتعظيم له. وقرئ بالكسر على الاستئناف والمعنى: أنهم يستأصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم أحد. ﴿مُضْجِحِينَ﴾ داخِلين في الصبح وهو حال من هؤلاء، أو من الضمير في مقطوع وجمعه للحمل على المعنى. فـ ﴿أَنْ ذَابِرَ هَؤُلَاءِ﴾ في معنى مديري هؤلاء.

﴿وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ﴾

﴿وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ﴾ سدوم. ﴿يَسْتَبْشِرُونَ﴾ باضياف لوط طمعاً فيهم.

﴿قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُون﴾

﴿قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُون﴾ بفضيحة ضيفي فإن من أسىء إلى ضيفه فقد أسىء إليه.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَكُونُوا مِثْلَ الْكَافِرِينَ﴾

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في ركوب الفاحشة. ﴿وَلَا تَكُونُوا مِثْلَ الْكَافِرِينَ﴾ ولا تذولوني بسببهم من الخزي وهو الهوان، أو لا تحبلوني فيهم من الخزاية وهو الحياء.

﴿قَالُوا أَوْلَمْ نُنْهَكْ عَنْ الْعَلَمِينَ﴾

﴿قَالُوا أَوْلَمْ نُنْهَكْ عَنْ الْعَلَمِينَ﴾ على أن تجر منهم أحداً أو تمنع بيننا وبينهم، فإنهم كانوا يتعرضون لكل أحد وكان لوط بمنعهم عنه بقدر وسعه، أو عن ضيافة الناس وإنزالهم.

﴿قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَعَالِينَ﴾

﴿قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي﴾ يعني نساء القوم فإن نبي كل أمة بمنزلة أبيهم، وفيه وجوه ذكرت في سورة ﴿هُود﴾. ﴿إِنْ كُنْتُمْ فَعَالِينَ﴾ قضاء الوطر أو ما أقول لكم.

﴿لَعَنُوا لَكُمْ لَيْسَ سَكْرَتُكُمْ يَقْمَهُونَ﴾

﴿لَعَنُوا لَكُمْ﴾ قسم بحياة المخاطب والمخاطب في هذا القسم هو النبي عليه الصلاة والسلام وقيل لوط عليه السلام قالت الملائكة له ذلك، والتقدير لعنرك قسمي، وهو لغة في العمر يختص به القسم لإثبات الأخف فيه لأنه كثير الدور على ألسنتهم. ﴿لَيْسَ سَكْرَتُكُمْ يَقْمَهُونَ﴾ لقي غرايتهم أو شدة غلظتهم التي أزالته عقولهم ويميزهم بين عطلتهم والصواب الذي يشار به إليهم. ﴿يَقْمَهُونَ﴾ يتحiron فكيف يسمعون

نصحك. وقيل الضمير لقريش والجملة اعتراض.

﴿فَاخَذْنَاهُمُ الصِّحَّةَ مُشْرِقِينَ﴾ (٧٧)

﴿فَاخَذْنَاهُمُ الصِّحَّةَ﴾ يعني صيحة هائلة مهلكة. وقيل صيحة جبريل عليه السلام. ﴿مُشْرِقِينَ﴾ داخلين في وقت شروق الشمس.

﴿فَجَعَلْنَا غُلَابًا سَافِلًا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَابًا مِنْ سِجِّيلٍ﴾ (٧٨)

﴿فَجَعَلْنَا غُلَابًا﴾ عالي المدينة أو عالي قراهم. ﴿سَافِلًا﴾ وصارت منقلبة بهم. ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَابًا مِنْ سِجِّيلٍ﴾ من طين متحجر أو طين عليه كتاب من السجل، وقد تقدم مزيد بيان لهذه القصة في سورة «هود».

﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٌ لِمُتَوَسِّعِينَ﴾ (٧٩) وَإِنَّا لَنَسْبِلُ قُتَيْبٍ ﴿٨٠﴾ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٨١﴾ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ ﴿٨٢﴾ فَانقَضَتْ مِنْهُمْ وَلُئِيمًا لِّإِمَامٍ مُّبِينٍ ﴿٨٣﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ ﴿٨٤﴾ وَآتَيْنَاهُمْ آيَاتِنَا فَكَأَنَّهُمْ مُّغْرَضِينَ ﴿٨٥﴾ وَكَانُوا يَنْجِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا يُورِثُونَ ﴿٨٦﴾ فَاخَذْنَاهُمُ الصِّحَّةَ مُضْجِعِينَ ﴿٨٧﴾ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٨﴾ وَمَا خَلَقْنَا النَّاسِمُوتَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ فَاصْصَبْ أَصْفَحَ الْجَبِيلِ ﴿٨٩﴾ إِنْ رَزَقْتَ هُوَ الْخَلْقِ الْعَلِيمِ ﴿٩٠﴾

﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٌ لِّلْمُتَوَسِّعِينَ﴾ للمتفكرين المتفرسين الذين يتشبهون في نظرهم حتى يعرفوا حقيقة الشيء بسمته.

﴿وَالْأُتَى﴾ وإن المدينة أو القرى. ﴿لَنَسْبِلُ قُتَيْبٍ﴾ ثابت يسلكه الناس ويرون آثارها.

﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ بالله ورسوله.

﴿وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ﴾ هم قوم شعيب كانوا يسكنون الفيضة فبعث الله إليهم فكذبوه فاهلكوا بالظلة، و﴿الْأَيْكَةُ﴾ الشجرة المتكاثفة.

﴿فَانقَضَتْ مِنْهُمْ﴾ بالإهلاك. ﴿وَالْأُتَى﴾ يعني سدوم والأيكه. وقيل الأيكه ومدين فإنه كان مبعوثًا إليهما فكان ذكر إحداهما منبهاً على الأخرى. ﴿لِيَأْمُرَ مُبِينٍ﴾ لطريق واضح، والإمام اسم ما يؤتم به فسمي به الطريق ومطمر البناء واللوح لأنها مما يؤتم به.

﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ﴾ يعني ثمود كذبوا صالحًا ومن كذب واحدًا من الرسل فكأنما كذب الحميم، ويجوز أن يكون المراد بالمرسلين صالحًا ومن معه من المؤمنين، والحجر واد بين المدينة والشام يسكنونه.

﴿وَآتَيْنَاهُمْ آيَاتِنَا فَكَأَنَّهُمْ مُّغْرَضِينَ﴾ يعني آيات الكتاب المنزل على نبيهم، أو معجزاته كالناقة ومسيحها وشربها ودرها، أو ما نصب لهم من الأدلة.

﴿وَكَانُوا يَنْجِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ﴾ من الانهدام ونقب اللصوص وتخريب الأعداء لوثاقها، أو

من العذاب لفرط غفلتهم أو حسبانهم أن الحبال تحميمهم منه.
﴿فَأَخَذْنَاهُمُ الصَّيْحَةَ مُصْبِحِينَ﴾ ﴿فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ من بناء البيوت الوثيقة واستكثار الأموال والعدد.

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ إلا خلقًا ملتبسًا بالحق لا يلازم استمرار الفساد ودوام الشرور، فلذلك اقتضت الحكمة إهلاك أمثال هؤلاء وإزاحة فسادهم من الأرض. ﴿وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ﴾ فينتقم الله لك فيها ممن كذبك. ﴿فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ﴾ ولا تعجل بانتقام منهم وعاملهم معاملة الصفرح الحليم. وقيل هو منسوخ بآية السيف.

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَالِقُ﴾ الذي خلقك وعلقهم ويده أمرهم. ﴿الْعَلِيمُ﴾ بحالك وحالهم فهو حقيق بأن تكل ذلك إليه ليحكم بينكم، أو هو الذي خلقكم وعلم الأصلح لكم، وقد علم أن الصفع اليوم أصلح، وفي مصحف عثمان وأبي رضي الله عنهما هو «الخالق»، وهو يصلح للقليل والكثير ﴿وَالْخَالِقُ﴾ يخص بالكثير.

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَاكَ سَبْعًا﴾ سبع آيات وهي الفاتحة. وقيل سبع سور وهي الطوال وسابقتها «الأنفال» و«التوبة» فإنهما في حكم سورة ولذلك لم يفصل بينهما بالتسمية. وقيل «التوبة» وقيل «يونس» أو الحقوق سبع. وقيل سبع صحائف وهي الأسباع. ﴿مِنَ الْمَثَانِي﴾ بيان للسبع والمثاني من الثنية، أو الشاء فإن كل ذلك مثنى تكرر قراءته، أو لفظة أو قصص ومواعظه أو مشى عليه بالبلابة والاعجاز، أو من على الله بما هو أهله من صفاته العظمية وأسمائه الحسنى، ويحوز أن يراد بالمثاني القرآن أو كتب الله كلها فتكون ﴿مِنَ﴾ للتبعض. ﴿وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ إن أريد بالسبع الآيات أو السور فمن عطف الكل على البعض أو العام على الخاص، وإن أريد به الأسباع فمن عطف أحد الوصفين على الآخر.

﴿لَا تُمَدَّنْ عَيْنُكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾
﴿لَا تُمَدَّنْ عَيْنُكَ﴾ لا تطمح بصرك طموح راغب. ﴿إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ﴾ أصنافا من الكفار، فإنه مستحق بالإضافة إلى ما أوتيته فإنه كمال مطلوب بالذات مفض إلى دوام اللذات. وفي حديث أبي بكر رضي الله تعالى عنه «من أوتي القرآن فرأى أن أحدًا أوتي من الدنيا أفضل مما أوتي فقد صغر عظيمًا وعظم صغيرًا»^(١). وروي «أنه عليه الصلاة والسلام والى بأذرع سبع قوافل ليهود بني قريظة والنضير فيها أنواع البر»^(٢) والطيب والجواهر وسائر الأمعة، فقال المسلمون: لو كانت هذه الأموال لنا لتقويتها بها وأنفقناها في سبيل الله فقال لهم: لقد أعطيتم سبع آيات هي خير من هذه

(١) ضعيف: قال العراقي (في تخريج أحاديث الإحياء ٣٨١/١)، أخرجه الطبراني بسند ضعيف. بلفظ من «قرأ القرآن.....».

(٢) الثياب.

الفرامل المسح^(١). ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ أنهم لم يؤمنوا. وقيل إنهم المتمتعون به. ﴿وَاقْفُضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ وتواضع لهم وارفق بهم.

﴿وَقُلْ إِنِّي - أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ﴾

﴿وَقُلْ إِنِّي أَلَا الثَّغِيرُ الْمُبِينُ﴾ أنذرهم ببيان وبرهان أن عذاب الله نازل بهم إن لم يؤمنوا.

﴿كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾

﴿كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾ مثل العذاب الذي أنزلناه عليهم، فهو وصف لمفعول النذير أقيم مقامه والمقتسمون هم الاثنا عشر الذين اقتسموا أي تقاسموا مداخل مكة أيام الموسم لينفروا الناس عن الإيمان بالرسول ﷺ فأهلكهم الله تعالى يوم بدر أو الرهط الذين اقتسموا على أن يبيتوا صالحاً عليه الصلاة والسلام وقيل هو صفة مصدر محذوف يدل عليه. ﴿وَلَقَدْ أَكْثَاكَ﴾ فإنه بمعنى أنزلنا إليك، والمقتسمون هم الذين جعلوا القرآن عضيض حيث قالوا عناداً: بعضه حق موافق للتوراة والإنجيل وبعضه باطل مخالف لهما، أو قسموه إلى شعر وسحر وكهانة وأساطير الأولين، أو أهل الكتاب آمنتوا ببعض كتبهم وكفروا ببعض على أن القرآن ما يقرؤون من كتبهم، فيكون ذلك تسلياً لرسول الله ﷺ، وقوله ﴿لَا تُمَدِّنْ عَيْنَكَ﴾ الآية اعتراضاً ممدداً لها.

﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾

﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ أجزاء جمع عضة، وأصلها عضة من عضى الشاة إذا جعلها أعضاء. وقيل فعلة من عضهته إذا بهته، وفي الحديث «لئن رسول الله ﷺ العاضة والمستعضة»^(٢) وقيل أسحاراً وعن عكرمة العضة السحر، وإنما جمع جمع السلامة جعراً لما حذف منه والموصول بصلته صفة للمقتسمين أو مبتدأ خبره.

﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْفَعْنَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ إِنَّا كَلَيْتُكَ الْمُتَشَبِّهِينَ ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴿

﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْفَعْنَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾. عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ من التقسيم أو النسب إلى السحر فنجازهم عليه. وقيل هو عام في كل ما فعلوا من الكفر والمعاصي.

(١) انظر أسباب النزول للواحيدي (٥٧).

(٢) ضعيف: أخرجه ابن جرير كما في كنز العمال (٤٦٠٢٥)، عن ابن عباس، وانظر النهاية في غريب الحديث (٢٥٥/٣).

﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ فاجهر به، من صدع بالحجة إذا تكلم بها جهاراً، أو فافرق به بين الحق والباطل، وأصله الإبانة والتمييز وما مصدرية أو موصولة، والراجع محذوف أي بما تؤمر به من الشرائع. ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ ولا تلتفت إلى ما يقولون.

﴿إِنَّا كَفَيْتَكَ الْمُسْتَهِزِّينَ﴾ بجمعهم وإهلاكهم. قيل كانوا خمسة من أشراف قريش: الوليد بن المغيرة، والعاص بن وائل، وعدي بن قيس، والأسود بن عبد يغوث، والأسود بن المطلب، يياقون في إيذاء النبي ﷺ والاستهزاء به فقال جبريل ﷺ لرسول الله ﷺ: أمرت أن أكفيهم، فأومأ إلى ساق الوليد فمر بنبال فتعلق بثوبه سهم فلم ينعطف تعظماً لأخذه، فأصاب عرقاً في عقبه فقطعه فمات، وأومأ إلى أحمص العاص فدخلت فيه شوكة فانتفخت رجله حتى صارت كالرحى ومات، وأشار إلى أنف عدي ابن قيس فامتخط قبحاً فمات، وإلى الأسود بن عبد يغوث وهو قاعد في أصل شجرة فجعل ينطح برأسه الشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات، وإلى عيني الأسود بن المطلب فعصي.

﴿الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ عاقبة أمرهم في الدارين.

﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾ من الشرك والظعن في القرآن والاستهزاء بك.

﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ فافزع إلى الله تعالى فيما نابك بالتسبيح والتحميد يكفك ويكشف الغم عنك، أو فزعه عما يقولون حامداً له على أن هذاك للحق. ﴿وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ من المصلين، وعنه عليه الصلاة والسلام (أنه كان إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة)^(١).

﴿وَاَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ أي: الموت فإنه متيقن لحاقه كل حي مخلوق، والمعنى فاعبده ما دمت حياً ولا تخل بالعبادة لحظة. عن رسول الله ﷺ «من قرأ سورة الحجر كان له من الأجر عشر حسنات بعدد المهاجرين والأنصار والمستهزئين بمحمد ﷺ»^(٢) والله أعلم.

(١) سبق تخريجه برقم (٢٢٧) .

(٢) موضوع: انظر تنزيه الشريعة لابن عراق (٢٨٥/١) .



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَنِّي أَمُرُّ اللَّهَ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝﴾

﴿أَنِّي أَمُرُّ اللَّهَ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ كانوا يستعجلون ما أوعدهم الرسول ﷺ من قيام الساعة، أو إهلاك الله تعالى إياهم كما فعل يوم بدر استهزاء وتكديفاً، ويقولون إن صبح ما تقوله فالأصنام تشفع لنا وتخلصنا منه فنزلت، والمعنى أن الأمر الموعود به بمنزلة الآي المتحقق من حيث إنه واجب الوقوع، فلا تستعجلوا وقوعه فإنه لا خير لكم فيه ولا خلاص لكم منه. ﴿سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ تراء وجل عن أن يكون له شريك فيدفع ما أراد بهم. وقرأ حمزة والكسائي بالتاء على وفق قوله: ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ والباقيون بالياء على تلوين الخطاب، أو على أن الخطاب للمؤمنين أو لهم ولغيرهم، لما روي أنه لما نزلت أني أمر الله فوثب النبي ﷺ ورفع الناس رؤوسهم فنزلت^(١) ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾.

﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ۝﴾
﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ﴾ بالوحي أو القرآن، فإنه يحى به القلوب الميتة بالجهل، أو يقوم في الدين مقام الروح في الجسد، وذكره عقيب ذلك إشارة إلى الطريق الذي به علم الرسول ﷺ ما تحقق موعدهم به ودنوه وإزاحة لاستبعادهم اختصاصه بالعلم به. وقرأ ابن كثير وأبو عمر وينزل من أنزل، وعن يعقوب مثله وعنه تنزل بمعنى تنزل. وقرأ أبو بكر تنزل على المضارع المبني للمفعول من التنزيل. ﴿مِنْ أَمْرِهِ﴾ بأمره أو من أجله. ﴿عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ أن يتخذ رسولا. ﴿أَنْ أَنْذِرُوا﴾ بأن أنذروا أي: اعلما من نذرت بكنا إذا علمته. ﴿إِنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ أن الشأن لا إله إلا أنا فاتقون، أو خوفوا أهل الكفر والمعاصي بأنه لا إله إلا أنا وقوله فاتقون رجوع إلى مخاطبتهم بما هو المقصود، وأن مفسرة لأن الروح بمعنى الوحي الدال على القول، أو مصدرية في موضع الجر بدلاً من الروح أو النصب بنزع الخافض، أو مخففة من الثقيلة. والآية تدل على أن نزول الوحي بواسطة للملائكة وأن حاصله التنبيه على التوحيد الذي هو منتهى كمال القوة العلمية، والأمر بالتقوى الذي هو أقصى كمال القوة العملية.

(١) انظر أسباب النزول للواحدي (١٥٨) .

وأن النبوة عطائية والآيات التي بعدها دليل على وحدانيته من حيث إنها تدل على أنه تعالى هو الموجد لأصول العالم وفروعه على وفق الحكمة والمصلحة، ولو كان له شريك لقدر على ذلك فيلزم التمانع.

﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٢١٠)

﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ أو جعلهما على مقدار وشكل وأوضاع وصفات مختلفة قدرها وخصصها بحكمته. ﴿تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ منهما أو مما يفتر في وجوده أو بقاله إليهما ومما لا يقدر على خلقهما. وفيه دليل على أنه تعالى ليس من قبيل الأجرام.

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾ (٢١١) ﴿وَالْأَنعَمَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْعُوعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ (٢١٢) وَلَكُمْ فِيهَا مَمَالٌ حَيْثُ تَرْتَحُونَ وَحَيْثُ تَسْرَحُونَ (٢١٣) وَنَحْمِلُ أُنْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بَلِّغُوا إِلَيْنَا نَفْسٌ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرؤُوفٌ رَحِيمٌ (٢١٤) وَالْحَيْلُ وَالْأَبْقَالُ وَالْحَمِيرُ لَتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَخَلَقْنَا مَا لَا تَعْلَمُونَ (٢١٥) وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ هَدَيْنَاكُمْ أَجْمَعِينَ (٢١٦) هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ (٢١٧) بُنِيَ لَكُمْ بِهِ الْأَرْزَاقُ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّجِيلُ وَالْأَعْنَبُ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٢١٨) وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٢١٩) وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَنَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذَكَّرُونَ (٢٢٠) وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلَةً حَلِيقَةً تَلْسُوتُوهَا وَتَرَى الْفُلَ الْكَافِرَ فِيهِ وَلِيَتَنَبَّؤُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٢٢١) وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَانْتَرَى وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (٢٢٢) وَعَلَّمَتِ الْوَيْلَ وَالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ (٢٢٣)

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ جماد لا حس بها ولا حراك سيالة لا تحفظ الوضع والشكل. ﴿فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ﴾ منطوق مجادل. ﴿مُبِينٌ﴾ للحمية أو خصيم مكانح لعالقه قال: ﴿من يحيى العظام وهي رميم﴾. روي أن أبي بن خلف أتى النبي ﷺ بمعظم رميم وقال: يا محمد أترى الله يحيى هذا بعد ما قد رم. فنزلت (٢٢٣).

﴿وَالْأَنْعَامُ﴾ الإبل والبقر والغنم واتصافها بمضمر يفسره. ﴿خَلَقَهَا لَكُمْ﴾ أو بالعطف على الإنسان، وخلقها لكم بيان ما خلقت لأجله وما بعده تفصيل له. ﴿فِيهَا دِفْءٌ﴾ ما يدفأ به فيقي البرد. ﴿وَمَنْعُوعٌ﴾ نسلها ودرها وظهورها، وإنما عبر عنها بالمنافع ليتناول عوضها. ﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ أي: تأكلون ما يؤكل منها من اللحوم والشحوم والألبان، وتقديم الطرف للمحافظة على رؤوس الآبي، أو لأن الأكل منها هو

المعتاد المعتمد عليه في المعاش، وأما الأكل من سائر الحيوانات المأكولة فعلى سبيل التداوي أو التفكه. ﴿وَرَكْمٌ فِيهَا جَمَلٌ﴾ زينة. ﴿حِينَ تُرْيَحُونَ﴾ تردونها من مراعيها إلى مراعيها بالعشي. ﴿وَحِينَ تُسْرَحُونَ﴾ تخرجونها بالغداة إلى المراعي فإن الأفنية تنزبن بها في الوقتين ويحل أهلها في أعين الناظرين إليها، وتقدم الإراحة لأن الجمال فيها أظهر فإنها تقبل ملأى البطون حافلة الضروع، ثم تأوي إلى الحظائر حاضرة لأهلها. وقرئ «حيناً» على أن ﴿تُرْيَحُونَ﴾ و﴿تُسْرَحُونَ﴾ وصفان له بمعنى ﴿تُرْيَحُونَ﴾ فيه و﴿تُسْرَحُونَ﴾ فيه.

﴿وَنَحْمَلُ أَقْلَافَكُمْ﴾ أحمالكم. ﴿إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْغَيْهِ﴾ أي: إن لم تكن الأنعام ولم تخلق فضلاً أن تحملوها على ظهوركم إليه. ﴿إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ﴾ إلا بكلفة ومشقة. وقرئ بالفتح وهو لغة فيه. وقيل المفتوح مصدر شق الأمر عليه وأصله الصدع والمكسور بمعنى النصف، كأنه ذهب نصف قوته بالتعب. ﴿إِنْ رَبُّكُمْ لَزُؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ حيث رحمكم بخلقها لاتفاعدكم وتيسر الأمر عليكم.

﴿وَالْخَيْلِ وَالْإِبِلِ وَالْجَمْرِ﴾ عطف على الأنعام. ﴿لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً﴾ أي: لتركبوها وتزينوا بها زينة. وقيل هي معطوفة على محل ﴿لِتَرْكَبُوهَا﴾ وتفسير النظم لأن الزينة بفعل الحال والركوب ليس بفعله، ولأن المقصود من خلقها الركوب وأما التزين بها فحاصل بالعرض. وقرئ بغير واو وعلى هذا يحتمل أن يكون علة ﴿لِتَرْكَبُوهَا﴾ أو مصدرًا في موضع الحال من أحد الضميرين أي: متزينين أو متزينًا بها، واستدل به على حرمة لحمها ولا دليل فيه إذ لا يلزم من تعليل الفعل بما يقصد منه غالباً أن لا يقصد منه غيره أصلاً، ويدل عليه أن الآية مكية وعامة المفسرين والمحدثين على أن الحمر^(١) الأهلية حُرمت عام غير. ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَقْلَمُونَ﴾ لما فصل الحيوانات التي يحتاج إليها غالباً احتياجاً ضرورياً أو غير ضروري أجمل غيرها، ويجوز أن يكون إخباراً بأن له من الخلاق ما لا علم لنا به، وأن يراد به ما خلق في الجنة والنار مما لم يعط على قلب بشر.

﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ﴾ بيان مستقيم الطريق الموصل إلى الحق، أو إقامة السبيل وتعديلها رحمة وفضلاً، أو عليه قصد السبيل يصل إليه من يسلكه لا محالة يقال سبيل قصد وقاصد أي مستقيم، كأنه يقصد الوجه الذي يقصده السالك لا يميل عنه، والمراد من السبيل الجنس ولذلك أضاف إليه القصد وقال: ﴿وَمِنْهَا جَائِرٌ﴾ حائد عن القصد أو عن الله، وتغيير الأسلوب لأنه ليس بحق على الله تعالى أن يبين طرق الضلالة، أو لأن المقصود بيان سبيله وتقسيم السبيل إلى القصد والحائر إذا جاء بالعرض. وقرئ و«منكم جائر» أي عن القصد. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ ﴿لَهَذَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ أي: ولو شاء هدايتكم أجمعين لهذاكم إلى قصد السبيل هداية مستلزمة للاعتناء.

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ﴾ من السحاب أو من جانب السماء. ﴿مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ﴾ ما تشربونه، ﴿وَلَكُمْ﴾ صلة ﴿وَأَنْزَلَ﴾ أو غير ﴿شَرَابٌ﴾ ومن تبعيضية متعلقة به، وتقديمها يوهم حصر

(١) لحديث جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ (للي يوم غير من لحوم الحمر الأهلية) أخرجه مسلم (١٩٤١)، أحمد (٣/

٣٧٢)، أبو داود (٣٧٨٩)، والنسائي (٤٣٤٠)، ابن ماجه (٣١٩١).

المشروب فيه ولا بأس به لأن مياه العيون والآبار منه لقوله: ﴿فَسَلَكَهٗ يَتَابِعُ﴾ وقوله: ﴿فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ﴾ ﴿وَمِنْهُ شَجَرٌ﴾ ومنه يكون شجر يعني الشجر الذي ترعاه المواشي. وقيل كل ما نبت على الأرض شجر قال:

يَقْلَهُهَا اللَّحْمُ إِذَا عَزَّ الشَّجَرُ وَالْخَيْلُ فِي إِطْعَامِهَا اللَّحْمَ ضَرَرُ

﴿فِيهِ لِمُسَيُّونٌ﴾ ترعون، من سامت الماشية وأسامها صاحبها، وأصله السومة وهي العلامة لأنها تؤثر بالرعي علامات.

﴿نَبَتْ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعُ﴾ وقرأ أبو بكر بالنون على التثنية. ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالشَّجَيْرَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ النَّعْمَاتِ﴾ وبعض كلها إذا لم ينبت في الأرض كل ما يمكن من الثمار، ولعل تقدم ما يسام فيه على ما يؤكل منه لأنه سيصير غذاء حيوانياً هو أشرف الأغذية، ومن هذا تقدم الزرع والتصريح بالأجناس الثلاثة وتربيها. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ على وجود الصانع وحكمته، فإن من تأمل أن الحبة تقع في الأرض وتصل إليها ندوة تنفذ فيها، فينشق أعلاها ويخرج منه ساق الشجرة، وينشق أسفلها فيخرج منه عروقتها. ثم ينمو ويخرج منه الأوراق والأزهار والأكمام والثمار، ويشتمل كل منها على أجسام مختلفة الأشكال والطباع مع اتحاد المواد ونسبة الطبائع السفلية والتأثيرات الفلكية إلى الكل، علم أن ذلك ليس إلا بفعل فاعل مختار مقس عن منازعة الأضداد والأنداد ولعل فصل الآية به لذلك.

﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالشَّجُورَ﴾ بأن مياهها لمنافعكم. ﴿مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ﴾ حال من الجميع أي نفعمكم بها حال كونها مسخرات لله تعالى خلقها ودبرها كيف شاء، أو لما خلقن له بإيجاده وتقديره أو لحكمه، وفيه إيدان بالحواب عما عسى أن يقال إن المؤثر في تكوين النبات حركات الكواكب وأوضاعها، فإن ذلك إن سلم فلا ريب في أنها أيضاً ممكنة الذات والصفات واقعة على بعض الوجود المحتملة، فلا بد لها من موجد مخصص مختار واجب الوجود دفقاً للوجود والتسلسل، أو مصدر ميمي جمع لاختلاف الأنواع. وقرأ حفص ﴿وَالشَّجُورَ مُسَخَّرَاتٌ﴾ على الابتداء والخير فيكون تعميماً للحكم بعد تخصيصه ورفع ابن عامر ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ أيضاً. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ جمع الآية، وذكر العقل لأنها تدل أنواعاً من الدلالة ظاهرة لنوعي العقول السليمة غير محوكة إلى استيفاء فكر كأحوال النبات.

﴿وَمَا ذَرَأَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ عطف على الليل، أي وسخر لكم ما خلق لكم فيها من حيوان ونبات. ﴿مُخْتَلَفًا أَلْوَانُهُ﴾ أصنافه فإنها تتخالف باللون غالباً. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾ أن اختلافها في الطباع والهيئات والمناظر ليس إلا بصنع صانع حكيم.

﴿وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ﴾ جمعه بحيث يتمكنون من الانتفاع به بالركوب والاصطياد والغوص. ﴿لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا﴾ هو السمك، ووصفه بالطرولة لأنه أرطب اللحوم يسرع إليه الفساد فيسارع إلى أكله، ولإظهار قدرته في خلقه عذباً طرياً في ماء زعاق، وتمسك به مالك والثوري على أن من حلف أن لا يأكل لحماً حثت بأكل السمك. وأجيب عنه بأن مبنى الإيمان على العرف وهو لا يفهم منه عند الإطلاق ألا ترى أن الله تعالى سمي الكافر دابة ولا يحث الخالق على أن لا يركب دابة بركوبه.

﴿وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلَةً قَلِيلًا يَلْبِسُوا فِيهَا خِطَابًا﴾ كاللؤلؤ والمرجان أي تلبسها نساؤكم، فأستد إلىهم لأنهم من حملتهم ولأنهم يميز بها لأجلهم. ﴿وَكُوزَى الْقَلْبُ﴾ السفن. ﴿وَوَاخِرَ فِيهِ﴾ جوارى فيه تشقه بحيزومها، من المخز وهو شق الماء. وقيل صوت جري الفلك. ﴿وَلْيَتَنَزَّلِ مِنَ قَبْلِهِ﴾ من سعة رزقه بركوبها للتجارة. ﴿وَلَقَدْ كُنتُمْ تَشْكُرُونَ﴾ أي: تعرفون نعم الله تعالى فتقومون بحقوقها، ولعل تخصيصه بتعقيب الشكر لأنه أقوى في باب الأنعام من حيث إنه جعل المهلاك سبباً للارتفاع وتحصيل المعاش. ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ﴾ جبالاً رواسي. ﴿أَنْ كَيْدَ بَكْمٍ﴾ كراهة أن تميل بكم وتضطرب، وذلك لأن الأرض قبل أن تخلق فيها الجبال كانت كرة خفيفة بسيطة الطبع، وكان من حقها أن تتحرك بالاستدارة كالأفلاك، أو أن تتحرك بأدق سبب للتحريك فلما خلقت الجبال على وجهها تفاوتت جوانبها وتوجهت الجبال بقلها نحو المركز فصارت كالأوتاد التي تمنعها عن الحركة. وقيل لما خلق الله الأرض جعلت تمور فقالت الملائكة: ما هي بمقر أحد على ظهرها فأصبحت وقد أرسيت بالجبال. ﴿وَأَلْهَرَا﴾ وجعل فيها أنهاراً لأن ألقى فيه معناه. ﴿وَسَيَلًا لَّعَلَّكُمْ يَهْتَدُونَ﴾ لمقاصدكم، أو إلى معرفة الله سبحانه وتعالى.

﴿وَعَلَامَاتٍ﴾ معالم يستدل بها السابلة من جبل وسهل وريح وغو ذلك. ﴿وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ بالليل في البراري والبحار، والمراد بالنجم الجنس ويدل عليه قراءة ﴿وَبِالنَّجْمِ﴾ بضم نين وضمة وسكون على الجمع. وقيل الثريا والفرقدان وبنات نعش والحدي، ولعل الضمير لقريش لأنهم كانوا كثيري الأسفار للتجارة مشهورين بالاهتداء في مساربهم بالنجوم، وإخراج الكلام عن سنن الخطاب وتقديم النجم وإقحام الضمير للتخصيص كأنه قيل: وبالنجم خصوصاً هؤلاء خصوصاً يهتدون، فالاعتبار بذلك والشكر عليه ألزم لهم وأوجب عليهم.

﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾

﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ إنكار بعد إقامة الدلائل المتكاثرة على كمال قدرته وتناهي حكمته، والتفرد بخلق ما عدد من مبدعاته لأن يساويه ويستحق مشاركته ما لا يقدر على خلق شيء من ذلك بل على إيجاد شيء ما، وكان حق الكلام أفمن لا يخلق كمن يخلق، لكنه عكس تنبيهاً على أنهم بالإشراك بالله سبحانه وتعالى جعلوه من جنس المخلوقات المعززة شبيهاً بها، والمراد بمن لا يخلق كل ما عدا من دون الله سبحانه وتعالى مغنياً فيه أولو العلم منهم أو الأصنام، وأجروها بمجرى أولي العلم لأنهم سموها آلهة ومن حق الإله أن يعلم، أو للمشكلة بينه وبين من يخلق أو للمبالغة وكأنه قيل: إن من يخلق ليس كمن لا يخلق من أولي العلم فكيف بما لا علم عنده، ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ فتعرفوا فساد ذلك فإنه لحلاته كالحاصل للعقل الذي يحضر عنده بأدق تذكر والنفات.

﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾ لا تضبطوا عددها فضلاً أن يطبقوا القيام بشكرها، أتبع ذلك تعدد النعم وإلزام الحجة على تفردة باستحقاق العبادة تنبيهاً على أن وراء ما عُدَّ نعمًا لا تنحصر، وأن

حق عبادته تعالى غير مقلود. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ﴾ حيث يتجاوز عن التقصير في أداء شكرها. ﴿رَحِيمٌ﴾ لا يقطعها لتفريطكم فيه ولا يماحلكم بالمعقوبة على كفرانها.

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْسِرُونَ وَمَا تَغْلِبُونَ﴾

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْسِرُونَ وَمَا تَغْلِبُونَ﴾ من عقائدكم وأعمالكم، وهو زعيد وتزييف للشرك باعتبار العلم بعد تزييفه باعتبار القدرة.

﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾

﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: والآلهة الذين تعبدونهم من دونه. وقرأ أبو بكر «يدعون» بالياء. وقرأ حفص ثلثتها بالياء. ﴿لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً﴾ لما نفى المشاركة بين من يخلق ومن لا يخلق بين أنهم لا يخلقون شيئاً لئلا ينجح أنهم لا يشاركونه، ثم أكد ذلك بأن أثبت لهم صفات تنافي الألوهية فقال: ﴿وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ لأنهم ذوات ممكنة مفتقرة الوجود إلى الخلق، والإله ينبغي أن يكون واجب الوجود.

﴿أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾

﴿أَمْوَاتٌ﴾ هم أموات لا تعريهم الحياة، أو أموات حالاً أو مآلاً. ﴿غَيْرُ أَحْيَاءٍ﴾ بالذات ليتناول كل معبود، والإله ينبغي أن يكون حياً بالذات لا يعتريه الممات. ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ ولا يعلمون وقت بعثهم، أو بعث عبدتهم فكيف يكون لهم وقت جزاء على عبادتهم، والإله ينبغي أن يكون عالماً بالغيوب مقدراً للتواب والعقاب، وفيه تنبيه على أن البعث من توابع التكليف.

﴿إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾

﴿إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ تكرر للمدعى بعد إقامة الحجة. ﴿فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾. بيان لما اقتضى إصرارهم بعد وضوح الحق وذلك عدم إيمانهم بالآخرة، فإن المؤمن بها يكون طالباً للدلائل متأملاً فيما يسمع فيتضع به، والكافر بها يكون حالة بالعكس وإنكار قلوبهم ما لا يعرف إلا بالرهان اتباعاً للأسلاف وركوئاً إلى المألوف، فإنه ينفي النظر والاستكبار عن اتباع الرسول وتصديقه والاتفات إلى قوله، والأول هو العملة في الباب ولذلك رتب عليه ثبوت الآخرين.

﴿لَا جَزْمَ أُنْ أَلَّ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا يُبْسِرُونَ وَمَا يَغْلِبُونَ﴾ إِنَّهُ لَا حُجَّ بِالْمُسْتَكْبِرِينَ﴾

﴿لَا جَزْمَ﴾ حقاً. ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُبْسِرُونَ وَمَا يَغْلِبُونَ﴾ فيجازيهم، وهو في موضع الرفع بجرم لأنه مصدر أو فعل. ﴿إِلَهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾ فضلاً عن الذين استكبروا عن توحيده أو اتباع الرسول.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسْطِيزُ الْأَوَّلِينَ﴾

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ﴾ القائل بعضهم على التهكم أو الوافلون عليهم أو المسلمون.

﴿قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي: ما تدعون نزوله، أو المنزل أساطير الأولين، وإنما سموه منزلاً على التهكم أو على الفرض أي على تقدير أنه منزل فهو أساطير الأولين لا تحقيق فيه، والقاتلون قيل هم المقتسمون.

﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُمْ أَوْزَارُ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا

يَزُرُّونَ ﴿٦٨﴾

﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي: قالوا ذلك إضلالاً للناس فحملوا أوزار ضلالهم كاملة فإن إضلالهم نتيجة رسوخهم في الضلال. ﴿وَهُمْ أَوْزَارُ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ﴾ وبعض أوزار ضلال من يضلونهم وهو حصص النسب. ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ حال من المفعول أي يضلون من لا يعلم أنهم ضلال، وفائدتها الدلالة على أن جهلهم لا يعذرهم، إذ كان عليهم أن يحثوا ويميزوا بين المحق والمبطل. ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُّونَ﴾ بس شيئاً يزرونه فعلهم.

﴿قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ بَيِّنَتُهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوَقِهِمْ

وَأَتَتْهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٩﴾

﴿قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي: سوا منصوبات ليمكروا بها رسل الله عليهم الصلاة والسلام. ﴿قَالُوا إِنَّ اللَّهَ بَيِّنَاتُهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ﴾ فأتاها أمره من جهة العمدة التي بناها عليها بأن ضعفت. ﴿فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوَقِهِمْ﴾ وصار سبب هلاكهم. ﴿وَأَنَّهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ لا يحسبون ولا يتوقعون، وهو على سبيل التمثيل. وقيل المراد به غرود بن كعبان بين الصرح ببابل سمكه خمسة آلاف ذراع ليرصد أمر السماء، فأهب الله الريح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا.

﴿قَدْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشْفِقُونَ فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا

الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٧٠﴾

﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ﴾ يذلهم أو يعذبهم بالنار كقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ لَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ﴾. ﴿وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِي﴾ أضاف إلى نفسه استهزاء، أو حكاية لإضاقتهم زيادة في توبيخهم. ﴿الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ﴾ تعادون المؤمنين في شأنهم. وقرأ نافع بكسر النون بمعنى تشاققوني فإن مشاقة المؤمنين كمشاقة الله ﷻ. ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ أي: الأنبياء والعلماء الذين كانوا يدعونهم إلى التوحيد فيشاققونهم ويتكبرون عليهم، أو الملائكة. ﴿إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ﴾ الذلة والعذاب. ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ وفائدة قولهم إظهار الشماتة بهم وزيادة الإهانة، وحكاية لأن يكون لطفًا ووعظًا لمن سمعه.

﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ طَائِفَتَيْنِ أَنفُسُهُمْ فَالْقَوْمَ اتَّخَذُوا آلَافًا مِمَّا كَفَرُوا﴾

﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ طَائِفَتَيْنِ أَنفُسُهُمْ فَالْقَوْمَ اتَّخَذُوا آلَافًا مِمَّا كَفَرُوا﴾

﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ طَائِفَتَيْنِ أَنفُسُهُمْ فَالْقَوْمَ اتَّخَذُوا آلَافًا مِمَّا كَفَرُوا﴾

الأوجه الثلاثة ﴿عَالَمِي الْمُسْلِمِينَ﴾ بأن عرضوها للعذاب المخلد. ﴿فَاتَّقُوا الْمُسْلِمِينَ﴾ فسالوا وأخبتوا حين عابوا الموت. ﴿وَمَا كُنَّا﴾ قائلين ما كنا. ﴿نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ﴾ كفر وعدوان، ويحوز أن يكون تفسيراً للمسلم على أن المراد به القول الدال على الاستسلام. ﴿بَلَى﴾ أي: فتحييم الملائكة بلى. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ فهو يحازركم عليه، وقيل قوله: ﴿فَاتَّقُوا الْمُسْلِمِينَ﴾ إلى آخر الآية استئناف ورجوع إلى شرح حالهم يوم القيامة، وعلى هذا أول من لم يحوز الكذب يومئذ ﴿وَمَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ﴾ بانا لم نكن في زمننا واعتقادنا عاملين سوءاً، ويحتمل أن يكون الراد عليهم هو الله تعالى، أو أولو العلم.

﴿فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَيْسَ مَفْزَعٌ لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ ﴿١٢٨﴾ • وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ﴿١٢٩﴾ حَتَّىٰ تَدْخُلُوا فِي جَهَنَّمَ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيكُمْ فَهِيَ إِذْ تَخْرُجُونَ كَذَلِكَ يُخْرِجُ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ ﴿١٣٠﴾ الَّذِينَ تَوَقَّعْتُمُ الْمَلٰٓئِكَةَ صَبْرًا يَقُولُونَ سَلِّمْ عَلَيْنَا اذْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٣١﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُ اللَّهُ وَلٰكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٣٢﴾ فَأَصَابَهُمْ سَيْفَاتٌ مِّنَ عَذَابِهِمْ مَا وَعَدُوا حَتَّىٰ إِذَا كَانُوا بِهَا فِي يَشْتَرِيهِمْ قِيلَ لِّلَّذِينَ أَسْرَفُوا مَا أَغَدَا اللَّهُ لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا تَوَلَّوْا وَلَّىٰ حَزْبًا مِّنَ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمِنْ هَلْ عَلَى الْأَرْسِلِ إِلَّا الْبَلْعُ أَلَمْ يَكُنْ لِّلْمُجْرِمِينَ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الصُّفُوفَ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَىٰ اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلٰلَةُ فَبِئْسَ مَا يَفْعَلُونَ ﴿١٣٣﴾ فَاظْهَرُوا كَيْفَ كَانَتْ عِقَابَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿١٣٤﴾ إِنْ حَرَضُوا عَلَىٰ هُدٰٓئِهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَن يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ ﴿١٣٥﴾ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَن يَمُوتُ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَبِئْسَ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣٦﴾ يُسَبِّحُ لَهُمُ الَّذِينَ يَخْتَفُونَ فِيهِ وَلَئِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذٰٓبِينَ ﴿١٣٧﴾ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١٣٨﴾

﴿فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ﴾ كل صنف بابها المعد له. وقيل أبواب جهنم أصناف عذابها. ﴿خَالِدِينَ﴾ فيها فلَيْسَ مَفْزَعٌ لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ جهنم.

﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ يعني المؤمنين. ﴿مَاذَا أَنزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ﴾ أي: أنزل خيرًا، وفي نصبه دليل على أنهم لم يتلغصوا في الحوالب، وأطبقوه على السؤال معترفين بالإتزال على خلاف الكثرة. روي أن أحياء العرب كانوا يمشون أيام الموسم من يأتيهم بخير النبي ﷺ، فإذا جاء الوافد من المقتسمين قالوا له ما قالوا وإذا جاء المؤمنون قالوا لهم ذلك. ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾ مكافأة في الدنيا. ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾ أي: ولثوابهم في الآخرة خير منها، وهو عدة للذين اتقوا على قولهم، ويحوز أن

يكون بما بعده حكاية لقولهم بدلاً وتفسيراً لـ ﴿غَيْرًا﴾ على أنه منتصب بـ ﴿قَالُوا﴾. ﴿وَلَكُمْ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ دار الآخرة فحلفت لتقديم ذكرها وقوله.

﴿جَنَّاتٍ عَذْنٌ﴾ خير مبتدأ محذوف وبحوز أن يكون المخصوص بالمدح. ﴿يَدْخُلُونَهَا يُجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ﴾ من أنواع المشتبهات، وفي تقديم الظرف تنبيه على أن الإنسان لا يجد جميع ما يريده إلا في الجنة. ﴿كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ﴾ مثل هذا الجزاء يجزيهم وهو يؤيد الوجه الأول.

﴿الَّذِينَ تَوَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ﴾ طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر والمعاصي لأنه في مقابلة ﴿ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾. وقيل فرحين بشارة الملائكة إياهم بالجنة، أو طيبين بقبض أرواحهم لتوجه نفوسهم بالكلية إلى حضرة القدس. ﴿يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ لا يحقكم بعد مكروه. ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ حين تبشرون فإنها معدة لكم على أعمالكم. وقيل هذا التوفي وفاة الحشر لأن الأمر بالدخول حينئذ.

﴿خَلَّ يَنْظُرُونَ﴾ ما ينتظر الكفار المار ذكرهم. ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ لِقِيبِضِ أَرْوَاحِهِمْ. وَقرأ حمزة والكسائي بالياء. ﴿أَوْ يَأْتِي أَمْرُ رَبِّكَ﴾ القيامة أو العذاب المستأصل. ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك الفعل من الشرك والتكذيب. ﴿فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ فاصابهم ما اصابوا. ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾ بتدميرهم. ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بكفرهم ومعاصيهم المؤدية إليه. ﴿فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتٌ مَا عَمِلُوا﴾ أي: جزاء سيئات أعمالهم على حذف المضاف، أو تسمية الجزاء باسمها. ﴿وَوَحَّاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ وأحاط بهم جزاؤه والحق لا يستعمل إلا في الشر.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمًا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ إنما قالوا ذلك استهزاء أو منعا للبعثة والتكليف متمسكين بأن ما شاء الله يحب وما لم يشأ يمتنع فما الفائدة فيها، أو إنكاراً لقبح ما أنكر عليهم من الشرك وتحريم البحائر ونحوها محتجين بأنها لو كانت مستبحة لما شاء الله صدورهما عنهم ولشاء خلافه، ملحاً إليه لا اعتذار إذ لم يعتقدوا قبح أعمالهم، وفيما بعده تنبيه على الجواب عن الشبهتين. ﴿كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ فأشركوا بالله وحرّموا حله وردوا رسله. ﴿فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ إلا الإبلّغ الموضح للحق وهو لا يؤثر في هدى من شاء الله هداه لكنه يؤدي إليه على سبيل التوسط، وما شاء الله وقوعه إنما يجب وقوعه لا مطلقاً بل بأسباب قدرها له، ثم بين أن البعثة أمر حرت به السنة الإلهية في الأمم كلها سبباً لهدى من أراد اهتدائه وزيادة لضلال من أراد ضلاله، كالغذاء الصالح فإنه ينفع المزاج السوي ويقويه ويضر المنحرف ويفنيه بقوله تعالى:

﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ يأمر بعبادة الله تعالى واجتناب الطاغوت. ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ﴾ وفقهم للإيمان بإرشادهم. ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ﴾ إذ لم يوفقهم ولم يرد هداهم، وفيه تنبيه على فساد الشبهة الثانية لما فيه من الدلالة على أن تحقق الضلال وثباته بفعل الله تعالى وإرادته من حيث إنه قسم من هدى الله، وقد صرح به في الآية الأخرى. ﴿فَسِيرُوا فِي

الأرض» يا معشر قريش. ﴿فَالظُّرُورُ كَيْفَ كَانَ عَالِيَةُ الْمُكَنِّينَ﴾ من عاد وثمود وغيرهم لعلكم تتعبرون. ﴿إِنْ تُعْرِضْ﴾ يا محمد. ﴿عَلَىٰ هَذَانِمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يَضِلُّ﴾ من يريد ضلاله وهو المعنى بمن حقت عليه الضلالة. وقرأ غير الكوفيين ﴿لَا يَهْدِي﴾ على البناء للمفعول وهو أبلغ. ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ كَاصِرِينَ﴾ من ينصرهم بلقع العذاب عنهم.

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ﴾ عطف على ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ إذا كانوا بأنهم كما أنكروا التوحيد أنكروا البعث مقسمين عليه زيادة في البيت على فساد، ولقد رد الله عليهم أبلغ رد فقال: ﴿بَلَىٰ﴾ يعنهم. ﴿وَعَذَابٌ مُّصَدِّقٌ لِّنَفْسِهِ﴾ وهو ما دل عليه ﴿بَلَىٰ﴾ فإن يبعث موعده من الله. ﴿عَلَيْهِ﴾ إنجازه لامتناع الخلف في وعده، أو لأن البعث مقتضى حكمته. ﴿حَقًّا﴾ صفة أخرى للوعد. ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أنهم يعمنون وإما لعلم علمهم بأنه من مواجب الحكمة التي جرت عادته بمرعاتها، وإما لقصور نظرهم بالمآلوف فيتوهمون امتناعه، ثم إنه تعالى بين الأمرين فقال: ﴿لَيْسَ لَهُمْ﴾ أي: يعنهم ﴿لَيْسَ لَهُمْ﴾. ﴿الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾ وهو الحق. ﴿وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ﴾ فيما يزعمون، وهو إشارة إلى السبب الداعي إلى البعث المقتضى له من حيث الحكمة، وهو المميز بين الحق والباطل والمحق والمبطل بالثواب والعقاب ثم قال:

﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ وهو بيان إمكانه وتقريره أن تكوين الله بمحض قدرته ومشيبته لا توقف له على سبق المواد والمدد، وإلا لزم التسلسل فكما أمكن له تكوين الأشياء ابتداء بلا سبق مادة ومثال أمكن له تكوينها إعادة بعده، ونصب ابن عامر والكسائي ها هنا وفي «يس» فيكون عطفًا على نقول أو جوابًا للأمر.

﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَبْوَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَآخِرُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾

﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ هم رسول الله ﷺ وأصحابه المهاجرون ظلمهم قريش فهاجر بعضهم إلى الحبشة ثم إلى المدينة وبعضهم إلى المدينة، أو المحبوسون المعذبون بحكمة بعد هجرة رسول الله ﷺ وهم بلال وصهيب وخباب وعمار وعابس وأبو جندل وسهيل رضي الله تعالى عنهم، وقوله. ﴿فِي اللَّهِ﴾ أي: في حقه ولوجهه. ﴿لَنَبْوَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ مباحة حسنة وهي المدينة أو تبوة حسنة. ﴿وَلَآخِرُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ﴾ مما يحصل لهم في الدنيا. وعن عمر رضي الله تعالى عنه: أنه كان إذا أعطى رجلاً من المهاجرين عطاء قال له خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله في الدنيا وما ادخر لك في الآخرة أفضل. ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ الضمير للكفار أي لو علموا أن الله يجمع لهؤلاء المهاجرين غير الدارين لوافقوهم، أو للمهاجرين أي لو علموا ذلك لزدوا في اجتهادهم وصبرهم.

﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾

﴿الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ على الشدائد كآذى الكفار ومفارقة الوطن، ومحله النصب أو الرفع على المدح. ﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ منقطعين إلى الله مفوضين إليه الأمر كله.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ فَتَسَاءَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٦٩)
 ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ﴾ رد لقول قريش: الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً، أي حجت السنة الإلهية بأن لا يبعث للدعوة العامة إلا بشراً يُوحى إليه على السنة الملائكة، والحكمة في ذلك وقد ذكرت في سورة «الأنعام» فإن شككتم فيه. ﴿فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ أهل الكتاب أو علماء الأخبار ليعلموكم. ﴿إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ وفي الآية دليل على أنه تعالى لم يرسل امرأة ولا ملكاً للدعوة العامة وقوله: ﴿جَاعِلِ الْمَلَائِكَةَ رُسُلًا﴾ معناه رسلاً إلى الملائكة أو إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام. وقيل لم يبعثوا إلى الأنبياء إلا متمثلين بصورة الرجال. ورد بما روي: أنه عليه الصلاة والسلام رأى جبريل صلوات الله عليه على صورته التي هو عليها مرتين^(١). وعلى وجوب المراجعة إلى العلماء فيما لا يعلم.

﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ﴾ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (٧٠)
 ﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ﴾ أي: أرسلناهم بالبينات والزبر أي المعجزات والكتب، كأنه جواب: قال: قال: هم أرسلوا؟ ويحوز أن يتعلق بما أرسلنا داخلًا في الاستثناء مع رجالاً أي: وما أرسلنا إلا رجالاً بالبينات كقولك: ما ضربت إلا زيداً بالسوط، أو صفة لهم أي رجالاً ملتبسين بالبينات، أو يوحى على المفعولية أو الحال من القائم مقام فاعله على أن قوله فاسألوا اعتراض، أو بلا تعلمون على أن الشرط للتبكيك والإلزام. ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ﴾ أي: القرآن وإنما سمي ذكراً لأنه موعظة وتنبية. ﴿لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ في الذكر بتوسط إنزاله إليك مما أمروا به ونهوا عنه، أو مما تشابه عليهم والتبيين أعم من أن ينص بالمقصود، أو يرشد إلى ما يدل عليه كالقياس. ودليل العقل. ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ وإرادة أن يتأملوا فيه فيتنهوا للحقائق.

﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْفِيَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا

يَشْعُرُونَ﴾ (٧١)

﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ﴾ أي: المكرات السيئات ونعم الذين احتالوا لهلاك الأنبياء، أو الذين مكروا برسول الله ﷺ وراموا صد أصحابه عن الإيمان. ﴿أَنْ يَخْفِيَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ﴾ كما خسف بقارون ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ بغتة من جانب السماء كما فعل بقوم لوط.

﴿أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلُيبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ (٧٢)

﴿أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلُيبِهِمْ﴾ أي: متقلين في مسايرهم ومتاجرهم. ﴿فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾

﴿أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (١٧)

﴿أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ﴾ على مخافة بأن يهلك قومًا قبلهم فيتخوفوا فيأتيهم العذاب وهم متخوفون، أو على أن ينقصهم شيئًا بعد شيء في أنفسهم وأحوالهم حتى يهلكوا من تخوفه إذا تنقصته. روي أن عمر رضي الله تعالى عنه قال على المنبر: ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال: هذه لغتنا التخوف التنقص، فقال هل تعرف العرب ذلك في أشعارها قال نعم، قال شاعرنا أبو كبير يصف ناقه:

تَخَوُّفُ الرَّحْلِ مِنْهَا بِأَمَكٍ قَرْدًا كَمَا تَخَوُّفُ عُودِ التَّبَعَةِ السُّفْنُ

فقال عمر عليكم بهيوانكم لا تضلوا قالوا: وما ديواننا قال: شعر الجاهلية، فإن فيه تفسير كتابكم ومعاني كلامكم. ﴿فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ حيث لا يعاجلكم بالعقوبة.

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَنْفِيؤُا ظِلَّهُ عَنِ الْآمِينَ وَالشَّمَالِ سُبْحًا إِلَهُ هُوَ

ذَاخِرُونَ﴾ (١٨)

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ استفهام إنكار أي قد رأوا أمثال هذه الصنائع فما بالهم لم يتفكروا فيها ليطهر لهم كمال قدرته وقهره فيخافوا منه، وما موصولة مبهمة بيانها. ﴿يَنْفِيؤُا ظِلَّهُ﴾ أي: أو لم ينظروا إلى المخلوقات التي لها ظلال متفية. وقرأ حمزة والكسائي (كروا) بالياء وأبو عمرو (تطيق) بالياء. ﴿عَنِ الْآمِينَ وَالشَّمَالِ﴾ عن لئمانها وعن شمالها أي عن جانبي كل واحد منها، استعارة من بين الإنسان وشماله، ولعل توحيد اليمين وجمع الشمالين باعتبار اللفظ والمعنى كتحديد الضمير في ظلاله وجمعه في قوله: ﴿سُبْحًا لِلَّهِ وَهُمْ ذَاخِرُونَ﴾ وهما حالان من الضمير في ظلاله، والمراد من السحود الاستسلام سواء كان بالطبع أو الاختيار، يقال سجدت النخلة إذا مالت لكثرة الحمل وسجد البعير إذا طأطأ رأسه ليركب وسجد حال من الظلال ﴿وَهُمْ ذَاخِرُونَ﴾ حال من الضمير. والمعنى يرجع الظلال بارتفاع الشمس وانحدارها، أو باختلاف مشارقها ومقاربها بتقدير الله تعالى من جانب إلى جانب منقادة لما قدر لها من النفیو، أو واقعة على الأرض ملتصقة بها على هيئة الساجد والأحرام في أنفسها أيضًا داخرة أي صاغرة منقادة لأعمال الله تعالى فيها، وجمع ﴿ذَاخِرُونَ﴾ بالواو لأن من حملتها من يعقل، أو لأن الدخور من أوصاف العقلاء. وقيل المراد بـ ﴿الْآمِينَ وَالشَّمَالِ﴾ يمين الفلك وهو جانب الشرق لأن الكواكب تظهر منه أعادة في الارتفاع والسطوع وشماله هو الجانب الغربي المقابل له من الأرض، فإن الظلال في أول النهار تتبدى من المشرق واقعة على الربع الغربي من الأرض، وعند الزوال تتبدى من المغرب واقعة على الربع الشرقي من الأرض.

﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنَ دَابَّوٍ وَالْمَلَكُوتِ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ (١٩)

﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: يتقاد انقيادًا يعم الانقياد لإرادته وتأثيره طبعًا والانقياد لتكليفه وأمره طوعًا ليصح إسناده إلى عامة أهل السموات والأرض وقوله: ﴿مِنَ دَابَّوٍ﴾ بيان

لهما لأن الديب هو الحركة الجسمانية سواء كانت في أرض أو سماء. ﴿وَالْمَلَائِكَةُ﴾ عطف على المبين به عطف جبريل على الملائكة للتعظيم، أو عطف المجرّدات على الجسمانيات، وبه احتج من قال إن الملائكة أرواح مجردة أو بيان لما في الأرض والملائكة تكرير لما في السموات وتعيين له إجلالاً وتعظيماً، أو المراد بها ملائكتها من الحفظة وغيرهم، وما لما استعمل للعلاء كما استعمل لغيرهم كان استعماله حيث اجتمع القليلان أولى من إطلاق من تغليبا للعلاء. ﴿وَهُمْ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ عن عبادته.

﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ ﴿٦٩﴾

﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ يخافونه أن يرسل عذاباً من فوقهم، أو يخافونه وهو فوقهم بالقهر كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْغَايُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾. والحملة حال من الضمير في ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾، أو بيان له وتقرير لأن من خاف الله تعالى لم يستكبر عن عبادته. ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ من الطاعة والتدبير، وفيه دليل على أن الملائكة مكلفون مدارون بين الخوف والرجاء.

﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ فَإِنِّي فَارِهُونَ﴾ ﴿٧٠﴾

﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ ذكر العدد مع أن المعلوم يدل عليه دلالة على أن مساق النهي إليه، أو إيماء بأن الإثنية تنافي الألوهية كما ذكر الواحد في قوله: ﴿إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ للدلالة على أن المقصود إثبات الوحداية دون الإلهية، أو للتبعية على أن الوحدة من لوازم الإلهية. ﴿فَإِنِّي فَارِهُونَ﴾ نقل من الغيبة إلى التكلم مبالغة في الترهيب وتصريحاً بالمقصود فكانه قال: فانا ذلك الإله الواحد فإياي فارهبون لا غير.

﴿وَلَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ﴾ ﴿٧١﴾

﴿وَلَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ﴾ خلقاً وملكاً. ﴿وَلَهُ الدِّينُ﴾ أي: الطاعة. ﴿وَاصِبًا﴾ لازماً لما تقرر من أنه الإله وحده والحقيق بأن يرهب منه. وقيل ﴿وَاصِبًا﴾ من الوصب أي وله الدين ذا كلفة. وقيل الدين الحزاء أي وله الحزاء دائماً لا يتقطع ثوابه لمن آمن وعقابه لمن كفر. ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ﴾ ولا ضار سواء كما لا نافع غيره كما قال تعالى.

﴿وَمَا يَكُم مِّنْ بَعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْئَرُونَ﴾ ﴿٧٢﴾ ثُمَّ إِذَا كُفِيَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٧٣﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَعْتَقُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٧٤﴾ وَتَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ لَتُسْأَلُنَّ عَنْهَا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ ﴿٧٥﴾ وَتَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ﴿٧٦﴾ وَإِذَا دُعِيَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَاطِمٌ ﴿٧٧﴾ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوَمِ مِن سُوءِ مَا يُفْتَرِي بِهِ أَلَيْسَ لَهُمْ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ حُجُبٌ أَمْرٌ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٧٨﴾ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٧٩﴾ وَلَوْ يَوَاحِدُ اللَّهُ

النَّاسُ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْنَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَيْكِنْ يُؤْخِرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ فإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَجِيزُونَ سَاعَةً ۚ وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٦٧﴾ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ لَا حَرْمَ أَنْ لَهُمُ النَّارُ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ ﴿٦٨﴾ تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَوَازَنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَغْوَيْنَهُمْ فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٩﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٧٠﴾ وَاللَّهُ أَرْسَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ الْأَشْجَارَ نَضًا فَمَا فِيهَا خَلْفٌ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٧١﴾ وَإِنْ لَّكَ فِي الْآتِنِمْ لَعِبَرَةٌ ۖ فَنَتَبِّحْكُم بِنَمَائِهِ ۖ فَبِئْسَ فَرْقٌ ۚ وَدَمِ لَيْثًا خَالِصًا سَابِقًا لِلشَّرِيرِينَ ﴿٧٢﴾

﴿وَمَا يَكُم مِّن نِّعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ أي: وأي شيء اتصل بكم من نعمة فهو من الله، ﴿وَمَا﴾ شرطية أو موصولة متضمنة معنى الشرط باعتبار الإخبار دون الحصول، فإن استقرار النعمة بهم يكون سبباً للإخبار بأنها من الله لا لحصولها منه. ﴿ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَاوَزُونَ﴾ فما تتضرعون إلا إليه، والحوار رفع الصوت في الدعاء والاستغاثة.

﴿ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ﴾ وهم كفاركم. ﴿بِهِمْ يُخْزَوْنَ﴾ بعبادة غيره، هذا إذا كان الخطاب عاماً، فإن كان خاصاً بالمشركون كان من للبيان كأنه قال: إذا فريق وهم أنتم، ويحوز أن تكون من للتبعض على أن يعتري بعضهم قوله تعالى: ﴿قُلْنَا لِحَاجَّتِهِمْ إِلَى الْبَرِّ لَمَنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ﴾. ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ﴾ من نعمة الكشف عنهم كأنهم قصدوا بشركتهم كفران النعمة، أو إنكار كونها من الله تعالى. ﴿فَقَسَمُوا﴾ أمر تهديد. ﴿فَسَوْفَ نَعْلَمُونَ﴾ أغلظ وعيده، وقرأ (فهمعوا) مبنياً للمفعول عطفاً على ﴿لِيَكْفُرُوا﴾، وعلى هذا جاز أن تكون اللام لام الأمر الوارد للتهديد والفاء للحوار.

﴿وَيَجْعَلُونَ لِّلَّهِ مَا لَا يُغْنِيهِمْ﴾ أي: لا آلهتهم التي لا علم لها لأنها حماد فيكون الضمير لهما، أو التي لا يعلمونها فيفتقون فيها جهالات مثل أنها تنفعهم وتشفع لهم على أن العائد إلى ما محذوف، أو لاحتلهم على أن ما مصدرية أو لاحتلهم على أن ما مصدرية والمحمول له محذوف للعلم به. ﴿فَنَصِيحًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ من الزروع والأتنام. ﴿تَاللَّهِ لَنَسْأَلَنَّ عَنْ مَا كُنْتُمْ تُفْتَرُونَ﴾ من أنها آلهة حقيقة بالتقرب إليها وهو وعيد لهم عليه.

﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتَ﴾ كانت عزاة وكنانة يقولون الملائكة بنات الله. ﴿مُنْجِبَاتٍ﴾ تنزيه له من قولهم، أو تعصب منه. ﴿وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ يعني البنين، ويحوز فيما يشتبهون الرفع بالابتداء والنصب بالمعطف على البنات على أن الحمل بمعنى الاختيار، وهو وإن أفضى إلى أن يكون ضمير الفاعل والمفعول لشيء واحد لكنه لا يبعد تجويزه في المعطوف.

﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ﴾ أي: بولادتها. ﴿ظَلَّ وَجْهَهُ﴾ صار أو دام النهار كله. ﴿سُوءُ دَأٍ﴾ من الكآبة والحياء من الناس. واسوداد الوجه كتابة عن الاحتمام والتشوير. ﴿وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ مملوء غيظاً من المرأة.

﴿يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ﴾ يستخفى منهم. ﴿مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ﴾ من سوء المبشر به عرفاً. ﴿أَفَمَسْكَةٌ﴾ محدثاً نفسه متفكراً في أن يتركه. ﴿عَلَىٰ هُونٍ﴾ ذل ﴿أَمْ يَتَّبِعُهُ فِي الْثَرَابِ﴾ أي: يخفيه فيه ويقلد، وتذكير الضمير للفظ ﴿مَا﴾ وقرئ بالتأنيث فيها. ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ حيث يجعلون لمن تعالى عن الولد ما هذا محله عندهم.

﴿لِّلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السُّوءِ﴾ صفة السوء وهي الحاجة إلى الولد المنادية بالموت واستبقاء الذكور استظهاراً بهم وكراهة الإناث ووأدهن خشية الإملاق. ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ﴾ وهو الوجوب الذاتي والغنى المطلق والحدوث الفائق والزهارة عن صفات المخلوقين. ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ المنفرد بكمال القدرة والحكمة.

﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ﴾ بكفرهم ومعاصيهم. ﴿مَا تَرَكَ عَلَىٰهَا﴾ على الأرض، وإنما أضمرها من غير ذكر للدلالة الناس والدابة عليها. ﴿مِنْ ذَاتِهِ﴾ قط بشوم ظلمهم. وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه: كاد الجمل يهلك في حجره بذنب ابن آدم أو من دابة ظالمة. وقيل لو أهلك الآباء بكفرهم لم يكن الأبناء. ﴿وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ سماه لأعمارهم أو لعذابهم كي يتوالدوا. ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ بل هلكوا أو عذبوا حينئذ لا محالة، ولا يلزم من عموم الناس وإضافة الظلم إليهم أن يكونوا كلهم ظالمين حق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، لحواز أن يضاف إليهم ما شاع فيهم وصدر عن أكثرهم.

﴿وَيَحْقُلُونَ لِلَّهِ مَا يُكَفِّرُونَ﴾ أي: ما يكرهونه لأنفسهم من البنات والشركاء في الرياسة، والاستخفاف بالرسل وأراذل الأموال. ﴿وَتَكْصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ﴾ مع ذلك وهو. ﴿أَنَّهُمْ مُّخْسِتُونَ﴾ أي: عند الله بقوله: ﴿وَكُنْ رُجُفٌ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْخَسِيئَ﴾ وقرئ الكذب جمع كنوب صفة للألسنة. ﴿لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ الثَّارُ﴾ رد لكلامهم وإثبات لضده. ﴿وَأَلَّهُمْ مَقْرَظُونَ﴾ مقدمون إلى النار من أفرطته في طلب الماء إذا قدمته. وقرأ نافع بكسر الراء على أنه من الإفراط في المعاصي. وقرئ بالتشديد مفتوحاً من فرطته في طلب الماء ومكسوراً من التفریط في الطاعات.

﴿قَالَهُ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَرِيقٌ لَّهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ﴾ فاصروا على قبائحها وكفروا بالمرسلين. ﴿فَهُوَ وَلَهُمْ يَوْمٌ﴾ أي: في الدنيا، وعبر باليوم عن زمانها أو فهو وليهم حين كان يزين لهم، أو يوم القيامة على أنه حكاية حال ماضية أو آتية، ويجوز أن يكون الضمير لقریش أي زين الشيطان للكفرة المتقدمين أعمالهم وهو ولي هؤلاء اليوم يغيهم ويغيرهم، وإن يقتدر مضاف أي فهو ولي أمثالهم، والولي القرين أو الناصر فيكون نفيًا للناصر لهم على أبلغ الوجوه. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في القيامة. ﴿وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا تَشِينٌ لَهُمْ﴾ للناس. ﴿الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ من التوحيد والقدر وأحوال المعاد وأحكام الأفعال. ﴿وَهَٰذِي زُرْحَمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ معطوفان على محل لتبيين فإنهما فعلا المنزل بخلاف التبيين.

﴿وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَالْحَبَّ بِهِ الْأَرْضُ بَقْدَ مَوْتِهَا﴾ أثبت فيها أنواع النبات بعد يسها. ﴿إِنِّي فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ سماع تدبر وإنصاف.

﴿وَإِنْ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ﴾ دلالة يعبر بها من الحيل إلى العلم. **﴿نَسْفِكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ﴾** استئناف ليان العبرة، وإثما ذكر الضمير ووحده ها هنا للفظ وأنته في سورة «المؤمنين» للمعنى، فإن الأنعام اسم جمع ولذلك عده سبويه في المفردات المبنية على أفعال كأخلاق وأكياس، ومن قال إنه جمع نعم جعل الضمير للبعض فإن اللبن لبعضها دون جميعها أو لواحدة أو له على المعنى، فإن المراد به الحنس. وقرأ نافع وابن عامر وأبو بكر ويعقوب **﴿نَسْفِكُمْ﴾** بالفتح هنا وفي «المؤمنين». **﴿مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبْنَا﴾** فإنه يخلق من بعض أجزاء الدم المتولد من الأجزاء اللطيفة التي في الفرت، وهو الأشياء المأكولة المنهضمة بعض الانهضام في الكرش. وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم: أن البهيمة إذا اعتلفت وانطبخ العلف في كرشها كان أسفلها فرثاً وأوسطه لبناً وأعلاه دماً، ولعله إن صح فالمراد أن أوسطه يكون مادة اللبن وأعلاه مادة الدم الذي يغذي البدن، لأنهما لا يتكونان في الكرش بل الكبد يجذب صفارة الطعام المنهضم في الكرش، ويبقى ثقله وهو الفرت ثم يمسخها ريشاً يهضمها هضمًا ثانيًا فيحدث اختلاطاً أربعة مائة، فتميز القوة المميزة تلك المائة بما زاد على قدر الحاجة من المراتين وتدفعها إلى الكلية والمرارة والطحال، ثم يوزع الباقي على الأعضاء بحسبها فيجري إلى كل حقه على ما يليق به بتقدير الحكيم العليم، ثم إن كان الحيوان أنثى زاد أخلاطها على قدر غذائها لاستيلاء البرد والرطوبة على مزاجها، فيندفع الزائد أولاً إلى الرحم لأجل الحنين فإذا انفصل انصب ذلك الزائد أو بعضه إلى الضروع، فيبيض بمحاورة لحومها الغددية البيض فيصير لبنًا، ومن تدبر صنع الله تعالى في إحداث الأخلاط والألبان وإعداد مقارها ومجاريها والأسباب المولدة لها والقوى المتصرفة فيها كل وقت على ما يليق به، اضطر إلى الإقرار بكمال حكمته وتناهي رحمته، ومن الأولى تبعية لأن اللبن بعض ما في بطونها والثانية ابتدائية كقولك: سقيت من الحوض، لأن بين الفرت والدم المحل الذي يتبدأ منه الإسقاء وهي متعلقة بـ **﴿نَسْفِكُمْ﴾** أو حال من **﴿لَبْنَا﴾** قدم عليه لتكثيره ولتبيينه على أنه موضع العوة. **﴿خَالِصًا﴾** صافيًا لا يستصحب لون الدم ولا رائحة الفرت، أو مصفى عما يصحبه من الأجزاء الكثيفة بتضييق عزرجه. **﴿سَائِلًا لِلشَّارِبِينَ﴾** سهل المرور في حلقهم، وقرأ «سَيْفًا» بالتشديد والتخفيف.

﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٧٧﴾ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿٧٨﴾ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاتَّلِكِي سَبِيلَ رَبِّكَ ذَلَّلَّا خَرُجَ مِنْ بَطُونِهَا فَكَرِهَتْ لِأَلْوَنِهِ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٧٩﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّكُمُ وَيُنَكِّمُ مِنْ يَدِهِ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لَكُمْ لَا يَعْلَمُ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿٨٠﴾

﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ﴾ متعلق بمحذوف أي ونسقيكم من ثمرات النخيل والأعناب أي من عصيرهما، وقوله: **﴿تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا﴾** استئناف ليان الإسقاء أو بـ **﴿تَتَّخِذُونَ﴾**، ومنه تكريم للظرف تأكيداً أو غير لمحذوف صفته **﴿تَتَّخِذُونَ﴾**، أي ومن ثمرات النخيل والأعناب ثمر تتحلون منه، وتذكير الضمير على الوجهين الأولين لأنه للمضاف المحذوف الذي هو العصير، أو لأن الثمرات

بمعنى الثمر والسكر مصدر سمي به الخمر. ﴿وَرَزَقْنَا حَسَنًا﴾ كالتمر والزبيب والدبس والحل، والآية إن كانت سابقة على تحريم الخمر فدلالة على كراهتها وإلا فجماعة بين العتاب والمنة. وقيل السكر التبيد وقيل الطعم قال:

جَفَلْتُ أَغْرَاضَ الْكَرَامِ مُكْرًا

أي تنقلت بأغراضهم. وقيل ما يسد الجوع من السكر فيكون الرزق ما يحصل من أثمانه. ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ يستعملون عقولهم بالنظر والتأمل في الآيات.

﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ ألهمها وقذف في قلوبها، وقرئ ﴿إِلَى النَّحْلِ﴾ بفتححتين. ﴿أَنِ الْحُلِيِّ﴾ بأن اتخذني ويجوز أن تكون أن مفسرة لأن في الإيحاء معنى القول، وتأنيت الضمير على المعنى فإن النحل مذكر. ﴿مِنَ الْجِبَالِ يُوَفَّا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ ذكر بحرف التبعيض لأنها لا تبني في كل جبل وكل شجر وكل ما يعرش من كرم أو سقف، ولا في كل مكان منها وإنما سمي ما تبنيه لتصل فيه بيتًا تشبهها ببناء الإنسان، لما فيه من حسن الصنعة وصحة القسمة التي لا يقوى عليها أحذق المهندسين إلا بالآلات وأنظار دقيقة، ولعل ذكره للتنبيه على ذلك وقرئ ﴿يُوَفَّا﴾ بكسر الباء، وقرأ ابن عامر وأبو بكر «يُعْرِشُونَ» بضم الراء.

﴿ثُمَّ كَلِمَ مِنْ كُلِّ النَّمَلِ﴾ من كل ثمرة تشتهينها مرها وحلواها. ﴿فَأَسْلُكِي﴾ ما أكلت. ﴿سَبِيلَ رَبِّكَ﴾ في مسلكه التي يحيل فيها بقدرة النور المر عسلًا من أجوافك، أو ﴿فَأَسْلُكِي﴾ الطرق التي ألهمك في عمل العسل، أو فاسلكي راجعة إلى بيوتك ﴿سَبِيلَ رَبِّكَ﴾ لا تنوعر عليك. ولا تلتبس. ﴿ذُلِّلًا﴾ جمع ذلول وهي حال من السبل، أي مذلة ذلها الله تعالى وسهلها لك، أو من الضمير في أسلكي أي وأنت ذلل متفاداة لما أمرت به. ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا﴾ كأنه عدل به عن خطاب النحل إلى خطاب الناس، لأنه محل الإنعام عليهم والمقصود من خلق النحل وإلهامه لأجلهم. ﴿شَرَابًا﴾ يعني العسل لأنه مما يشرب، واحتج به من زعم أن النحل تاكل الأزهار والأوراق العطرة فتستحيل في بطنها عسلًا، ثم تقيء ادخارًا للشتاء، ومن زعم أنها تلتقط بأفواها أجزاء طلية حلوة صغيرة متفرقة على الأوراق والأزهار، وتضعها في بيوتها ادخارًا فإذا اجتمع في بيوتها شيء كثير منها كان العسل فسر البطون بالأفواه. ﴿مُخْتَلَفًا أَلْوَانُهُ﴾ أبيض وأصفر وأحمر وأسود بحسب اختلاف سن النحل والفصل. ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِّلنَّاسِ﴾ إما بنفسه كما في الأمراض البلغمية، أو مع غيره كما في سائر الأمراض، إذ قلما يكون معجون إلا والعسل جزء منه، مع أن التذكير فيه مشعر بالتبعيض، ويجوز أن يكون للتعظيم. وعن قتادة أن رجلاً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: إن أخي يشتكي بطنه فقال: «اسقه العسل»، فذهب ثم رجع فقال: قد سقيته فما نفع فقال: «اذهب واسقه عسلًا فقد صدق الله وكذب بطن أخيك». فسقاه فشفاه الله تعالى فبرأ فكأنما أنشط من عقال^(١). وقيل الضمير للقرآن أو لما بين الله من أحوال

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٥٦٨٤)، مسلم (٢٢١٧)، أحمد (١٠٧٦٢)، الترمذي (٢٠٨٣).

النحل. **﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾** فإن من تدبر اختصاص النحل بتلك العلوم الدقيقة والأفعال المعجبية حتى التدبر علم قطعاً أنه لا بد له من خالق قادر حكيم يلهمها ذلك ويحملها عليه.

﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّاهُمْ﴾ بأحال مختلفة. **﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يَرُدُّ﴾** يعاد. **﴿إِلَى أَوَّلِ الْعُمُرِ﴾** أخسه يعني الهرم الذي يشابه الطفولية في نقصان القوة والعقل. وقيل هو خمس وتسعون سنة وقيل خمس وسبعون. **﴿لَكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً﴾** ليصير إلى حالة شبيهة بحالة الطفولية في النسيان وسوء الفهم. **﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾** بمقادير أعماركم. **﴿قَلِيلٌ﴾** يميت الشاب النشيط ويبقي الهرم الغاني، وفيه تنبيه على أن تفاوت آجال الناس ليس إلا بتقدير قادر حكيم، ركب أبنتهم وعدل أمرحتهم على قدر معلوم، ولو كان ذلك مقتضى الطباع لم يبلغ التفاوت هذا المبلغ.

﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادَى رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ تَجْحَدُونَ﴾ (٧١)

﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ﴾ فمنكم غني ومنكم فقير، ومنكم موال يتولون رزقهم ورزق غيرهم ومنكم ممالك حالهم على خلاف ذلك. **﴿فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادَى رِزْقِهِمْ﴾** يعطي رزقهم. **﴿عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾** على ممالكهم فإنما يردون عليهم رزقهم الذي جعله الله في أيديهم. **﴿فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾** فالموالي والممالك سواء في أن الله رزقهم، فالحملة لازمة للحملة المنفية أو مقررة لها، ويحوز أن تكون واقعة موقع الحواب كأنه قيل: فما الذين فضّلوا برادي رزقهم على ما ملكت أيديهم فيستووا في الرزق، على أنه رد وإنكار على المشركين فإنهم يشركون بالله بعض مخلوقاته في الألوهية ولا يرضون أن يشاركهم عبيدهم. فيما أنعم الله عليهم فيسأروهم فيه. **﴿أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾** حيث يتحلون له شركاء، فإنه يقتضي أن يضاف إليهم بعض ما أنعم الله عليهم ويحصلوا أنه من عند الله، أو حيث إنكروا أمثال هذه الحجج بعدما أنعم الله عليهم بإيضاحهم، والباء لتضمن الجحود معنى الكفر. وقرأ أبو بكر «تجحدون» بالياء لقوله: **﴿خَلَقَكُمْ﴾** و**﴿فَضَّلَ بَعْضُكُمْ﴾**.

﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَيْنًا وَخَفَذَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ﴾ (٧٢)

﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ أي: من جنسكم لتأنسوا بها ولتكون أولادكم مثلكم. وقيل هو خلق حواء من آدم. **﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَيْنًا وَخَفَذَةً﴾** وأولاد أولاد أو بنات، فإن الحافد هو المسرع في الخلعة والبنات يخلعن في البيوت أم خدمة. وقيل هم الاختان على البنات. وقيل الربائب ويحوز أن يراد بها البنون أنفسهم والعطف لتغاير الوصفين. **﴿وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾** من اللذات أو الحلاوات ومن للتبعض فإن المرزوق في الدنيا أنموذج منها. **﴿أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ﴾** وهو أن الأصنام تنفعهم، أو أن من الطيبات ما يحرم كاليحائر والسواحب. **﴿وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ﴾** حيث أضافوا نعمه إلى الأصنام، أو حرموا ما أحل الله لهم، وتقدم الصلة على الفعل إما للاهتمام أو لإيهام

التخصيص مبالغة، أو للمحافظة على القواصل.

﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾^(٧٠١)
 ﴿وَيَسْأَلُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا﴾ من مطر ونبات،
 و﴿رِزْقًا﴾ إن جعلته مصدرًا فشيءًا منصوب به وإلا فبدل منه. ﴿وَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ أن يملكوه أو لا
 استطاعة لهم أصلاً، وجمع الضمير فيه وتوحيده في ﴿لَا يَمْلِكُ﴾ لأن ما مفرد في معنى الآلهة، وبحوز أن
 يعود إلى الكفار أي ولا يستطيع هؤلاء مع أنهم أحياء متصرفون شيئاً من ذلك فكيف بالحماد.

﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٧٠٢)
 ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾ فلا تجعلوا له مثلاً تشركونه به، أو تقيسونه عليه فإن ضرب المثل تشبيه
 حال بحال. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ﴾ فساد ما تقولون عليه من القياس على أن عبادة عبيد الملك ادخل في
 التعظيم من عبادته وعظم حرمكم فيما تعملون. ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ذلك ولو علمتموه لما حرمتم عليه
 فهو عليم للهي، أو أنه يعلم كنه الأشياء وأنتم لا تعلمونه فدعوا رأيكم دون نصه، وبحوز أن يراد فلا
 تضربوا له الأمثال فإنه يعلم كيف تضرب الأمثال وأنتم لا تعلمون. ثم علمهم كيف يضرب فضرب مثلاً
 لنفسه ولمن عبد دونه فقال:

﴿صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِمَّا رَزَقْنَا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا
 وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٧٠٣)
 ﴿صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِمَّا رَزَقْنَا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا
 وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ﴾ مثل ما يشرك به بالملوك العاجز عن التصرف رأساً ومثل نفسه بالحر المالك
 الذي رزقه الله مالاً كثيراً فهو يتصرف فيه وينفق منه كيف يشاء، واحتج بامتناع الاشتراك والتسوية بينهما
 مع تشاركهما في الجنسية والمخلوقية على امتناع التسوية بين الأصنام التي هي أعضء المخلوقات وبين
 الله الغني القادر على الإحلاق. وقيل هو تمثيل للكافر المخلول والمؤمن الموفق، وتقيد العبد بالملوكية
 للتمييز عن الحر فإنه أيضاً عبد الله ويسلب القدرة للتمييز عن المكاتب والمأذون وجعله قسيماً للمالك
 المتصرف يدل على أن المملوك لا يملك، والأظهر أن ﴿مَنْ﴾ نكرة موصوفة ليطابق ﴿عَبْدًا﴾، وجمع
 الضمير في ﴿يَسْتَوُونَ﴾ لأنه للجنسين فإن المعنى هل يستوى الحر والعبيد؟. ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ كل
 الحمد له، لا يستحقه غيره فضلاً عن العبادة لأنه مولى النعم كلها. ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ فيضيئون
 نعمة إلى غيره ويعبدونه لأجلها.

﴿وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا
 يُوَجَّهُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(٧٠٤)
 ﴿وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ﴾ ولد أعرج لا يفهم ولا يفهم. ﴿لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ﴾

من الصنائع والتدابير لنقصان عقله. ﴿وَهُوَ كُلٌّ عَلَى مَوْلَاةٍ﴾ عيال وثقل على من يلي أمره. ﴿أَتَمَّا يُوجِّهُهُ﴾ حيثما يرسله مولاه في أمر، وقرئ ﴿يُوجِّهُهُ﴾ على البناء للمفعول و﴿يُوجِّهُهُ﴾ بمعنى يتوجه كقولهم أينما أوجه ألقى سعداً وتوجه بلفظ الماضي. ﴿لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ﴾ ينجح وكفاية مهم. ﴿هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾ ومن هو فهم منطوق ذو كفاية ورشد ينفع الناس بحثهم على العدل الشامل لمجامع الفضائل. ﴿وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ وهو في نفسه على طريق مستقيم لا يتوجه إلى مطلب إلا ويبلغه بأقرب سعي، وإنما قابل تلك الصفات بهذين الوصفين لأنهما كمال ما يقابلهما، وهذا تمثيل ثان ضربه الله تعالى لنفسه وللأصنام لإبطال المشاركة بينه وبينها أو للمؤمن والكافر.

﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٧٠٣) ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (٧٠٤)

﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يختص به علمه لا يعلمه غيره، وهو ما غاب فيهما عن العباد بأن لم يكن محسوساً ولم يدل عليه محسوس. وقيل يوم القيامة فإن علمه غائب عن أهل السموات والأرض. ﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ﴾ وما أمر قيام الساعة في سرعته وسهولته. ﴿إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ﴾ إلا كرجع الطرف من أعلى الحدة إلى أسفلها. ﴿أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾ أو أمرها أقرب منه بأن يكون في زمان نصف تلك الحركة بل في الآن الذي يتبدى فيه، فإنه تعالى يحيي الخلاق دفعة وما يوجد دفعة كان في آن، و﴿أَوْ﴾ للتخيير أو بمعنى بل. وقيل معناه أن قيام الساعة وإن تراخى فهو عند الله كالشيء الذي تقولون فيه هو كلمح البصر أو هو أقرب مبالغة في استقراؤه. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيقدر أن يحيي الخلاق دفعة كما قدر أن أحييهم متدرجاً، ثم دل على قدرته فقال: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ﴾ وقرأ الكسائي بكسر الهمزة على أنه لفة أو إتيان لما قبلها، وحزمة بكسرها وكسر الميم والهاء مزيدة مثلها في أهراف. ﴿لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ جهالاً مستصحيين جهل الحمادية. ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ أداة تعلمون بها فتحسون بمشاعركم جزئيات الأشياء فتدركونها ثم تتبهون بقلوبكم لمشاركات ومباينات بينها بتكرار الإحساس حتى تحصل لكم العلوم البدئية، وتتمكنوا من تحصيل المعالم الكسبية بالنظر فيها. ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ كي تعرفوا ما أنعم عليكم طوراً بعد طور فتشكروه.

﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُخَيِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٧٠٥)

﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ﴾ قرأ ابن عامر وحزمة ويعقوب بالتاء على أنه خطاب للعامة. ﴿مُسَخَّرَاتٍ﴾ ملذلات للطيران بما خلق لها من الأجنحة والأسباب المواتية له. ﴿فِي جَوْ السَّمَاءِ﴾ في الهواء المتباعد من الأرض. ﴿مَا يُخَيِّكُهُنَّ﴾ فيه. ﴿إِلَّا اللَّهَ﴾ فإن ثقل جسدها يقتضي سقوطها ولا علاقة فوقها ولا دعامة تحتها تمسكها. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ﴾ تسخير الطير للطيران بأن خلقها خلقة يمكن معها الطيران،

وخلق الجو بحيث يمكن الطيران فيه وإسماها في الهواء على خلاف طبيعتها. ﴿لَقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ لأنهم هم المتفهمون بها.

﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّن بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّن جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَانِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثْنَا وَمِئَةً إِلَى حِينٍ﴾^(١٠٣)
 ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِّن بُيُوتِكُمْ سَكَنًا﴾ موضعاً تسكنون فيه وقت إقامتكم كاليوت المتخذة من الحجر والمدر، فعل، بمعنى مفعول. ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِّن جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا﴾ هي القباب المتخذة من الأدم، ويحوز أن يتناول المتخذة من الوبر والصوف والشعر فإنها من حيث إنها نابتة على جلودها يصدق عليها أنها من جلودها. ﴿تَسْتَخِفُّونَهَا﴾ تجدونها خفيفة يخف عليكم حملها ونقلها. ﴿يَوْمَ ظَعْنِكُمْ﴾ وقت ترحالكم. ﴿وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ﴾ ووضعها أو ضربها وقت الحضر أو النزول. وقرأ الحجازيان والبصريان ﴿يَوْمَ ظَعْنِكُمْ﴾ بالفتح وهو لغة فيه. ﴿وَمِنْ أَصْوَانِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا﴾ الصوف للضائفة والوبر للإبل والشعر للمعز، وإضافتها إلى ضمير الأنعام لأنها من حملتها. ﴿أَثْنَا﴾ ما يلبس ويفرش. ﴿وَمِئَةً﴾ ما يتجر به. ﴿إِلَى حِينٍ﴾ إلى مدة من الزمان فإنها لصلاتها تبقى مدة مديدة، أو إلى حين، مما تم أو إلى أن تقضوا منه أوطاركم.

﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ مَرَايِلَ تَفِيكُمُ الْخَرَّ وَسَرَابِيلَ تَفِيكُمُ النَّاسُكُمُ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ رِغْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ﴾^(١٠٤)
 ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ﴾ من الشعر والجبل والأبنية وغيرها. ﴿ظِلَالًا﴾ تتقون بها حر الشمس. ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا﴾ مواضع تسكنون بها من الكهوف والبيوت المنحوتة فيها جمع كن. ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مَرَايِلَ﴾ ثياباً من الصوف والكتان والقطن وغيرها. ﴿تَفِيكُمُ الْخَرَّ﴾ خصمه بالذكر اكتفاء بأحد الضدين أو لأن وقاية الحر كانت أهم عندهم. ﴿وَمَرَايِلَ تَفِيكُمُ النَّاسُكُمُ﴾ يعني الدروع والجواشن، والسرابال يعم كل ما يلبس. ﴿كَذَلِكَ﴾ كإتمام هذه النعم التي تقدمت. ﴿يُبَيِّنُ رِغْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ﴾ أي: تنظرون في نعمه فتؤمنون به وتتقانون لحكمه. وقرئ «تُسْلِمُونَ» من السلامة أي تشكرون فتسلمون من العذاب، أو تنظرون فيها فتسلمون من الشرك. وقيل «تُسْلِمُونَ» من المراح بلبس الدروع.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ﴾^(١٠٥)
 ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أعرضوا ولم يقبلوا منك. ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ﴾ فلا يضرك فإنما عليك البلاغ وقد بلغت، وهذا من إقامة السبب مقام المسبب.

﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ﴾^(١٠٦)
 ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ﴾ أي: يعرف المشركون نعمة الله التي عددها عليهم وغيرها حيث يعترفون بها

وبأنها من الله تعالى. ﴿ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا﴾ بعبادتهم غير المنعم بها وقولهم إنها بشفاعة آلها، أو بسبب كذا أو بأعراضهم عن أداء حقوقها. وقيل نعمة الله بنوة محمد ﷺ عرفوها بالمعجزات ثم أنكروها عناداً ومعنى ثم استبعاد الإنكار بعد المعرفة. ﴿وَكَثَرَهُمُ الْكَافِرُونَ﴾ الحاحدون عناداً، وذكر الأكثر إما لأن بعضهم لم يعرف الحق لنقصان العقل أو التفريط في النظر، أو لم تقم عليه الحجة لأنه لم يبلغ حد التكليف وإما لأنه يقام مقام الكل كما في قوله: ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ (١١٤) وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا تُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿١١٥﴾ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١١٦﴾ وَأَلْقَوْا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَٰمَ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١١٧﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ﴿١١٨﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَنُذُرًا لِلْمُتَّقِينَ ﴿١١٩﴾ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٢٠﴾

﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ وهو نبيا يشهد لهم وعليهم بالإيمان والكفر. ﴿ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في الاعتذار إذا لا عذر لهم. وقيل في الرجوع إلى الدنيا. و﴿ثُمَّ﴾ لزيادة ما يحق بهم من شدة المنع عن الاعتذار لما فيه من الإقناعات الكلية على ما يمنون به من شهادة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام. ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ ولا هم يسترضون، من العتي وهي الرضا وانتصاب يوم محذوف تقديره اذكر، أو خوفهم أو يحق بهم ما يحق وكذا قوله:

﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ﴾ عذاب جهنم. ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ﴾ أي: العذاب. ﴿وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ يمهلون. ﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ﴾ أولئهم التي ادعوا شركاء، أو الشياطين الذين شاركهم في الكفر بالحمل عليه. ﴿قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ﴾ نعبدهم أو نطيعهم، وهو اعتراف بأنهم كانوا عظميين في ذلك، أو التماس لأن يشطر عذابهم. ﴿فَالْقَوْلُ إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ أي: أجابوهم بالتكذيب في أنهم شركاء الله، أو أنهم ما عبدوهم حقيقة وإنما عبدوا أهواءهم كقوله تعالى: ﴿كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ﴾ ولا يتمتع إنطاق الله الأصنام به حيث، أو في أنهم حملوهم على الكفر وألزمهم إياه كقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾.

﴿وَأَلْقَوْا﴾ وألقى الذين ظلموا. ﴿إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ﴾ الاستسلام لحكمه بعد الاستكبار في الدنيا. ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ﴾ وضاع عنهم وبطل. ﴿مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ من أن ألهمهم ينصرونهم ويشفعون

لهم حين كذبوهم وتعرضوا منهم.

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَلُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ بالمنع عن الإسلام والحمل على الكفر. ﴿وَدَلَّاهُمْ عَذَابًا﴾ لصلبهم. ﴿فَوقَ الْعَذَابِ﴾ المستحق ب كفرهم. ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُدُونَ﴾ بكونهم مفسدين بصلبهم. ﴿وَيَوْمَ نَبُثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ يعني نبيهم فإن نبي كل أمة بعث منهم. ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَ يَدَيْهِمْ﴾ يا محمد. ﴿شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ﴾ على أمتك. ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ استئناف أو حال بإضمار قد. ﴿تِبْيَانًا لِّبَيِّنَاتٍ﴾ بيانا بليغا. ﴿لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ من أمور الدين على التفصيل أو الإجمال بالإحالة إلى السنة أو القياس. ﴿وَهُدًى وَرَحْمَةً﴾ للجميع وإنما حرمان المحروم من تفریطه. ﴿وَيُشْرَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ خاصة.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾ بالتوسط في الأمور اعتقادًا كالتوحيد المتوسط بين التعطيل والتشريك، والقول بالكسب المتوسط بين محض الجبر والقدر، وعملاً كالتعبد بأداء الواجبات المتوسط بين البطالة والترهب، وعقلًا كالجدود المتوسط بين البخل والتبذير. ﴿وَالْإِحْسَانَ﴾ إحسان الطاعات، وهو إما بحسب الكمية كالتلطوع بالتوافل أو بحسب الكيفية كما قال عليه الصلاة والسلام «(الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك)»^(١). ﴿وَلِيَتَّقِيَ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ وإعطاء الأقارب ما يحتاجون إليه وهو تخصيص بعد تعميم للمبالغة. ﴿وَيُنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ﴾ عن الإفراط في متابعة القوة الشهوية كالزنا فإنه أقبح أحوال الإنسان وأشنعها. ﴿وَالْمُنْكَرِ﴾ ما ينكر على متعاطيه في إثارة القوة الغضبية. ﴿وَالنَّهْيِ﴾ والاستعلاء والاستيلاء على الناس والتجبر عليهم، فإنها الشيطنة التي هي مقتضى القوة الوهمية، ولا يوجد من الإنسان شر إلا وهو مندرج في هذه الأقسام صادر بتوسط إحدى هذه القوى الثلاث، ولذلك قال ابن مسعود عليه السلام: هي أجمع آية في القرآن للخير والشر. وصارت سبب إسلام عثمان ابن مظعون رضي الله تعالى عنه، ولو لم يكن في القرآن غير هذه الآية لصدق عليه أنه تبيان لكل شيء وهدى ورحمة للعالمين، ولعل إيرادها عقب قوله: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ للتنبيه عليه. ﴿بِعِظَمِكُمْ﴾ بالآمر والنهي والميز بين الخير والشر. ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ تمنعون.

﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْظُمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾

﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ يعني البيعة لرسول الله ﷺ على الإسلام لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ يَبْتَغِيكَ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ﴾. وقيل كل أمر يجب الوفاء به ولا يلامه قوله: ﴿إِذَا عَاهَدْتُمْ﴾ وقيل النور. وقيل الإيمان بالله ﴿وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ﴾ أي: لئمان البيعة أو مطلق الأيمان. ﴿بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾ بعد توثيقها بذكر الله تعالى، ومنه أكد بقلب الواو همزة ﴿وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا﴾ شاهداً بطلب البيعة فإن

(١) صحيح: جزء من حديث طويل أخرجه مسلم (٨)، أحمد (١٨٥)، أبو داود (٣٦٩٥)، النسائي (٤٩٩٠)، ابن ماجه (٦٣)، ابن حبان (١٦٨).

الكتيل مراعاة لحال المكفول به رقيب عليه ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ من نقض الأيمان واليهود.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزَلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَبَتْ تَخْذِلُونَ أَيْمَنَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَتَلَوُّكُمْ اللَّهُ بِهِمْ وَلِيَبْلُغَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزَلَهَا﴾ ما غزلته، مصدر بمعنى المفعول. ﴿مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ﴾ متعلق بـ ﴿نَقَضَتْ﴾ أي: نقضت غزلها من بعد إبرام وإحكام. ﴿أَلَا كَالَّذِي﴾ طاقات نكث فتلها جمع نكث، وانتصابه على الحال من ﴿غَزَلَهَا﴾ أو المفعول الثاني لنقضت فإنه بمعنى صيرت، والمراد به تشبيه الناقض بمن هذا شأنه. وقيل هي ربطة بنت سعد بن تيم القرشية فإنها كانت خرقاء تفعل ذلك. ﴿تَخْذِلُونَ أَيْمَنَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ﴾ حال من الضمير في ﴿وَلَا تَكُونُوا﴾، أو في الجار الواقع موقع الخير أي لا تكونوا متشبهين بأمرة هذا شأنها، متخذين أيمانكم مفسدة ودخلًا بينكم، وأصل الدخل ما يدخل الشيء ولم يكن منه. ﴿أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ﴾ لأن تكون جماعة أزيد عددًا وأوفر مالًا من جماعة، والمعنى لا تفعلوا ما يفعله هؤلاء الذين يتكلمون بقرآنهم أو لكثرة مناقبتهم وقوتهم كقريش، فإنهم كانوا إذا رأوا شوكه في أعادي حلفائهم نقضوا عهدهم وحالفوا أعدائهم. ﴿إِنَّمَا يَتَلَوُّكُمْ اللَّهُ بِهِ﴾ الضمير لأن تكون أمة لأن معنى المصدر أي يختبركم بقرآنهم أرى لينظر. أتمسكون بحبل الوفاء بعهد الله وبيعة رسوله أم تخفون بكثرة قریش وشوكتهم وقلة المؤمنين وضعفهم. وقيل الضمير للرباء وقيل للأمر بالوفاء. ﴿وَلِيَبْلُغَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ إذا جازاكم على أعمالكم بالثواب والعقاب.

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَنَسْتَلِفَنَّ عَنْمَا كُنْتُمْ

تَفْعَلُونَ﴾

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ متفقة على الإسلام. ﴿وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ﴾ بالخذلان. ﴿وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ بالتوفيق. ﴿وَلَنَسْتَلِفَنَّ عَنْمَا كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ﴾ سؤال تبيك ومجازاة.

﴿وَلَا تَخْذِلُوا أَيْمَنَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَرِلَ قَدَمٌ بَعْدَ نُبُوتِنَا وَتَذُوقُوا السَّوْءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ

اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾

﴿وَلَا تَفْعَلُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ﴾ تصريح بالنهي عنه بعد التضمنين تأكيدًا ومبالغة في قبح المنهي. ﴿فَتَرِلَ قَدَمٌ﴾ أي: عن محبة الإسلام. ﴿بَعْدَ نُبُوتِنَا﴾ عليها والمراد أقدامهم، وإنما وحدهم ونكر للدلالة على أن زل قدم واحدة عظيم فكيف بأقدام كثيرة. ﴿وَتَذُوقُوا السَّوْءَ﴾ العذاب في الدنيا. ﴿بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ بصدكم عن الوفاء أو صدكم غيركم عنه، فإن من نقض البيعة ولرث ذلك سنة لغيره. ﴿وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ في الآخرة.

﴿وَلَا تَشْرَوْا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾

﴿وَلَا تَشْرَوْا بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ ولا تستبدلوا عهد الله وبيعة رسوله بـ ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ عرضًا يسيرًا،

وهو ما كانت قريش يعدون لضغفاء المسلمين ويشترطون لهم على الارتداد. ﴿إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ النِّصْرِ وَالتَّغْنِيمِ فِي الدُّنْيَا وَالثَّوَابِ فِي الْآخِرَةِ. ﴿هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ مما يعدونكم. ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ إن كنتم من أهل العلم والتمييز.

﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ ۖ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ۚ وَلَتَجْزِيَنَّهُ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٧٠٧﴾

﴿مَا عِنْدَكُمْ﴾ من أعراض الدنيا. ﴿يَنْفَدُ﴾ ينقضي ويفنى. ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ من عزائِل رحمته. ﴿بَاقٍ﴾ لا ينفد، وهو تعليل للحكم السابق ودليل على أن نعيم أهل الجنة باق. ﴿وَلَتَجْزِيَنَّهُ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ﴾ على الفاقة وأذى الكفار، أو على مشاق التكليف. وقرأ ابن كثير وعاصم بالنون. ﴿بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ بما يرجح فعله من أعمالهم كالواجبات والمندوبات، أو بجزاء أحسن من أعمالهم.

﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيٰوةً طَيِّبَةً ۚ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٧٠٨﴾

﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ﴾ بينه النوعين دفعا للتخصيص. ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ إذ لا اعتداد بأعمال الكفرة في استحقاق الثواب، وإنما المتوقع عليها تخفيف العذاب. ﴿لَنُحْيِيَنَّهُ حَيٰوةً طَيِّبَةً﴾ في الدنيا يعيش عيشا طيبا فإنه إن كان موسرا فظاهر وإن كان معسرا يطيب عيشه بالقناعة والرضا بالقسمة وتوقع الأجر العظيم في الآخرة، بخلاف الكافر فإنه إن كان معسرا فظاهر وإن كان موسرا لم يدعه الحرص وخوف الفوات أن يتها بعيشه. وقيل في الآخرة. ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ من الطاعة.

﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ ﴿٧٠٩﴾ إنه ليس له سلطان على الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٧١٠﴾ إنما سلطنته على الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ ﴿٧١١﴾

﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ﴾ إذا أردت قراءته كقوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾. ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ فاسأل الله أن يمينك من وساوسه لئلا يوسوس في القراءة، والجمهور على أنه للاستحباب. وفيه دليل على أن المصلي يستعيز في كل ركعة لأن الحكم المترتب على شرط يتكرر بتكرره قياسا، وتعليقه لذكر العمل الصالح والوعد عليه إيمان بأن الاستعاذة عند القراءة من هذا القبيل. وعن ابن مسعود (قرأت على رسول الله ﷺ فقلت: أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم فقال: قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أقرأنيه جبريل عن القلم عن اللوح المحفوظ) ^(١) ﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ

(١) ضعيف: قال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف (٩٦/٤): رواه الشعبي مسللا عن شيهه الفضل محمد بن جعفر الخزازي عن ابن مسعود، ورواه الواحدي في الوسيط عن الصلي.

سُلْطَانٌ» تسلط وولاية ﴿عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ على أولياء الله تعالى المؤمنين به والمتوكلين عليه فإنهم لا يطيعون أولمه ولا يعقلون وسأوسه إلا فيما يحتقرون على ندور وغفلة ولذلك أمروا بالاستعاذة فذكر السلطنة بعد الأمر باستعاذة لئلا يتوهم منه أن له سلطاناً.

﴿إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَكَّلُونَ﴾ يحبونه ويطيعونه. ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ﴾ بالله أو بسبب الشيطان. ﴿فَضَرِبُوا كُفْرَهُمْ﴾.

﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفَرِّقٌ بَيْنَ آيَاتِهِ لَا يَعْلَمُونَ﴾

﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ﴾ بالنسخ فعملنا الآية الناسخة مكان المنسوخة لفظاً أو حكماً. ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ﴾ من المصالح فعمل ما يكون مصلحة في وقت يصير مفسدة بعده فينسخه، وما لا يكون مصلحة حينئذ يكون مصلحة الآن فيثبته مكانه. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ﴿يُنْزِلُ﴾ بالتخفيف. ﴿قَالُوا﴾ أي: الكفرة. ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُفَرِّقٌ﴾ منقول على الله تأمر بشيء ثم يبدو لك فتنهيه عنه، وجواب ﴿وَإِذَا﴾ ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ﴾، اعتراض لتوبيخ الكفار على قولهم والتنبيه على فساد سندهم وبحوز أن يكون حالاً. ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ حكمة الأحكام ولا يحزون الخطأ من الصواب.

﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾

﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ﴾ يعني جبريل عليه الصلاة والسلام، وإضافة الروح إلى القدس وهو الطهر كقولهم: حاتم الحود وقرأ ابن كثير ﴿رُوحُ الْقُدُسِ﴾ بالتخفيف وفي ﴿يُنْزِلُ﴾ ونزله تنبيه على أن إنزاله مدرجاً على حسب المصالح عما يقتضي التبديل. ﴿مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ ملتبساً بالحكمة. ﴿لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ليثبت الله الذين آمنوا على الإيمان بأنه كلامه، وأنهم إذا سمعوا الناسخ وتديروا ما فيه من رعاية الصلاح والحكمة رسخت عقائدهم واطمأنت قلوبهم. ﴿وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ المتقادين لحكمه، وهما معطوفان على محل لِيُثَبِّتَ أي: تثبيتاً وهداية وبشارة، وفيه تعريض بحصول أضرار ذلك لغيرهم وقرئ يَثْبُت بالتخفيف.

﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي وَهَذَا لِّسَانُ عَرَبٍ مُبِينٌ﴾

﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ﴾ يعنون جبراً الرومي غلام عامر بن الحضرمي. وقيل جبراً ويساراً كانا يصنعان السيوف بحكمة ويقرآن التوراة والإنجيل، وكان الرسول ﷺ يمر عليهما ويسمع ما يقرأنه. وقيل عائشاً غلام حويط بن عبد العزى قد أسلم وكان صاحب كتب. وقيل سلمان الفارسي.

﴿لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي﴾ لغة الرجل الذي يميلون قولهم عن الاستقامة إليه، مأخوذ من لحد القبر. وقرأ حمزة والكسائي يلحدون بفتح الياء والحاء، لسان أعجمي غير بين. ﴿وَهَذَا﴾ وهذا القرآن.

﴿لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ ذو بيان وفصاحة، والحملتان مستأنفتان لإبطال طعنهم، وتقريره يحتمل وجهين أحدهما: أن ما سمعه منه كلام أعجمي لا يفهمه هو ولا أنتم والقرآن عربي تفهمونه بأذن تأمل، فكيف يكون ما تلقفه منه. وثانيهما: هب أنه تعلم منه المعنى باستماع كلامه لكن لم يتلقف منه اللفظ، لأن ذلك أعجمي وهذا عربي والقرآن كما هو معجز باعتبار المعنى فهو معجز من حيث اللفظ، مع أن العلوم الكثيرة التي في القرآن لا يمكن تعلمها إلا بملازمة معلم فائق في تلك العلوم مدة متطاولة، فكيف تعلم جميع ذلك من غلام سوقي سمع منه في بعض أوقات مروره عليه كلمات أعجمية لعلها لم يعرفها معناها، وطعنهم في القرآن بأمثال هذه الكلمات الركيكة دليل على غاية عجزهم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْتَمُّونَ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (١٦) إِنَّمَا يَقْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ (١٧) مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ لَا مِنْ أَكْوَاعِهِ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٨) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحْبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (١٩) أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ (٢٠) لَا حَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٢١) ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا قُضِيَتْ أُمُورُهُمْ وَأَصْبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٢)

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ لا يصدقون أنها من عند الله. ﴿لَا يَهْتَمُّونَ اللَّهُ﴾ إلى الحق أو إلى سبيل النجاة. وقيل إلى الجنة. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة، ممددهم على كفرهم بالقرآن بعدما أماط شبهتهم ورد طعنهم فيه، ثم قلب الأمر عليهم فقال:

﴿إِنَّمَا يَقْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ لأنهم لا يحافون عقابا يردعهم عنه. ﴿وَأُولَئِكَ﴾ إشارة إلى الذين كفروا أو إلى قريش. ﴿هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ أي: الكاذبون على الحقيقة، أو الكاملون في الكذب لأن تكذيب آيات الله والظن فيها بهذه الخرافات أعظم الكذب، أو الذين عادتهم الكذب لا يصرفهم عنه دين ولا مروءة، أو الكاذبون في قولهم: ﴿إِنَّمَا آتَى مَقْتَرٌ﴾ ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ بَشَرٌ﴾. ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ﴾ بدل من الذين لا يؤمنون وما بينهما اعتراض، أو من ﴿أُولَئِكَ﴾ أو من ﴿الكَافِرُونَ﴾، أو مبتدأ خبره محذوف دل عليه قوله: ﴿فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ﴾ ويحوز أن ينتصب بالذم وأن تكون من شرطية محذوفة الجواب دل عليه قوله: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْوَرُ﴾ على الافتراء أو كلمة الكفر، استثناء متصل لأن الكفر لفة يعم القول والعقد كالإيمان. ﴿وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ لم تتغير عقيدته، وفيه دليل على أن الإيمان هو التصديق بالقلب. ﴿وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا﴾ اعتقده وطاب به نفسه. ﴿فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ إذ لا أعظم من حرمه. روي (أن قريشا أكرهوا عمارا وأبويه يامرا وسمية على الارتداد، فربطوا سمية بين بحيرين وحيء بحرية في قبلها وقالوا: أنك أسلمت من أجل الرجال فقتلت، وقتلوا يامرا وهما أول قتيلين في الإسلام، وأعطاهم عمار بلسانه ما أرادوا

مكرهاً فقيل: يا رسول الله إن عماراً كفر فقال: كلا إن عماراً ملئ إيماناً من قرنه إلى قدمه، واحتلط الإيمان بلحمه ودمه، فأني عمار رسول الله ﷺ وهو يكي، فحمل رسول الله ﷺ بمسح عينيه ويقول: ما لك إن عادوا لك فعد لهم بما قلت^(١). وهو دليل على جواز التكلم بالكفر عند الإكراه وإن كان الأفضل أن يتجنب عنه إعزازاً للدين كما فعله أبواه لما روي (أن مسيلة أخذ رجلين فقال لأحدهما: ما تقول في محمد؟ قال: رسول الله ﷺ قال: فما تقول في؟ فقال: أنت أيضاً فخلاه، وقال للآخر ما تقول في محمد؟ قال: رسول الله ﷺ قال فما تقول في؟ قال: أنا أصم، فأعاد عليه ثلاثاً فأعاد جوابه فقتله، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال: أما الأول فقد أخذ برخصة الله، وأما الثاني فقد صدع بالحق فهنيئاً له^(٢).

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الكفر بعد الإيمان أو الوعيد. ﴿بِأَنَّهُمْ اسْتَحْبَبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ﴾ بسبب أنهم آثروها عليها. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ أي: الكافرين في علمه إلى ما يوجب ثبات الإيمان ولا يعصمهم من الزيغ.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ﴾ فأبى عن إدراك الحق والتأمل فيه. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ الكاملون في الغفلة إذ أغفلتهم الحالة الراهنة عن تدبر العواقب.

﴿لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ إذ ضيعوا أعمالهم وصرفوها فيما أنقضى بهم إلى العذاب المخلد.

﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا﴾ أي: عذبوا كعمار رضي الله تعالى عنه بالولاية والنصر، ﴿وَنُفٍّ﴾ لتباعد حال هؤلاء عن حال أولئك، وقرأ ابن عامر فتتوا بالفتح أي من بعد ما عذبوا المؤمنين كالحضرمي أكره مولاة جبراً حتى ارتدت ثم أسلم وهاجر. ﴿ثُمَّ جَاهَلُوا وَصَبَرُوا﴾ على الجهاد وما أصابهم من المشاق. ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا﴾ من بعد الهجرة والجهاد والصبر. ﴿لَقُتُّوهُ﴾ لما فعلوا قبل. ﴿رَحِيمٌ﴾ منعم عليهم بمجازاة على ما صنعوا بعد.

﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ نَجْدَتَهَا عَنْ نَفْسٍ وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ﴾ منصوب بـرحيم أو باذكر. ﴿تُجَادَلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾ تجادل عن ذاتها وتسعى في خلاصها لا يهتما شأن غيرها فتقول نفسي نفسي. ﴿وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ﴾ جزاء ما عملت. ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ لا ينقصون أجورهم.

﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً﴾ أي: جعلها مثلاً لكل قوم أنعم الله عليهم فابطرتهم النعمة فكفروا، فانزل

(١) صحيح: ابن جرير في تفسيره (١٤/١٢٢)، من طريق الترمذي، والمحاكم (٢/٣٥٧)، وصحيحه ووافقه الذهبي، واليهني في السنن (٢٠٨/٨).

(٢) قال الحافظ في تخرجه أحاديث الكشاف أخرجه عبد الرزاق في التفسير.

الله بهم نعمته، أو لمكة. ﴿كَانَتْ آيَةً مُّطَهَّرَةً﴾ لا يزعج أهلها خوف. ﴿بِأَيِّهَا رَزَقْنَاهَا﴾ أقواتها. ﴿رِزْقًا﴾ وأساعا. ﴿مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ من نواحيها. ﴿فَكَفَّرْتَ بِالنَّعْمِ اللَّهُ﴾ بنعمه جمع نعمة على ترك الاعتدال بالباء كدفع وأدفع، أو جمع نعم كبؤس وأبؤس. ﴿فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾ استعار الجوع لإدراك أثر الضرر، واللباس لما غشيهم واشتمل عليهم من الجوع والخوف، وأوقع الإذاعة عليه بالنظر إلى المستعار له كقول كثير:

غَمِرُ الرِّدَاءِ إِذَا تَبَسَّمَ ضَاحِكًا غَلَقَتْ لِفَضَحَتِهِ رِقَابُ الْمَالِ

فإنه استعار الرداء للمعروف لأنه يصون عرض صاحبه صون الرداء لما يلقي عليه، وأضاف إليه الغمر الذي هو وصف المعروف والنوال لا وصف الرداء نظرًا إلى المستعار له، وقد ينظر إلى المستعار كقوله: يُتَارِغُنِي وَذَائِي غَبْدٌ غَمْرُو رُوِيَ ذَلِكَ بِأَخَا غَمْرُو بْنِ بَكْرِ لِي الشُّطْرُ الَّذِي مَلَكَتْ يَمِينِي وَذُوكَكَ فَأَغْتَجِرُ مِنْهُ بِشُطْرٍ

استعار الرداء لسيفه ثم قال فاعتجر نظرًا إلى المستعار. ﴿بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ بصنيعهم.

﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ (١٧١)

﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ﴾ يعني محمدًا ﷺ، والضمير لأهل مكة عاد إلى ذكرهم بعد ما ذكر مثلهم. ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ أي: حال تباسهم بالظلم والعذاب ما أصابهم من الحقد الشديد، أو وقعة بدر.

﴿فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا لِنِعْمَتِ اللَّهِ إِنَّ كُثْرَ إِثْمِهِ لَعَبِيدُونُ﴾ (١٧٢) إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ وَمَا أِهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ۖ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ۚ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (١٧٣) وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ (١٧٤) مَتَّعَ قَلِيلٌ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٧٥) وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا مَا فَضَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ۖ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (١٧٦) ثُمَّ إِنَّ رَبَّنَا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَلْسِنَةً يَنْهَوْنَ عَنْهُ ثُمَّ تابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّنَا مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ

﴿إِنْ يَزِيدْهُمْ كَارًا أُمَّةً قَاتِنًا يَلِيهِ حَيْفًا وَلَمْ يَكُنْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١٧٧)

﴿فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ أمرهم بأكل ما أحل الله لهم وشكر ما أنعم عليهم بعدما زجرهم عن الكفر ومنعهم عليه بما ذكر من التشيل والعذاب الذي حل بهم، صدًا لهم عن صنيع الجاهلية ومذابيحها الفاسدة. ﴿وَاشْكُرُوا نِعْمَتِ اللَّهِ إِنَّ كُثْرَ إِثْمِهِ لَعَبِيدُونُ﴾ تطيعون، أو إن صح زعمكم أنكم تقصدون بعبادة الآلهة عبادته.

﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ وَمَا أِهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ۖ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ

فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾ لما أمرهم بتناول ما أحل لهم عدد عليهم محرماته ليعلم أن ما عداها حل لهم، ثم أكد ذلك بالنهي عن التحريم والتحليل بأهوالهم فقال:

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ﴾ كما قالوا ﴿مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَلْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا﴾ الآية، ومقتضى سياق الكلام وتصدير الجملة بإنما حصر المحرمات في الأجناس الأربعة إلا ما ضم إليه دليل: كالسباع والحمر الأهلية، وانتصاب ﴿الْكَذِبَ﴾ بـ ﴿لَا تَقُولُوا﴾ و﴿هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ﴾ بدل منه أو متعلق بتصف على إرادة القول أي: ولا تقولوا الكذب لما تصفه ألسنتكم فتقولوا هذا حلال وهذا حرام، أو مفعول ﴿لَا تَقُولُوا﴾، و﴿الْكَذِبَ﴾ منتصب بـ ﴿تَصِفُ﴾ وما مصدرية أي ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف ألسنتكم الكذب أي: لا تحرموا ولا تحللوا بمجرد قول تنطق به ألسنتكم من غير دليل، ووصف ألسنتهم الكذب بمبالغة في وصف كلامهم بالكذب كان حقيقة الكذب كانت مجهولة وألسنتكم تصفها وتعرفها بكلامهم هذا، ولذلك عد من تصحيح الكلام كقولهم: وجهها يصف الجمال وعينها تصف السحر. وقرئ ﴿الْكَذِبَ﴾ بالحر بدلاً من «ما»، والكَذِبُ جمع كذوب أو كذاب بالرفع صفة للألسنة وبالنصب على الذم أو بمعنى الكلم الكواذب. ﴿تَقْفَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ تعليل لا يتضمن الغرض. ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَقْفَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَفْلَحُونَ﴾ لما كان المفترى يفترى لتحصيل مطلوب نفى عنهم الفلاح وبينه بقوله: ﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ﴾ أي: ما يفترن لأجله أو ما هم فيه منفعة قليلة تنقطع عن قريب. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة.

﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا مَا فَصَحْنَا عَنْكَ﴾ أي: في سورة «الأنعام» في قوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا كُلُّ ذِي ظُفْرٍ﴾ من قبل، متعلق بـ ﴿فَصَحْنَا﴾ أو بـ ﴿حَرَّمًا﴾. ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ بِالْحَرَمِ﴾. ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ حيث فعلوا ما عوقبوا به عليه، وفيه تنبيه على الفرق بينهم وبين غيرهم في التحريم وأنه كما يكون للمضرة يكون للعقوبة.

﴿ثُمَّ إِنَّ رَبِّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ﴾ بسببها أو ملتبسين بها ليعم الجهل بالله وبعباقبه وعدم التدبر في العواقب لغلابة الشهوة، والسوء يعم الاقتراء على الله وغيره. ﴿ثُمَّ تَأْتُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا﴾ إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا من بعد التوبة. ﴿لَقَفْوُ﴾ لذلك السوء. ﴿رَحِيمٌ﴾ ينسب على الإنباء. ﴿إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ لكماله واستحمامه فضائل لا تكاد توجد إلا مفرقة في أشخاص كثيرة كقوله:

لَمَنْ مِنَ اللَّهِ بِمُؤْتَكَّرٍ أَنْ يَجْمَعَ الْقِسْمَ لِمَنْ فِي وَاحِدٍ

وهو رئيس الموحدين وقلوة المحققين الذي جادل فرق المشركين، وأبطل مذاهبهم الزائفة بالحجج الدامغة، ولذلك عقب ذكره بترتيب مذاهب المشركين من الشرك والظن في النبوة وتحريم ما أحله، أو لأنه كان وحده مؤمناً وكان سائر الناس كفاراً. وقيل هي فصلة بمعنى مفعول كالرحلة والنخبة من أمه إذا قصد، أو اقتدى به فإن الناس كانوا يؤمنونه للاستفادة ويقتلون بسيرته كقوله: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ أَمَامًا﴾ ﴿فَأَنَّا لِلَّهِ﴾ مطمحاً له قائماً بأوامره. ﴿حَقِيقًا﴾ مثلاً عن الباطل. ﴿وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾

كما زعموا فإن قريبًا كانوا يزعمون أنهم على ملة إبراهيم.

﴿شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ ۚ اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿٧١﴾ وَآتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ۖ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٧٢﴾

﴿شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ﴾ ذكر بلفظ القلة للتنبيه على أنه كان لا يعمل بشكر النعم القليلة فكيف بالكثيرة. ﴿اجْتَبَاهُ﴾ للنسبة. ﴿وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ في الدعوة إلى الله. ﴿وَآتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ بأن حبيه إلى الناس حتى أن أرباب الملل يتولونه ويشنون عليه، ورزقه أولادًا طيبة وعمراً طويلاً في السعة والطاعة. ﴿وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ لمن أهل الجنة كما سأل به بقوله: ﴿وَالْحَقِيقِي بِالصَّالِحِينَ﴾.

﴿كُلَّمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ يا محمد، وثم إما لتعظيمه والتنبيه على أن أجل ما أوتي إبراهيم اتباع الرسول عليه الصلاة والسلام ملته، أو لراخيه أيامه ﴿إِنْ أُلْحِقَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ خَتِيفًا﴾ في التوحيد والدعوة إليه بالرفق وإيراد الدلائل مرة بعد أخرى والمجادلة مع كل أحد على حسب فهمه ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ بل كان قدوة الموحدين.

﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ ۚ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ ﴿٧٣﴾

﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ﴾ تعظيم السبت، أو التخلي فيه للعبادة. ﴿عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ أي: على نبيهم، وهم اليهود أمرهم موسى عليه السلام أن يفرغوا للعبادة يوم الجمعة فأبوا وقالوا: نريد يوم السبت لأنه تعالى فرغ فيه من خلق السموات والأرض، فالزعم الله السبت وشدد الأمر عليهم. وقيل معناه إنما جعل وبال السبت وهو المسخ على الذين اختلفوا فيه، فأحلوا الصيد فيه تارة وحرّموه أخرى واحتالوا له الحيل، وذكرهم هنا لتهديد المشركين كذكر القرية التي كفرت بأنعم الله. ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ بالمجازاة على الاختلاف، أو بمجازاة كل فريق بما يستحقه.

﴿أَذِغْ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ۖ وَجِدِّ لَهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ۚ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ۖ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ ﴿٧٤﴾

﴿أَذِغْ﴾ من بعث إليهم. ﴿إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ﴾ إلى الإسلام. ﴿بِالْحُكْمَةِ﴾ بالمقالة المحكمة، وهو الدليل الموضح للحق المزيج للشبهة. ﴿وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾ الخطابات المنقطة والعبر النافعة، فالأولى لدعوة خواص الأمة الطالبيين للحقائق والثانية لدعوة عوامهم. ﴿وَجِدِّ لَهُمْ﴾ وجادل معانديهم. ﴿بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ بالطريقة التي هي أحسن طرق المجادلة من الرفق واللين وإظهار الوجه الأيسر، والمقدمات التي هي أشهر فإن ذلك أنفع في تسكين لهمهم وتبيين شعبهم. ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ أي: إنما عليك البلاغ والدعوة، وأما حصول الهداية والضلال والمجازاة عليها

فلا إليك بل الله أعلم بالضالين والمهتدين وهو المحازي لهم.

﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ۖ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ﴾ (١٦٦)

﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾ لما أمره بالدعوة وبين له طرقها أشار إليه وإلى من يتابعه بترك المعاقبة، ومراعاة العدل مع من يناصبهم، فإن الدعوة لا تنفك عنه من حيث إنها تتضمن رفض العادات، وترك الشهوات والقدح في دين الأسلاف والحكم عليهم بالكفر والضلال. وقيل إنه عليه الصلاة والسلام لما رأى حمزة وقد مثل به فقال: «والله لئن أظفرتني الله بهم لأمثلن بسبعين مكانك»^(١)، فنزلت. فكفر عن عيئه، وفيه دليل على أن للمقتص أن يمثّل الحاني وليس له أن يجاوز، وحث على العفو ترميضاً بقوله: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ﴾ وتصريحاً على الوجه الأكيد بقوله: ﴿وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ﴾ من الانتقام للمتقمين، ثم صرح بالأمر به لرسوله لأنه أولى الناس به لزيادة علمه بالله وثوقه عليه فقال:

﴿وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ ۚ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾ (١٦٧)

﴿وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ إلا بتوقيفه وتثبيتته. ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ على الكافرين أو على المؤمنين وما فعل بهم. ﴿وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾ في ضيق صدر من مكرمهم، وقرأ ابن كثير في «ضيق» بالكسر هنا وفي «النمل» وهما لفتان كالقول والقليل، ويجوز أن يكون الضيق تخفيف ضيق.

﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ (١٦٨)

﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ المعاصي. ﴿وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ في أعمالهم بالولاية والفضل، أو مع الذين اتقوا الله بتعظيم أمره والذين هم محسنون بالشفقة على خلقه. عن النبي ﷺ «من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله بما أنعم عليه في دار الدنيا وإن مات في يوم تلاها أو ليلة كان له من الأجر كالذي مات وأحسن الوصية»^(٢).

(١) الرازي في أسباب النزول (٦٦٧).

(٢) موضوع: انظر الآية المصنوعة (٢٢٧/١)، والفوائد المجموعة (٢٩٦).

سورة الإسراء مكية
وآياتها ١١١ نزلت بعد القصص

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَنَيْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ الْآيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ ﴿١﴾
﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ سبحان اسم بمعنى التسبيح ﴿الَّذِي﴾ هو التنزيه يستعمل علمًا له فيقطع عن الإضافة ويمنع عن الصرف قال:
فَعَزَّوهُ قَدْ قُلْتُ لَمَّا جَاءَنِي سُبْحَانَ مَنْ عُلِّمَهُ الْفَاخِر

واتصافه بفعل متروك إظهاره، وتصدير الكلام به للتنزيه عن العجز عما ذكر بعد. و﴿أَسْرَى﴾ وسرى بمعنى، و﴿لَيْلًا﴾ نصب على الظرف. وفائدته الدلالة بتكثيره على تقليل مدة الإسراء، ولذلك قرئ: من «الليل». أي بعضه كقوله: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ﴾. ﴿مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ بينه لما روي أنه عليه الصلاة والسلام قال: «هنا أنا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان إذ أتاني جبريل بالورق»^(١). أو «من الحرم» وسماه المسجد الحرام لأنه كله مسجد أو لأنه محيط به، أو ليطابق المبدأ المنتهى. لما روي أنه ﷺ (كان نائمًا في بيت أم هانئ بعد صلاة العشاء فأسرى به ورجع من ليلته، وقص القصة عليها وقال: «مثل لي الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فصليت بهم»، ثم خرج إلى المسجد الحرام وأخبر به قريشًا فتمحبوا منه استحالة، وارتد ناس ممن آمن به، وسعى رجال إلى أبي بكر رضي الله تعالى عنه فقال: إن كان قال لقد صدق، فقالوا: أتصدقه على ذلك، قال: إني لأصدقه على أهد من ذلك فسمي الصديق، واستنحته طائفة سافروا إلى بيت المقدس فحلبوا له فطفيق ينظر إليه وينحته لهم، فقالوا: أما التعت فقد أصاب فقالوا أخبرنا عن عيرنا، فأخبرهم بعدد جمالها وأحوالها وقال تقدم يوم كنا مع طلوع الشمس يقدمها جمل أورق، فخرجوا يشتدون إلى التية فصادفوا العير كما أخبر، ثم لم يؤمنوا وقالوا ما هذا إلا سحر مبین^(٢) وكان ذلك قبل الهجرة بسنة. واختلف في

(١) متفق عليه: البخاري (٣٤٩)، ومسلم (٢٦٤).

(٢) انظر سورة ابن هشام (٣٣/٢)، وحدث الإسراء والمراجعه بمختلف الروايات في البخاري (٣٤٩)، ومسلم (٣٦٤)،

أحمد (٢٥٧/١)، وقرطبي (٣٢٧٦)، والنسائي (٤٤٧)، وابن سعد في الطبقات (١٤٧/١).

أنه كان في المنام أو في اليقظة بروحه أو بجسده، والأكثر على أنه أسرى بجسده إلى بيت المقدس، ثم عرج به إلى السموات حتى انتهى إلى سدرة المنتهى، ولذلك تعجب قريش واستحالوه، والاستحالة مدفوعة بما ثبت في الهندسة أن ما بين طرفي قرص الشمس ضعف ما بين طرفي كرة الأرض مائة وثلاثين مرة، ثم إن طرفها الأسفل يصل موضع طرفها الأعلى في أقل من ثانية، وقد برهن في الكلام أن الأجسام متساوية في قبول الأعراض وأن الله قادر على كل الممكنات فيقدر أن يخلق مثل هذه الحركة السريعة في بدن النبي ﷺ، أو فيما يحمله، والتعجب من لوازم المعجزات. ﴿إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾ بيت المقدس لأنه لم يكن حيثذ وراءه مسجد. ﴿الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ﴾ بركات الدين والدنيا لأنه مهيط الوحي ومتبع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام من لدن موسى عليه الصلاة والسلام، ومحفوظ بالأنهار والأشجار. ﴿ثَرِيَّةٌ مِنْ آيَاتِنَا﴾ كنهابه في برهة من الليل مسيرة شهر ومشاهدته بيت المقدس ومثل الأنبياء عليهم الصلاة والسلام له، ووقوفه على مقاماتهم، وصرف الكلام من الغيبة إلى التكلم لتعظيم تلك البركات والآيات. وقرىء «ليريه» بالياء. ﴿إِلَهُهُ هُوَ السَّمِيعُ﴾ لأقوال محمد ﷺ. ﴿الْبَصِيرُ﴾ بأفعاله فيكرمه ويقربه على حسب ذلك.

﴿وَإِنَّا مُوسَى الْكِتَابَ وَخَلَقْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا﴾
﴿وَإِنَّا مُوسَى الْكِتَابَ وَخَلَقْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا﴾ على أن لا تتخلوا كقولك: كتبت إليك أن افعل كذا. وقرأ أبو عمرو بالياء على «أن لا يتخلوا». «مِنْ دُونِي وَكِيلًا» رباً تكلون إليه أموركم غيري.

﴿ذُرِّيَّةٌ مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾
﴿ذُرِّيَّةٌ مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ﴾ نصب على الاختصاص أو النداء أن قرىء «أن لا تتخلوا» بالناء على النهي يعني: قلنا لهم لا تتخلوا من دوني وكيلاً، أو على أنه أحد مفعولي «لَا تَتَّخِذُوا» و«مِنْ دُونِي» حال من «وَكِيلًا» فيكون قوله: «وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنِّسَاءَ أَرْبَابًا» وقرىء بالرفع على أنه غير مبتدأ محذوف أو بدل من واو «تَتَّخِذُوا»، و«ذُرِّيَّةٌ» بكسر الهمزة. وفيه تذكير بأنعام الله تعالى عليهم في إنجاء آبائهم من الفرق بحملهم مع نوح عليه السلام في السفينة. ﴿إِنَّهُ﴾ إن نوحاً عليه السلام. «كَانَ عَبْدًا شَكُورًا» يحمد الله تعالى على جماع حالاته، وفيه إلهام بأن إنجاءه ومن معه كان بركة شكره، وحث للذرية على الاقتداء به. وقيل الضمير لموسى عليه الصلاة والسلام.

﴿وَفَضَّلْنَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى الْكَثِيرِ لَتَفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَدَّنَّ وَلَتَغْلُوَ عَلَٰهَا كَبِيرًا﴾
﴿وَفَضَّلْنَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى الْكَثِيرِ﴾ وأوحينا إليهم وحياً مقضياً مبتوتاً. ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ في التوراة. ﴿لَتَفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ﴾ جواب قسم محذوف، أو قضينا على إجراء القضاء المبثوث بجرى القسم. ﴿مَرَدَّنَّ﴾ إفسادتين أولهما مخالفة أحكام التوراة وقتل شياء وقيل أرمياء. وثانيهما قتل زكريا ويحيى وقصد قتل عيسى عليهم السلام. ﴿وَلَتَغْلُوَ عَلَٰهَا كَبِيرًا﴾ ولتستكون عن طاعة الله تعالى أو لتظلمن للناس.

﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا﴾ ﴿٦﴾

﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا﴾ وعد عقاب أولاهما. ﴿بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا﴾ يختصر عامل لهراسف على بابل وجنوده. وقيل جالوت الحزري. وقيل سنحاريب من أهل نينوى. ﴿أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ ذوي قوة وبطش في الحرب شديد. ﴿فَجَاسُوا﴾ فترددوا لطلبكم. وقرئ بالحاء المهملة وهما أخوان. ﴿خِلَالَ الدِّيَارِ﴾ وسطها للقتل والغارة قتلوا كبارهم وسبوا صغارهم وحرقوا التوراة وخرّبوا المسجد. والمعتزلة لما منعوا تسليط الله الكافر على ذلك أولوا البعث بالتحلية وعدم المنع. ﴿وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا﴾ وكان وعد عقابهم لا بد أن يفعل.

﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاهُمْ أَكْثَرَ تَفِيرًا﴾ ﴿٧﴾
﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ﴾ أي: الدولة والغلبة. ﴿عَلَيْهِمْ﴾ على الذين يهتو عليكم، وذلك بأن ألقى الله في قلوب بهمن بن اسفنديار لما ورث الملك من جده كئاسف بن لهراسف شفقة عليهم، فرد أسراهم إلى الشام وملك دانيال عليهم فاستولوا على من كان فيها من أتباع يختصر، أو بأن سلط الله داود عليه الصلاة والسلام على جالوت فقتله ﴿وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاهُمْ أَكْثَرَ تَفِيرًا﴾ مما كنتم، والنفير من ينفر مع الرجل من قومه وقيل جمع نفروهم المحتمون للذهاب إلى العدو.

﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أُحْسِنْ وَلَا تَأْسَ بَلْ أَحْسَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَزَيْنَ أَرْسَلْنَاكُمْ قَدْرًا مَّا تَحْتَسِبُونَ﴾ ﴿٨﴾
﴿وَلْيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلْيُتَبَرَّأُوا مِمَّا عَلَوُا تَتَبَرَّأُوا﴾ ﴿٩﴾

﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أُحْسِنْ﴾ لأن ثوابه لها. ﴿وَزَيْنَ أَرْسَلْنَاكُمْ قَدْرًا﴾ فإن وبالها عليها، وإنما ذكرها باللام ازدواجًا. ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ﴾ وعد عقوبة المرة الآخرة. ﴿لِيَسْؤُوا وَجُوهَكُمْ﴾ أي: بعثناهم ﴿لِيَسْؤُوا وَجُوهَكُمْ﴾ أي: يجعلوها بادية آثار المساءة فيها، فحذف دلالة ذكره أولاً عليه. وقرأ ابن عامر وحزمة وأبو بكر ﴿ليسوء﴾ على التوحيد، والضمير فيه للعد أو للبعث أو لله، ويعضده قراءة الكسائي بالنون. وقرئ «لنسون» بالنون والياء والنون المخففة والمثقلة، و«لنسون» بفتح اللام على الأوجه الأربعة على أنه جواب إذا واللام في قوله: ﴿وَلْيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ﴾ متعلق بمحذوف هو بعثناهم. ﴿كَمَا دَخَلُوا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلْيُتَبَرَّأُوا﴾ ليهلكوا. ﴿مِمَّا عَلَوُا﴾ ما غلبوه واستولوا عليه أو مدة علوهم. ﴿تَتَبَرَّأُوا﴾ ذلك بأن سلط الله عليهم الفرس مرة أخرى فزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه جودروز، وقيل جردوس قبل دخول صاحب الجيش مذبح قراينهم فوجد فيه دمًا يغلي فسألهم عنه فقالوا: دم قربان لم يقبل منا فقال: ما صدقوني فقتل عليه ألوفًا منهم فلم يهدأ الدم، ثم قال إن لم تصدقوني ما تركت منكم أحدًا، فقالوا: إنه دم يحيى فقال لمثل هذا ينتقم ربكم منكم، ثم قال يا يحيى قد علم ربي وربك ما أصاب قومك من أهلك، فاهدأ بإذن الله تعالى قبل أن لا أبقى أحدًا منهم فهذا.

﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ﴾ بعد المرة الأخيرة. ﴿وَأِنْ عَذَبْتُمْ﴾ نوبة أخرى. ﴿عَذَابًا﴾ مرة ثالثة إلى عقوبتكم وقد عادوا بتكذيب محمد ﷺ ، وقصد قتله فعاد الله تعالى بتسليطه عليهم فقتل قريظة وأجلى بني النضير، وضرب الجزية على الباقين هذا لهم في الدنيا. ﴿وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا﴾ محبسًا لا يقدرون على الخروج منها أبد الآباد. وقيل بساطًا كما يسط الحصير.

﴿إِنْ هَذَا الْفَرَقَ أَنْ يَهْدِي إِلَيْنَا هَ أَقَوْمٌ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾

﴿إِنْ هَذَا الْقُرْآنُ يَهْدِي لَنَا هِيَ أَقَوْمٌ﴾ للحالة أو الطريقة التي هي أقوم الحالات أو الطرق. ﴿وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾ قرأ حمزة والكسائي ﴿وَيُبَشِّرُ﴾ بالتحفيف.

﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ عطف على ﴿أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾، والمعنى أنه يبشر المؤمنين ببشارتين ثوابهم وعقاب أعدائهم، أو على ﴿يُبَشِّرُ﴾ بإضمار يخبر.

﴿وَيَذِّعُ الْإِنْسَانَ بِالْشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ ﴿وَيَذِّعُ الْإِنْسَانَ بِالْشَّرِّ﴾ ويدعو الله تعالى عند غضبه بالشر على نفسه وأهله وماله، أو يدعو بما يحسبه خيرًا وهو شر. ﴿دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ﴾ مثل دعائه بالخير. ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ يسارع إلى كل ما يخطر بباله لا ينظر عاقبته. وقيل المراد آدم عليه الصلاة والسلام فإنه لما انتهى الروح إلى سرته ذهب لينهض فسقط. روي: أنه ﷺ دفع أسيرًا إلى سودة بنت زمعة فرحمته لأنيته فأرغمت كافه، فهرب فدعا عليها بقطع اليد ثم ندم فقال ﷺ: اللهم إنما أنا بشر فمن دعوت عليه فاجعل دعائي رحمة له فنزلت^(١). ويجوز أن يريد بالإنسان الكافر وبالدعاء استعماله بالعذاب استهزاء كقول النضر بن الحارث: اللهم انصر خير الحزبين، ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ﴾ الآية. فاجيب له فضرب عنقه صبرًا يوم بدر.

﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ فَمَحْوَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّبَنَاتٍ فَضَلَّ مِنْ رَبِّكُمْ وَلِيَنْفَعُوا عِدَّةَ السِّبْيَانِ وَالْحِسَابِ وَكُلُّ شَيْءٍ فَصَلْنَاهُ تَفْصِيلًا﴾ ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَبْعَهُ فِي عَنَقِهِ﴾ ﴿وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا﴾ ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ﴾ تدلان على القادر الحكيم بتعاقبهما على نسق واحد بإمكان غيره.

(١) صحيح: أخرجه أحمد في المسند (٤١١/٢) ، لكن سبب الحديث خصة وليست سودة، وصحح إسناده الشيخ حمزة الزين في تعليقه على المسند.

﴿فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ﴾ أي: الآية التي هي الليل، بالإشراق والإضافة فيها للتبيين كإضافة العدد إلى المعداد. ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾ مضيئة أو مبصرة للناس من أبصره فبصر، أو مبصرًا أهله كقولهم: أجبن الرجل إذا كان أهله جبناء. وقيل الآيتان القمر والشمس، وتقدير الكلام وجعلنا نيري الليل والنهار آيتين، أو جعلنا الليل والنهار ذوي آيتين ومحو آية الليل التي هي القمر جعلها مظلمة في نفسها مطموسة النور، أو نقص نورها شيئًا فشيئًا إلى المحاق، وجعل آية النهار التي هي الشمس مبصرة جعلها ذات شعاع تبصر الأشياء بضوئها. ﴿فَلْيَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ لتطلبوا في بياض النهار أسباب معاشكم وتتوصلوا به إلى استبانة أعمالكم. ﴿وَلْيَتْلُوا﴾ باختلافهما أو بحد كاتهما. ﴿عَذَّةَ النَّسْتِ وَالْحَسَابِ﴾ وجنس الحساب. ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ﴾ تنفردون إليه في أمر الدين والدنيا. ﴿فَصَلُّنَا لِفَضِيلَةٍ﴾ ببناء يائناً غير ملتبس.

﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْفُ مِائَةِ أَلْفٍ﴾ عمله وما قدر له كأنه طير إليه من عش الغيب ووكر القدر، لما كانوا يقيمون ويتشاورون بسنوح الطائر وبروحه، استعير لما هو سبب الخير والشر من قدر الله تعالى وعمل العبد. ﴿فِي عَقَبِهِ﴾ لزوم الطوق في عتقه. ﴿وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا﴾ هي صحيفة عمله أو نفسه المنتقشة بآثار أعماله، فإن الأعمال الاختيارية تحدث في النفس أحوالًا ولذلك يفيد تكريرها لها ملكات، ونصبه بأنه مفعول أو حال من مفعول محذوف، وهو ضمير الطائر ويعضده قراءة يعقوب، و﴿يُخْرِجُ﴾ من خرج و﴿يُخْرِجُ﴾ وقرىء و﴿يُخْرِجُ﴾ أي الله تبارك ﴿يُلْقَاهُ مَنشُورًا﴾ لكشف الغطاء، وهما صفتان للكتاب، أو ﴿يُلْقَاهُ﴾ صفة و﴿مَنشُورًا﴾ حال من مفعوله. وقرأ ابن عامر ﴿يُلْقَاهُ﴾ على البناء للمفعول من لقيه كذا.

﴿اقْرَأْ كِتَابَكَ﴾ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴿٥٠﴾

﴿اقْرَأْ كِتَابَكَ﴾ على إرادة القول. ﴿كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ أي: كفى نفسك، والباء مزيدة و﴿حَسِيبًا﴾ تمييز وعلى صلته لأنه إما بمعنى الحاسب كالصرم بمعنى الصارم وضرب القداح بمعنى ضاربها من حسب عليه كذا أو بمعنى الكافي فوضع موضع الشهيد، لأنه يكفي المدعي ما أمعه، وتذكره على أن الحساب والشهادة مما يتولاها الرجال أو على تأويل النفس بالشخص.

﴿مَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِى لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ﴾ وَلَا تَرَىٰ زُرَّةً وَزَرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ تَبْهَتَ رَسُولًا ﴿٥١﴾

﴿مَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِى لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ﴾ لا ينحى اهتلاؤه غيره ولا يردي ضلاله سواه. ﴿وَلَا تَرَىٰ زُرَّةً وَزَرَ أُخْرَىٰ﴾ ولا تحمل نفس حاملة وزرًا وزر نفس أخرى، بل إذا تحمل وزرها. ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ تَبْهَتَ رَسُولًا﴾ بين المحجج ومهد الشرائع فيلزمهم الحجة، وفيه دليل على أن لا وجوب قبل الشرع.

﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْنَا الْقَوْلُ فَنَدْمُنَهَا تَدْمِيرًا ﴿٥٢﴾﴾ ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً﴾ وإذا تعلققت إرادتنا بإهلاك قوم لإفناض قضائنا السابق، أو دنا وقت

المقدر كقولهم: إذا أراد المريض أن يموت ازداد مرضه شدة. ﴿أَمَرْنَا فَمَرَّ فِيهَا﴾ متعصمها بالطاعة على لسان رسول بعثناه إليهم، ويدل على ذلك ما قبله وما بعده، فإن الفسق هو الخروج عن الطاعة والتمرد في العصيان، فيدل على الطاعة من طريق المقابلة، وقيل أمرناهم بالفسق لقوله: ﴿فَفَسَقُوا فِيهَا﴾ كقولك أمرته فقرأ، فإنه لا يفهم منه إلا الأمر بالقراءة على أن الأمر مجاز من الحمل عليه، أو التسبب له بأن صب عليهم من النعم ما أبطرتهم وأفضى بهم إلى الفسوق، ويحتمل أن لا يكون له مفعول منوي كقولهم: أمرته نفعاني. وقيل معناه كثرتنا يقال: أمرت الشيء وأمرته فأمر إذا كثرت، وفي الحديث «خير المال سكة مابورة، ومهرة مأمورة»^(١)، أي كثيرة التاج. وهو أيضاً مجاز من معنى الطلب، ويؤيده قراءة يعقوب «آمرنا» ورواية ﴿أَمَرْنَا﴾ عن أبي عمرو، ويحتمل أن يكون منقولاً من أمر بالضم أماره أي جعلناهم أمراء، وتخصيص المترفين لأن غيرهم يتبعهم ولأنهم أسرع إلى الحماقة وأقلد على الفجور. ﴿فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ﴾ يعني كلمة العذاب السابقة بحلوله، أو بظهور معاصيهم أو بانهاكهم في المعاصي. ﴿فَنَمَرَّكَاهَا تَذْمِيرًا﴾ أهلكتها بإهلاك أهلها وغريب ديارهم.

﴿وَنَمَّ أَهْلَكُنَا مِنْ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ يَذُنُوبَ عِبَادِهِ خَيْرًا تَبَصُّرًا﴾^(٢)
﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا﴾ وكثيراً أهلكتنا. ﴿مِنْ الْقُرُونِ﴾ بيان لكم وتمييز له. ﴿مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾ كعاد وثمود. ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ يَذُنُوبَ عِبَادِهِ خَيْرًا تَبَصُّرًا﴾ يدرك بواطنها وظواهرها فيعاقب عليها، وتقدم الخير لتقدم متعلقه.

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْغَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا﴾^(٣)

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْغَاجِلَةَ﴾ مقصوداً عليها همه. ﴿عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ﴾ قيد المعجل والمعجل له بالمشيئة والإرادة لأنه لا يحد كل متمن ما يتمناه، ولا كل واحد جميع ما يهواه وليعلم أن الأمر بالمشيئة والهم فضل. ولمن يريد بدل من له بدل البعض. وقرىء «ها م يشاء» والضمير فيه لله تعالى حتى يطابق المشهورة. وقيل ﴿لِمَنْ﴾ فيكون مخصوصاً بمن أراد الله تعالى به ذلك. وقيل الآية في المناقنين كانوا يرايون المسلمين ويفزون معهم ولم يكن غرضهم إلا مساهمتهم في الغنائم ونحوها. ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا﴾ مطروداً من رحمة الله تعالى.

﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَقَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾^(٤) ﴿كُلًّا نُّبَدِّلُ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَمَلِكُمْ وَمَا كَانَ عَلَيْكَ مِنْ عَدَاوَةٍ غَطَّوْكَ﴾^(٥) أَنْظَرْتُكَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ

(١) حديث حسن: أحمد (١٥٧٨٩)، والطبراني (٩١/٧)، والبيهقي (٦٤/١٠)، وصححه المنيني في الجمع (٢٥٨/٥)، وقال: رجاله ثقات.

وَلَا خَيْرَ أَكْبَرَ دَرَجَتٍ وَأَكْبَرَ تَفْضِيلًا ﴿١٦﴾ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا ﴿١٧﴾ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبُلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ هُمَا أَفْوَىٰ وَلَا يَبْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿١٨﴾ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴿١٩﴾

﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا﴾ حقها من السعي وهو الإتيان بما أمر به، والانتهاه عما نهى عنه لا التقرب بما يهترعون بأرائهم. وفائدة اللام اعتبار النية والإخلاص. ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ إيماناً صحيحاً لا شرك معه ولا تكذيب فإنه العملة. ﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ الحامعون للشروط الثلاثة. ﴿كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾ من الله تعالى أي مقبولاً عنده مثاباً عليه، فإن شكر الله الثواب على الطاعة.

﴿كُلًّا﴾ كل واحد من الفريقين، والتوئين يدل من المضاف إليه. ﴿لَعُدَّ﴾ بالعطاء مرة بعد أخرى ونحمل أنه مدداً لسالفه. ﴿هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ﴾ يدل من ﴿كُلًّا﴾. ﴿مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ﴾ من معطاء متعلق بنمذ. ﴿وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ ممنوعاً لا يمنعه في الدنيا من مومن ولا كافر فضلاً.

﴿الظَّرَ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ في الرزق، وانتصاب ﴿كَيْفَ﴾ بـ ﴿فَضَّلْنَا﴾ على الحال. ﴿وَلَا آخِرَةَ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾ أي: التفاوت في الآخرة أكبر، لأن التفاوت فيها بالحنة ودرجاتها والنار ودرجاتها.

﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ الخطاب للرسول ﷺ والمراد به أمته أو لكل أحد. ﴿فَتَقْعُدَ﴾ تفصير من قولهم شخذ الشفرة حتى قعدت كأنها حربة، أو فتعجز من قولهم قعد عن الشيء إذا عجز عنه. ﴿مَذْمُومًا مَّخْذُولًا﴾ جامعاً على نفسك الذم من الملائكة والمؤمنين والخذلان من الله تعالى، ومفهومه أن الموحّد يكون مملوحاً منصوراً.

﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ﴾ وأمر أمراً مقطوعاً به. ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا﴾ بأن لا تعبدوا. ﴿إِلَّا إِيَّاهُ﴾ لأن غاية التعظيم لا تحق إلا لمن له غاية العظمة ونهاية الإنعام، وهو كال تفصيل لسعي الآخرة. ويجوز أن تكون أن مفسرة ولا ناهية. ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ وبأن تحسنوا، أو وأحسنوا بالوالدين إحساناً لأنهما السبب الظاهر للوجود والتعيش، ولا يجوز أن تتعلق الباء بالإحسان لأن صلته لا تتقدم عليه. ﴿إِمَّا يَبُلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا﴾ ﴿إِمَّا﴾ هي إن الشرطية زيدت عليها ما تأكيداً ولذلك صح لحوق النون المؤكدة للفعل، وأحدهما فاعل ﴿يَبُلُغَنَّ﴾ ويدل على قراءة حمزة والكسائي من ألف ﴿يَبُلُغَنَّ﴾ (يبلغان) الراجع إلى (الوالدين)، وكلاهما عطف على أحدهما فاعلاً أو بدلاً ولذلك لم يجر أن يكون تأكيداً للألف، ومعنى ﴿عِنْدَكَ﴾ أن يكونا في كنفك وكفالتك. ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٌ﴾ فلا تتضرع مما يستقذر منهما وتستقل من مؤنتهما، وهو صوت يدل على تضرع. وقيل هو اسم الفعل الذي هو أنضر، وهو مبني على الكسر لاتقاء الساكنين وتوينه في قراءة نافع وحفص للتكثير. وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالفتح على التخفيف. وقرء به منوناً وبالضم للاتباع كمنذ منوناً وغير منون، والنهي عن ذلك يدل على المنع من سائر أنواع الإيلاء قياساً بطريق الأولى. وقيل عرفاً كقولك: فلان لا يملك النقيير والقطمير،

ولذلك منع رسول الله ﷺ حذيفة من قتل أبيه وهو في صف المشركين، نهى عما يؤذيها بعد الأمر بالإحسان بهما. ﴿وَلَا تَنْهَرُھُمَا﴾ ولا تترجهما عما لا يعجبك بإغلاظ. وقيل النهي والنهر والنهم أخوات. ﴿وَقُلْ لَّھُمَا﴾ بدل التأنيف والنهر. ﴿قَوْلًا كَرِيمًا﴾ جملاً لا شراسة فيه. ﴿وَإِخْفِضْ لَّھُمَا جَنَاحَ الدَّلِّ﴾ تذلل لهما وتواضع فيهما، وجعل للذل جناحاً كما جعل لليد في قوله:

وَعِدَاةٌ رِيحٌ قَدْ كَشَفَتْ وَقَرَّةً إِذَا أَمْنَحَتْ بِمِدِّ الشَّمَالِ زَمَانُهَا
للشمال بدءاً أو للقرة زمناً، وأمره بخفضه مبالغة أو أراد جناحه كقوله تعالى: ﴿وَإِخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾. وإضافته إلى الذل للبيان والمبالغة كما أضيف حاتم إلى الجود، والمعنى وإخفض لهما جناح الذل. وقرئ ﴿الدَّلُّ﴾ بالكسر وهو الانقياد والنعث منه ذلول. ﴿مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ من فرط رحمتك عليهما لانتقارهما إلى من كان أقدر خلق الله تعالى إليهما بالأمس. ﴿وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْنَاهُمَا﴾ وادع الله تعالى أن يرحمهما برحمته الباقية، ولا تكف برحمتك الفانية وإن كانا كافرين لأن من الرحمة أن يهديهما: ﴿كَمَا رَبَّانِي صَغِيرًا﴾ رحمة مثل رحمتها علي وتربيتهما وإرشادهما لي في صغري وفاء بوعدك للراحمين. روي: (أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ: إن أبوي بلغا من الكبر أنني ألي منهما ما وليا مني في الصغر فهل قضيتهما حقهما. قال: لا فإنهما كانا يفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وأنت تفعل ذلك وتريد موتهما) (١).

﴿رَبُّكُمْ أَغْلَزَ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِ غَفُورًا﴾ (٢)
﴿وَلَكُمْ أَكْثَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ﴾ من قصد البر إليهما واعتقاد ما يجب لهما من التوقير، وكأنه تهديد على أن يضر لهما كراهة واستقلاً. ﴿إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ﴾ قاصدين للصلاح. ﴿فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ﴾ للتوابين. ﴿غَفُورًا﴾ ما فرط منهم عند حرج الصدر من أذية أو تقصير، وفيه تشديد عظيم، ويجوز أن يكون عاملاً لكل تائب، ويندرج فيه الحائثي على أبيه التائب من جنايته لوروده على أثره.

﴿وَنَزَلَتْ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ وَالْمَيْسِكِينَ وَابْنُ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذِرُوا مَتَدِيرًا﴾ (٣)
﴿وَابْنُ الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ﴾ من صلة الرحم وحسن المعاشرة والبر عليهم. وقال أبو حنيفة: حقهم إذا كانوا محارم فقراء أن يتفق عليهم. وقيل المراد بذوي القربى أقارب الرسول ﷺ. ﴿وَالْمَيْسِكِينَ وَابْنُ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذِرُوا مَتَدِيرًا﴾ بصرف المال فيما لا ينبغي وإنفاقه على وجه الإسراف، وأصل التبذير التفریق. «وعن النبي ﷺ أنه قال لسعد وهو يوضأ: ما هذا السرف قال: أو في الوضوء سرف قال: نعم وإن كنت على نهر جار» (٤).

(١) قال الحافظ في تخریج أحادیث الكشف لم أحمد.

(٢) ضيف: أخرجه أحمد (٧٠٢٥)، ابن ماجة (٤٢٥)، من طريق ابن أبي عمير عن أبي عبد الله للعراقي عن أبي عبد الرحمن-

﴿إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ ۖ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِمْ كَفُورًا ۝٧٢﴾

﴿إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ﴾ أمثالهم في الشرارة فإن التضييع والإتلاف شر، أو أصدقاؤهم وأتباعهم لأنهم يطعونهم في الإسراف والصرف في المعاصي. روي: أنهم كانوا ينحرون الإبل ويتياسرون عليها ويلبسون أموالهم في السمعة، فنهاهم الله عن ذلك وأمرهم بالإتفاق في القربات. ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ مبالغاً في الكفر به فينبغي أن لا يطاع.

﴿وَإِنَّمَا نَعِزُّهُمْ أَتِفَاءً رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا قُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَسُورًا ۝٧٣﴾ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ۝٧٤﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۖ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ۝٧٥﴾ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا يَكُنْ لَكُمْ رِزْقًا ۖ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ فَتَكُونُوا كَظُلُمٍ ۖ كَانَ خَطَايَا كَثِيرًا ۝٧٦﴾ وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَىٰ ۖ إِنَّهُ كَانَ فَجِيشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ۝٧٧﴾ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ۖ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّ سُلْطَانًا فَلَا يَتَرَفَّعُ فِي الْقَتْلِ ۖ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ۝٧٨﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ۖ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ۖ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ۝٧٩﴾ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزَنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ۖ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ۝٨٠﴾ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۖ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ۝٨١﴾ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ۖ إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ۝٨٢﴾ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ۝٨٣﴾ ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ ۖ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا ۝٨٤﴾

﴿وَإِنَّمَا نَعِزُّهُمْ أَتِفَاءً رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا﴾ وإن أعرضت عن ذي القربى والمسكين وابن السبيل حياء من الرد، ويجوز أن يراد بالإعراض عنهم أن لا ينفعهم على سبيل الكفاية. ﴿أَتِفَاءً رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا﴾ لا تنتظر رزق من الله ترجوه أن يأتيك فتعطيه، أو منتظرين له وقيل معناه لفقد رزق من ربك ترجوه أن يفتح لك فوضع الالتئام موضعه لأنه مسبب عنه، ويجوز أن يتعلق بالحوادث الذي هو قوله: ﴿قُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَسُورًا﴾ أي: قل لهم قولاً ليأبى ابتغاء رحمة الله برحمتك عليهم بإحمال القول لهم، والميسور من يسر الأمر مثل سَعَدَ الرَّجُلُ ونَحَسَ، وقيل القول الميسور الدعاء لهم بالميسور وهو اليسر مثل أغناكم الله تعالى ورزقنا الله والمباكم.

﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾ تمثيلان لمنع الشحيح وإسراف المبذر، نهى عنهما أمراً بالاتصاف بينهما الذي هو الكرم. ﴿فَتَقْعُدَ مَلُومًا﴾ تنصير ملوماً عند الله وعند

الناس بالإسراف وسوء التدبير. ﴿مَحْضُورًا﴾ نادماً أو منقطعاً بك لا شيء عنك من حسرة السفر إذا بلغ منه. وعن جابر (بيننا رسول الله ﷺ جالس أتاه صبي فقال: إن أمي تستكسك درعاً، فقال ﷺ من ساعة إلى ساعة فعد إلينا، فذهب إلى أمه فقالت: قل له إن أمي تستكسك الدرع الذي عليك، فدخل داره ونزع قميصه وأعطاه وقعد عريانياً وأذن بلال وانتظروه للصلاة فلم يخرج فأنزل الله ذلك^(١) ثم سلاه بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ يوسمه ويضيقه بمشيئته التابعة للحكمة البالغة فليس ما يرهقك من الإضافة إلا لمصلحتك. ﴿إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ يعلم سرهم وعلمهم فيعلم من مصالحهم ما يخفى عليهم، ويحوز أن يراد أن البسط والقبض من أمر الله تعالى العالم بالسرائر والظواهر، فاما العباد فعليهم أن يقتصدوا، أو أنه تعالى يسبط تارة ويقبض أخرى فاستنوا بهتة ولا تقبضوا كل القبض ولا تبسطوا كل البسط، وأن يكون تمهيداً لقوله تعالى:

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ غَشِيَةٌ بِإِذَا قُتِلُوا﴾ غشاة الفاقة، وقتلهم أولادهم هو وأدهم بناتهم مخافة الفقر فنهاهم عنه وضمن لهم أرزاقهم فقال: ﴿كُنْزُكُمْ لَكُمْ إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَ خَطِئًا كَبِيرًا﴾ ذنباً كبيراً لما فيه من قطع التناسل وانقطاع النوع، والخطأ الاتم يقال خطيء خطأ كأنم إثمًا، وقرأ ابن عامر ﴿غَطًا﴾ وهو اسم من أخطأ بضاد الصواب، وقيل لغة فيه كمثل ومثل وحذر وحلر. وقرأ ابن كثير ﴿خطاء﴾ بالمد والكسر وهو إما لغة فيه أو مصدر خاطأ وهو وإن لم يسمع لكنه جاء غطأ في قوله: ﴿خَطَاةُ الْقُنَاصِ ظَنًى وَجَدْنَاهُ﴾ وَخَرَطُوهُ فِى سَنَجِ الْمَاءِ رَاسِبٌ وهو مبنى عليه وقرئ «خطاء» بالفتح والمد وخطأ بحذف الهزة مفتوحاً ومكسوراً.

﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزُّنَا﴾ بالعزم والإتيان بالمقدمات فضلاً عن أن تباشروه. ﴿إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً﴾ فعلة ظاهرة القبح زالتة. ﴿وَمَاءٌ سَائِلًا﴾ وبس طريقاً طريقه، وهو الغصب على الإبزاع المودى إلى قطع الأنساب وهيج الفتن.

﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ إلا بإحدى ثلاث: كفر بعد إيمان: وزنا بعد إحصان، وقتل مؤمن معصوم عمدًا. ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا﴾ غير مستوجب للقتل. ﴿فَقَدْ جَعَلْنَا لَوَيْثِهِ﴾ للذي يلي أمره بعد وفاته وهو الوارث. ﴿سُلْطَانًا﴾ تسلطاً بالمواخاة بمقتضى القتل على من عليه، أو بالقصاص على القاتل فإن قوله تعالى ﴿مَظْلُومًا﴾ يدل على أن القتل عمد عدوان فإن الخطأ لا يسمى ظلمًا. ﴿فَلَا يُسْرِفْ﴾ أي: القاتل. ﴿فِي الْقَتْلِ﴾ بأن يقتل من لا يستحق قتله، فإن العاقل لا يفعل ما يعود عليه بالهلاك أو الولي بالمظلة، أو قتل غير القاتل ويؤيد الأول قراءة أبي ﴿فَلَا تُسْرِفُوا﴾. وقرأ حمزة والكسائي ﴿فَلَا تُسْرِفْ﴾ على خطاب أحدهما. ﴿إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا﴾ علة النهي على الاستئناف والضمير إما للمقتول فإنه منصور في الدنيا بثبوت القصاص بقتله وفي الآخرة بالثواب، وإما لوليه فإن الله تعالى نصره حيث أوجب القصاص له وأمر الولا بمحوته، وإما للذي يقتله الولي إسرافاً بإيجاب القصاص أو التعزير

والوزر على المسرف.

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ﴾ فضلاً أن تصرفوا فيه. ﴿إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ إلا بالطريقة التي هي أحسن. ﴿حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ غاية لحواز التصرف الذي دل عليه الاستثناء. ﴿وَأُولُواْ بِالْعَهْدِ﴾ بما عاهدكم الله من تكاليفه، أو ما عاهدكموه وغيره. ﴿إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ مطلوباً يطلب من المعاهد أن لا يضيعه وبني به، أو مسؤولاً عنه يسأل الناكث ويعاتب عليه لم نكث، أو يسأل العهد تيكثاً للناكث كما يقال للموعدة ﴿بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾، فيكون تخيلاً ويحوز أن يراد أن صاحب العهد كان مسؤولاً.

﴿وَأُولُوا الْكَيْلَ إِذَا كُتِمُ﴾ ولا تبخسوا فيه ﴿وَزُورُوا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمَ﴾ بالميزان السوي، وهو رومي عرب ولا يقدح ذلك في عريية القرآن، لأن المعجمي إذا استعملته العرب وأجرته بجرى كلامهم في الإعراب والتعريف والتكثير ونحوها صار عربياً. وقرأ حمزة والكسائي وحفص بكسر القاف هنا وفي (الشعراء). ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ وأحسن عاقبة تفعل من آل إذا رجع.

﴿وَلَا تَقْفُ﴾ ولا تتبع وقرئ ﴿وَلَا تَقْفُ﴾ من قاف أثره إذا قفاه ومنه الثقافة. ﴿مِمَّا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ ما لم يتعلق به علمك تقليداً أو رجماً بالغيب، واحتج به من منع اتباع الظن وجوابه أن المراد بالعلم هو الاعتقاد الراجح المستفاد من سند، سواء كان قطعاً أو ظناً واستعماله بهذا المعنى سائغ وشائع. وقيل إنه مخصوص بالمقائد. وقيل بالرمي وشهادة الزور ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام «من قفا مؤمناً بما ليس فيه حجه الله في ردغة الخبال حتى يأتي بالمخرج»^(١). وقول الكمي:

وَلَا أَرْمِي السَّبْرِيَّ بِغَسِيرٍ ذَلْبٍ وَلَا أَقْفُو الْحَوَاصِينَ إِنْ قَفَيْنَا

﴿إِنَّ السُّنْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ﴾ أي: كل هذه الأعضاء فأجرها بجرى العقلاء لما كانت مسؤولة عن أحوالها شاهدة على صاحبها، هذا وإن أولاء وإن غلب في العقلاء لكنه من حيث إنه اسم جمع لذا وهو يعم القبيلين جاء لغيرهم كقوله:

وَالْقَيْشُ يُغَدُّ أَوْلِيكَ الْإِيمَانِ

﴿كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ في ثلاثها ضمير كل أي كان كل واحد منها مسؤولاً عن نفسه، يعني عما فعل به صاحبه، ويحوز أن يكون الضمير في عنه لمصدر ﴿لَا تَقْفُ﴾ أو لصاحب السمع والبصر. وقيل ﴿مَسْئُولًا﴾ مسند إلى ﴿عَنْهُ﴾ كقوله تعالى: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ والمعنى يسأل صاحبه عنه، وهو خطأ لأن الفاعل وما يقوم مقامه لا يتقدم، وفيه دليل على أن العبد مواخذ بعزمه على المعصية. وقرئ ﴿وَالْفُؤَادَ﴾ بقلب الهزة وأوياً بعد الضمة ثم إبدالها بالفتح.

﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ أي: ذا مرح وهو الاختيال. وقرئ ﴿مَرَحًا﴾ وهو باعتبار الحكم أبلغ وإن كان المصدر أكد من صريح النعت. ﴿إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ﴾ لن تجعل فيها خرقاً بشدة

(١) صحيح: أمرته أحد (٥٥٤٤)، وقال الشيخ أحمد شاكر: إسناده صحيح.

وطائرك. ﴿وَلَنْ تُلَاقِيَ الْجِبَالَ طَوَلًا﴾ بطاولك وهو تهكم بالمختال، وتعليل للنهي بأن الاختيال حماقة مجردة لا تعود بمجدى ليس في التنزل.

﴿كُلُّ ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الحصال الخمس والعشرين المذكورة. من قوله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: أنها المكتوبة في ألواح موسى عليه السلام. ﴿كَانَ سَيِّئُهُ﴾ يعني المنهي عنه فإن المذكورات مأمورات ومناه. وقرأ الحجازيان والبصريان ﴿سَيِّئُهُ﴾ على أنها خبر كان والاسم ضمير ﴿كُلُّ﴾، وذلك إشارة إلى ما نهى عنه خاصة وعلى هذا قوله: ﴿عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ بدل من ﴿سَيِّئُهُ﴾ أو صفة لها محمولة على المعنى، فإنه بمعنى سيئاً وقد قرئ به، ويجوز أن ينتصب مكروهاً على الحال من المستكن في ﴿كَانَ﴾ أو في الظرف على أنه صفة ﴿سَيِّئُهُ﴾، والمراد به المبغوض المقابل للمرضى لا ما يقابل المراد لقيام القاطع على أن الحوادث كلها واقعة بإرادته تعالى. ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الأحكام المتقدمة. ﴿مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ﴾ التي هي معرفة الحق لذاته والخير للعلم به. ﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ كرهه للتنبيه على أن التوحيد مبدأ الأمر ومتنها، فإن من لا قصد له بطل عمله ومن قصد بفعله أو تركه غيره ضاع سعيه، وأنه رأس الحكمة وملاكها، ورتب عليه أولاً ما هو عائدته الشرك في الدنيا وثانياً ما هو نتيجته في العقبى فقال تعالى: ﴿تَقْلَقُ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا تَلُومَ نَفْسِكَ﴾. ﴿مَذْهُورًا﴾ مبعداً من رحمة الله تعالى.

﴿أَفَأَصْفَقْتُمْ بِالْبَينِ وَأَخَذْتُمْ مِنَ الْمَلَكَةِ إِنثًا إِنَّكُمْ تَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا﴾ ﴿أَفَأَصْفَقْتُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَينِ﴾ خطاب لمن قالوا الملائكة بنات الله، والهزئة للإنتكار والمعنى: أفخصمكم ربكم بأفضل الأولاد وهم البنون. ﴿وَأَخَذْتُمْ مِنَ الْمَلَكَةِ إِنثًا﴾ بنات أنفسه وهذا خلاف ما عليه عقولكم وعادتكم. ﴿إِنَّكُمْ تَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا﴾ بإضافة الأولاد إليه، وهي خاصة ببعض الأجسام لسرعة زوالها، ثم بتفضيل أنفسكم عليه حيث يجعلون له ما تكرهون ثم يجعل الملائكة الذين هم من أشرف خلق الله أدونهم.

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَآتَيْنَا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا﴾ كررنا هذا المعنى بوجوه من التقرير. ﴿فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ﴾ في مواضع منه، ويجوز أن يراد بهذا القرآن إبطال إضافة البنات إليه على تقدير: ولقد صرّفنا هذا القول في هذا المعنى أو أوقفنا التصريف فيه، وقرئ: ﴿صَرَّفْنَا﴾ بالتحقيق. ﴿لِيَذَكَّرُوا﴾ ليتذكروا وقرأ حمزة والكسائي هنا وفي الفرقان ﴿لِيَذَكَّرُوا﴾ من الذكر الذي هو معنى التذكر. ﴿وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ عن الحق وقلة طمأنينة إليه. ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ﴾ أيها المشركون، وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم بإلواء فيه وفيما بعده على أن الكلام مع الرسول ﷺ، ووافقهما نافع وابن عامر وأبو عمرو وأبو بكر ويعقوب في الثانية على أن الأولى مما أمر الرسول ﷺ، أن يخاطب به المشركين، والثانية مما نزه به نفسه عن

مقاتلهم. ﴿إِذَا لَا تَقْتُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ مَبِيلًا﴾ جواب عن قولهم وجزاء للو والمعنى: لطلبوا إلى من هو مالك الملك سبيلاً بالمعازاة كما يفعل الملوك بعضهم مع بعض، أو بالتقرب إليه والطاعة لهمهم بقدرته وعجزهم كقوله تعالى: ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَتَقُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾.

﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ (١٧)

﴿سُبْحَانَهُ﴾ يزهه تزيهاً. ﴿وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا﴾ تعالياً. ﴿كَبِيرًا﴾ متباعداً غاية البعد عما يقولون، فإنه في أعلى مراتب الوجود وهو كونه واجب الوجود والبقاء لذاته، واتخاذ الولد من أدنى مراتبه فإنه من خواص ما يمتنع بقاؤه.

﴿تَسْبِيحٌ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ

تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا حَلِيمًا غَفُورًا﴾ (١٨)

﴿تَسْبِيحٌ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ يزهه عما هو من لوازم الإمكان وتوابع الحدوث بلسان الحال حيث تدل بإمكانها وحدوثها على الصانع القديم الواجب لذاته. ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ أيها المشركون لإحلالكم بالنظر الصحيح الذي به يفهم تسبيحهم، ويجوز أن يحمل التسبيح على المشترك بين اللفظ والدلالة لإسناده إلى ما يتصور منه اللفظ وإلى ما لا يتصور منه وعليهما عند من جوز إطلاق اللفظ على معنیه. وقرأ ابن كثير وابن عامر ونافع وأبو بكر «السبح» بالياء. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا حَلِيمًا﴾ حيث لم يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم وشرككم. ﴿غَفُورًا﴾ لمن تاب منكم.

﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ (١٩)

﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا﴾ يحجبهم عن فهم ما تقرأه عليهم. ﴿مَسْتُورًا﴾ ذا ستر كقوله تعالى: ﴿وَعُدُّهُ مَاتِيًا﴾ وقولهم سيل مفعم، أو مستوراً عن الحسن، أو بحجاب آخر لا يفهمون ولا يفهمون أنهم لا يفهمون نفى عنهم أن يفهموا ما أنزل عليهم من الآيات بعدما نفى عنهم التفقه للدلالات المنصوبة في الأنفس والآفاق تقريراً له وبياناً لكونهم مطبوعين على الضلالة كما صرح به بقوله:

﴿وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذُكِّرْتُمْ بَلَغَتْ فِي الْقُرْآنِ عُتْدَةً وَلَوْ

عَلَىٰ أَذْبَانِهِمْ نُفُورًا﴾ (٢٠)

﴿وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾ نكتها وتحول دونها عن إدراك الحق وقبوله. ﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ كراهة أن يفقهوه، ويجوز أن يكون مفعولاً لما دل عليه قوله: ﴿وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾ أي: منعتهم أن يفقهوه. ﴿وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ بمنعهم عن استماعه. ولما كان القرآن معجزاً من حيث اللفظ والمعنى أثبت لمنكره ما يمنع عن فهم المعنى وإدراك اللفظ. ﴿وَإِذَا ذُكِّرْتُمْ بَلَغَتْ فِي الْقُرْآنِ عُتْدَةً﴾ واحداً غير

مشفوع به ألهتهم، مصدر وقع موقع الحال وأصله يحد وحده بمعنى واحدًا وحده. ﴿وَلَوْ عَلَيَّ آثَابُهُمْ لَفُورًا﴾ هربًا من استماع التوحيد ونفرة أو تولية، ويحوز أن يكون جمع نافر كقواعد وقعود.

﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِن تَكْتُمُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾

﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ﴾ بسببه ولأجله من الهزة بك والقرآن. ﴿إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ﴾ ظرف لـ ﴿أَعْلَمُ﴾ وكذا. ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾ أي: نحن أعلم بغرضهم من الاستماع حين هم مستمعون إليك مضمرين له وحين هم ذوو نجوى يتناجون به، و﴿نَجْوَى﴾ مصدر ويحتمل أن يكون جمع نحى. ﴿إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِن تَكْتُمُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ مقدر باذكر، أو بدل من ﴿إِذْ هُمْ نَجْوَى﴾ على وضع الظالمون موضع الضمير للدلالة على أن تناجيهم بقولهم هذا من باب الظلم، والمسحور هو الذي سحر فزال عقله. وقيل الذي له سحر وهو الرثة أي إلا رجلاً يتنفس ويأكل ويشرب مثلكم.

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ ﴿وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا زُرْقًا أَوْنَا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ ﴿قُلْ كُونُوا حِجَابَةً أَوْ حَدِيدًا﴾ ﴿أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْتُمُونَ فِي صُدُورِهِمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا﴾ ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِمْ وَنُظُنُّونَ إِن لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿وَقُلْ لِعِبَادِيَ يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا﴾ ﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِن يَشَأْ يُزْخَمِكُمْ أَوْ يُنَبِّئَكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ ﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴿﴾

﴿الطَّرْكَ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾ ملوك بالشاعر والساحر والكاهن والمحنون. ﴿فَضَلُّوا﴾ عن الحق في جميع ذلك. ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ إلى طعن موجه فيهما فتون ويخطبون كالتحير في أمره لا يدري ما يصنع أو إلى الرشاد. ﴿وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا زُرْقًا﴾ حطامًا. ﴿إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ على الإنكار والاستبعاد لما بين غضاضة الحي وبيوسة الرميم، من المباحدة والمنافاة، والعمل في إذا ما دل عليه مبعوثون لا نفسه لأن ما بعد أن لا يعمل فيما قبلها و﴿خَلْقًا﴾ مصدر أو حال.

﴿قُلْ﴾ جوابًا لهم. ﴿كُونُوا حِجَابَةً أَوْ حَدِيدًا﴾.

﴿أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْتُمُونَ فِي صُدُورِهِمْ﴾ أي: مما يكبر عندكم عن قبول الحياة لكونه أبعد شيء منها، فإن قدرته تعالى لا تقصر عن إحباطكم لاشتراك الأجسام في قبول الأعراض، فكيف إذا كنتم عظامًا مرفوعة وقد كانت غضة موصوفة بالحياة قبل الشيء أقبل لما عهد فيه مما لم يهده. ﴿فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ وكنتم ترابًا وما هو أبعد منه من الحياة. ﴿فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ

رُؤُوسُهُمْ﴾ فسيحركونها غنوك تعجباً واستهزاء. ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا﴾ فإن كل ما هو آت قريب، وانتصابه على الخير أو الظرف أي يكون في زمان قريب، و﴿أَنْ يَكُونَ﴾ اسم عسى أو غيره والاسم مضمرة.

﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ﴾ أي: يوم يعضدكم فتجيبون، استعار لهما الدعاء والاستجابة للتنبيه على سرعتها وتيسر أمرهما، وأن المقصود منهما الإحضار للمحاسبة والجزاء. ﴿بِحَمْدِهِ﴾ حال منهم أي حامدين لله تعالى على كمال قدرته كما قيل إنهم ينفضون التراب عن رؤوسهم ويقولون: سبحانه اللهم وبحمدك، أو متقادين لبعثه اتقياد الحامدين عليه. ﴿وَنَقُصِّونَ إِنْ لَيْشُم إِلَّا قَلِيلًا﴾ وتستقصرون مدة لبثكم في القبور كالذي مر على قرية، أو مدة حياتكم لما ترون من الهول.

﴿وَقُلْ لِعِبَادِي﴾ يعني المؤمنين. ﴿يَقُولُوا أَلَيْهِيَ أَحْسَنُ﴾ الكلمة التي هي أحسن ولا يخاشنوا المشركين. ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ﴾ يهيج بينهم المراء والشر فلعن المعاشنة بهم تقضي إلى العناد وازدياد الفساد. ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا﴾ ظاهر العداوة.

﴿وَبِكُمْ أَظْلَمُ بَكُمْ إِنْ يَشَأْ يُزْجِعْكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ﴾ تفسير للتي هي أحسن وما بينهما اعتراض أي قولوا لهم هذه الكلمة ونحوها ولا تصرحوا بأنهم من أهل النار، فإنه يهيجهم على الشر مع أن ختام أمرهم غيب لا يعلمه إلا الله. ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ كَيْلًا﴾ موكولاً إليك أمرهم تقصرهم على الإيمان وإنما أرسلناك مبشراً ونذيراً فدارهم ومر أصحابك بالاحتمال منهم. وروي أن المشركين أفرطوا في إيذائهم فشكروا إلى رسول الله ﷺ فنزلت^(١). وقيل شتم عمر رضي الله تعالى عنه رجل منهم فهم به فأمره الله بالعفو.

﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وبأحوالهم فيختار منهم لنبوته وولايته من يشاء، وهو رد لاستبعاد قریش أن يكون يتيم أي طالب نيباً، وأن يكون العراة الجوع أصحابه. ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ﴾ بالفضائل النفسانية والبري عن العلائق الجسمانية، لا بكرة الأموال والاتباع حتى داود عليه الصلاة والسلام فإن شرفه بما أوحى إليه من الكتاب لا بما أوتيته من الملك. قيل هو إشارة إلى تفضيل رسول الله ﷺ وقوله: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زُفُورًا﴾ تنبيه على وجه تفضيله وهو أنه خاتم الأنبياء وأتمه خير الأمم المدلول عليه بما كتب في الزبور من أن الأرض يرثها عبادي الصالحون، وتنكيره ها هنا وتعريفه في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ﴾ لأنه في الأصل فعول للمفعول كالحلوب، أو المصدر كالقبول ويؤيده قراءة حمزة بالضم وهو كالعباس أو الفضل، أو لأن المراد آتينا داود بعض الزبر، أو بعضاً من الزبور فيه ذكر الرسول عليه الصلاة والسلام.

﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا﴾ (١١)
 ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ أنها آلهة. ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ كالملائكة والمسيح وعزير. ﴿فَلَا يَمْلِكُونَ﴾ فلا يستطيعون. ﴿كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ﴾ كالمرض والفقر والقحط. ﴿وَلَا تَحْوِيلًا﴾ ولا تحويل ذلك منكم إلى غيركم.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا﴾ (١٢)
 ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾ هؤلاء الآلهة يبتغون إلى الله القرابة بالطاعة. ﴿أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾ بدل من ولو ﴿يَبْتَغُونَ﴾ أي: يتغى من هو أقرب منهم إلى الله الوسيلة فكيف بغير الأقرب. ﴿وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ كسائر العباد فكيف تزعمون أنهم آلهة. ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا﴾ حقيقة بأن يحذر كل أحد حق الرسل والملائكة.

﴿وَأَنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْفَيْتَمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ (١٣)

﴿وَأَنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ بالموت والاستئصال. ﴿أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا﴾ بالقتل وأنواع البلية. ﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ﴾ في اللوح المحفوظ. ﴿مَسْطُورًا﴾ مكتوبًا.

﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَحْوِيلًا﴾ (١٤) وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا آلِ إِبْرَاهِيمَ أَرْزَاقًا إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةُ الْمَعْلُومَةُ فِي الْقُرْآنِ وَخَوَّلَهُمْ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ إِلَّا طَغَيْنَا كَيْمًا (١٥) وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْعَدُ لِمَنْ خَلَقْتُ طِينًا (١٦) قَالَ أَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِي إِلَى يَوْمِ الْفَيْتَمَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا (١٧) قَالَ أَهَبْ فَمَنْ نَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكَ جَزَاءً مُؤَفَّورًا (١٨) وَاسْتَغْفِرُ مِنْ أَسْطَفَعْتُ بِهِمْ بِصَوْنِكَ وَأَجَلْتُ عَلَيْهِمْ بِخَلْقِكَ وَرَزَقْتَهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدْتَهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا (١٩) ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ﴾ ما حذرنا عن إرسال الآيات التي اقترحها قريش. ﴿إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾ إلا تكذيب الأولين الذين هم أمثالهم في الطبع كعاد وثمود، وأنها لو أرسلت لكذبوا بها تكذيب أولئك، واستوجبوا الاستئصال على ما مضى به سنتنا وقد قضينا لا نستأصلهم، لأن منهم من يؤمن أو يلد من يؤمن، ثم ذكر بعض الأمم المهلكة بتكذيب الآيات المقترحة فقال:

﴿وَإِنَّا لَنُؤَذِّرُكَ بِسُؤَالِهِمْ﴾ **﴿مُتَّبِعَةً﴾** بينة ذات أبصار أو بصائر، أو جعلتهم ذوي بصائر وقرىء بالفتح. **﴿فَنُظَلِّمُوا بِهَا﴾** فكفروا بها، أو فظلموا أنفسهم بسبب عقربا. **﴿وَمَا لَوْ سَلَكَ الْأَيَّاتُ﴾** أي: بالآيات المقترحة. **﴿إِلَّا تَخَوِّفًا﴾** من نزول العذاب المستأصل، فإن لم يخافوا نزل أو بغير المقترحة كالمعجزات وآيات القرآن إلا تخويفا بعذاب الآخرة، فإن أمر من بعث إليهم موخر إلى يوم القيامة، والباء مزيدة أو في موقع الحال والمفعول محذوف.

﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ﴾ واذكر إذ أوحينا إليك. **﴿إِنَّ وَكَأَ حَاطَ بِالنَّاسِ﴾** فهم في قبضة قدرته، أو أحاط بقريش، بمعنى أهلهم من أحاط بهم العدو، فهي بشارة بوقعة بدر والتعبير بلفظ الماضي لتحقيق وقوعه. **﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ﴾** ليلة المعراج وتعلق به من قال إنه كان في المنام، ومن قال إنه كان في اليقظة فسر الرؤيا بالرؤية. أو عام الحديبية حين رأى أنه دخل مكة. وفيه أن الآية مكية إلا أن يقال رآها بمكة وحكاها حينئذ، ولعله رؤيا رآها في وقعة بدر لقوله تعالى: **﴿إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَاكِبِ قَلِيلٍ﴾** ولما روي (أنه لما ورد ماءه قال لكاني أنظر إلى مصارع القوم هنا مصرع فلان وهذا مصرع فلان، فتسامعت به قریش واستسبحوا منه^(١)). وقيل رأى قوماً من بني أمية يرقون منبره وينزون عليه نزو القردة فقال: «هذا حظهم من الدنيا يعطونه بإسلامهم»^(٢)، وعلى هذا كان المراد بقوله: **﴿إِلَّا فَتَنَةً لِّلنَّاسِ﴾** ما حدث في أيامهم. **﴿وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ﴾** عطف على **﴿الرُّؤْيَا﴾** وهي شجرة الزقوم، لما سمع المشركون ذكرها قالوا إن محمداً يزعم أن الجحيم تحرق بالحجارة ثم يقول يثبت فيها الشجر، ولم يعلموا أن من قدر أن يحمي وبر السمّئذل من أن تأكله النار، وأحشاء النعامة من أذى الجمر وقطع الحديد المحماة الحمر التي تبتلعها، قدر أن يخلق في النار شجرة لا تحرقها. ولعنها في القرآن لعن طاعمها وصفت به على المجاز للمبالغة، أو وصفها بأنها في أصل الجحيم فإنه أبعد مكان من الرحمة، أو بأنها مكروهة مؤذية من قولهم طعام ملعون لما كان ضاراً، وقد أولت بالشیطان وأبى جهل والحكم ابن أبي العاصي، وقرأت بالرفع على الابتداء والخبر محذوف أي والشجرة الملعونة في القرآن كذلك. **﴿وَتَخَوِّفُهُمْ﴾** بأنواع التخويف. **﴿فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾** إلا عتواً متجاوز الحد.

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتُ طِينًا﴾ لمن خلقته من طين، فنصب بنزع الخافض، ويجوز أن يكون حالاً من الراجع إلى الموصول أي خلقته وهو طين، أو منه أي أسجد له وأصله طين. وفيه على الوجه الثلاثة إيماء بعلّة الإنكار.

﴿قَالَ أَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ﴾ الكاف لتأكيد الخطاب لا محل له من الإعراب، وهذا مفعول أول والذي صفته والمفعول الثاني محذوف للدلالة صلته عليه، والمعنى أخبرني عن هذا الذي

(١) انظر صحيح مسلم (١٧٧٩) .

(٢) ضعيف جداً: أخرجه ابن جرير في تفسيره (١١٧/٨) ، بسند ضعيف جداً.

كرمه علي بأمرى بالسجود له لم كرمته علي. ﴿لَنْ أَعْرَضَ عَنْكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ كلام مبتدأ واللام موطئة للقسم وجوابه: ﴿لَأَحْتَكِنَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي: لأستأصلهم بالإغواء إلا قليلاً لا أقدر أن أقاوم شكيمتهم، من احتك الحراد الأرض إذا جرد ما عليها أكلاً، مأخوذ من الحنك وإنما علم أن ذلك يتسهل له إما استنباطاً من قول الملائكة ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾ مع التقرير، أو تقرساً من خلقه ذا وهم وشهوة وغضب.

﴿قَالَ أَهْبِ﴾ امض لما قصدته وهو طرد وغلبة بينه وبين ما سولت له نفسه. ﴿فَمَنْ لَبِغَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ﴾ جزاؤكم جزاؤهم فقلب المخاطب على الغائب، ويحوز أن يكون الخطاب للتابعين على الانقياد. ﴿جَزَاءُ مَوْفُورًا﴾ مكلاً من قولهم فر لصاحبه عرضه، واتصاف جزاء على المصدر بإضمار فعله أو بما في ﴿جَزَاءُكُمْ﴾ من معنى تجاوز، أو حال موطئة لقوله ﴿مَوْفُورًا﴾.

﴿وَاسْتَغْفِرْ﴾ واستغف. ﴿مَنْ اسْتَغْفَرَ مِنْهُمْ﴾ أن تستغفره والغفر الخفيف. ﴿بِعَذَابِكَ﴾ بدعائك إلى الفساد. ﴿وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ﴾ وصح عليهم من العلبة وهي الصياح. ﴿يَعِثُّكَ وَرَجَلُكَ﴾ بأعوانك من راكب ورجل، والعيل الخيلة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام «يا خيل الله اركبي» والرجل اسم جمع للرجال كالصحب والركب، ويحوز أن يكون ثنياً لتسلطه على من يفويه بمغوار صوت على قوم فاستغفرهم من أماكنهم وأجلب عليهم بمنته حتى استأصلهم. وقرأ حفص ﴿وَرَجَلُكَ﴾ بالكسر وغيره بالضم وهما لفتان كئس ونس ومنه: وجعلك الرجل. وقرأ «وجاللك» و«جاللك». ﴿وَنَارُكُمْ﴾ في الأموال، بحملهم على كسبها وجمعها من الحرام والتصرف فيها على ما لا ينبغي. ﴿وَالْأَوْلَادِ﴾ بالحث على التوصل إلى الولد بالسبب المحرم، والإشراك فيه بتسميته عبد العزى، والتضليل بالحمل على الأديان الزائفة والحرف النميمية والأفعال القبيحة. ﴿وَعَذَابُهُمُ﴾ المواعيد الباطلة كشفاة الآلهة والانتكال على كرامة الآباء وتأخير التوبة لطول الأمل. ﴿وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ اعتراض لبيان مواعيد الباطلة، والغرور تزني الخطأ بما يوهم أنه صواب.

﴿إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾ ﴿إِنْ عِبَادِي﴾ يعني المخلصين، وتعظيم الإضافة والتقييد في قوله: ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ يخصصهم ﴿لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ أي: على إغوائهم قدرة. ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾ يتوكلون عليه في الاستعاذة منك على الحقيقة.

﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُزَيِّجُ لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهٗ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ ﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُزَيِّجُ﴾ هو الذي يجرى. ﴿لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ الريح وأنواع الأمتعة التي لا تكون عندهم. ﴿إِنَّهٗ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ حيث هيا لكم ما تحتاجون إليه وسهل عليكم ما تعسر من أسبابه.

﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُهُ فَلَمَّا جَنَّكَرَ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ

كَفُورًا ﴿٦٦﴾﴾

﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ﴾ عوف الفرق. ﴿ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ﴾ ذهب عن خواطرهم كل من تدعونه في حوادثكم. ﴿إِلَّا إِلَهُهُ﴾ وحده فإنكم حيث لا يعطركم سواء فلا تدعون لكشفه إلا إياه، أو ضل كل من تعبدونه عن إغاثكم إلا الله. ﴿فَلَمَّا جَنَّكَرَ﴾ من الفرق. ﴿إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ﴾ عن التوحيد. وقيل اتسعت في كفران النعمة كقول ذي الرمة:

عَطَاءٌ فَغَى ثَمَّ كُنْ فِي الْمَقَالِي فَأَعْرَضَ فِي الْمَكَارِمِ وَاسْتَعَالَ
وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا كالتعليل للإعراض.

﴿أَفَأَمْسِرُ أَنْ خَسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ﴿٦٧﴾﴾ أمْسِرُ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيَغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلِيًا بِهِ نَبِيًّا ﴿٦٨﴾ • وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَخَلَقْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴿٦٩﴾ يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمُ فَمَنْ أَوْفَى بَعْدَهُ بِمِثْلِهِ فَأُولَئِكَ يَفْرَهُونَ كَيْفَ نَبِّهَهُمْ وَلَا يَظْلُمُونَ قَلِيلًا ﴿٧٠﴾ وَمَنْ كَانَتْ فِي هَدْيِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٧١﴾ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَجِدُوا خَلِيلًا ﴿٧٢﴾ وَلَوْلَا أَنْ تَبَيَّنَّكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْحًا قَلِيلًا ﴿٧٣﴾﴾

﴿أَفَأَمْسِرُ﴾ الهزرة فيه للإنكار والفاء للعطف على محطوف تقديره: أنحوهم فامتنع فحملكم ذلك على الإعراض، فإن من قدر أن يهلككم في البحر بالفرق قادر أن يهلككم في البر بالعصف وغيره. ﴿أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ﴾ أن يقلبه الله وأنتم عليه، أو يقلبه بسبيكم فيكم حال أو صلة ليخسف، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالنون فيه وفي الأربعة التي بعده، وفي ذكر الحجاب تنبيه على أنهم لما وصلوا الساحل كفروا وأعرضوا وأن الحوائط والجهات في قدرته سواء لا معقل يؤمن فيه من أسباب الهلاك. ﴿أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾ ريحاً تحصب أي ترمي بالحصباء ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا﴾ يحفظكم من ذلك فإنه لا راد لفضله.

﴿أَمْ أَمْسِرُ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ﴾ في البحر. ﴿تَارَةً أُخْرَى﴾ يخلق دواع تلحظكم إلى أن ترجعوا فتركوه. ﴿فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ﴾ لا يمر بشيء إلا قصفته أي كسرتة. ﴿فَيَغْرِقَكُمْ﴾ وعن يعقوب بالهاء على إسناده إلى ضمير ﴿الرِّيحِ﴾. ﴿بِمَا كَفَرْتُمْ﴾ بسبب إشراككم أو كفرانكم نعمة الإنحاء. ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلِيًا بِهِ نَبِيًّا﴾ مطالباً بتيبنا بانتصار أو صرف.

﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ بحسن الصورة والمزاج الأعدل واعتدال القامة والتميز بالعقل والإفهام

بالنطق والإشارة والخط والتهدي، أو أسباب المعاش والمعاد والتسلط على ما في الأرض والتمكن من الصناعات وانساق الأسباب والمسببات العلوية والسفلية إلى ما يعود عليهم بالمنافع إلى غير ذلك مما يقف الحضر دون إحصائه ومن ذلك ما ذكره ابن عباس: وهو أن كل حيوان يتناول طعامه بفيه إلا الإنسان فإنه يرفعه إليه بيده. ﴿وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ على الدواب والسفن من حملته حملاً إذا جعلت له ما يركبه، أو حملناهم فيها حتى لم تحسف بهم الأرض ولم يفرقهم الماء. ﴿وَوَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ المستلذات مما يحصل بفعلهم وبغير فعلهم. ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ بالغلبة والاستيلاء أو بالشرف والكرامة، والمستثنى جنس الملائكة عليهم الصلاة والسلام أو الخواص منهم، ولا يلزم من عدم تفضيل الجنس عدم تفضيل بعض أفراده والمسألة موضع نظر، وقد أول الكثير بالكل وفيه تعسف.

﴿يَوْمَ لَذَعُوا﴾ نصب بإضمار اذكر أو ظرف لما دل عليه ﴿وَلَا يَظْلُمُونَ﴾، وقرئ «يدعوا» و«يدعي» و«يدعو» على قلب الألف وإوا في لغة من يقول أفعو في أفعى، أو على أن الواو علامة الجمع كما في قوله: ﴿وَأَسْرُوا التَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أو ضميره وكل بدل منه والنون محذوفة لقلة المبالاة بها فإنها ليست إلا علامة الرفع، وهو قد يقدر كما في «يدعي». ﴿كُلُّ أَنَاسٍ بِأَعْيُنِهِمْ﴾ بمن اتصوا به من نبي أو مقدم في الدين أو كتاب أو دين. وقيل بكتاب أعمالهم التي قدموها فيقال يا صاحب كتاب كذا، أي تنقطع علاقة الأنساب وتبقى نسبة الأعمال. وقيل بالقوى الحاملة لهم على عقائدهم وأفعالهم. وقيل بأفعالهم جمع أم كعف وخفاف، والحكمة في ذلك، إجلال عيسى عليه السلام وإظهار شرف الحسن والحسين رضي الله عنهما، وأن لا يفتضح أولاد الزنا. ﴿فَمَنْ أَوْفَى﴾ من المدعويين. ﴿كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ﴾ أي: كتاب عمله. ﴿فَأُولَئِكَ يَفْرَعُونَ كِتَابَهُمْ﴾ ابتهاجاً وتبجحاً بما يرون فيه. ﴿وَلَا يَظْلُمُونَ فِعْلًا﴾ ولا ينقصون من أجورهم أدنى شيء، وجمع اسم الإشارة والضمير لأن من أوفى في معنى الجمع، وتعليق القراءة بإتيان الكتاب باليمين يدل على أن من أوفى كتابه بشماله إذا اطلع ما فيه غش بهم من المحلل والحريرة ما يحبس ألتستهم عن القراءة، ولذلك لم يذكرهم مع أن قوله:

﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى﴾ أيضاً مشعر بذلك فإن الأعمى: يقرأ الكتاب، والمعنى ومن كان في هذه الدنيا أعمى القلب لا يبصر رشده كان في الآخرة أعمى لا يربط طريق النجاة. ﴿وَأَحْزَنُ مَسِيلًا﴾ منه في الدنيا لزوال الاستعداد وفقدان الآلة والمهلة. وقيل لأن الانتهاء بعد لا ينفعه والأعمى مستعار من فاقد الحاسة. وقيل الثاني للتفضيل من عمى بقلبه كالأجهل والأبله ولذلك لم يله أبو عمرو ويعقوب، فإن أفضل التفضيل محامه بمن فكانت ألفه في حكم المتوسطة كما في أعمالكم بخلاف النعت، فإن ألفه واقعة في الطرف لفظاً وحكماً فكانت معرضة للإمالة من حيث إنها تصير ياء في الشبهة، وقد أمالهما حمزة والكسائي وأبو بكر، وقرأ ورش بين بين فيهما.

﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتَنُوكَ﴾ نزلت في ثقيف^(١) قالوا لا ندخل في أمرك حتى تعطينا خصلاً نفتخر بها على العرب لا نعشر ولا نعشر ولا نحج في صلاتنا، وكل ربنا لنا فهو لنا وكل ربنا علينا فهو موضوع عنا، وأن نمتعنا باللات سنة وأن نحرم واديها كما حرمت مكة، فإن قالت العرب لم فعلت ذلك فقل إن الله أمرني. وقيل في قريش^(٢) قالوا لا نمكنك من استلام الحجر حتى تلم بالهتنا ونمسها بيدك. وإن هي المحففة واللام هي الفارقة والمعنى: أن الشأن قاربوا بمباغتتهم أن يوقعوك في الفتنة بالاستئصال. ﴿عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ من الأحكام ﴿لَتَفْتُرِيَّ عَلَيْنَا غَيْرَةً﴾ غير ما أوحينا إليك. ﴿وَإِذَا لَأَكْمِلُوكَ حَبْلًا﴾ ولو اتبعت مرادهم لا تغنوك بافتتانك وليا لهم بريئا من ولايتي.

﴿وَلَوْلَا أَنْ نَبْتَكَكَ﴾ ولولا تبتيتنا إياك. ﴿لَقَدْ كَذَبْتَ تَوَكَّنْ إِلَيْهِمْ هَيَّأَ قَلِيلًا﴾ لتأربت أن تميل إلى اتباع مرادهم، والمعنى أنك كنت على صدد الركون إليهم لقوة خدعهم وشدة احتيالهم لكن أدركت عصمتنا فمعت أن تقرب من الركون فضلاً أن تركز إليهم، وهو صريح في أنه عليه الصلاة والسلام ما هم بإجابتهم مع قوة اللواعي. إليها، ودليل على أن العصمة بتوفيق الله وحفظه.

﴿وَإِذَا لَأَذْفَنَّاكَ﴾ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ﴿٧٤﴾ ﴿إِذَا لَأَذْفَنَّاكَ﴾ أي: لو قاربت لأذفناك. ﴿ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ﴾ أي: عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما نعذب به في الدارين مثل هذا الفعل غيرك لأن خطأ المعطير أخطر، وكان أصل الكلام عذاباً ضعفاً في الحياة وعذاباً ضعفاً في الممات بمعنى مضاعفاً، ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه، ثم أضيفت كما يضاف موصوفها. وقيل الضعف من أسماء العذاب. وقيل المراد بـ ﴿ضِعْفَ الْحَيَاةِ﴾ عذاب الآخرة ﴿وَضِعْفَ الْمَمَاتِ﴾ عذاب القبر. ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا﴾ يدفع العذاب عنك.

﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفْرِزُواكَ﴾ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبُثُونَ خِلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٧٥﴾ سُنَّةٌ مَن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ﴿٧٦﴾ ﴿وَإِنْ كَادُوا﴾ وإن كاد أهل مكة. ﴿لَيَسْتَفْرِزُواكَ﴾ ليزعجوك بمعاداتهم. ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ أرض مكة. ﴿لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبُثُونَ خِلْفَكَ﴾ ولو عرجت لا يبقون بعد عرجوك. ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ إلا زماناً قليلاً، وقد كان كذلك فإنهم أهلكوا بيلد بعد هجرته بسنة. وقيل الآية: نزلت في اليهود^(٣) حسدوا مقام النبي بالمدينة فقالوا: الشام مقام الأنبياء فإن كنت نبياً فالحق بها حتى تؤمن بك، فوقع ذلك في قلبه فخرج مرحلة فنزلت، فرجع ثم قتل منهم بنو قريظة وأجلي بنو النضير بقليل. وقرىء «لا يلبثوا» منصوباً

(١) انظر أسباب النزول للواحدي (١٦٥) .

(٢) انظر لباب القول للسوطي هامش الجلالين آية ٧٣ سورة الإسراء.

(٣) انظر الواحدي في أسباب النزول (١٦٦) .

بـ ﴿إِذَا﴾ على أنه معطوف على جملة قوله: ﴿وَإِنْ كَانُوا لَا يَتَفَقَهُونَكَ﴾ لا على خير كاد فإن إذا لا تعمل إذا كان معتمد ما بعدها على ما قبلها وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي ويعقوب وحفص **﴿عِلَافًا﴾** وهو لغة فيه قال الشاعر:

عَفَّتِ اللَّيْثَارُ عِلَافَهُمْ فَكَأَنَّمَا بِسَطِ الشَّوْاطِبِ يَتَنَهَّنُ حَصِيرًا

﴿مِنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ نصب على المصدر أي سن الله ذلك سنة، وهو أن يهلك كل أمة لله أخرجوا رسولهم من بين أظهرهم، فالسنة لله وإضافتها إلى الرسل لأنها من أجلهم ويدل عليه. **﴿وَلَا تَجِدُ لَسْتِنَا تَحْرِيلًا﴾** أي: تغييرًا.

﴿أَقْرِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ **﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ﴾** لزوالها ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام «أنا نبي جبريل لدلوك الشمس حين زالت فصلي بي الظهر»^(١). وقيل لغروبها وأصل التركيب للانتقال ومنه الدلك فإن الدلك لا تستقر يده، وكذا كل ما تركب من الدال واللام: كدلج ودلح ودلع ودلف ودله. وقيل الدلوك من الدلك لأن الناظر إليها يدلك عينيه ليدفع شعاعها، واللام للتأنيث مثلها في: ثلاث حلون **﴿إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾** إلى ظلمته وهو وقت صلاة العشاء الأخيرة. **﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾** وصلاة الصبح، سميت قرآنًا لأنه ركنها كما سميت ركوعًا وسجودًا، واستدل به على وجوب القراءة فيها ولا دليل فيه لحواز أن يكون التحوز لكونها مندوبة فيها، نعم لو فسر بالقراءة في صلاة الفجر دل الأمر بإقامتها على الوجوب فيها نصًا وفي غيرها قياسًا. **﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾** تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار، أو شواهد القدرة من تبدل الظلمة بالضياء والنوم الذي هو أحو الموت بالانتباه أو كثير من المصلين أو من حقه أن يشهده الجم الغفير، والآية جامعة للصلوات الخمس إن فسر الدلوك بالزوال وللصلوات الليل وحدها إن فسر بالغروب. وقيل المراد بالصلاة صلاة المغرب وقوله **﴿لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾** بيان لمبدأ الوقت ومنتهاه، واستدل به على أن الوقت يمتد إلى غروب الشفق.

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ﴾ وبعض الليل فترك اليهود للصلاة والضمير للقرآن. **﴿نَافِلَةً لَكَ﴾** فريضة زائدة لك على الصلوات المفروضة، أو فضيلة لك لاختصاص وجوبه بك. **﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾** مقامًا يحمد له القائم فيه وكل من عرفه، وهو مطلق في كل مكان يتضمن كرامة والمشهور أنه مقام الشفاعة. لما روي أبو هريرة رضي الله تعالى عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال:

«هو المقام الذي أشفع فيه لأمتي»^(١) ولاشعاره بأن الناس يحملونه لقيامه فيه وما ذاك إلا مقام الشفاعة، وانتصابه على الطرف بإضمار فعله أي فيقيمك مقاماً أو بتضمين ﴿يَقِيْمُكَ﴾ معناه، أو الحال بمعنى أن يبعثك ذا مقام.

﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾^(٢)
 وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴿٣﴾ وَتَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴿٤﴾ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَسَا بِنِعْمَتِنَا وَإِذَا سَأَلَ الشُّرَكَاءُ بِنُورِنَا ﴿٥﴾ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ﴿٦﴾

﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي﴾ أي: في القبر. ﴿مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾ إدخالاً مرضياً. ﴿وَأَخْرِجْنِي﴾ أي: منه عند البعث. ﴿مَخْرَجَ صِدْقٍ﴾ إخراجاً ملقى بالكرامة. وقيل المراد إدخال المدينة والإخراج من مكة. وقيل إدخاله مكة ظاهراً عليها وإخراجه منها آمناً من المشركين. وقيل إدخاله الغار وإخراجه منه سالماً. وقيل إدخاله فيما حمله من أعباء الرسالة وإخراجه منه مودياً حقه. وقيل إدخاله في كل ما يلاسه من مكان أو أمر وإخراجه منه. وقرئ «مُدْخَلٌ» و«مَخْرَجٌ» بالفتح على معنى أدخلني فأدخل دعواً وأخرجني فأخرج عروجاً. ﴿وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾ حجة تنصرني على من يخالفني أو ملكاً ينصر الإسلام على الكفر، فاستجاب له بقوله: ﴿فَإِنْ حَزَبَ اللَّهُ هُمْ الْغَالِبُونَ﴾ ﴿يُظْهِرُهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ ﴿لَيْسَتْ خَلِيفَتُهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ﴾ الإسلام ﴿وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾ وذهب وملك الشرك من زهق روحه إذا خرج. ﴿إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ مضمحلاً غير ثابت، عن ابن مسعود رضي الله عنه (أنه عليه الصلاة والسلام دخل مكة يوم الفتح وفيها ثلاثمائة وستون صنماً ينكت بمحضرته في عين كل واحد منها فيقول جاء الحق وزهق الباطل، فينكب لوجهه حتى ألقي جميعها وبقي صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من صفر فقال: يا علي ارم به فصعد فرمى به فكسره)^(٣).

﴿وَتَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ ما هو في تقويم دينهم واستصلاح نفوسهم كالدواء الشافي للمرضى، و﴿مِنْ﴾ للبيان فإن كله كذلك. وقيل إنه للتبويض والمعنى أن منه ما يشفي من المرض كالفاتحة وآيات الشفاء. وقرأ البصريان ﴿تَنَزَّلُ﴾ بالتخفيف. ﴿وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ لتكذيبهم وكفرهم به.

﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ بالصحة والسعة ﴿أَعْرَضَ﴾ عن ذكر الله. ﴿وَنَسَىٰ بِنِعْمَتِنَا﴾ لوى عطفه

(١) ضعيف: أخرجه أحمد في مسنده (١٩٦١)، والترمذي (٣١٣٧)، وفي مسنده داود بن يزيد قال الساجي صلوات بهم قال أحمد بن حنبل: ضعيف وكذلك ضعفه أبو داود.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (٢٤٧٨)، مسلم (١٧٨١)، أحمد (٣٥٧٤)، والترمذي (٣١٣٨).

وبعد بنفسه عنه كأنه مستغن مستبد بأمره، ويجوز أن يكون كناية عن الاستكبار لأنه من عادة المستكبرين، وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان هنا وفي «فصلت» «وناء» على القلب أو على أنه بمعنى نهض. «وَإِذَا مَسَّهُ الشُّرُّ» من مرض أو فقر. «كَانَ يَرْوَسًا» شديد اليأس من روح الله. «قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلِهِ» قل كل أحد يعمل على طريقته التي تشاكل حاله في الهدى والضلالة، أو جوهر روحه وأحواله التابعة لمزاج بدنه. «فَرُيْكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا» أسد طريقاً وأبين منهجاً، وقد فسرت الشاكلة بالطبيعة والعادة والدين.

﴿وَسْتَأْذِنُكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٢٧٤)
 ﴿وَسْتَأْذِنُكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ الذي يحيا به بدن الإنسان ويدبره. «قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي» من الإبداعات الكائنة به. «كُنْ» من غير مادة وتولد من أصل كاعضاء جسده، أو وحد بأمره وحدث بتكوينه على أن السؤال عن قلمه وحلونه. وقيل مما استأثر الله بعلمه. لما روي^(٢٧٥): أن اليهود قالوا لقرش سلوه عن أصحاب الكهف وعن ذي القرنين وعن الروح، فإن أجاب عنها أو سكت فليس بني، وإن أجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي، فبين لهم القصتين وأبهم أمر الروح وهو مبهم في التوراة. وقيل الروح جبريل وقيل خلق أعظم من الملك وقيل القرآن، ومن أمر ربي معناه من وحيه. «وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا» تستفيدونه بتوسط حواسكم، فإن اكتساب العقل للمعارف النظرية. إنما هو من الضروريات المستفادة من إحساس الحزليات، ولذلك قيل من فقد حساً فقد فقد علماً. ولعل أكثر الأشياء لا يدركه الحس ولا شيئاً من أحواله المعروفة لذاته، وهو إشارة إلى أن الروح مما لا يمكن معرفة ذاته إلا بعوارض تميزه عما يلتبس به، فلذلك اقتصر على هذا الجواب كما اقتصر موسى في جواب: وما رب العالمين بذكر بعض صفاته. روي: أنه عليه الصلاة والسلام لما قال لهم ذلك قالوا: أنحن نعتصون بهذا الخطاب؟ فقال: بل نحن وأنتم، فقالوا: ما أعجب شأنك ساعة تقول ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾. وساعة تقول هذا فنزلت^(٢٧٦) ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ﴾ وما قالوا لسوء فهمهم لأن الحكمة الإنسانية أن يعلم من الخير والحق ما تسمعه القوة البشرية بل ما ينتظم به معاشه ومعاذه، وهو بالإضافة إلى معلومات الله التي لا نهاية لها قليل ينال به خير الدارين وهو بالإضافة إليه كثيراً.

﴿وَلَنْ نَسْتَأْذِينَكَ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ من يتوكل علينا استرداده مسطوراً محفوظاً.
 ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ فإنما إن نالتك فعلها تسترده عليك، ويجوز أن يكون استثناء منقطعاً بمعنى

ولكن رحمة من ربك تركه غير مذعوب به، فيكون امتثالا بإيقاله بعد المنة في تنزيله. ﴿إِنْ فَضَّلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا﴾ كإرساله وإنزال الكتاب عليه وإيقاله في حفظه.

﴿قُلْ لَنْ أَجْتَمَعَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ﴾ في البلاغة وحسن النظم وكمال المعنى. ﴿لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ وفيهم العرب العرباء وأرباب البيان وأهل التحقيق، وهو جواب قسم مخوف دل عليه اللام الموطئة، ولولا هي لكان جواب الشرط بلا حزم لكون الشرط ماضيا كقول زهير:

وإن أتاه خليل يوم مَسَالَةٍ يقول لا غائب مالي ولا حرم

﴿وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ ولو تظاهروا على الإتيان به، ولعله لم يذكر للملازمة لأن إتيانهم لا يخرجهم عن كونه معجزا، ولأنهم كانوا وسطاء في إتيانه، ويجوز أن تكون الآية تقريراً لقوله: ﴿لَنْ لَا يُجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا﴾.

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا﴾ كررنا بوجوه مختلفة زيادة في التقرير والبيان. ﴿لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ من كل معنى كالثلث في غرابته ووقوعه موقعها في الأنفس. ﴿فَلَا يَأْتِي أَكْثَرَ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ إلا جحودا. وإنما جاز ذلك ولم يميز: ضربت إلا زيدا لأنه متناول بالنفي.

﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ تمتنا واقتراحا بعد ما لزمهم الحجة ببيان إعجاز القرآن وانضمام غيره من المعجزات إليه. وقرأ الكوفيون ويعقوب تقعر بالتخفيف والأرض أرض مكة والينبوع عين لا ينضب ماؤها يفعل من ينبع الماء كيمبوب من عب الماء إذا زخر.

﴿أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرُ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا فَتُفَجَّرَ﴾ أو يكون لك بستان يشتمل على ذلك.

﴿أَوْ لِنَسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا﴾ يعنون قوله تعالى: ﴿أَوْ لِنَسْقِطَ عَلَيْنَهُمْ كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ [سبا: ٩] وهو كقطع لفظا ومعنى، وقد سكنه ابن كثير وأبو عمرو وحزمة والكسائي ويعقوب في جميع القرآن إلا في الروم وابن عامر إلا في هذه السورة، وأبو بكر ونافع في غيرها وحفص فيما عدا الطور، وهو إما مخفف من المفتوح كسكرة وسدر أو فعل بمعنى مفعول كالطحن. ﴿أَوْ نَأْتِي بِاللَّهُ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا﴾ كقبلا بما تدعيه أي شاهدا على صحته ضامنا لذكره. أو مقابلا كالعشر بمعنى المعاشر وهو حال من الله وحال الملازمة محذوفة لدلالاتها عليها كما حذف الخير في قوله:

فإني وقيلار بما لغريب

أو جماعة فيكون حالا من الملازمة.

﴿أَوْ يَكُونَ لَكَ يَتٌ مِّنْ زُخْرٍ﴾ من ذهب وقد قرئ به وأصله الزينة. ﴿أَوْ تَرْفَىٰ فِي السَّمَاءِ﴾ في معارجها ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِرَبِّكَ وَحْدَهُ﴾. ﴿حَتَّىٰ تَنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا مُّفْرَدًا﴾ وكان فيه تصديقك. ﴿قُلْ مَتَّبِعَانِ رَبِّي﴾ تعجبا من اقتراحهم أو تنزيها لله من أن يأتي أو يتحكم عليه أو يشاركه أحد في القدرة،

وقرأ ابن كثير وابن عامر: قال سبحانه ربي أي: قال الرسول. ﴿هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا﴾ كسائر الناس. ﴿رَسُولًا﴾ كسائر الرسل وكانوا لا يأتون قومهم إلا بما يظهره الله عليهم على ما يلائم حال قومهم، ولم يكن أمر الآيات إليهم ولا لهم أن يحكموا على الله حتى يتخيروها على هذا هو الجواب الجمل وأما التفصيل فقد ذكر في آيات أخر بقوله: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قُرْطَاسٍ﴾ [الأنعام: ٧]. ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا﴾ [الحجر: ١٤].

﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَشَرًا يَنْزِلُ رُسُلًا﴾ ﴿٦٦﴾
 ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ أي: وما منعهم الإيمان بعد نزول الوحي وظهور الحق. ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَشَرًا يَنْزِلُ رُسُلًا﴾ إلا قولهم هذا، والمعنى أنه لم يبق لهم شبهة تمنعهم عن الإيمان بمحمد ﷺ والقرآن إلا إنكارهم أن يرسل الله بشرا.

﴿قُلْ لَوْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً يَمُوتُ مَطْمَئِينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رُّسُولًا﴾ ﴿٦٧﴾

﴿قُلْ﴾ جوابا لشبهتهم. ﴿لَوْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً يَمُوتُونَ﴾ كما يمسي بنو آدم. ﴿مَطْمَئِينَ﴾ ساكنين فيها. ﴿لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رُّسُولًا﴾ لتمكنهم من الاجتماع به والتلقي منه، وأما الإنس فعاتتهم عما عن إدراك الملك والتلفق منه، فإن ذلك مشروط بنوع من التناسب والتجانس، وملكا يحتمل أن يكون حالا من رسولا وأن يكون موصوفا به وكذلك بشرا والأول أوفق.

﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ ﴿٦٨﴾ وَمَنْ يَدْعُ اللَّهَ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلَّ فَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَيَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عَذَابًا وَثِيمًا وَأَمَّا مَا يُؤْمِنُهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ﴿٦٩﴾ ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِفَاتِنَاتِنَا وَقَالُوا أَيُّدَا كُنَّا عِظَمًا وَزُفْنًا أَوْ إِنَّا لَمَتَّبِعُونَ خَلْقًا حَبِيدًا ﴿٧٠﴾ * أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ يَوْمًا وَيَجْعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا يَرْجُونَ فِيهِ قَاتِلًا أَطْلُمُونَ إِلَّا كُفُورًا ﴿٧١﴾ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ﴿٧٢﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَمَثَلٌ بَيْنِي وَبَيْنَ إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا ﴿٧٣﴾

﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ على أني رسول الله إليكم بإظهاره المعجزة على وفق دعواي، أو على أني بلغت ما أرسلت به إليكم وأنكم عاندتم وشهيتكم نصب على الحال أو التميز. ﴿إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ يعلم أحوالهم الباطنة منها والظاهرة فيجازيهم عليها، وفيه تسلية للرسول ﷺ

وتهديد للكفار.

﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَبِهِدْهُ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ﴾. ﴿وَنَعَشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وَجُوهِهِمْ﴾. يسحبون عليها أو يمشون بها. روي (أنه قيل لرسول الله ﷺ كيف يمشون على وجوههم قال: إن الذي أمشاهم على أقدانهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم) ^(١) ﴿عَمِيًّا وَبُكْمًا وَصُمًّا﴾ لا يسمعون ما يقر أعينهم ولا يسمعون ما يلذ مسامعهم ولا ينطقون بما يقيل منهم، لأنهم في دنياهم لم يستصبروا بالآيات والعر والتصاموا عن استماع الحق وأبوا أن ينطقوا بالصدق، ويحوز أن يحشروا بعد الحساب من الموقف إلى النار مؤثى القوى والحواس. ﴿فَأَوَّاهُمْ بِجَهَنَّمَ كُلًّا خَبِثَتْ﴾ سكن لهبها بأن أكلت جلودهم ولحومهم. ﴿زَكَلَاهُمْ سَعِيرًا﴾ توقد بأن نبذل جلودهم ولحومهم فتعود ملتبهة مستعرة، كأنهم لما كذبوا بالإعادة بعد الإنفاء جزاهم الله بأن لا يزالوا على الإعادة والإنفاء وإليه أشار بقوله:

﴿ذَلِكَ جَزَاءُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا إِنَّكَ عِطَانًا مِثْلَ مَا كُنَّا عِطَانًا﴾ لَأَن
الإشارة إلى ما تقدم من عذابهم.

﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا﴾ أو لم يعلموا. ﴿أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِنْهُمْ﴾ فإنهم ليسوا أشد خلقاً منهم ولا الإعادة أصعب عليه من الإبداء. ﴿وَجَعَلَ لَهُمْ أَجْلاً لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ هو الموت أو القيامة. ﴿فَأَنبِئِ الظَّالِمِينَ﴾ مع وضوح الحق. ﴿إِلَّا كُفُورًا﴾ إلا جحوداً.

﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ فَعَلْتُمْ كُونَ عَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي﴾ خزان رزقه وسائر نعمه، وأنتم مرفوع بفعل يفسره ما بعده كقول حاتم: لو ذات سوار لطمتني. وفائدة هذا الحذف والتفسير المبالغة مع الإيهام والدلالة على الاختصاص. ﴿إِذَا لَأَمْسِكُنَّ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ﴾ لبعلمت غافة النفاق بالإنفاق إذ لا أحد إلا ويختار النفع لنفسه ولو أثر غيره بشيء فلما يؤثر عوض يفوقه فهو إذن بخيل بالإضافة إلى جود الله تعالى وكرمه هذا وإن البخل أغلب فيهم. ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا﴾ بخيلاً لأن بناء أمره على الحاجة والضرورة بما يحتاج إليه وملاحظة العوض فيما يئله.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ هي العصا واليد والحراد والقمل والضفادع والدم وانفجار الماء من الحجر وانفلاق البحر ونشق الطور على بني إسرائيل. وقيل الطوفان والسنون ونقص الثمرات مكان الثلاثة الأخيرة. وعن صفوان أن يهوداً سأل النبي ﷺ عنها فقال: أن لا تشركوا بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا تسحروا ولا تأكلوا الربا، ولا تمشوا بيريء إلى ذي سلطان ليقتله ولا تقلعوا محصنة ولا تفروا من الزحف، وعليكم خاصة اليهود أن لا تعدوا في

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٦٥٢٣)، مسلم (٢٨٠٦)، أحمد (٨٤٣٣)، الترمذي (٣١٤٢).

السبت، فقبل اليهودي يده ورجله^(١). فعلى هذا المراد بالآيات الأحكام العامة للملل الثابتة في كل الشرائع، سميت بذلك لأنها تدل على حال من يتعاطى متعلقها في الآخرة من السعادة أو الشقاوة. وقوله وعليكم خاصة اليهود أن لا تعدوا، حكم مستأنف زائد على الجواب ولذلك غير فيه سياق الكلام. ﴿فَاسْأَلْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ﴾ نقلنا له سلمهم من فرعون ليرسلهم معك، أو سلمهم عن حال دينهم ويؤيده قراءة رسول الله ﷺ «فاسأل» على لفظ الماضي بغير همز وهو لغة قريش و﴿إِذْ﴾ متعلق بنقلنا أو سأل على هذه القراءة أو فاسأل يا محمد بني إسرائيل عما جرى بين موسى وفرعون إذ جاءهم، أو عن الآيات ليظهر للمشركين صدقك أو لتسلي نفسك، أو لتعلم أنه تعالى لو أتى بما اقترحوا لأصروا على العناد والمكابرة كمن قبلهم، أو ليزداد يقينك لأن تظاهر الأدلة يوجب قوة اليقين وطمأنينة القلب وعلى هذا كان ﴿إِذْ﴾ نصباً بآتيناً أو بإضمار يخبروك على أنه جواب الأمر، أو بإضمار اذكر على الاستئناف. ﴿فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا﴾ سحرت فتخط عقلك.

﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَحْجُورًا﴾

﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ يا فرعون وقرأ الكسائي بالضم على إخباره عن نفسه. ﴿مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ﴾ يعني الآيات. ﴿إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ﴾ بينات تبصرك صدقي ولكنك تعاند وانتصابه على الحال. ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَحْجُورًا﴾ مصروفاً عن الخير معلوماً على الشر من قولهم: ما تبرك عن هذا، أي ما صرفك أو هالكاً قارع ظنه بظنه وشتان ما بين الظنين فإن ظن فرعون كذب بحت وظن موسى يحوم حول اليقين من تظاهر أماراته. وقرء «وإن أحالك يا فرعون لمحجوراً» على إن المحففة واللام هي الفارقة.

﴿فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا﴾

﴿فَأَرَادَ﴾ فرعون. ﴿أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ﴾ أن يستعف موسى وقومه وينفيهم. ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ أرض مصر أو الأرض مطلقاً بالقتل والاستتصال. ﴿فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا﴾ فعكسنا عليه مكروه فاستفزناه وقومه بالإغراق.

﴿وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا﴾ ﴿وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ﴾ من بعد فرعون أو إغرقه. ﴿لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ﴾ التي أراد أن يستفزكم منها. ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ﴾ الكرة أو الحياة أو الساعة أو الدار الآخرة يعني قيام القيامة. ﴿جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا﴾ غلطين إياكم وإياهم ثم نحكم بينكم ونميز سعداءكم من أشقيائكم، واللفيف

الجماعات من قبائل شتى.

﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ﴿١٤١﴾

﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ﴾ أي: وما أنزلنا القرآن إلا ملتبساً بالحق المقتضي لانزاله، وما نزل على الرسول إلا ملتبساً بالحق الذي اشتمل عليه. وقيل وما أنزلناه من السماء إلا محفوظاً بالرصد من الملائكة، وما نزل على الرسول إلا محفوظاً بهم من غليظ الشياطين. ولعله أراد به نفي اعتراء البطلان له أول الأمر وآخره ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا﴾ للمطيعين بالثواب. ﴿وَكَلِّمًا﴾ للعاصي بالعقاب فلا عليك إلا التبشير والإنذار.

﴿وَقَدْ آتَيْنَا فِرْعَانَ إِتْقَانَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْرٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ ﴿١٤٢﴾

﴿وَقَدْ آتَيْنَا فِرْعَانَ﴾ نزلناه مفرقاً منحصراً. وقيل فرقنا فيه الحق من الباطل فحذف الجار كما في قوله: ويوماً شهدناه، وقرىء بالتشديد لكثرة نجومه فإنه نزل في تضاعيف عشرين سنة. ﴿لَتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْرٍ﴾ على مهل وتودد فإنه أيسر للحفظ وأعون في الفهم وقرىء بالفتح وهو لغة فيه. ﴿وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ على حسب الحوادث.

﴿قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ

سُجَّدًا﴾ ﴿١٤٣﴾

﴿قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا﴾ فإن إيمانكم بالقرآن لا يزيده كمالاً وامتناعكم عنه لا يورثه نقصاً وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ﴾ تعليل له أي إن لم تؤمنوا به فقد آمن به من هو خير منكم وهم العلماء الذين قرؤوا الكتب السابقة وعرفوا حقيقة الوحي وأمارات النبوة، ولمكنوا من الميز بين المحق والمبطل، أو رأوا نعتك وصفة ما أنزل إليك في تلك الكتب، ويحوز أن يكون تعليلاً لقل على سبيل التسلية كأنه قيل: تسل إليهم العلماء عن إيمان الجعلة ولا تكثرت إيمانهم وإعراضهم. ﴿إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ﴾ القرآن. ﴿يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا﴾ يسقطون على وجوههم تعظيماً لأمر الله أو شكراً لإنجاز وعده في تلك الكتب ببعثه محمد ﷺ على فترة من الرسل وإنزال القرآن عليه.

﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبِّنَا إِن كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ ﴿١٤٤﴾

﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا﴾ عن خلف الموعد. ﴿إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ إنه كان وعده كأننا لا

محالة.

﴿يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَنْكُورُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا﴾ ﴿١٤٥﴾ قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيُّمَا مَا تَدْعُوا

فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوا يَوْمَ تَأْتِي بَيْنَ يَدَيْهِ السَّيْلَةُ ﴿١٤٦﴾ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي

لَمْ يَخْجَ وَلَكِنْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكَ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الْغَلْبِ وَكَثِيرَةٌ نَكِيرَةٌ ﴿١٦٦﴾
 ﴿وَيَعْبُرُونَ لِلْأَقْدَانِ يَكُونُ﴾ كرهه لاختلاف الحال والسبب فإن الأول للشكر عند إنجاز الوعد
 والثاني لما أثر فيهم من مواضع القرآن حال كونهم باكين من خشية الله، وذكر النفي لأنه أول ما يلقي
 الأرض من وجه الساجد، واللام فيه لاختصاص الحور به. ﴿وَيَزِيدُهُمْ﴾ سماع القرآن ﴿خُشُوعًا﴾
 كما يزيدهم علمًا ويقينًا بالله.

﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ نزلت حين^(١) سمع المشركون رسول الله يقول: يا الله يا
 رحمن فقالوا إنه ينهانا أن نعبد إلهين وهو يدعو إلهاً آخر. أو قالت اليهود: إنك لتقتل ذكر الرحمن وقد
 أكثره الله في التوراة، والمراد على الأول هو التسوية بين اللفظين بأنهما يطلقان على ذات واحدة وإن
 اختلف اعتبار إطلاقهما، والتوحيد إنما هو للذات الذي هو المعبود المطلق وعلى الثاني أنهما سيان في
 حسن الإطلاق والإفضاء إلى المقصود وهو أحود لقوله: ﴿أَيُّمَا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ والدعاء
 في الآية بمعنى التسمية وهو يتعدى إلى مفعولين حذف أولهما استثناء عنه وأو للتخيير والتنوين في ﴿أَيُّمَا﴾
 عوض عن المضاف إليه، و﴿مَا﴾ صلة لتأكيد مافي ﴿أَيُّمَا﴾ من الإبهام، والضمير في ﴿لَهُ﴾ للمسمى
 لأن التسمية له لا للاسم، وكان أصل الكلام ﴿أَيُّمَا مَا تَدْعُوا﴾ فهو حسن، فوضع موضعه فله الأسماء
 الحسنى للمبالغة والدلالة على ما هو الدليل عليه وكونها حسن دلالتها على صفات الحلال والإكرام.
 ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾ بقرعة صلاتك حتى تسمع المشركين، فإن ذلك يحملهم على السب واللغو
 فيها. ﴿وَلَا تُخَافُتْ بِهَا﴾ حتى لا تسمع من خلفك من المؤمنين. ﴿وَاتَّبَعُ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ بين الجهر
 والمخافة. ﴿سَبِيلًا﴾ وسطاً فإن الاقتصاد في جميع الأمور محبوب. روي أن أبا بكر رضي الله عنه كان يخفت
 ويقول: أناحي ربي وقد علم حاجتي، وعمر رضي الله عنه كان يحجر ويقول أطرد الشيطان وأوقظ الوسنان، فلما
 نزلت أمر رسول الله ﷺ أبا بكر أن يرفع قليلاً وعمر أن يخفض قليلاً^(٢). وقيل معناه لا تجهر بصلاتك
 كلها ولا تخافت بها بأسرها واتبع بين ذلك سبيلاً بالإخفات نهاراً والجهر ليلاً.

﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكَ فِي الْمُلْكِ﴾ في الألوهية. ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ
 وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ﴾ ولي يواليه من أجل مثله به ليدفعها بموالاته نفي عنه أن يكون له ما يشاركه من حسنة
 ومن غير جنسه اختياراً واضطراراً، وما يعلونه ويقويه، ورتب الحمد عليه للدلالة على أنه الذي يستحق
 جنس الحمد لأنه الكامل الذات المنفرد بالإيجاد، المنعم على الإطلاق وما عدها نقص مملوك نعمة، أو
 منعم عليه ولذلك عطف عليه قوله: ﴿وَكَثِيرَةٌ كَثِيرًا﴾ وفيه تبييه على أن العبد وإن بالغ في التنزيه
 والتمجيد واجتهد في العبادة والتحميد ينبغي أن يعترف بالقصور عن حقه في ذلك.

(١) ذكره السمرطني في لباب القول وعزه لابن مردويه، وانظر أيضاً أسباب النزول للواحدي (١٦٩).

(٢) ابن جرير في تفسيره (١٨٢/٨).

«وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِّنَ الدُّنْيَا وَكَبْرُهُ تَكْبِيرًا» روي أنه ﷺ كان إذا أفصح الغلام من بني عبد المطلب علمه هذه الآية^(١)، وعنه ﷺ «من قرأ سورة بني إسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين، كان له قنطار في الجنة»^(٢) والقنطار ألف أوقية ومائتا أوقية. والله أعلم بالصواب وإليه المرجع والمآب.

(١) ضعيف: أخرجه ابن السني في عمل اليوم والليلة (٤٢٤) ، من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما بسند فيه ضعف.
 (٢) موضوع: انظر تنزيه الشريعة لابن عراق (٢٨٥/١) ، واللازم للصنوعة للسيوطي (٢٢٧/١) ، والفوائد المجموعة للشركاني (٢٩٦) .

فهرس الجزء الأول

الصفحة	اسم السورة
٣	مقدمة المحقق
٩	سورة الفاتحة
١٩	سورة البقرة
١٩٠	سورة آل عمران
٢٥٥	سورة النساء
٣٢٤	سورة المائدة
٣٧٤	سورة الأنعام
٤٢٢	سورة الأعراف
٤٧٦	سورة الأنفال
٥٠٢	سورة التوبة
٥٤٥	سورة يونس
٥٧٣	سورة هود
٦٠٥	سورة يوسف
٦٣٧	سورة الرعد
٦٥٢	سورة إبراهيم
٦٦٨	سورة الحجر
٦٨٣	سورة النحل
٧١٥	سورة الإسراء



أمام الباب الأخضر - سيلخا الناصيق

٥٩٠٤١٧٥ - ٥٩٢٢٤١٠

Bibliotheca Alexandrina



0680721